

# Single Strains

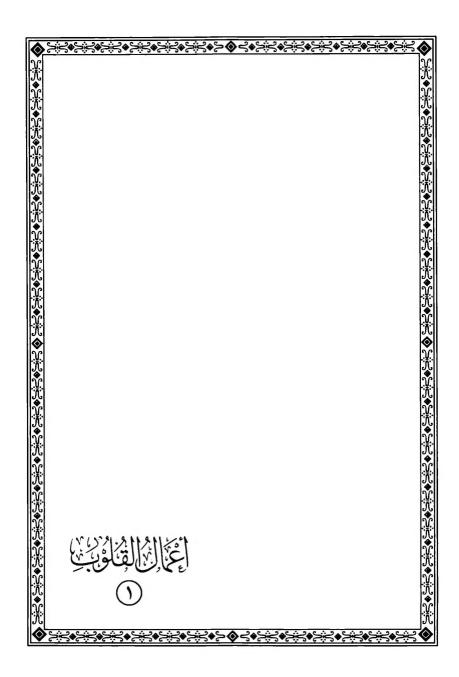
خالدبن عثمك السبت

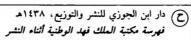
المجرج الأولث



دارابن الجوزي

٩





السب ، خالد عثمان

أعمال القلوب. / خالد بن عثمان السبت.- ط١.

الدمام، ١٤٣٨هـ

٧٦×١٧ ص١ ٢٤×١٧سم

ردمك: ٨ ـ ٥٠ ـ ٢٢٢ ـ ٢٠٣ ـ ٩٧٨

١ ـ الوعظ والإرشاد ٢ ـ الفضائل الإسلامية 1718/4731

دیوی ۲۱۳

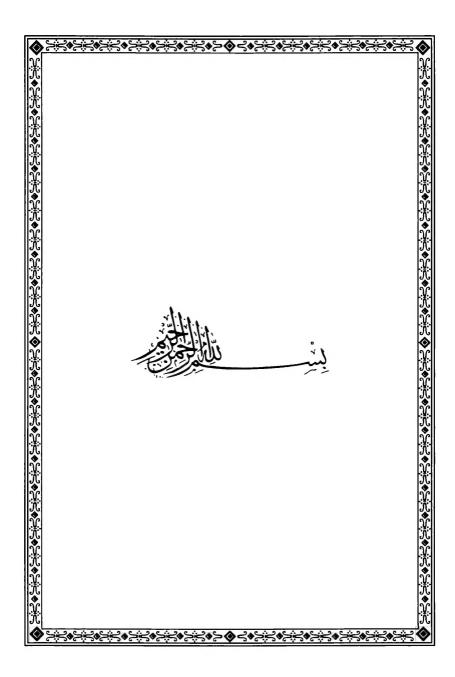
# جَيِّتُ كُوْنُونَ مِجْفُوكَ مَجْفُوكَ مُ الطنعة الأولحث 21289







المملكة العربية السعودية، الدمام - طريق الملك نهد - ت: ٨٤٢٨١٤٦ - ٨٤٢٧٥٩٣ ، ص ٠: ٢٩٥٧ الرمز البريدي: ٣٢٢٥٣ - الرقم الإضافي : ٨٤٠٦ - فاكس : ٨٤١٢١٠٠ - الوياض - تلف اكس : ٢١٠٧٢٨ جــوال: ٨٨٣٧٠٨ · ٥٠ - الإحــمــاء - ت: ٨٨٣١٢٢ - جــنة - ت: ٦٨١٣٧٠٦ - بــيــروت هاتف: ۲/۸۱۹۲۰۰ - فـاکـــر: ۱۱٬۱٤۱۸۰۱ - القاهرة - ج.م.ع - محمول: ۱۰۰۱۸۲۲۲۲۸۸ ماتف: تىلىغىناكىس: ٢٤٤٣٤٤٩٧٠ - الإسكنسلانية - ٢٠٥٧٥،٥٧٣ - البيريد الإلىكشروني: aljawzi@hotmail.com - www.aljawzi.com





الحمدُ لله ربِّ العالمين، والصلاةُ والسلامُ على أشرف الأنبياء والمرسَلين، نبيِّنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

#### أما بعدُ:

فإنَّ القلوب تفتقِرُ إلى تعاهُدِ وتربيةِ وإصلاح؛ ذلك أن هذه القلوب إذا استقامَتْ وصَلَحتُ، فإنها تستقيم أحوال الإنسان وتصلُّحُ أعمالُه، ويحصُلُ له من الانشراح واللذَّة والسرور والبَهْجة ما لا يقادَرُ قَدْرُه، فيكون في جَنَّةِ "مَن لم يدخُلْها، لم يدخُلْ جَنَّة الآخرة" (أن الم يدخُلُها، لم يدخُلُ الإنسان إلا بصلاح قلبه.

ونحن نعلم جميعًا: أن جِنْسَ الأعمال القلبيَّة أشرف من جِنْس أعمال الجوارح؛ يكفيك أن العمل لا يُقبَل إلَّا إذا كان خالصًا لله ﷺ، ومعلومٌ أن الإخلاص عمَلٌ مِن أعمال القلوب.

والإنسان الذي يَعمَل الأعمال الصالحة ـ وإن عَظُمَتْ ـ قد يعتريه ما يُبطِلُها من المقاصد الفاسدة والزَّهْو والتعاظُم ما يصير عَمَلُه به مردودًا.

وقَــد قَــال الله ﷺ ﴿ وَقَن كَانَ يَرَجُواْ لِقَلَةَ رَبِهِهِ فَلَيْمَمْلُ عَبَلًا صَلِيمًا وَلَا يُدْرِكُ بِمِيانَةِ رَبِيهِ أَمَدًا ﴿ وَاللَّذِينَ بُوتُونَ مَا ءَاتُواْ وَقُلُوبُهُمْ وَسِلَةً أَنَهُمْ إِلَى رَبِيمٌ رَجِعُونَ ﴿ ﴾ [الكهف: ١١٠]، وقال: ﴿ وَاللَّذِينَ بُؤْتُونَ مَا ءَاتُواْ وَقُلُوبُهُمْ وَسِلَةً أَنَهُمْ إِلَى رَبِيمٌ رَجِعُونَ ﴾ [المومنون: ١٠].

وقد بيَّن النبيُّ ﷺ أنَّهم: «الَّذِينَ يَصُومُونَ، ويُصَلُّونَ، ويَتَصَدَّقُونَ، وَهُمْ يَخَافُونَ ٱلَّا تُقْبَلَ مِنْهُمْ، (٢٠).

فنحن بحاجة ماسَّة إلى التعرُّف على ما يُصلِحُ هذه القلوبَ التي طالما اعترَاها مِن

<sup>(</sup>۱) قال ابن القيم كلفة: قسمعتُ شيخ الإسلام ابن تيميَّة ـ قدَّس الله رُوحه ـ يقول: إنَّ في الدنيا جَنَّةً مَن لم يدخُلُها، لم يدخُلُ جنة الآخرة». قمدارج السالكين، (۱/ ٤٥٢)، وقالوابل الصيب، (ص10.9). وذكره في قالداء والدواء، (ص١٨٧، ٢٨١)، غيرَ منسوب.

<sup>(</sup>٢) أخرجه الترمذي (٣١٧٥)؛ واللفظ له، وابن ماجه (٤١٩٨)؛ من حديث عائشة وللها. وصحّحه الحاكم (٢٧/٢٤)، والذهبي، وابن العربي في اعارضة الأحوذي، (٢١/٣٩)، والألباني في الصحيحة، (٢٦).

أَلُوانَ الكَدَرِ الذي يلقاه الإنسان، ما ينغِّصُ عَيْشَه، ويُذْهِب عليه لَذَّتَه؛ فلا يجد قلبَهُ في تلاوة القرآن، ولا في مناجاة الله ﷺ في الصلاة، ولا في غير ذلك مِن أحواله.

تلازمُ أعمالِ القلوبِ وترابُطُها:

ثم إنَّ هذه الأعمالُ القلبية متلازِمةٌ مترابطة؛ فحينما نتحدَّث مثلًا عن الإخلاص، فإن هذا الحديث لا بد أن يرتبط بقضيَّة الخوف والرجاء مثلًا:

فلو سألنا: لماذا يُخْلِص الإنسان عمله لله عَلَيْ؟

فالجواب: لأنه يحبُّه ويرجوه ويخانُه.

وهذا الإنسان الذي يتوكّل على ربه، لا بد أن يكون واثقًا بهذا المعبود الذي توكّل عليه؛ فهو على يقين أنه قادِر على تخليصِهِ من كل المخاوف، وإعانته على كل الأمور التي يحتاج فيها إلى عَوْنِهِ ونُصْرَته وألطافه.

وحينما نتحدَّث عن الإنابة والتوبة، نجد أن الإنسان إنما يتوب؛ لأنه يخاف الله ﷺ ويحبُّه، ويرجو ما عنده من الثواب.

وهكذا حينما نتحدَّث عن الرجاء والخَوْف والمحبَّة، وغيرها من أعمال القلوب.

قال ابن القيِّم كَاللَهُ: «والمحبَّة ما لم تَقتَرِن بالخوف، فإنها لا تنفع صاحبها، بل قد تضُرُه، (۱) وذلك أن المحبَّة إذا انفرَدَت، أوجَبَتْ لصاحبها لونًا من الإدلال والانبساط، وربما آلَتْ بكثيرٍ مِن الجُهَّالِ المغرورِينَ إلى الاستغناء بها عن الواجبات؛ حيث زعَموا أن المقصود من العبادات هو عبادة القلب، وإقامة اللَّب، وإقبالُه على الله عَلى حدَّ زَعْمهم، قالوا: «إن على الله على حدَّ زَعْمهم، قالوا: «إن الاشتغال بالوسيلة باطل لا يَنفَع!».

ولا يخفى أن الحُبَّ إذا كان منفردًا، فإن ذلك يُورِث انبساطًا لدى العبد، فيكون مضيِّمًا لأمر الله عَلَى مقارفًا لما لا يَلِيق، منتهكًا لحدوده، متعدِّيًا على شرعه.

قال ابن القيِّم رحمه الله تعالى: ﴿ولقد حدَّثني رجُل أنه أنكَر على رجُل من هؤلاء في خَلُوه له، ترك فيها حضور الجُمُعة، فقال له الشيخ: أليس الفقهاء يقولون: إذا خاف على شيء مِن ماله، فإن الجُمُعة تسقُط عنه؟ فقال له: بلى، فقال له: فقلب المُرِيد أعزُ عليه من ضياع عشرة دراهم، أو كما قال وهو إذا خرّج، ضاع قلبه؛ فحِفَظُه لقلبِهِ عُذْرٌ مُسقِط للجمعة في حقّه، فقال له: هذا غرور؛ بل الواجب عليه: الخروج إلى أمر الله، وحفظ قلبه مع الله...

<sup>(</sup>١) ديدانم الفوائدة (٣/ ٥٥٠).

فتأمَّل هذا الغُرُور العظيم؛ كيف آل بهؤلاء إلى الانسلاخ عن الإسلام جُمَلة؛ فإن مَن سلَكَ هذا المسلك، انسلَخ عن الإسلام العامُّ، كانسلاخ الحَيَّةِ من قِشْرِها، وهو يظن أنه من الخاصَّة...

ولهذا قال بعض السلف: «مَن عبَدَ اللهَ تعالى بالحبُّ وحدَهُ، فهو زنديق، ومَن عبَدَهُ بالخوفِ وحدَهُ، فهو مُرجِئ، ومَن عبَدَهُ بالخوفِ وحدَهُ، فهو مُرجِئ، ومَن عبَدَهُ بالخبُ والخُوف والرَّجاء، فهو مؤمن (۱).

وهذا المَسلَك هو الطريق الذي سار عليه أهل السُّنَة والجماعة \_ في وأرضاهم \_ وقد جمّع الله ظل هذه المقامات الثلاثة \_ المحبَّة، والخوف، والرجاء \_ في قوله: ﴿ أُولَٰكِكَ اللّٰذِينَ يَدْعُونَ يَبْنَغُونَ إِلَى رَبِهِمُ الوسيلة الْمَسِيلة أَيْهُمُ أَقْرَبُ وَيَرْعُونَ رَحْمَتُهُ وَيَعَافُونَ عَذَابَهُمُ الرّسواء: ٥٧]؛ فابتغاء الوسيلة هو محبَّته، الداعية إلى التقرُّب إليه، ثم ذكر بعدها الرجاء والخوف؛ فهذه طريقة عباده وأوليائه.

وبهذا نعلم: أن هذه الأعمال الثلاثة مترابِطةٌ غاية الارتباط، فإذا اقتصر الإنسان على واحد منها، وقع في المَعَاطِب، وإذا اجتمَعَت في القلب، كانت الطريق إلى عبادتِه ووَلَايته:

فإن الخوف: يَجْمَعُهُ على الطريق، ويرُدُّه إليه، فكلَّما انصرَف، أو التَّفَتَ بمحبَّته أو سَيْرِه، أو حاد عن الطريق، ردَّه سوط الخوف؛ فهو كالسَّوْط الذي يَضْرِب به مَطِيَّتُهُ التي تسير به؛ لثلا تخرُج عن الدَّرْب.

**«وأما الرجاء: فهو حادٍ يُحدُوهَا، يطيُّب لها السير.** 

وأما الحُبُّ: فهو قائدُها وزمّامها الذي يسوقها.

فإذا لم يكن للمَطِيَّة سَوْطٌ ولا عصًا يردُّها إذا حادت عن الطريق، وتُرِكَتْ تركب التَّعاسِيف، خرَجَتْ عن الطريق، وضلَّت عنها؛ فما حُفِظَتْ حدود الله ومحارِمُه، ووصل الواصلون إليه: بمثل خوفِه ورجائِه ومحبَّتِه.

فمتى خلا القلب عن هذه الثلاثة، فسَدَ فسادًا لا يُرجَى صلاحه أبدًا، ومتى ضعُف فيه شيء من هذه، ضعُف إيمانه بحَسبه (٢٠).

فهذا الذي يزعُم: «أنه بخروجه إلى الجُمُعة، وتَرْكِ هذه الخَلْوةِ: يفسُدُ قلبُه، وأنَّ حِفْظ القلب من الضياع والفساد أولى!» لم يعلم أن صلاح قلبه بخروجه لحضور

المصدر السابق (۳/ ۸۵۰ ـ ۸۵۱).

<sup>(</sup>٢) من كلام ابن القيم في «بدائع الفوائدة (٣/ ٨٥٢ ـ ٨٥٣)؛ بتصرُّف يسير.

ذِئُـــر الله: ﴿يَاأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ إِذَا نُودِى لِلصَّلَوْةِ مِن بَوْرِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوَا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُواْ الْبَيْعُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِن كُمُنْدَ تَعَلَمُونَ ۞﴾ [الجمعة: ٩].

فإن القلب لا يُمكِن أن يصلُح إلا على الطريق الذي رسَمَه له اللطيف الخبير، ولا يمكن أن يصلُح بتجاوز الحدود التي حدَّها الله \_ تبارك وتعالى \_ فهذا ولا شك مِن أعظم الغرور والجهل بالله سبحانه؛ وقد أدَّى ذلك بكثير منهم إلى الانسلاخ مِن شعائِر الإسلام وشرائِعه؛ فأسقطوا عن أنفسهم التكاليف الشرعيَّة، حتى صار بعضُهم لا يصوم ولا يصلِّى، ومع ذلك: فهم يظنون أنهم قد ارتقَوْا إلى أعلى درجات العبوديَّة؛ فصاروا بأعلى المنازل عند الله ﷺ!

والمقصود: التنبيه على أن الأعمال القلبيَّة في غاية الارتباط والاتصال، وأنه لا يُغنِي بعضها عن بعض، بل إن بعضها متوقِّفٌ على بعضها الآخر، والعبد بحاجة إلى أن يستكمِلها، وأن يربِّي قلبه عليها، بل لا أعلمُ شيئًا يمكن أن يتشاغَلَ به العبد ـ مع معرفة الفرائض ـ أفضلَ مِن الاشتغال بأعمال القلوب؛ فإن الكلام على هذه المعاني ضروريٌّ لحياة القلب وسعادته في الدَّاريُن.

كما أن التعرُّف على معاني أسماء الله عَلَى وصفاته أمرٌ جليلٌ يعظُمُ به الإيمان في قلب العبد؛ فيحيا به، ويرتبِط بالله وحده لا شريك له، دُونَ التفات إلى أحدِ سواه؛ فيزداد العبد إيمانًا، ويمتلئ قلبه نورًا، ويكون حريصًا على محبَّة الله، وخوفِه، ورجائِه، والإقبالِ عليه؛ فتَهُونُ عليه المشقَّات التي يَلقَاها في هذا الطريق، بل يَلْتَذُ بها؛ كما قال سفيان الثوري كَثَلَلهُ: «ليس بفقيهِ مَن لم يَعُدَّ البلاءَ نِعْمة، والرخاء مصية!»(١).

فهؤلاء قوم قد تعلَّقت قلوبُهم بالله ﷺ، وعرَفُوه معرفةً صحيحة بأسمائه وصفاته؛ فصارت تصوُّراتُهم مختلفة عن تصوُّرات غيرِهم ممن لم يُدرِكوا هذه المعاني، ولم تَلْتَفِت إليها قلوبهم.

إن الاشتغال بهذه الأمور يوصّلُنا إلى معانٍ جليلةٍ نحن في أمسّ الحاجة إليها؛ لتحقيق المطالب، والنجاة مِن المخاوف؛ بخلاف ما يشتغِلُ به كثير من الناس؛ مِن القِيل والقال، والانشغالِ بأمور لا تعنيهم بحال؛ فيحصُلُ بذلك من الرَّزَايا والبَلَايا ما يُفسِد القلب ويضُرُه، حتى يبقى خاويًا منشغِلًا بأمورٍ لا تزيده مِن الله ﷺ إلا بُعدًا؛

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الشكر» (٨١)، وابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (١/ ٩٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (٧/ ٥٥)، (٨/ ٢٤٢).

ولهذا قال النبي ﷺ: ﴿ لأَنْ يَمْتَلِئَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قَيحًا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِئَ شِعْرًا أَنْ ؟ فإذا كان هذا في الشَّعْر، فكيف بامتلائِه بأمور يُظْلِم منها قلب العبد؟! كالنظر في كتب الكلام والفلسفة مما يثيرُ الشكوك والشُّبُهات، أو النظرِ في الكتب التي تحرَّكُ الغرائِزَ والشَّهَوات، وكالإعراض عن عُيُوب النفس وتهذيبها، والاشتغال بالناس وتتبُّع عَوْراتهم، ونَشْرِ قَالَةِ السوء بينهم، وما إلى ذلك مما يدور في مجالس أناسٍ

إن فساد القلوب ومرَضَها يُورِث الحرمان، ويمنع مِن الإقبال على الربِّ الرحيم الرحمٰن، ويَهوي بصاحبِه في الدركات، ويَحرِمُه بلوغ الدرجات.

فتحتَّم أن نتعاهد قلوبنا بما يُصلِحُها؛ مِن ذكرِ الله، والصلاة، وقراءة القرآن، وسائر أعمال البِرُ، وأحوال الخير، وبما تقوم عليه من مقامات العبوديَّة، التي من أهمُها تلك الأعمال القلبيَّة التي قامت عليها قلوبُ المتَّقِينَ، وصلَحَ بها حال المخلِصِين الصادقين، خاصَّة في هذا العصر الذي غلَبَت فيه النزعة المادِّية، وصارت طاغية على الكثيرين؛ إلا مَن رَحِمَ الله.

ومِن هنا: جاء الكلام على هذا الموضوع الذي لا غِنَى لأحدِ عنه، لا سيَّما مع كثرة التخليط فيه مِن قِبَلِ بعض طوائف المبتدِعة، وقد يكون لبعضهم مَزِيدُ عناية واشتغال به، لكنْ على غير هُدَى وبصيرة، فيقع بسبب ذلك ألوان مِن الانحِرَافات في القول والاعتقاد، والعمَل والسلوك.

فأردتُ الكتابة فيه علَى نَهْجِ صحيح، وسَنَنِ واضح مستقيم؛ موافِقًا لما عليه أهل السُّنَة المَحْضَة ـ أسأل الله أن يجعلنا مِن أهلها قولاً واعتقادًا، وعملاً وسلوكًا ـ مع رَبُطِ هذه الأعمال بالأصل الذي تتفرَّع عنه، وهو الإيمان؛ حيثُ إنها من شُعَبِه، والناسُ يتفاضَلون فيها كما يتفاضَلون في الإيمان والدِّين؛ على نحو ما في قوله تعالى: وثَمَّمُ أَوْرَثَنَا الْكِننَبَ الَّذِينَ اصَطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِناً فَينَهُمْ ظَالِمٌ لِنَقْسِهِ. وَمِنْهُم مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُم سَالِقٌ إِلْفَقِيهِ. وَمِنْهُم مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُم سَالِقٌ إِلْفَقِهِ الناسِ الذِي اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الناسِ الذي اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الله

#### أصل مادَّة هذا الكتاب:

تعود مادَّة هذا الكتاب إلى دروس علميَّة تربويَّة أسبوعيَّة، كان أوَّلُها في الثامنَ عشَرَ من شهر رجب (سنة ١٤٢٣هـ)، وكان آخِرُها في الخامسَ عشَرَ من شهر جمادى الأولى

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٦١٥٥)؛ واللفظ له؛ من حديث ابن عمر، وأبي هريرة ، ومسلم (٢٠٥٧)؛ من حديث أبي هريرة وغيره، هذه.

(سنة ١٤٢٨هـ)، وقد جعلتُها في ثلاث مجموعات، بين كلِّ مجموعة والتي تليها مُدَّةٌ من الزمن يتوقَّف فيها عَرْض هذه الدروس.

وسبق هذه الدروسَ جَمْعُ مادة علميَّة مما أمكن الوصول إليه مِن كتب الاعتقاد والتفسير، والحديث والآثار، وشروح الحديث والفقه، والرِّقَاق والزُّهْد، وكتب اللغة والتراجِم، ومؤلَّفات شيخ الإسلام ابن تيميَّة وتلميذه الحافظ ابن القيِّم ـ رحمهما الله ـ إضافةً إلى ما وُجِدَ من المؤلَّفات المفرَدة في هذه الموضوعات.

وقد شارك في جمع هذه المادَّة وجَرْدِ الكتب جَمْعٌ من طلاب العلم؛ أسأل الله أن يَجزيَهم الجزاء الأوفى.

ثم تولَّى تفريغ المادَّة الصوتيَّة عدَّدٌ من الأخوات؛ أعظَمَ الله لهنَّ المَثُوبة.

وبعد ذلك: كان العمل على تعديل الصياغة، وتوثيق المعلومات بعد مراجَعَتِها على المصادر وتدقيقها، وحذفِ التَّكْرار وما إلى ذلك مما يتطلَّبه تحويل المادَّة الصوتيَّة إلى كتاب، مع تخريج الأحاديث والآثار، ونقل أحكام أهل العلم قديمًا وحديثًا عليها ما أمكن.

وقد استغرقَ هذه العمل مدَّة طويلة تقرُبُ من ثمان سنوات، أُعِيدَ العمل فيها نحو ستُ مراتِ أو سبع، بذَلَ في كلِّ مرحلة منها فضلاءُ مِن طلاب وطالبات العلم جهودًا مشكورة، مع إتباع ذلك بالمراجعة والتدقيق؛ حتى جاء في هذه الصيغة التي نقدِّمُها للقُرَّاءِ الكرام؛ راجين مِن الله تعالى أن ينفع بها مَن ساعَد في العمل فيها وإخراجها، ومَن طالَعَها ونظر فيها؛ إنه جَوَاد كريم.

# الطريقة المُتَّبَعَة في هذا الكتاب:

 ١ - تم الاقتصار على (١٦ موضوعًا) مِن أعمال القلوب، وذلك بعد مقدِّمة مفصَّلة تتحدَّثُ عن القلب، والأعمال القلبية عمومًا، وما يتفرَّعُ عن ذلك من مسائل وقضايا تدعو الحاجة إلى بيانها.

وهذه الموضوعات هي: (الإخلاص، واليقين، والتفكُّر، والخشوع، والمراقبة، والوَرَع، والمرقبة، والوَرَع، والتوكُّل، والمحبَّة، والرَّجَاء، والخَوْف، والصبر، والرضا، والشُّكُر، والعَيْرة، والحَيَاء، والتوبة)، وهي الأهمُّ مِن الأعمال القلبية.

٢ - حوى هذا الكتاب مادّة وافرة من نصوص الوحيّين، والآثار المنقولة عن الصحابة ، ومن بعدَهم من العلماء رحمهم الله جميعًا؛ مما لا يكون مخالفًا للكتاب والسُنّة، وما كان عليه أصحاب النبي ﷺ.

وكان ذلك مقصودًا مِن أَجْل أن يَجِدَ فيه القارئُ بُغْيَته؛ سواءٌ كان محاضِرًا، أو خطيبًا، أو واعظًا، أو معلِّمًا، أو باحثًا.

٣ ـ كُتِبَتِ الآيات بالرسم العثماني، مع عَزْوها إلى سورها، وذِكْر أرقام الآيات بعدها مباشرة.

٤ ـ كان التخريج للأحاديث على النحو الآتى:

أ ـ ما كان في الصحيحَيْنِ أو أحدِهما، فإنه يُكتفَى بذلك في تخريجِه.

ب ـ إنْ لم يكن فيهما، فيخرَّج مِن بقيَّة السنن الأربع.

ت \_ إنْ لم يكن في شيء من الكتب الستة، فمِن بقيَّة الكتب التسعة.

ث ـ فإنَّ لم يكن في شيء منها، فمِن المصادر الأخرى.

 الاقتصار على إيراد الأحاديث الصحيحة والحَسنة دون غيرها، مع نَقْل أحكام العلماء عليها في الهامش بعد تخريجها.

٦ - الإعراض عن الأقوال التي تَتَسِم بالغَرَابة، أو التي لا تخلو من مبالغة، أو التي تَحمِلُ مخالَفة للشرع.

قال شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَلَهُ: فالعلم المشروع والنُّسُك المشروع، مأخُوذٌ عن أصحاب رسول الله على وأمَّا ما جاء عمَّن بعدَهم، فلا ينبغي أن يُجعَل أصلاً، وإنْ كان صاحبه معذورًا بل مأجورًا؛ لاجتهادٍ أو تقليد؛ فمَن بنى الكلام في العلم الأصول، والفروع ـ على الكتاب والسُّنَة والآثار المأثورة عن السابِقينَ ـ: فقد أصاب طريق النبوَّة، وكذلك مَن بنى الإرادة والعبادة، والعمل والسَّمَاع المتعلَّق بأصولِ الأعمالِ وفروعها ـ مِن الأحوال القلبيَّة، والأعمال البدنيَّة ـ على الإيمانِ والسَّنَةِ والهَدِي الذي كان عليه محمَّد على وأصحابُه ـ: فقد أصاب طريق النبوَّة؛ وهذه طريق أنمَّة الهدى الله الهدي المناسِد.

٧ ـ تَمَّ بَذْل الوُسْع في توثيق المادَّة العِلْميَّة في هذا الكتاب؛ وذلك بمراجعة الأصول، ومطابَقتها عليها، والإحالة في الهامش إلى المصادر، وتمييز المنقول بحروفه من المتصرَّف في نَقْله.

وفي الختام: فهذا وجُههُ المُقِلِّ، وقُدْرَةُ المُفْلِس؛ حذَّر فيه من الداء وإنْ كان من

<sup>(</sup>۱) «مجموع الفتاوى» (۱۰/ ۳۲۲ ـ ۳۲۳).



أهلِهُ، ووصَفَ فيه الدواء وإنْ كان لم يَصبِرْ على تناوُله لِظُلْمِهِ وجَهْلِهُ، (١).

والله أسأل أن يُجْزِلَ الأجرَ والمَثُوبة لي ولكلِّ مَن كان له فيه سعي؛ مِن مشارَكة في جمع مادَّته العلمية، أو تسجيل مادَّته الصوتية، أو تفريغِها، أو توثيقِها، أو مراجعتِها وتصحيحِها، أو تنسيقِها، أو طباعتِها؛ كما أسأله تعالى أن يتقبَّلَ هذا العمل، ويجعَلَهُ صوابًا، خالصًا لوجهه الكريم، مُدنِيًا إلى محبَّته، ومقرِّبًا إلى مرضاته، وأن يَغفِرَ لي ولوالديَّ ولإخواني المسلمين؛ إنه سميع مُجِيب.

م وکتب خالد بن عثمان السبت ۱٤٣٦/۱۱/۲۸هـ khaled2224@gmail.com



<sup>(</sup>١) مِن كلام الحافظ ابن القيِّم كَثَلْتُهُ في اعدة الصابرين (ص١١).



# مقدِّمة

في بيان منزِلة القَلْب، وأهميَّة الأعمال القلبيَّة

#### توطئة

لا يخفى أن لأعمال القلوب منزِلة وقَدْرًا وجَلَالة، ومَكَانة عظيمة في دين الله ﷺ؛ فإنها تتعلَّق برُكُن شريف؛ ألا وهو القَلْب، وهو مَلِكُ الجوارح والأعضاء، وهي خَدَمُهُ وجنوده؛ ولا شك أن شَرَف العلم بشَرَف متعلَّقه؛ فالعلم الذي يتعلَّق بالقلب أشرَف مِن العلم الذي يتعلَّق بغيره.

وحديثنا في هذا الكتاب سيكون ـ بحَوْل الله ـ عن القَلْب والأعمال المتعلَّقة به.

وهذا الموضوع الجليل العظيم يُعَدُّ مِن المقاصد، لا مِن الوسائل، ونحن إنما ندرُسُ بعض العلوم - كأصول الفقه، ومصطلح الحديث، والنحو، وما إلى ذلك ليكون مِرْقاةً للفقه في الدين؛ أصولًا وفروعًا، وإنَّ مِن أعظَم الفقه وأجله الفقه في الدين؛ أصولًا وفروعًا، وإنَّ مِن أعظَم الفقه وأجله الفقه في الدين المتعلِّق بالأعمال القلبيَّة؛ فإن قلوبنا إن صلَحَتُ، صلَحَت أعمالنا، واستقامتُ أحوالنا، وزال كثيرٌ مِن مشكِلاتنا، وإن فسدتُ هذه القلوب، فسَدَتُ أعمال العبد، واضطرَبَتْ عليه أحواله، ولم يَعُدُ يتصرَّف التصرُّف الرشيد الذي يُرْضِي ربه ومولاه؛ فيخسرُ الدنيا والآخرة.



معنى القُلْبِ وحقيقتُه

#### القلب في اللغة له معنيان(١):

الأول: خالصُ الشيء وشريفُه؛ فالشيء الخالص الشريف يقال له: قَلْب.

الثاني: رَدُّ شيء على شيء، مِن جهة إلى جهة؛ كما يقال: قَلَّبَ الثوبَ مثلًا ونحوَه، وقلَبَ الشيءَ وقَلَّبهُ: حَوَّلهُ ظهرًا لبطن.

فعلى المعنى الأوَّل: سُمِّيَ القلبُ قلبًا؛ لأنه أخلَصُ شيء فيه وأرفَعُه، وهو العُضْوُ المسؤولُ عن التأثُّر والاستجابة الشعوريَّة؛ وهو المحلُّ الذي يحصُلُ به التعقُّلُ والتفكيرُ والفَهْم، والإخباتُ والتوكُّلُ والثقة، وغيرُ ذلك مِن الأمور التي نجدها في قلوبنا؛ سواءً كانت أمورًا علميَّة بحثيَّة، أو أمورًا عمليَّة وجدانيَّة ذوقية.

وعلى المعنى الثاني: سُمِّيَ القلبُ قلبًا؛ لكثرةِ تقلُّبه (٢٠)؛ فهو كثير التقلُّب بالخواطِر والواردات، والأفكار والعقائد، ويتقلَّبُ على صاحبِهِ في النيات والإرادات كثيرًا؛ كما أنه كثير التقلُّب مِن حال إلى حال، فهو يتقلَّب مِن هدى إلى ضلال، ومِن إيمان إلى كفر، ومِن إخلاص إلى نفاق؛ ولهذا كان رسولُ الله ﷺ يُكثِرُ أن يقول: «يَا مُقَلَّبَ الْقُلُوبِ، نَبَّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ» (٢٠).

وعن أبي موسى ﴿ قَال: قال رسول الله ﷺ: ﴿إِنَّمَا سُمِّيَ الْقَلْبُ مِنْ تَقَلُّهِ، إِنَّمَا مُثَلُ الْقَلْبِ كَمَثَلِ رِيشَةٍ بِالْفَلَاةِ، تَعَلَّقَتْ فِي أَصْلِ شَجَرَةٍ تَقَلَّبُهَا الرِّيحُ ظَهْرًا

- (١) انظر: «مقاييس اللغة» (١٧/٥)، (ق ل ب)، و«لسان العرب» (٢٦٩/١١)، (ق ل ب).
  - (٢) انظر: «لسان العرب» (٢١٩/١١)، (ق ل ب).
- (٣) أخرجه الترمذي (٢١٤٠)، وابن ماجه (٣٨٣٤)، بلفظ: وكان رسولُ الله ﷺ يُكثِرُ أن يقول: واللهُمَّ، نَبَتْ قَلْبِي عَلَى وِينِك، فقال رجل: يا رسول الله، تخافُ علينا وقد آمَنًا بك، وصدَّقناك بما جنتَ به؟ فقال: وإنَّ القُلُوبَ بِينَ إِصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ ﴿ يُقَلِّبُهَا ﴾ من حديث أنس ﷺ، وحسَّنه الترمذي، وصحَّحه الحاكم (٢٠٢١)، والذهبي، والضياء (٢٢٢٢)، والألباني في وظلال الجنة، (٢٢٥). وفي الباب: عن عبد الله بن عمرو، والنوَّاس بن سمعان، وعائشة، وأم سلمة، وجابر ﴿ اللهُ اللهُ واللهُ المهرة، ولابن حجر (٣/١٧)، وواتحاف المهرة، ولابن حجر (٣/١٤).

لِبَطْن،(۱)

وِقال أبو عُبَيْدة بن الجرَّاح ﴿ مَثَلُ قلب المؤمِن مثلُ العصفور؛ يَتَقَلَّب كل يوم كذا وكذا مرَّةً (٢٠).

وقال الشاعر<sup>(٣)</sup>:

مَا سُمِّيَ الْقَلْبُ إِلَّا مِنْ تَنقَلُّبِهِ وَالرَّأْيُ يَـصْرِفُ بِـالإِنْـسَـانِ أَطْـوَارَا ولا يَظهَرُ: أنَّ هناك تعارُضًا بين المعنى الأوَّل والثاني، بل هما متوافِقان؛ فإنَّ ما كان خالصًا شريفًا، فإنَّه يُعتنَى بثباتِهِ وتقلُّبهِ أكثرَ مما ليس كذلك.

ولذلك: فإن القلب يقالُ له أيضًا: الفؤاد؛ وذلك لكثرة تفوُّده (1)؛ أي: كثرة توقُّده بالخواطر والإرادات والأفكار، والإنسانُ قد يستطيع أن يُصِمَّ أذنه فلا يسمع، كما يستطيع أن يُغيضَ علبَهُ من التفكير في يستطيع أن يُغيضَ علبَهُ من التفكير في الواردات والخواطر؛ فهي تَعرِضُ له شاء صاحبه أم أبى؛ ولهذا قيل له: فُؤَادٌ؛ قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اَلتَمْعَ وَالْبُعَرُ رَالْفُؤَادُ كُلُّ أُولَتِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْتُولًا ﴿ الإسراء: ٣٦].

وأما القلبُ في الاصطلاح، فيُطلَق على أمرَيْن (٥):

الأول: العضو الصَّنُوبَريُّ الشكل، المُودَع في الصدر.

الثاني: أنه لَطِيفة ربانيَّة، لها بذلك العضو تعلُّق وَثِيق.

وقد وَرَدَ المعنيان في حديث النُّعْمان بن بَشِير ﷺ: ﴿أَلَا وَإِنَّ فِي الجَسَدِ مُضْغَةً؛ إِذَا صَلَحَتْ، صَلَحَ الجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ، فَسَدَ الجَسَدُ كُلُّهُ؛ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ،(``.

<sup>(</sup>۱) أخرجه ابن المبارك في الزهد؛ (۱۵۸)، وأحمد في الزهد؛ (ص۱۹۹)، وأبو نعيم في الحلية؛ (۲۹۳/)، مكذا موقوقًا.

وقد أخرجه أحمد (٤٠٨/٤)، وابن ماجه (٨٨)، والبيهقي في «الشعب» (٧٣٧)؛ واللفظ له، وصحَّح رفعه الصدر المناوي في «شرح المناهج والتناقيع» (٨١)، والألباني في «ظلال الجنة» (٢٣٦٠)، و«صحيح الجامع الصغير» (٢٣٦٥)، وحسَّنه العراقي في اتخريج الإحياء» (٣٦/٤).

 <sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنفه (١٣/ ٧٦٦)؛ ومن طريقه أبو نعيم في الحلية، (١٠٢/١)؛
 واللفظ له، والبيهقي في الشعب، (٧٣٦)، وقد رُوي مرفوعًا؛ ولا يصح.

<sup>(</sup>٣) انظر: (تاج العروس) (٤/ ٧٠)، (ق ل ب).

<sup>(</sup>٤) انظر: (تاج العروس) (٤/ ٧٠)، (ق ل ب).

<sup>(</sup>٥) التعريفات للجرجاني (ص١٧٨)، والتعريفات الفقهيَّة (ص١٧٦). وانظر:

http://www.alukah.net/sharia/0/8717/#\_ftnref3

<sup>(</sup>٦) سيأتي تخريجه قريبًا.

وفي حديث أنَس بن مالك ﷺ: ﴿أَنَّ رسولَ اللهِ ﷺ أَنَاهُ جِبْرِيلُ ﷺ وَهُوَ يَلْعَبُ مَعَ الْغِلْمَانِ، فَأَخَذَهُ فَصَرَعَهُ، فَشَقَّ عَنْ قَلْبِهِ، فَاسْتَخْرَجَ الْقَلْبَ، فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ عَلَقَةً، فَقَالَ: هَذَا حَظُّ الشَّبْطَانِ مِنْكَ، ثُمَّ غَسَلَهُ فِي طَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ بِمَاءِ زَمْزَمَ، ثُمَّ لَأَمَهُ، ثُمَّ أَعَادَهُ فِي مَكَانِهِ...، قال أنس: وقد كنتُ أرى أثرَ ذلك المِخْيَطِ في صدره (١١).

فهذا واضحُ الدَّلَالة على أن المراد بالقلب هو القلبُ الذي في الصدر، وأنَّ الهدى والضلال يتعلَّقان بهذا القلب.

وقد ذكر جماعة من المفسِّرين هذه الحادثة في تفسير قوله تعالى: ﴿ أَلَرْ نَشَرَحْ لَكَ صَدْرُكَ فِي السَّحِرِ النبيِّ ﷺ، واستخراج ذلك من قلبه (٢٠).

وهذا الذي فعَلَهُ جبريل عليه الصلاة والسلام يَدُلُّ دَلَالةٌ واضحةٌ على أن هذا العضو في الإنسان به لطيفة غَيْبيَّة تؤثَّر في أفعاله .

وقد يَرِدُ القلب بمعنى العَقْل؛ كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِى ذَلِكَ أَذِكَرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُ وَقَلَهُ وَقَلَ مَحلَّهُ القلب؛ كما دلَّت على ذلك الآيات القرآنيَّة والأحاديث النبويَّة؛ خلافًا للفلاسفة مِن القدماء وأكثر الأطبَّاء في هذا العصر \_ إلا من رَحِمَ الله وَقَلَ \_ فإنهم يقولون: إنَّ العقل في الدماغ (١٥٠٤).

العقل العلماء بين قول أهل السُّنَّةِ وقول الفلاسفة: بأن قال: إن أصلَ العقلِ في القَلْب؛ كما في الكتاب والسُّنَّة، إلا أن نُورَهُ يتصِلُ شُعَاعُهُ بالدماغ؛ واستدلُّوا على هذا. . . بالعادةِ المُطَّرِدَةِ والاستقراء: أنك لا تَجِدُ رجلًا طويل العُنُقِ طولًا مُفرِطًا إلا

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٣٤٩)، ومسلم (١٦١، ١٦٢)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>۲) انظر: «تفسير البيضاوي» (٥/ ١٨٩)، و«تفسير ابن كثير» (٨/ ٢٢٩)، و«الدر المنثور» (١٥/ ٤٢٩). و«تفسير أبي السعود» (٥/ ٥٤٦)، و«روح المعاني» (٣٠/ ١٦٥) ـ ١٦٧).

 <sup>(</sup>٣) انظر: «تفسير القرطبي» (٢/٦٤)، و«مجموع الفتاوي» (٣٠٣/٩ ـ ٣٠٤)، و«اللباب في علوم الكتاب» (٢/٣٠)، و«العَذْب النمير» (١/١٥٩ ـ ١٦١)، (٢/٢٠ ـ ٥٠٤)، (٤٠/٤ ـ ٣٤)، (٥/٤٣ ـ ٢٩٥).

 <sup>(</sup>٤) وقد قيل: إنَّ الدماغ هو مَعدِنُ العقل، ومنه يتفرَّق العصَبُ الذي فيه الحِسّ، وبه قِوَامُ البَدَن،
 ولولا أنه كذلك، لما ذهب العقلُ مِن الضَّرْبةِ تصيب الرأسَ؛ وأنشدوا:

إذا ضَرَبُوا رَأْسِي وَفِي الرَّأْسِ أَكْشَرِي وَغُودِرَ عندَ المُلتَقَى ثَمَّ سَائِرِي الظر: «البخلاء» للجاحظ (ص١٠٧).

وهذا وأمثاله ليس بقائم في الدلالة؛ لتضمُّنه المخالَفة لصريح الآية: ﴿وَلَكِن تَمْمَى ٱلْفُلُوبُ ٱلَّتِي فِى ٱلسُّدُورِ ﴿﴾ [الحج: ٢٤]، مع قوله: ﴿وَنَكُونَ لِمُهُمْ تُلُوبُ يَسْقِلُونَ بِهَا﴾ [الحج: ٤٦].

كان في عقلِهِ بعض الدَّخَل؛ لبُعْدِ ما بين طَرَفَي شُعَاع نور عقلِه، (١).

ومِن النصوص الدالَّة على أن العقل في القُلب:

١ ـ قــــول الله ﷺ: ﴿ وَإِنْهَا لا تَعْمَى اللَّبْصَئْرُ وَلِكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي في الصَّلُودِ ﴿ ﴾ [العج: ٤٦]، ولم يَقُلُ: ﴿ ولكنْ تَعْمَى القلوبُ التي في الأدْمِغة».

٢ - قوله تعالى: ﴿ أَفَاتَر يَسِيرُوا فِي آلاَّرْضِ فَتَكُونَ لَمُمْ قُلُوبٌ يَمْقِلُونَ بِهَآ﴾ [الحج: ٤٦]؛
 فجعل القلب مَحَلًا للعقل.

٣ ـ قول النبي ﷺ: ﴿ أَلَا وَإِنَّ فِي الجَسَدِ مُضْفَةً ؛ إِذَا صَلَحَتْ، صَلَحَ الجَسَدُ كُلُّهُ،
 وَإِذَا فَسَدَتْ، فَسَدَ الجَسَدُ كُلُّهُ ؛ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ ( ``).

فقوله ﷺ: المُضْغَةُ انصُّ في القلب الحِسِّيِّ اللَّحْميِّ المعروف، والمُضْغة: هي القطعة من اللَّحْم على قَدْرِ ما يُمضَغُ (٢٠).

قال الحافظ ابن حجر تَشَلَقُهُ: ﴿ويستدَلُّ به \_ أي: الحديث \_ على أن العقل في القلب (٤).

٤ ـ حديث أبي هريرة هها؛ قال: قال رسول الله هذا: «لَا تَحَاسَدُوا، وَلَا تَنَاجَشُوا، وَلَا تَنَاجَشُوا، وَلَا تَنَاجَشُوا، وَلَا تَدَابَرُوا، وَلَا يَبِعْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعٍ بَعْض، وَكُونُوا عِبَادَ اللهِ إِخْوَانًا؛ الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِم ؛ لَا يَظْلِمُهُ، وَلَا يَخْذُلُهُ، وَلَا يَخْقِرُهُ، النَّقْوَى هَاهُنَاه (٥٠)، ويشير إلى صدرِهِ ثلاث مرَّات.

فالنبي ﷺ أشار إلى صدرِهِ، ولم يُشِرُ إلى دماغه؛ كما يَفعَلُ كثير مِن الناس إذا أراد أن يشير إلى كمالِ عقلِهِ، أشار إلى رأسه.

ومعلومٌ أن المرء بأَصْغَرَيْهِ: قلبِهِ ولسانه (٢٠)، ولا يقالُ: (لسانِهِ ودماغِه،) وإنما يقال: قلبُهُ الذي هو مَحَلِّ للعقل.

أما الطُّبُّ الحديث، فلم يتوصَّل إلى حقيقة هذه القضيَّة، ولن يتوصَّلَ إليها إطلاقًا؛ لأنها من الأمور الغَيْبِيَّة، وقد يتوصَّل إلى ما يُشْبِه العلم بما أخبَرَت به الرسلُ، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين؛ فما الذي يؤثَّر على أعمال الإنسان المعنويَّة

<sup>(</sup>١) ﴿العذبِ النميرِ ١ (١٦٠/).

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري (٥٢)، ومسلم (١٥٩٩)؛ من حديث النعمان بن بشير ﷺ.

<sup>(</sup>٣) انظر: «النهاية» لابن الأثير (٤/ ٣٣٩)، (م ض غ).

<sup>(</sup>٤) الفتح (١٥٦/١). (٥) أخرجه مسلم (٢٥٦٤).

<sup>(</sup>٦) معناه: أن المرء يعلو الأمورَ ويَضبِطها بجَنانِهِ ولسانه. «تاج العروس» (١٢/ ٣٢٤)، (صغ ر).

وإرادتِه؟! وأين وكيف يحصل له الخوف والرجاء، والمحبَّة والكراهية، والرضا والسَّخط، والسرور والحُزْن والانقباض، وغير ذلك مِن الأمور؟!

إن الطّبَّ لا يستطيع أن يحدِّد ذلك، وإنما غاية ما يقرِّره الطِّبُّ: أن المكان الذي يوثِّر على الأفعال الحسِّيَّة هو الدماغ، وهذا لا يمنع أن يكون للقلْبِ تعلَّق بهذه الأمور، لكنَّ الطّبَّ لم يتوصَّلُ إلى معرِفة هذا التعلُّق وكيفيَّته، ومعلوم أن الطبَّ لا يمكنه أن يَصِل إلى الأمور الغيبيَّة؛ لأنه مما لا يُطلِعُ الله عليه أحدًا من بني آدم.

ولما كانت حياة الإنسان الظاهِرة متعلَّقة بالقلب والدماغ معًا على نحو ظاهر؛ فيُمكِن أن تتعلَّق إراداته وأحاسيسه بالقلب والدماغ معًا؛ فإن الإنسان لا يستطيع أن يَعِيشَ على نحو سَويٍّ إلا بسلامة قلبه ودِمَاغه.

فما المانع أن يكون بين قلبِهِ ودماغِهِ تعلُّقٌ وثيقٌ مؤثَّرٌ على أفعالِهِ وتصرُّفاتِهِ المعنويَّة، ومنها ما نسمُيه بالأمراض القلبيَّة، والإحساساتِ والمشاعِر الداخليَّة؟!

يقول شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَلَفَهُ: قيل: إنَّ العقل في الدماغ؛ كما يقوله كثير مِن الأطباء، ونُقِلَ ذلك عن الإمام أحمد، ويقول طائفة مِن أصحابه: إن أصل العقل في القلب، فإذا كَمُلَ، انتهى إلى الدماغ. والتحقيق: أن الرُّوح ـ التي هي النَّفْس ـ لها تعلُّق بهذا وهذا، لكنَّ مَبدأ الفكر والنظر في تعلُّق بهذا وهذا، لكنَّ مَبدأ الفكر والنظر في الدماغ، ومَبْدَأ الإرادة في القلب. والعقل يرادُ به العلم، ويرادُ به العمل؛ فالعلم والعمل الاختياري أصلُهُ الإرادة، وأصل الإرادة في القلب، والمريدُ لا يكون مريدًا إلا بعد تصورُّر المراد؛ فلا بد أن يكون القلب متصرِّرًا؛ فيكون منه هذا وهذا، (۱).

ويقول الحافظ ابن كَثِير سَلَقَهُ: «الأفئدة هي العقول التي مَرْكِزُها القلب على الصحيح، وقيل: الدماغ»(٢).

والمقصود: أن القلب هو محلُّ الإرادات والخواطر، وما يقع للإنسان مِن محبَّة وبغض، ورضًا وسُخُط، وإنابةٍ وتوكُّل، وغير ذلك، وهذا لا يَمنَع أن يكون له اتصالٌ بالدماغ.

ويَدُلُّ على هذا: أن الإنسان إذا ضُرِبَ على دماغِه، فربَّما فقَدَ عقلَهُ، لكن ليس معنى هذا: أن مَحَلَّ العقل هو الدماغ فحَسْبُ، فالقلب هو مستقَرُّ الإراداتِ، وهو محلُّ هذه الأعمال التي نتحدَّث عنها.

<sup>(</sup>۱) «مجموع الفتاوى» (۳۰۳ ـ ۳۰۳).

<sup>(</sup>۲) (تفسیر ابن کثیر) (۱۶/۰۹۰)؛ بتصرف.



وقد يتساءَلُ بعضنا: إذا كان القلب محلَّ التوحيدِ والإيمان والتقوى، أو الشركِ والكُفْرِ والنفاق، وما إلى ذلك؛ فهل إذا استُؤْصِلَ قلب امرئ مسلم، ووُضِعَ له قلبُ امرئ كافر، سيتحوَّل المسلِمُ إلى عقيدة ذلك الكافر؛ فيكون بذلك كافرًا

الجوابُ: أنَّ الطبَّ الحديث له تجارِبُ في ذلك، لكنْ مع التتبُّع وسؤال أهل الاختصاص، لم أجدُ في ذلك إجابةً علميَّة دقيقةً عن دراسةٍ معتبَرة؛ مِن ثَمَّ: فإنه لا يعرَف كثيرًا مدى التغيُّر الذي يحصُلُ له بسبب تغيُّرِ هذا القلب، ومدى التأثُّرِ الذي يناله مِن صاحب ذلك القلب الذي نُقِلَ إليه.

لكنْ هذا لا يعني ـ والله تعالى أعلم ـ أنَّ الإنسان يتحوَّل مِن الإيمان إلى الكفر، أو العكس؛ إلا أنه لا يبعُدُ أن يتأثَّر صاحبُهُ بعض التأثُّر؛ كيف لا والإنسان يتأثَّر بالمخالَطة والنظر، ويتأثَّر بما يسمع، وبما يَشَمُّ وبما يأكُل؟! فأكلُ الحلال يؤثِّر في قلب الإنسان، كما يؤثِّر فيه أكلُ الحرامُ؛ بل إنَّ اللغة أيضًا تؤثُّرُ في عقله وقلبه (١).

وقد جاء في ترجمة إمام الحرمَيْنِ الجُوَيْنِيُّ: أَنَّ والده أَمَرَ أَمَّه أَلا تَدَعَ أَحَدًا يُرْضِعُهُ غيرها، فاتفَقَ أَنَّ امرأةً دَخَلَتْ عليها، فأرضَعَتُهُ مرَّة، فأخذه أبوه فنكَّسَهُ، ووضَعَ يده على بطنه، ووضَعَ إصبَعَهُ في حَلْقه، ولم يَزَلْ به حتى قاء ما في بطنه. وكان إمام الحرمَيْنِ ربما حصَل له في مجلسه في المناظَرةِ فُتُورٌ ووَقْفة، فيقول: هذا مِن آثار تلك الرَّضْعة (٢٠).

فانظر كيف تؤثُّرُ رَضْعةٌ في سلوك الإنسان، وربما في عَقْله، فكيف إذا نُقِلَ إليه قلبٌ مكامله؟!

فهذا خلاصةُ ما أظنُّه في هذه المسألة التي طالما سأل الناسُ عنها؛ وهذا يَدُلُ على أن القضية تَرتبط بهذا العضو الصنوبري، الذي يتعلَّق به أمر معنويٌّ تعلُّقًا مباشِرًا؛

<sup>(</sup>١) انظر:

<sup>(</sup>http://fatwa.islamweb.net/fatwa/printfatwa.php?Id = 1921&lang = A), (http://www.m-aqdah.-com/vb/archive/index.php/t-842.html).

وانظر: «اقتضاء الصراء المستقيم» (١/ ٥٢٧).

<sup>(</sup>٢) انظر: «وَفَيات الأعيان» (٩/ ١٦٩)، و«البداية والنهاية» (٩٦/١٦)، و«شذرات الذهب» (٥/ ٣٤٠) انظر: «وكشف الخفا» (١٩ ٥١٩/١) تحت حديث: «الرَّضَاء، يُعَيِّرُ الطِّبَاع».

ولهذا قال بعضهم عن العقل: «هو نُورٌ وضَعَهُ الله طَبْعًا وغريزةً، يُبصِرُ به، ويعبّر به؛ فهو نُورٌ في القلب، كالنُّور في العَيْن؛ الذي هو البصر، (١٠).

وبغض النَّظَرِ عن عبارةِ هذا القائل، إلا أنه لا شكَّ أن هذه المضغة يتعلَّقُ بها أمرٌ معنويٌّ، والدليل عليه: هو الواقعُ الذي نُشاهِد، مع ما تقدَّم مِن صريح الدلائل الشرعيَّة.



<sup>(</sup>١) اغرر الخصائص١١ بتصرف واختصار (ص١٠٨).





«اعلَمْ: أن أشرَفَ ما في الإنسان قلبُه؛ فإنه العالِم بالله، العامِلُ له، الساعي إليه، وإنما الجوارِحُ أتباعٌ وخَدَم له، يستخدِمُها القلب استخدامَ الملوك للعبيد.

وأكثَرُ الناس جاهِلون بقلوبِهم ونفوسِهم، والله يَحُولُ بين المرء وقلبه؛ وذلك بأن يَمنَعَهُ من معرفتِه ومراقبتِه؛ فمعرِفةُ القلبِ وصفاتِهِ أصلُ الدين، وأساسَ طريق السالكين، (``

وذلك أن القلب مَلِك الجوارح وقائدُها وسائسُها؛ وهو كما يقول العز بن عبد السلام كَنَهُ: "مبدأ التكاليف كلّها ومَحَلُها أو مصدرُها: القلوب، وصلاح الأجساد موقوف على فساد القلوب؛ وفساد الأجساد موقوف على فساد القلوب؛ ولله الأجساد موقوف على فساد القلوب؛ ولذلك قال النبي عَنَّة: ﴿ أَلَا وَلِنَّ فِي الجَسَدِ مُضْفَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الجَسَدُ كُلُهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ الْجَسَدُ كُلُهُ، وَإِذَا صَلَحَتْ بالمعارِف، ومحاسِن الأحوال والأعمال، صلَحَ الجسد كله بالطاعة والإذعان، وإذا فسَدَتْ بالجهالات، ومَسَاوِئ الأحوال والأعمال، فسَدَ الجسد كله بالفسوق والعصيان، "ك. والتمرُّدُ على طاعة الله عَلَى الجوارح وتعبيدُها لغير الله تبارك وتعالى ؛ كل ذلك يكون نتيجةً طبيعيَّة لفساد هذا القلب وتبدُّل أحواله.

ويقول ابن رَجَب تَتَمَلَهُ، في شرح هذا الحديث: افيه: إشارة إلى أن صلاح حَرَكات العبد بجوارحه، واجتنابهُ المحرَّمات، واتقاءه للشبهات، بحَسَب صلاح حركة قلبه:

فإذا كان قلبه سليمًا ليس فيه إلا محبة الله، ومحبة ما يحبه الله، وخشية الله، وخشية الوقوع فيما يكرهه \_: صلَحَتْ حَرَكات الجوارح كلها، ونشأ عن ذلك اجتنابُ المحرَّمات كلها، وتوقُّ للشبهات؛ حَذَرًا من الوقوع في المحرَّمات.

وإنْ كان القلب فاسدًا قد استولى عليه اتّباعُ هواه، وطَلَبُ ما يحبُّه ولو كرهه الله \_: فسَدَتْ حَرَكات الجوارح كلها، وانبعَثَتْ إلى كل المعاصي والمشتبِهات؛ بحَسَب اتّباع هوى القلب (٤٤).

<sup>(</sup>١) مِن كلام ابن قُدَامة في امختصر منهاج القاصدين؛ (ص١٩٣)؛ بتصرف.

<sup>(</sup>٢) تقدم تخريجه. (٣) اقواعد الأحكام، (١/ ٢٩٧).

<sup>(</sup>٤) (ص١٤٤).

ويُروَى في هذا المعنى عن سَلْمان الفارسي ﴿ أَنهُ قَالَ: ﴿ لَكُلُ امْرَىٰ جَوَّانِيًّ \* وَمَنْ يُفْسِدْ جَوَّانِيَّهُ ، يُفْسِدِ اللهُ بَرَّانِيَّهُ ، وَمَنْ يُفْسِدْ جَوَّانِيَّهُ ، يُفْسِدِ اللهُ بَرَّانِيَّهُ ، (``) ؛ جَوَّانِيَّهُ ، سِرَّه، وبَرَّانيَّهُ : علانيَتُهُ (``).

وهذا شيءٌ مشاهَد؛ فإنك تَجِدُ الموعظة تَطرُق الأسماع، فتجدُ آثارها في الناس متفاوِتة غاية التفاوُت، كالمطر يَنزل على الأرض:

فمنها: ما يُخرِجُ ألوان النباتات والثمار والأزهار؛ فتغدو تلك الأرض طيّبةً، مُعشِيةً، مُرْبعةً.

ومنها: أرضٌ أخرى؛ لا تُمسِكُ ماءً، ولا تُنبتُ كَلاًّ.

ومنها: مَا يُمسِكُ مَاء، لكنها لا تَنتفِع به، وإنما يَنتفِعُ غيرها.

وهكذا الناس؛ يسمعون القرآن والمواعظ:

فمنهم: مَن يتأثَّر ويَظْهَر ذلك في سَمْتِهِ وهَدْيِهِ وأخلاقِهِ وسائر أعماله؛ فيُثهِر ذلك في قلبه خشوعًا وخضوعًا، وألوانًا من العبوديَّات، كما يُثهِر عملًا صالحًا في جوارحه.

ومنهم: مَن لا يَظْهَر عليه أثر ذلك؛ سواءٌ حَفِظُهُ، فنقَلَهُ إلى الناس، فَانتَفَعُوا به، أو لم يحفظ شيئًا من ذلك فضيَّعه؛ ولذا تجد الكلمة الطيِّبة يَسمَعها اثنان، فيصلُحُ بها حال أحدهما دون الآخر.

وكم مِن أقوام طرَقَ أسماعَهم القرآنُ، وسَمِعُوا النبيَّ عَلَى الدعوهم إلى الإيمان والتوحيد، فلم يستجيبوا؛ فكبَّهم الله عَلَى في النار على وُجُوهِهم! وكم مِن أقوام سَمِعوا كلمةً واحدةً أنارت بصائِرَهم، فتحوَّلت أمورهم وأحوالهم، وتبدَّلت شؤونهم، وتركوا الملذَّات والشَّهَوات التي حرَّمها الله عَلَى عليهم؛ وما ذلك إلا لصلاح القلب أو فساده؛ فحُقَّ لهذا المحلُ الشريف أن يُعتَنَى به غاية العناية.

يقول الحسن البصري تَثَلَّقُهُ: ﴿ دَاوِ قَلْبَك؛ فإن حاجة الله إلى عباده صلاحُ قلوبهما ( " ).

قال ابن رجَب: اليعني: أنَّ مراده منهم ومطلوبه: صلاح قلوبهم؛ فلا صلاح للقلوب حتى تستقِرَّ فيها معرِفة الله وعظَمَتُهُ ومحبَّته، وخشيتُهُ ومهابَتُهُ ورجاؤُه، والتوكُّلُ عليه، وتمتلئ مِن ذلك؛ وهذا هو حقيقة التوحيد»(٤).

<sup>(</sup>١) أخرجه نعيم بن حماد في (زوائد الزهد) (٧٢)، وأبو داود في (الزهد) (٢٧٢)، وأبو نعيم في (الحلية) (٢٧٢)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٢) انظر: السان العرب (٢/ ٤٣٠)، (ج وا). (٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية؛ (٢/ ١٥٤).

<sup>(</sup>٤) انظر: (جامع العلوم والحكم؛ (ص١٤٥).



وقال سعيد بن يَزِيد كَلَفَهُ: سمعت أبا خُزَيْمة يقول: «القصد إلى الله بالقلوب أبلّغُ مِن حَرَكات الأعمال في الصلاة والصيام ونحوهما (١٠).

وقال غيره: «العمل بحَرَكات القلوب، في مطالَعات الغيوب، أشرَفُ مِن العمل بالجوارح)(٢).

وقال وُهَيْب بن الوَرْد: «لا يكن هَمُّ أحدكم في كَثْرة العمل، ولكنْ لِيَكُنْ هَمُّهُ في إحكامه وتحسينِه؛ فإن العبد قد يصلِّي وهو يعصي الله في صلاته، وقد يصوم وهو يعصى الله في صيامه (٣).

فمحلُّ نَظَر الله ﷺ هو قَلْب العبد؛ فإذا صلَحَ قلبه، صلَحَتْ أعماله، وكان مقبولًا عند الله تعالى، وإذا كان القلب فاسدًا، فلربما سجَدَ صاحبه وركَعَ مع رسول الله ﷺ، وهو في الدَّرْك الأسفل من النار؛ كعبد الله بن أُبَيِّ ابنِ سَلُولَ ومَن معه من المنافقين؛ فقد كانوا يَخرُجون مع رسول الله ﷺ في الغَزَوات، ولربما قدَّموا شيئًا من أموالهم دفعًا للتُّهمةِ عنهم، أو حياءً من الناس، ومع ذلك لم تَرْكُ نفوسهم، ولم تصلُحْ قلوبهم ولا أعمالهم؛ لأن هذه القلوب قد انطوت على معنى سيِّئ أفسدَها، وعلى نجاسةٍ كبرى لا تطهرها مياه البحار؛ وهي النفاق.

وقد كان الحسن البصري تَهَلَّهُ يَجلِس في مجلس خاصٌ في منزله لا يتكلَّم فيه عن شيء إلا في معاني الزُّمْدِ والنُّسُك، والقضايا المتعلَّقة بالأعمال القلبية؛ فإنْ سُئِلَ سؤالًا يتعلَّق بغيرها في ذلك المجلس، تبرَّم، وقال: (إنما خَلَوْنا مع إخواننا، نتذاكر)(٥).

فينبغي على الإنسان ألا يغفُلَ، وألا يكون شاردًا في زَحْمة الأعمال ـ حتى الأعمال المعوية ـ بل ينبغي أن يكون له مجالِسُ يتذاكرُ فيها مع إخوانه أحوال القلوب، ويرقَّق فيها قلبه، ويُصلِحُ ما فسَدَ منه في زحمة الأشغال: بزيارة القبور، وذِكْرِ الموت، وغيرِ ذلك من الأمور التي سيأتي ذكرها؛ إن شاء الله تعالى.

<sup>(</sup>۱) المصدر السابق (۹/ ۳۱۱). (۲) المصدر السابق (۱۰۹/۱۰).

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (٨/ ١٥٣). (٤) المصدر السابق (١/ ٢١١).

<sup>(</sup>٥) انظر: (سير أعلام النبلاء) (٤/ ٥٧٩).



وهي مقايسَةٌ بين هذا المَحَلِّ الشريف ـ وهو القلب ـ وأشرَفِ حَاسَّتَيْنِ في الإنسان؛ وهما: السمع، والبصر؛ وهي الثلاث التي ذكرها الله ﷺ في آية الإسراء في قوله: ﴿وَلَا نَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ. عِلْمُ ۚ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَتِهِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْتُولًا ﴿ وَلَا سَاءً : ٣٦]؛ وهي منافذ العلم والمعرِفة.

مع أن الإنسان يُسألُ عن جميع جوارحِهِ ومنافعه، وعن نِعَم الله على عليه؛ كيف صرَّفها؟! وماذا عمل بها؟! ولكن الله على خص هذه الأعضاء الثلاثة هنا؛ لأنها الأشرف والأكمل، وهي أشرَف المَحَالَ، وأعظَمُ المنافع عند الإنسان، لكن أيُّ هذه اللاثة أشرَف: السمع، أو البصر، أو القلب؟

يقول شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَلَّلَهُ: إن العين تَقصُرُ عن القلب والأُذُن وتُفارِقُهما في شيء، وهو أنها إنما يَرَى صاحبُها بها الأشياء الحاضرة، والأمور الجِسْمانية؛ مثلُ الصور والأشخاص، (١٠).

ومعنى هذا: أن العين أقل الثلاثة شَرَفًا؛ وذلك لأمور:

منها: أن المرء لا يَرَى بها إلا الأمور الشاخِصة؛ فيرى الإنسان الحاضِر أمامه، ويرى الشجرة كذلك، ولكنه لا يرى الهواء والأمور غير الشاخصة؛ لأنه لا يُدرِكُها نَظَر العَيْن.

وأيضًا: فإنَّه لا يرى الأشياء البعيدة عنه جِدًّا، ولكنه قد يسمع صوتًا لا يرى مصدرَهُ؛ فإنا قد نسمع صوت الطائرة ولا نراها.

وأيضًا: فإن الإنسان لا يُبْصِر إلا من جهة واحدة؛ وهي الأمام.

وأما السمعُ: فإن الإنسان يسمع ما أمامه وما خلفه، وما فوقه وما تحته، كما يسمع عن يمينه وعن شماله، ولا يحتاج مع ذلك إلى التِّفات.

ويقول كَتَلَثُهُ: ﴿ فَأَمَا القلبِ وَالْأَذُن : فَيَعلَم الإنسان بهما مَا غاب عنه، وما لا مَجَال للبَصَر فيه من الأشياء الرُّوحانيَّة، والمعلومات المعنويَّة، ثم بعد ذلك يفترقان (٢٠):

<sup>(</sup>١) مجموع الفتاوى؛ (٩/ ٣١٠). (٢) أي: القَلْب والأُذُن.

فالقلب: يَمْقِل الأشياء بنَفْسِه؛ إذْ كان العلم هو غذاءه وخاصَّيَّته.

أما الأُذُن: فإنها تحمل الكلام المشتَمِل على العلم إلى القلب؛ فهي بنفسها إنما تحمل القول والكلام، فإذا وصل ذلك إلى القلب، أخَذَ منه ما فيه من العلم، أي: أي: أن الأُذُن مجرَّد وسيلة يحصُلُ بها المسموع في القلب، فيَعقِلُه، فالأُذُن واسطة بين الكلام والقلب.

ثم يقول تَكُلَّلُهُ: "فصاحب العلم في حقيقة الأمر: هو القلب، وإنما سائر الأعضاء: حَجَبةٌ له، تُوصِل إليه مِن الأخبار ما لم يكن لِياخُذَهُ بنفسه... فمدار الأمر على القلب، وعند هذا: تَستبينُ الحِكْمةُ في قوله تعالى: ﴿ أَفَلَرْ يَسِيرُوا فِي آلاَّرْضِ فَتَكُونَ لَمُمُ فَي فُوله تعالى: ﴿ أَفَلَرْ يَسِيرُوا فِي آلاَّرْضِ فَتَكُونَ لَمُمُ فَي فُوله تعالى: ﴿ أَفَلَرْ يَسِيرُوا فِي آلاَّرْضِ فَتَكُونَ لَمُ العَبْن، كما في فَلُوبٌ يَمْقِلُونَ بِهَا أَوْ مَا العَيْن، كما في الآيات السوابق؛ فإن سياق الكلام هنا في أمور غائبة، وحكمة معقولة مِن عواقب الأمور لا مجال لنظر العين فيها، ومثله قوله: ﴿ أَمْ تَعْسَبُ أَنَّ أَصَّرُهُمُ يَسْمَعُونَ أَنْ اللهِ يَقْلُونَ ﴾ [الفرقان: ٤٤]، وتتبيّن حقيقة الأمر في قوله: ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكَرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُ مَنْ أَلَهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَرَفُونَ شَهِيدٌ ﴿ إِنَّ فِي قَولُه: ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكَرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُ اللّهُ فَاللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللللّهُ اللللللللللللللللللللللللللللللللل

ويقول خالد بن مَعْدانَ كَلَفَهُ: قما مِن عبد إلا وله أربَعُ أعين: عينانِ في وجهِه يُبصِر بهما أمور الدنيا، وعينانِ في قلبِه يُبصِر بهما أمور الآخرة؛ فإذا أراد الله بعبدِ خيرًا، فتح عينيه اللتينِ في قلبه، فيُبصِر بهما ما وُعِدَ بالغيب. . . وإذا أراد بعبد غيرَ ذلك، تركَهُ على ما هو عليه؛ ثم قرأ: ﴿أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقَفَالُهَا ﴿ اللهِ المحمد: ٢٤] (٢٠٠٠).

وبهذا نعلم أن القلب هو الأشرَفُ بإطلاق؛ وإنما البصر والسمع مِيزَابان يَصُبَّانِ فيه، وهما وسيلتان لنقل المشاهَدات والمسموعات إلى هذا القلب، ثم تستقِرُّ فيه، ويحصُلُ بعد ذلك مِن آثار هذه الأمور المسموعة أو المُبصَرة؛ مِن العلوم والمَعارِف، والأحوال والمقامات، ما لا يَعلَمُهُ إلا الله ﷺ:

فقد يُبصِرُ الإنسان مَشهَدًا يكون له عِبْرةً يَعتبِر بها؛ فيكونُ ذلك سببًا لإنابتِهِ وتوبتِه، وحياةِ أعمال القلوب في قلبه، وقد يسمع خبرًا يكون له عِبْرةً مثل ذلك.

كما أنه قد يُبصِرُ مَشهَدًا يُفسِدُ عليه قلبه، فتُعرَضُ عليه هذه الصورة دائمًا، تَتَراءَى له كأنه ينظُرُ إليها، فتُفسِدُ عليه قلبه؛ فيبقى مشغولًا مشوَّشًا بهذا المَنظَر، ويجد من أَلَمِ ذلك ومَغَيِّتِهِ ما لا يقادِرُ قَدْرَهُ إلا الله تبارك وتعالى.

<sup>(</sup>۱) المصدر السابق. (۲) ۱ المصدر السابق (۹/ ۳۱۰ ـ ۳۱۱).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو داود في «الزهد» (٤٩٦)، وأبو نعيم في «الحلية» (٥/ ٢١٣ ـ ٢١٣)؛ واللفظ له.

= ' ( **YY** ) ( =

وقُلُ مثل ذلك في سماع الموسيقى والغناء المحرَّم، والغِيبة والنَّمِيمة، وغيرِ ذلك مما حرَّم الله على العبد سماعه، وكذلك أخبارُ أهلِ الفجور والخنا.







وهي الأمورُ التي يَتِمُّ بها صلاحُ القَلْب، ومنها:

١ ـ التوجُّهُ الخالص لله تعالى؛ بحيثُ لا يكون قلبُهُ متعلِّقًا إلا بربِّهِ ومعبودِهِ
 وخالقِهِ ﷺ:

فمتى تعلَّق القلب بالمخلوق، عُذِّبَ به أيًّا كان؛ سواءٌ أكان حَجَرًا، أم رجلًا، أم امرأة، أم مَرْكَبًا، أم عقارًا، أم مالًا، أم غير ذلك.

فالله على خلَقَ هذا القلبَ، وركَّبه تركيبًا؛ بحيث لا يصلُّحُ بحال من الأحوال إلا إذا تعلَّق بربَّه ومَلِيكه، فإذا تعلَّق بغير الله، تعلَّق بهذا التعلَّق؛ ولذلك تجد كثيرًا من الناس يسألون عن قضايا تتعلَّق بروابط ووشائِجَ مع بعض إخوانهم، ويَختلِط عليهم الأمر كثيرًا؛ فهم يظنُّون ذلك لله وفي الله، وأن ذلك يقرِّبهم إليه سبحانه، مع أنهم يَجِدُون ألمه في قلوبهم، ويَجدون له حسرةً تَعصِف بهذه القلوب:

فالعلائِقُ والأعمال، والأحوال والارتباطات، والمجالس والأقوال، إذا كانت صحيحة، مع صحة قَصْد صاحبها، فإنها تُورِث في القلب نُورًا وانشراحًا، وإذا كانت على غير الجادَّة، انعصرَ القلب وتألَّم.

فَمَن كَانَ يَوْاخِي أَحَدًا مَن الناسَ فِي الله ولله، فإن ذلك يَشْرَح صدره، ويقوِّي قلبه، وأمَّا إذا كان لمعنى آخر ـ وقد لا يشعُرُ به هو أو لا يُدرِكُه ـ فإنه يجد ألمَّا وحَسْرة لهذه الصُّحْبة تؤثِّر فيه دائمًا، وربما تكذَّرُ عليه عَيْشَه، وتنغُّصُ عليه حاله.

فتعلُّقُ القلب بالله ﷺ هو الذي يُصلِحُه، وتعلُّقُهُ بغيره مِن المخلوقات يُفسِدُه.

يقول شيخ الإسلام ابن تيميَّة ﷺ: «كلما ازداد القلب حُبًّا لله، ازداد له عبوديَّة، وكلما ازداد له عبوديَّة، ازداد له حُبًّا وفضَّله عما سواه، والقلب فقير بالذاتِ إلى الله مِن وجهَيْن:

مِن جهة العبادة؛ وهي العلَّة الغائيَّة.

ومِن جهة الاستعانة والتوكُّل؛ وهي العلَّة الفاعليَّة.

فالقلُّ لا يصلُحُ ولا يُفلِّح، ولا يَلتذُّ ولا يُسَرّ، ولا يَطِيبُ ولا يسكُن، ولا يطمئِنُ، إلا بعبادة ربَّه وحبُه والإنابة إليه، ولو حصَلَ له كلُّ ما يلتذُّ به من المخلوقات، لم

يطمئِنَّ ولم يسكُن؛ إذْ فيه فقرّ ذاتيٍّ إلي ربِّه؛ مِن حيثُ هو معبودُهُ ومحبوبُهُ ومطلوبه؛ وبذلك يحصُلُ له الفرح والسرور، واللَّذَةُ والنعمة، والسكونُ والطمأنينة، (().

ولهذا كان ابن القيّم تَكَنَّهُ يقول: ﴿فَفِي القلبِ شَعَثٌ لا يَلُمُهُ إِلا الإقبالُ على الله ، وفيه وَحْشَةٌ لا يُزِيلها إلا الأنس به في خَلْوتِه ، وفيه حُزْنٌ لا يُذهِبُهُ إلا السرورُ بمعرفتِه وصِدْقُ معاملتِه ، وفيه قَلَقٌ لا يُسْكِنُهُ إلا الاجتماع علَيْه ، والفِرَارُ منه إلَيْه ، وفيه نيرانُ حَسَراتٍ لا يُطْفِئُها إلا الرضا بأمرِهِ ونَهْيهِ وقضائِه ، ومعانقةُ الصبرِ على ذلك إلى وقتِ لقائِه ، وفيه طَلَبٌ شديدٌ لا يَقِفُ دون أن يكون هو وحدَه مطلوبَه ، وفيه فاقةٌ لا يَسُدُها إلا محبَّتُهُ والإنابة إليه ودوام ذِكْره ، وصِدْقُ الإخلاص له ، (٢).

# ٢ ـ استعمالُ القلب فيما خُلِقَ له:

هذا القلب خُلِنَ لَيكون عبدًا لله ، خُلِنَ ليعمل أعمالًا جليلة؛ هي الأعمال القلبيَّة الصالحة، فإذا أُشغِلَ بغيرها، تكدَّر وفسَد حاله؛ كما قال شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَالْفَهُ: 

قثم إن الله تَنْ خَلَنَ القلب للإنسان يَعلَمُ به الأشياء، كما خلَنَ له العَيْنَ يرى بها الأشياء، والأذن يَسْمَعُ بها الأشياء... وكذلك: سائر الأعضاء الباطنة والظاهرة:

فإذا استعمَلَ الإنسان العُضُو فيما خُلِقَ له، وأُعِدَّ لأجله، فذلك هو الحق القائم، والعدل الذي قامت به السلموات والأرض، وكان ذلك خيرًا وصلاحًا لذلك العُضُو، و[إرضاءً] لربِّه، و[صلاحًا]<sup>(٣)</sup> للشيء الذي استُعمِلَ فيه؛ وذلك الإنسانُ الصالحُ هو الذي استقام حاله، و﴿ أُولَٰتِكَ عَلَى هُدَى مِّن رَبِّهِمٍ مَّ وَأُولَٰتِكَ هُمُ الْمُنْلِمُونَ ۗ ﴾ [البقرة: ٥].

وإذا لم يُستَعْمَلِ العضو في حقّه، بل تُرِكَ بَطَّالًا، فذلك خُسْران، وصاحبُهُ مغبون. وإن استُعمِلَ في خلافِ ما خُلِقَ له، فهو الضلال والهَلَاك، وصاحبُهُ من الذين بدَّلوا نعمة الله كفرًا.

ثم إن سيَّد الأعضاء ورأسَها، هو: القلب...

وإذ قد خُلِقَ القلبُ لِأَنْ يُعلَمَ به، فتوجُّهُهُ نحو الأشياء ابتغاءَ العِلْمِ بها هو الفِكْرُ والنَّظَر؛ كما أن إقبال الأُذُن على الكلام ابتغاء سَمْعِهِ هو الإصغاء والاستماع، وانصراف الطَّرْفِ إلى الأشياء طلبًا لرؤيتها هو النظر؛ فالفكر للقلب كالإصغاء للأُذُن، ومثلُهُ نَظَرُ العينَيْنِ، فيما سبق. . .

<sup>(</sup>١) • العبوديَّة (ص٨٦ ــ ٨٣)؛ وهو في «مجموع الفتاوي» (١٩٣/١٠ ــ ١٩٤).

<sup>(</sup>٢) (مدارج السالكين؛ (٣/ ١٦٤).

 <sup>(</sup>٣) ما بين المعقوقين زيادة من جامع «مجموع الفتاوى»؛ قال: «أُضِيفَتَا حسَبَ مفهوم السياق».

فصلاحُ القلبِ وحقُّه والذي خُلِقَ من أجله، هو أن يَمْقِل الأشياء، لا أقول: أن يَعْلَمُها فقط؛ فقد يعلم الشيء من لا يكون عاقلًا له، بل غافلًا عنه، مُلغِبًا له، والذي يَعلَمُها الشيء هو الذي يقيِّدُهُ ويَضيِطُهُ ويَعِيه، ويثبته في قلبه؛ فيكون وقتَ الحاجة إليه غَنِيًّا، فيُطابِقُ عملُهُ قولَه، وباطنُهُ ظاهِرَه؛ وذلك هو الذي أُوتِيَ الحكمة؛ ﴿وَمَن يُؤْتَ الْحِكْمة وَمَن يُؤْتَ الْحِكْمة وَكَان يَوْلَ اللهِ وَلا اللهِ عَنْهُ اللهِ وَلا اللهِ وَلا اللهِ وَلا اللهِ اللهِ وَلا اللهِ عَنْهُ اللهِ وَلَا اللهِ وَلَا اللهِ وَلا وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَا وَلَهُ وَلَا لَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلَهُ وَلَكُ وَلَهُ وَلَوْلَ وَلَهُ وَلِهُ وَلَهُ وَلِهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُولُو وَلَهُ وَلَهُ وَلِهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلِهُ وَلَهُ وَلَ

### ٣ ـ الأعمال الصالحة، الظاهِرة والباطِنة؛ مِن الواجِبات والمستحبَّات:

قال ابن القيِّم رحمه الله تعالى: «وقد جعَلَ الله سبحانه للحسَنات والطاعات آثارًا محبوبة لذيذة طيِّبة، لَذَّتُها فوق لَذَّة المعصية بأضعاف مضاعَفة لا نسبة لها إليها... قال ابن عبَّاس: إن للحَسَنةِ نُورًا في القلب، وضياءً في الوجه، وقوةً في البدن، وزيادةً في الرزق، ومحبة في قلوب الخلق، وإن للسَّيِّئةِ سوادًا في الوجه، وظُلْمةً في القلب، ووَهنًا في البدن، ونَقْصًا في الرزق، وبِغْضةً في قلوب الخلق، ('').

### ٤ ـ ذِكْر الله ﷺ وقراءة القرآن:

والحديث عن هذا يطول، ولكن يكفي مِن القِلَادة ما أحاط بالعُنُق، وقد قال سليمان الخَوَّاص تَخْلَفُ: قالذُكُر للقلب، بمنزِلة الغذاء للجسد؛ فكما لا يجد الجسد لَذَّة الطعام مع السَّقَم، فكذلك القلب لا يجد حلاوة الذَّكُر مع حُبِّ الدنيا، (٣).

وقال كَلَللهُ: «دواءُ القلبِ خمسةُ أشياء: قراءةُ القرآنِ بالتدبُّر، وخَلاءُ البطن، وقيامُ الليل، والتضرُّعُ عند السَّخر، ومجالَسةُ الصالحين، (١٠).

وقد أحسن من جمعها؛ فقال(٥):

وَتِهِ فَاذَأَبْ عَلَيْهَا تَفُزْ بِالخَيْرِ وَالظَّفَرِ سَرُهُ كَنَا تَضَرُّعُ بَاكٍ سَاعَةَ السَّحَرِ سَطُهُ وَأَنْ تُجَالِسَ أَهْلَ الخَيْرِ وَالخَبَرِ

دَوَاءُ قَلْبِكَ خَمْسٌ عِنْدَ فَسُوتِهِ خَـلَاءُ بَـطْنِ وَقُـرْآنٌ تَـدَبَّـرُهُ ثُمَّ النَّهَجُدُ جُنْحَ اللَّيْلِ أَوْسَطَهُ

مجالسة الصالحين الذين يذكرون الله رفي الله ويذكرون بالله بالنظر إلى وجوههم:
 فمن الناس: من إذا نظرت إلى وجهه، انشرَحَ صدرُك، وذهبَتْ عنك الأوهام والممخاوف.

<sup>(</sup>١) المجموع الفتاوي (٩/ ٣٠٧]. (٢) أخرجه أبو نعيم في الحلية؛ (١/ ٤٢٤).

<sup>(</sup>٣) ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٣١٢/٩).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١٠/٣٢٧).

<sup>(</sup>٥) القائل: شهاب الدين بن رَسْلان. انظر: "الضوء اللامع، لأهل القرن التاسع؛ (١/ ٢٨٦).

قال ابن القيم كَلَفَةِ: (كنا إذا اشتَدَّ بنا الخوف، وساءت منا الظنون، وضاقت بنا الأرض، أتيناه ـ يعني: شيخ الإسلام ابن تيميَّة ـ فما هو إلا أنْ نراه، ونسمَع كلامَه، فيَذهَبَ ذلك كله، ويَنقلِب انشراحًا وقوَّةً ويقينًا وطمأنينةً (١٠)؛ وذلك لِمَا يرون في وجهه من الضياء والإنارة، والأمارات الدالَّة على انشراح الصدر، وثبات القلب، والخَوْفِ مِن الله ورجائه؛ فإن الوجه مِرْآةٌ للقلب؛ وقد رُوِيَ عن عثمان وَ الله إن قال: (ما أسرً عَبْدٌ بسريرة إلا ردَّاه الله رِدَاة مِثْلُها؛ إنْ خيرًا فخيرٌ، وإنْ شرًا فشرً (١٠).

وعن أنس بن مالك على قال: دخَلْتُ على عثمان على، وكنتُ رأيتُ في الطريقِ امراةً تأمَّلتُ مَحَاسِنَها، فقال عثمان على امرأةً تأمَّلتُ مَحَاسِنَها، فقال عثمان على اعدي أحدُكم، وآثار الزنا ظاهرة على عينه!»، فقلت: أوَحْيٌ بعد رسول الله على فقال: «لا؛ ولكنْ تَبْصِرةٌ وبُرُهان، وفِرَاسةٌ صادقة) ".

ومِن الناس: مَن إذا رأيتَهُ، أحببتَهُ قبل أن يتكلَّم.

ومِن الناس: مَن إذا رأيتَهُ، وجدتَّ انقباضًا قبل أن يتكلُّم.

وما ذلك إلا أن هذه الأوجُهَ والأعيُنَ صفحاتٌ يُنقَش فيها ما تُكِنُّه القلوب.

يقول جعفر بن سليمان كَلَنْهُ: «كنتُ إذا رأيتُ مِن قلبي قسوةً، نظرتُ إلى وجه محمد بن واسع، وكان وجههُ كأنه وجهُ تُكُلّى، (\*)؛ وذلك من آثار خوفه من الله عَلَى ؛ فأثار الإشفاق بادية عليه؛ فإذا نظروا إلى وجهه، رَقَّت قلوبهم قبل أن يتكلم.

<sup>(</sup>١) «الوابل الصيب» (ص١١٠).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو داود (١٠٠)؛ واللفظ له، وابن المبارك (١٧/٢)؛ كلاهما في «الزهده، وابن أبي شيبة (١٥/٨٥)، وعبد الله بن أحمد في «فضائل عثمان» (٦٦)، وابن جرير في «تفسيره» (٦٤٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢١٥/١٠)، والبيهقي في «الشّعَب» (٢٥٤٦)، وقال البيهقي: «هذا هو الصحيح عن عثمان، وقد رفّعة بعض الضعفاء»، وقال البُوصِيرِئُ في «إتحاف البيقي (٧٨٥): «(٥/٨٥): درواته ثقات».

ورُوِيَ عن جندب مرفوعًا بلفظ: •ما أَسَرَّ عبدٌ سَرِيرةً إلا أَلْبَسَهُ اللهُ رِدَاءَها؛ إنْ خيرًا فخَيْرٌ، وإنْ شرًّا فشرًّا؛ أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٢٩٠٦)، و«الكبير» (١٧٠٢)، وقال الألباني في «الضعيفة» (٣٣٧): «ضعيف جدًّا».

واخرجه أبو نُمَيْم في «الحلية» (٥/ ٣٦ ـ ٣٧)، عن ابن مسعود مرفوعًا، بلفظ: «أَسِرُوا مَا شِئْتُم، فوالله، ما أَسَرَّ عبدُ ولا أَمَةٌ سَرِيرةً إلا أَلْبَسَهُ اللهُ رِدَاءَها؛ خيرًا فخيرٌ، وشرًّا فشرٌ، حتى لو أنَّ أحدَكُمْ عَمِلَ خيرًا مِن وراءِ سَبْمِينَ حجابًا، لأَظْهَرَ اللهُ ذلك الخيرَ حتى يكونَ ثناؤُه في الناسِ خيرًا، ولو أنَّ أحدَكم أَسَرُ شرًّا مِن وراءِ سَبْمِينَ حجابًا، لأَظْهَرَ اللهُ ذلك الشرَّ حتى يكونَ ثناؤُه في الناس شرًّاه.

<sup>(</sup>٣) •الرسالة القشيرية، (٢/ ٣٩). وانظر: •الطرق الحكميَّة، (١/ ٧٩)، و•الروح، (٢/ ١٣/٧).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في (الحلية؛ (٢/ ٣٤٧)، (٦/ ٢٨٨).

ومِن الناس: مَن إذا نظرتَ إلى وجهه، أظلَمَ قلبُك، وكرِهَتْ رؤيتَهُ عينُك؛ لما في قلبه من الظُّلْمة؛ فإنَّ النظر إلى هؤلاء وأمثالهم يؤثِّرُ في القلب، وقد يُعَدُّ مِن العقربات؛ كما في حديث جُرَيْج الراهِبِ حين دَعَتْ عليه أُمُّهُ، وقالت: «اللَّهُمَّ، لَا تُمِثْهُ حَتَّى يَنْظُرُ إِلَى وُجُوهِ المُومِسَاتِ؛ فَتَذَاكَرَ بَنُو إِسْرَائِيلَ جُرَيْجًا وَعِبَادَتَهُ، وَكَانَتِ امْرَأَةً بَعِيْ يَمْطُلُ بِحُسْنِهَا، فَقَالَتْ: إِنْ شِئْتُمْ لَأَفْتِنَتُهُ لَكُمْ، قَالَ: فَتَعَرَّضَتْ لَهُ، فَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهَا، فَأَتَتْ رَاعِيًا كَانَ يَلْعِي إلى صَوْمَتِهِ، فَالْمَنْنُهُ مِنْ نَفْسِها، فَوَقَعَ عَلَيْها فَحَمَلَتْ، فَلَمَ وَلَدَتْ، وَالَتْ مِنْكَدُ، وَهَدَمُوا صَوْمَعَتُهُ، وَجَعَلُوا يَضْرِبُونَهُ، فَقَالَ: مَا شَأَنْكُمْ؟ قَالُوا: زَنْتُ بِهِذِهِ الْبَغِيِّ، فَوَلَدَتْ مِنْكَ...»؛ الحديث (١٠).

وإذا كان هذا في النظر إلى مُومِس، فكيف بالذي يقلِّب بصَرَهُ صباحَ مساءً، وقد شخصَ بصرُهُ أمام القنوات الفضائيَّة وغيرها يرى وجوه المُومِسَات؟! كم نَجنِي على قلوبنا، فنُفسِدُها بأيدينا؟! كم يَجنِي الإنسان على نفسه؛ حينما يقلِّبُ طَرْفَهُ ويسخُّرُ نظرَهُ في المواقع الإباحيَّة في الشبكة العنكبوتية وغيرها؟! كم تؤثَّرُ فيه هذه النظرات؟! فالنظر في وجوه الصالحين يؤثَّرُ في القلب نفعًا وصلاحًا، والنظر في وجوه الفاسِدِينَ قد يكون عقوبة.

وقد قال عبد الله بن المبارَك تَكَلَّلُهُ: "إذا نَظُرْتُ إلى فُضَيْل بن عِيَاض، جدَّد لي المحزنَ، ومَقَتُّ نَفْسِي"، ثم بكى (٢)؛ أي: طرَدَ عنه الفكاهة والغفلة، فجدَّد في قلبه الحزن والإشفاق مِن الآخرة؛ فكرة نفسه.

وهذه المسائلُ قَلَّ مَن يتكلَّم فيها؛ مع أننا في أَمَسُ الحاجة إليها؛ فقلَّ مَن يَسعَى إلى مجالس الصالحين الذين يَنتَقُونَ أطايِبَ الكلام، ويجدِّدُونَ الإيمان في قلوب الناس، وقَلَّ مَن يزورُ القبورَ؛ معتبرًا بها، متذكِّرًا الآخرة.

قال إبراهيم الخَوَّاص تَثَلَقُهُ: (دواءُ القلبِ خمسةُ أشياء: قراءةُ القرآنِ بالتدبُّر، وخَلاءُ البطن، وقيامُ الليل، والتضرُّعُ عند السَّحرِ، ومجالَسةُ الصالحين، (٣).

# ٦ ـ الإكثار من رُؤْية المحتضَرِين، وزيارةِ القبور، وذِكْرِ الموت:

فإنها اللَّحَظات التي يخرُجُ الإنسان فيها من الدنيا، ويُفارِق سائر الشهوات واللذات، ويُفارِق الأهل والمال الذي أتعَبّ نفسه في جمعه؛ إنها لحظات يَنكسِرُ فيها

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (١٢٠٦)، ومسلم (٢٥٥٠)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن عساكر في (تاريخ دمشق؛ (٤٨/ ٣٨٩). وانظر: اتهذيب التهذيب؛ (٨/ ٢٦٥).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (١٠/ ٣٢٧).

الجبَّارون، ويَخضَع فيها المتكبِّرون، ولا يحصُلُ فيها للعبد تعلَّق بالدنيا، أو انشغالٌ بحُطَّامها؛ ولهذا يكثُرُ من الناس التصدُّق في تلك الأحوال، وربما كتَبَ الواحد منهم في حال صِحَّته وعافيته وصيَّة يوصي فيها بالتصدُّق مِن ماله؛ إذا مات وانقطَعَتْ علائقه من الدنيا.

فَذِكُرُ الموت يُحيِي القلب، ويُلِين ما فيه من القَسْوة؛ فاجعَلْ لنفسك وقتًا تتفكّر فيه في هذا المعنى، وتَزُور فيه المقابر؛ فقد كان سعيد بن جُبَيْر كَثَلَلَهُ يقول: الو فارَقَ ذِكْرُ الموت قلبي، خَشِيتُ أن يَفْسُدَ عليَّ الله الموت قلبي، يذكُرُهُ في كل أحواله.

وكان صَفُوان بن سُلَيْم يأتي البَقِيع، فيَمُرُّ بمحمد بن صالح التمَّار، وقد تَبِعَهُ ذات يوم، فقال محمد: والله، لَأَنْظُرَنَّ ما يَصْنَع، فجاء صفوان على قَبْرٍ من القبور في البَقِيع، فلم يزل يبكي حتى رَحِمْتُهُ من كثرة البكاء، وظننت أنه قبر بعض أهله، ومَرَّ مَرَّةً أخرى، فتَبِعْتُه، ففعل مثل ذلك، فذكَرْتُ ذلك لمحمد بن المنكَدِر، فقال: اكلهم أهله واخوته؛ إنما هو رجل يحرُّك قلبَهُ بذِكْرِ الأموات كلَّما عرَضَتْ له قَسْوة، (٢).

# ٧ ـ المجاهَدةُ بفعل مُصلِحاتِ القَلْب، وتركِ مفسِداتِه:

يحتاجُ الإنسانُ إلى مجاهَدةٍ دائمةٍ ومستمرَّة، وإلى مكابَدة؛ يقول ابن المُنكَير كَاللهُ: 
«كابَدتُ نفسي أربعين سنة، حتى استقامت (٢٠)، وكان يقول: «إني لأدخُلُ في الليل، فيهُولُني، فأصبحُ حين أصبحُ، وما قَضَيْتُ منه أربي (٤٠)؛ أي: إذا أقبَلَ الليل، ودخَلْتُ فيه، وبادرتُ إلى الصلاة، وخلوتُ بربي؛ فإذا بالليل قد انقضى، وتصرَّمت ساعاته، فيه، وبادرتُ إلى الصلاة، وخلوتُ مربي؛ فإذا بالليل قد انقضى، قصيرة في نَظَره؛ ولم أشعرُ بذلك، ولم يحصُلُ ما كنت أومِّلُهُ مِن طول المناجَاة، فهي قصيرة في نَظَره؛ لشدَّة شَغَفِه وتعلَّقِهِ بذلك!

فيا لله! كيف نَصِلُ إلى هذه المرحلة، ونحن إذا صلَّى الإمام، فأطال قليلًا، تَمَلْمَلْنا وضَجِرْنا؟! فترى بعضَنا يتنحنح، وبعضَنا يحرَّك أصابعه ويُفرقِعُها، وربما عاتَبْنا الإمامَ

<sup>(</sup>۱) أخرجه أحمد في «الزهد» (ص٣٧١)، وأبو نُعَيِّم في «الحلية» (٤/ ٢٧٩). وروى نحوه أبو نعيم في «الحلية» (٢/ ١٦٦)؛ من كلام الربيع بن خُيِّم، ورُوِيَ نحوه أيضًا عن الربيع بن أبي راشد، وعمر بن عبد العزيز. انظر: «حلية الأولياء» (٥/ ٧٥)، و«الزهد» للبيهقي (٢٤٧)، و«العاقبة في ذكر الموت» (ص٣٩).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن عساكر في اتاريخ دمشق (٢٤/ ١٣٢). وانظر: السير، للذهبي (٥/ ٣٦٧)، والطوال القبور، لابن رجب (ص٢٥٤).

<sup>(</sup>٣) قمجموع الفتاوي، (٣/ ١٤٧). وانظر: اتذكرة الحفاظ، (١/ ١٢٧).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبن عساكر في اتاريخ دمشق؛ (٥٦/٤٨).

بعد الصلاة! وترى الواحد منا وهو يصلِّي كأنه طائر في قَفَص يبحث عن حِيلَة يتخلَّص بها، ولو كانت قلوبُنا عامرة بمحبَّة الله والإقبال عليه، لَمَا شَيِغنا من صلاتِنا وعبادتِنا؟! بل ومِن الناس مَن يَعجَبُ مِن الرجلِ يبكي في القراءة في الصلاة السريَّة! وأيُّ عَجَبِ في هذا وهو يُناجِي ربَّه؟! وأي مقام هو أعظَمُ مِن مقام العبد بين يَدَيْ ربه وخالقه يُناجِيه ويَنظرِحُ بين يديه في أذلُ الصُّورِ التي يعبُّدُ بها العبد نفسه، ويذلِّلُ جبهته في السجود لمولاه؟! وهل هناك تذلُّلُ أعظم مِن مناجاةِ الله عَلَى والخضوع بين يدَيْه والجبهة على الأرض؟! ليس هناك صورة في الذلُّ أعظم من هذه، لكنَّنا ألِفناها، فما عادت تؤثرُ في قلوبنا! فما أحوَجَنا إلى كثير من المجاهَدةِ لإصلاح هذه القلوب!

يقول أبو حفص النيسابوري كَاللَهُ: ﴿حَرَسْتُ قلبي عشرين سنة، ثم حَرَسَني قلبي عشرين سنة، ثم ورَدَتْ حالةٌ صِرْنا فيها محروسَيْن جميعًا) (١).

ومعنى هذا الكلام: أنه كان في مكابَدةٍ عشرينَ سنةً حتى استقام قلبُهُ، فحرَسَهُ عشرين سنة، ثم مَرَّتْ عليه أحوال، صار قلبُهُ فيها محروسًا، وصارت جوارحُهُ محروسةً؛ حينما تَرَوَّضَتْ على طاعة الله عَلى فأصبَحَت عينه لا تنظُر إلا إلى ما يُرضِي الله، وصارت قلبُه يَنْفِرُ من السماع المحرَّم الذي يَعشَقُهُ كثير من الناس، وتميل إليه قلوبهم، وصارت أُذُنُه تَمُجُه؛ فلا يجد له لذَّةً ولا حلاوة، كما يجدها أولئك الذين مَرضَتْ قلوبهم.

ولهذا إذا أردت أن تُرَبِّي نفسك، فعليك أن تَحرُسَ قلبك في الحال؛ فإنه يحرُسُك في المال؛ فإنه يحرُسُك في المال، ثم تكون بعد ذلك محروسًا معه؛ فلا بد أن نُرَبِّي القلوب على الإخبات والخوف والخشية، والمجاهدة والمحبَّة، والصبر واليقين، وغير ذلك مِن المعاني، غيرَ مكتفِينَ بمعرفةِ بعض الآداب والأحوال الظاهرة، وإنْ كانت مطلوبةً.

فحيث استقام قلبُ العبدِ، استقامَتُ أقوالُه وأعمالُه وجوارحُه، فإذا جاءه الشيطان بخاطرةٍ مِن الخواطر قبل أن يستقيم قلبُهُ، ويثبُتَ على الطاعة، فإن القلب يحتاج إلى مدافَعةٍ عظيمة، فإذا صار في القلب قوَّة وصلابة في الإيمان، واستقام لصاحبه، فروَّضه على طاعة الله على الإيمان عليه، فإنه يحرُسُ صاحبه، فإذا رأى شيئًا تلتفتُ إليه كثير من النفوس الضعيفة، ويتطلَّعُ إليه أصحاب القلوب المريضة، فيطمَعُ الذي في قلبِه مرض ـ: انصرَفَ قلبه عن هذه الأمور المَشِينة، ولم يلتفت إليها، مستحضِرًا عظمة الله وجلاله، وجميلَ فضلِه وثوابِه، عالمًا بمراقبةِ الله على لا تتحرَّكُ نفسه للمعصية، أو الوقوع في الربية.

<sup>(</sup>١) قصفة الصفوقة (٤/ ١٢٠).

أمًّا إذا خَلَتِ القلوب مِن ذلك مع صلاح الظاهر، فإنَّ أمراض القلوب وعِلَلَها تَظهَرُ في مناسباتٍ كثيرة:

تَظَهَرُ في حال المنافسات؛ فيتصارَعُ الأقران، ويحصُلُ التباغُضُ والتشاحن، وتحصُلُ العداوة والشقاق؛ كما تظهر في المواطن التي تتطلَّع النفس فيها إلى الظهورِ والعُلُوّ في الأرض.

وهذه النَّفْسُ تَوَّاقةٌ إلى ذلك؛ فتحتاج إلى مجاهَدة، وأن يأخُذَ العبدُ بزِمَامِها، فلا تَنَفَلِتَ عليه؛ وإلا فإنه إذا سرَّحها، سرَحَتْ به في أودية الهَلَكة؛ طلبًا للرياسةِ والشَّهْرة، وتحصيلِ شهوات معنوية؛ كطلب الظهور في الأرض، والعلوُّ على الخلقِ؛ لينال شرفًا في أعينهم، ويحصِّلَ قَدْرًا في نفوسهم.

فهذه الأمور قد لا يستطيع الإنسان أن يتخلَّص منها؛ إذا لم يكن له التفات كبيرٌ إلى قلبه، ومجاهَدةٌ عظيمة لتلك الوارداتِ التي تَرِدُ عليه؛ فأنت تَجِدُ الشخصَ يتربَّى سنواتٍ طويلةٌ على كثير من الآداب، ثم بعد ذلك ترى منه أشياءَ عجيبةً يَخْجَلُ العاقل من ذِكْرِها، وربما ذهَبَتْ بعمله الصالح الذي عَمِلَهُ؛ مِن دعوة، أو صلاة، أو صيام، أو غير ذلك.







وهي أيضًا كثيرة، وهي خلاف ما يَتِمُّ به صلاح القلب، ومَن تأمَّل عوامل صلاحه، تعرَّف على عوامل فساده؛ وإذا فسد القلب، قسا ومرض، أو مات وهلك، وسيأتي ــ بإذن الله ـ الحديثُ عما يَتَبَعُ فساد القلب، ومِن أعظم ما يُفسِدُ القلب:

١ ـ ألَّا يخلُصَ القلب له؛ بحيث يتعلَّق القلبُ بغير الله ﷺ:

قال شيخ الإسلام ابن تيميَّة ﷺ: ﴿كلُّ مَن علَّى قلبَهُ بالمخلوقات أن ينصُرُوهُ أو يرزقوه أو أن يَهْدُوه خضَعَ قلبه لهم، وصار فيه من العبوديَّة لهم بقَدْرِ ذلك، وإنْ كان في الظاهر أميرًا لهم، مدبِّرًا لهم، متصرِّفًا بهم؛ فالعاقل ينظُرُ إلى الحقائق، لا إلى الظواهر.

فالرجل إذا تعلَّق قلبه بامرأة ـ ولو كانت مباحةً له ـ يبقى قلبه أسيرًا لها؛ تحكُمُ فيه وتتصرَّف بما تريد، وهو في الظاهر سيِّدها؛ لأنه زوجها، وفي الحقيقة هو أسيرُها ومملوكها، لا سيما إذا دَرَتْ بفقرِهِ إليها وعِشْقِه لها، وأنه لا يَعْتاضُ عنها بغيرها؛ فإنها حينئذ تحكُمُ فيه بحكم السيد القاهر الظالم في عبده المقهور الذي لا يستطيع الخلاصَ منه؛ فإنَّ أَسْرَ القلب أعظم مِن أَسْرِ البدن، واستعبادَ القلبِ أعظمُ مِن استعبادِ البدن؛ فإنَّ مَن استُعبِدَ بدنُه واستُرِقَ، لا يبالي إذا كان قلبه مستريحًا مِن ذلك مطمئنًا...

وأما إذا كان القلب \_ الذي هو المَلِك \_ رقيقًا مستعبَدًا متيَّمًا لغير الله، فهذا هو الذُنُ، والأُسْرُ المَحْض، والعبوديَّةُ لِمَا استعبَدُ القلب، وعبوديَّةُ القلب وأَسْرُهُ هي التي يترتَّب عليها الثواب والعقاب؛ فإن المسلم لو أَسَرَهُ كافر، أو استرَقَّهُ فاجِر بغير حقَّ، لم يَضُرَّهُ ذلك؛ إذا كان قائمًا بما يَقدِرُ عليه مِن الواجبات. . .

وأما مَن استُعبِدَ قلبه، فصار عبدًا لغير الله، فهذا يضُرُّهُ ذلك ولو كان في الظاهر مَلِكَ الناس؛ فالحرِّبَّة حرية القلب، والعبوديَّة عبوديَّة القلب؛ كما أن الغنى غنى النفس، ١٠٠٠.

<sup>(</sup>۱) المجموع الفتاوى، (۱۰/ ۱۸۵ ـ ۱۸٦).

وإنَّ أَعظَمَ تلك التعلَّقات إفسادًا للقلب: الشَّرْكُ بالله ﷺ، وتوجُّهُ القلب بعبوديَّته إلى غير فاطِرهِ وخالِقِهِ الذي يَملِك النفع والضُّرَ، وله كل شيء.

وقد ضرَبَ الله تعالى مثَلَ هؤلاء بقوله: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ اَنَّخَدُواْ مِن دُونِ اللهِ أَوْلِياَةَ كَنَشُلِ النَّنَكُونِ اللهِ أَنْ اللّهَ يَمْلُونَ اللّهُ وَمَنَ الْلَهُونِ اللّهَ الْمَنْكُونَ ﴿ اللّهُ وَمُو الْمَنْ إِنَّ الْمَنْكُونَ ﴾ إِنَّ اللّهُ يَمْلُمُ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِيهِ مِن ثَنَّ وَهُوَ الْمَنْدِرُ الْحَكِيمُ ﴿ وَهُوَ الْمَنْدِرُ الْحَكِيمُ ﴿ وَهُو اللّهَ يَمْلُمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ وَنِيهِ اللّهُ الْمَنْدُونَ ﴾ [المعنكبوت: ١١ - ٤٣]، وقولِه: ﴿ يَكَانَّهُا اللّهُ مُنْدِيهُ مَثْلُ فَاسْتَيْمُوا لَهُ أَلِيكَ الْمَنْدُونَ ﴾ [المعنكبوت: ١١ - ٤٣]، وقولِه: ﴿ يَكَانَّهُا اللّهُ اللّهُ مَنْ مُنْدُونَ اللّهِ لَن يَعْلُمُونُ ﴾ [المعنكبوت: ١١ - ٤٣]، وقولِه: ﴿ يَكَانُهُا وَلَوْ اللّهُ مَنْهُ مَنْ مُنْ اللّهُ لِلْ يَسْتَنْهَدُونُ مِنْ مُنْهُ مَنْ مُنْ اللّهُ اللّهُ وَالْمَعْلُونُ ﴾ والمنافونُ ﴿ مَنْهُ مَنْهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ وَالْمَعْلُونُ ﴾ [الحج: ٧٣] والمنافونُ ﴾ والحج: ٧٣ عالمان الله حَقَى اللّهُ وَالْمَعْلُونُ ﴾ [الحج: ٧٣] والمنافونُ ﴿ وَاللّهُ حَقَى اللّهُ حَقَى اللّهُ حَقَى اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ وَالْمَعْلُونُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَوْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ ا

#### ٢ ـ الفضول مِن كلِّ شيء:

الفضولُ مِن الأكل والشرب، والنوم والكلام، والمخالَطة والمجالَسة، والضحك؛ فكلُّ شيء إذا زاد مِن هذه الأشياء، فإنه يؤثَّرُ على قلب صاحبه بالفساد:

فالذي يأكل كثيرًا يَقْسُو قلبه، والذي ينام كثيرًا يتبلَّد قلبه، وتحصُلُ له الغفلة، والذي يَضحَكُ كثيرًا يموت قلبه، والذي ينظُرُ كثيرًا فيما يَجِلُّ وما لا يَجلّ، لا تَسأَلُ عن شرودِ قلبِهِ ومعاناته، وهكذا في كثرة المخالَطة؛ لأنَّ المخالَطة ـ كما ذكر ابن القيم (۱) ـ لِقَاح، وإنما يُحتَاجُ إليها لشَحْذِ النَّفْس، وتجديد العزيمة، ودَفْع السآمة، والتقاط أطايب الكلام، وأمَّا الإكثار من ذلك، فإنه يضُرُّ ولا ينفع.

فكل شيء من هذه الأشياء إذا أكثَرْتَ منه ضرَّك، إلا العبادة؛ فكلما أكثَرْتَ منها، زاد ذلك في صلاح قلبك.

يقول الفضيل بن عِيَاض كَالله: «خَصْلتانِ تقسَّيانِ القلب: كَثْرَةُ الكلام، وكَثْرَةُ الأكلِي (٢٠).

ويقول أبو سليمان الداراني: ﴿لِكُلِّ شيء صَدَأَ، وصَدَأَ القلب الشُّبَعِ السُّبَعِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ

وقال مكحول: (أفضَل العبادة بعد الفرائض: الجُوعُ والظَّمَأَ)، قال بكر: (وكان

<sup>(</sup>١) انظر: (بدائم القوائدة (٢/ ٨٢٠ ـ ٨٢٣).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن عساكر في التاريخ دمشق؛ (١٥/٤٥)، وأخرجه البيهقي في الشعب الإيمان؛ (٥٣١٥)، والزهد؛ (٤١٣)؛ وفيها: اكْثُرَة النَّوْمَ، بدل: اكْثَرَة الكلام، وأخرجه أبو نُمُيْم في الحلية؛ (٨/٣٥٠)، عن بِشْر الحافي.

<sup>(</sup>٣) دسير أعلام النبلاء، (١٠/١٨٣).



يقال: الجائِمُ الظمآن أفهَمُ للموعظة، وقلبُهُ إلى الرَّقَّة أسرع، وكان يقال: كَثْرةُ الطعام تَدْفَعُ كثيرًا من الخيره(١).

وكان عمرو بن الأسود يَدَع كثيرًا من الشَّبَع؛ مخافةَ الأشَر (٢).

وقال الشافعي: «الشُّبَع يُتُقِل البدن، ويقسِّي القلب، ويُزيل الفِطْنة، ويَجلِب النوم، ويُضْعِف صاحبه عن العبادة، (٣٠).

فإذا كان الإنسان يَشْبَع في أول النهار، ويَشْبَع في وسطه وفي آخره، فإن هذا الأكل الكثير لا يورِّثُ إلا بلادةً وتُخمةً وكسلًا عن عبادة الله ﷺ، وقسوةً في القلوب؛ فيُقْرَأُ القرآن من أوله إلى آخره في صلاة التراويح، وقد لا تَجِدُ قلبَكَ خاشمًا! وإنما يرجع ذلك إلى هذه التُّخَمة؛ فينبغي أن نتفطَّنَ لهذا.

وقد كان السلف الله يعجوع الواحد منهم الأيّام الطويلة وما ضَرَّهُمْ ذلك، والنبي ﷺ كان يَمُرُّ الهِلَالُ والهلالانِ والثلاثة وما يُوقَدُ في بيته نارٌ<sup>(1)</sup>، ولربما خرَجَ عليه الصلاة والسلام مِن بيتِه، وما أخرَجَهُ إلا الجُوع<sup>(0)</sup>، ولربما عصَبَ بطنه بعِصَابة مِن شِدَّةِ الجُوع<sup>(1)</sup>، وهكذا كان أصحابه الذين فتَحُوا الدنيا ومَلَؤُوها عِلْمًا وحِكْمَة ونُورًا وهداية، وبَلُغوا دين الله للعالمين.

قال البَدْر بن جَمَاعة كَلَنْهُ: (ولم يُرَ أحد مِن الأولياء والأثمَّة العلماء يَصِفُ أو يُوصَفُ بكثرة الأكل مِن الدوابُ التي لا يُوصَفُ بكثرة الأكل مِن الدوابُ التي لا تعقل . . . والذَّهْنُ الصحيح أشرف من تبديدِه وتعطيلِه بالقَدْرِ الحقيرِ من طعام يَؤُولُ أمرُه إلى ما قد عُلِم، ولو لم يكنْ مِن آفات كثرة الطعام والشراب إلا الحاجةُ إلى كثرةِ دخول الخَلاء، لكان ينبغى للعاقل اللبيب أن يَصُونَ نَفْسَهُ عنه.

ومن رام الفلاحَ في العلمِ وتحصيلَ البُغْيةِ منه، مع كثرة الأكل والشرب والنوم، فقد رام مستحيلًا في العادة، (٧٠).

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في اللحلية، (٥/ ١٨١). (٢) المصدر السابق (٥/ ١٥٦).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في اللحلية، (٩/ ١٢٧)، وابن عساكر في اتاريخه، (٥١/ ٣٩٤).

<sup>(</sup>٤) أخرجه البخاري (٢٥٦٧)، ومسلم (٢٩٧٢)؛ من حديث عائشة رضاً.

٥) أخرجه مسلم (٢٠٣٨)؛ من حديث أبي هريرة ﴿

<sup>(</sup>٦) أخرجه البخاري (١٠١٤)؛ من حديث جابر ﴿ اللهُ وَمُسلم (٢٠٤٠)؛ من حديث أنس ﴿ اللهُ

٧) الذكرة السامع والمتكلِّم، في أدب العالم والمتعلِّم؛ (ص٧٤).



والحاصِلُ: أنَّ الأمورَ التي تُفْسِدُ القلبِ كثيرةٌ جدًّا؛ لكنْ نقول على سبيل الإجمال: إنَّ كل المعاصى تُفْسِد القلب، وكل ما حرَّم الله عَيْنَ إذا تعاطاه العبد، مِن نَظَر، أو سَمَاع، أو أكل، أو غير ذلك، فإنه يفسُدُ به قلبه.

قال محمد بن واسع كَثَلَثه: ﴿ أُربِعُ يُمِثِّنَ القلبِ: الذنبِ على الذنب، وكَثْرة مُثَافَّنة النساء وحديثهن، ومُلاحَاة الأحمق \_ تقول له، ويقول لك \_ ومجالَسةُ الموتى، قيل: وما مجالَسةُ الموتى؟ قال: مجالَسةُ كلِّ غَنِيٍّ مُثْرَفٍ، وسلطانِ جائرٍ، (١٠).

وقال مكحول كَثَلَثُهُ: «أَرَقُّ الناس قلوبًا، أقلَّهم ذنوبًا»<sup>(٢)</sup>.

وقال ابن المبارك كَاللهُ (٣):

رَأَيْتُ الذُّنُوبَ تُمِيتُ الْقُلُوبَ وَقَسَدْ يُسورِثُ السذُّلِّ إِذْمَسانُسهَا وَنَوْكُ الذُّنُوبِ حَيَاةُ الْقُلُوبِ وَخَيْرٌ لِنَفْسِكَ عِصْيَانُهَا وقال مجاهِد نَالَمْهُ: (القلب بمنزلة الكَفّ؛ فإذا أذنَبَ الرجل ذنبًا، انقبَضَ إصبع، حتى تَنقبضَ أصابعه كلها إِصبَعًا إِصْبَعًا، قال: ثم يُطبَعُ عليه، فكانوا يرون أنَّ ذلك الرَّان؛ قال الله تعالى: ﴿ كُلُّا بَنَّ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِم مَّا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ﴿ ﴾ [المطففين: ١٤] (١٠).

وقال محمد بن على التُّرْمِذي: ﴿إِذَا شُغِلَ القلبِ عن ذِكْرِ الله بِذِكْرِ الشهوات، كان بمنزلة شجرة؛ إنما رطوبتها ولينها من الماء، فإذا مُنِعَتِ الماء، يَبسَتْ عروقُها، وذَبُلَتْ أغصانُها، وإذا مُنِعَتِ السَّقْيَ، وأصابها حَرُّ القَيْظ، يَبسَتِ الأغصان، فإذا مَدَدتَّ غصنًا منها، انكسر، فلا يصلُّحُ إلا للقطع، فيصير وَقُودَ النَّار، فكذلك القلبُ إذا يَبسَ وخَلَا من ذكر الله، فأصابته حَرارة النَّفْس، ونار الشَّهْوة، وامتنَعَتِ الأركان من الطاعة<sup>(ه)</sup>،

 <sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢/ ٣٥١).

**<sup>(</sup>Y)** المصدر السابق (٥/ ١٨٠).

أخرجه الدينوري في «المجالسة؛ (١٧٧)؛ ومن طريقه ابن عساكر في «تاريخه» (٦/ ٣٣٦ ـ ٣٣٧)، وأبو نعيم في االحلية؛ (٨/ ٢٧٩).

أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٣/ ٢٨٢).

كذا في االحلية، والصواب: (أصابته حرارةُ التَّفْسِ؛ بحذف الفاء، أو: (امتنَعَتِ الأركان مِن الطاعة البحدف الواو.

\$ **[ { 1 ]** \$ :=

فإذا مَدَدتَّها، انكسَرَت، فلا تصلُّحُ إلا أن تكون حَطَّبًا للنار، (١٠).

وهكذا اللَّغُو في المَجالِس، والإغراق في الدنيا، والإكثار مِن ارتياد أماكن اللهو؟ كأنْ يكون الإنسان مِن أوَّل نهاره إلى آخره في الأسواق؛ فإنَّ ذلك يؤثِّرُ على قلبه، فيحتاجُ إلى صَقْلِه، وكيف يصقُّلُ قلبه، وهو بمجرَّدِ أن يصلِّيَ ينصرِفُ مباشَرةً بعد السلام، ولا يُمكِنُ أن يتمهَّلَ ليسمع كلمةً تنفعُهُ أو موعظة تُرشِدُه؟! متى يَنصلِحُ قلب هذا الإنسان؟! أينصَلِحُ في السوق، أو في المَتجَر، أو عند مشاهَدة القنوات؟!

وقد قال إبراهيم بن أَنْهُمَ تَعَلَيْهُ: «كَثْرَةُ النَّظَرَ إلى الباطل تَذْهَب بمعرِفة الحقّ مِن القلب»(٢).



<sup>(</sup>١) المصدر السابق (١٠/ ٢٣٤).

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق (٨/ ٢٢).



#### قَسُوة القلب ومَرَضُه:

قال مالك بن دينار كَالَمَهُ: ﴿إِنَّ للهُ تعالى عقوباتٍ؛ فتعاهَدُوهُنَّ مِن أَنْفُسِكم في القلب والأبدان: ضَنْكًا في المَعِيشة، ووَهُنَّا في العبادة، وسَخْطَةً في الرزق، (١٠).

#### علامات قَسُوة القلبِ ومَرَضِه:

قال الغزائيُّ كَاللَهُ: ﴿اعلَمُ أَنَّ كَلَّ عُضُو مِن أعضاء البدن خُلِق لفِعُل خاصٌ به، وإنما مَرَضُه أَن يَتَعَذَّر عليه فِعْله الذي خُلِق له، حتى لا يَصدُر منه أصلًا، أو يَصدُر منه مع نَوْع مِن الاضطراب، فمرض اليد أن يَتَعَذَّر عليها البَطْش، ومَرَض العين أن يَتَعَذَّر عليها الإبصار، وكذلك مَرض القلب أن يَتَعَذَّر عليه فِعْله الخاصّ به الذي خُلِق لأجله؛ وهو المعلمة والمعرفة، وحُبّ الله تعالى وعبادته، والتَّلَذُذ بذِكْره، وإيثاره ذلك على كل شَهْوة سواه...

فلو عَرَف كل شيء ولم يغرِف الله ﴿ فَكَ فَكَأَنَهُ لَمْ يَغْرِفَ شَيئًا، وعلامة المعرفة المحبة، فمن عَرَف الله تعالى أحبه، وعلامة المحبة أن لا يُؤثِر عليه الدنيا ولا غيرها من المحبوبات. . . فمن عنده شيء أَحَبّ إليه من الله فقلبه مريض. . .

ومرض القلب مما لا يَعْرفه صاحبه، فلذلك يَغْفل عنه، وإن عَرَفه صَعُب عليه الصبر على مَرَارة دوائه؛ فإن دواءه مُخَالفة الشهوات (٢٦)؛ وهذا شديدٌ على أصحاب الأهواء.

### أنواع القلوبِ مِن حيثُ الثباتُ والتردُّدُ في الخير والشر:

قال الغزاليُّ كَثَلَقُهُ: «اعلم أن القلوب في الثبات على الخير والشَّرُّ والتردُّد بينهما ثلاثة:

 <sup>(</sup>١) المصدر السابق (٢/ ٣٦٤)، وأورده في موضع آخر (٢٨٧/٦)، بلفظ: اإنَّ لله عقوباتٍ في القلوبِ والأبدانِ: ضَنْكُ في المعيشة، ووَهْنٌ في العبادة، وما ضُرِبَ عبدٌ بعقوبةٍ أظلَمَ مِن قسوةِ القلبِ.

<sup>(</sup>٢) ﴿ إحياء علوم الدين ١٣/ ٦٢).

= : **ET** ] **E**:=

القلب الأول: قَلْبٌ عُمَّرَ بالتقوى، وطُهِّرَ من خبائث الأخلاق، فتَنقدِح فيه خواطر الخير؛ فعند ذلك يمدّه الله بجنود لا تُرَى، ويهديه إلى خيرات أخرى.

القلب الثاني: القلب المخذول، المشحون بالهوى، المُدَنَّس بالأخلاق المذمومة والخبائث، فيَقْرى سلطان الشيطان لاتِّساع مكانه بسبب انتشار الهوى، ويضعُف سلطان الإيمان، ويمتلئ القلب بدُخان الهوى، حتى تَنْقَلْفِئ أنواره، فيصير كالعين التي ملأ الدُخان أجفانها، لا يُمكِنها النَّظَر، ولا يؤثِّر فيه زَجْرٌ ولا وَغْظ.

القلب الثالث: قَلْب تبدو فيه خواطر الهوى فتدعوه إلى الشَّرّ، فيَلْحَقه خاطر الإيمان فيدعوه إلى الخير.

ومثاله: أن يحمل الشيطان حَمْلةً على العقل، فيُقرِّي داعي الهوى ويقول: ما هذا التَّحَرُّج البارد؟! ولِمَ تَمْتَنِع عن هواك فتُؤذِي نفسك؟! وهل ترى أحدًا من أهل عَصْرك يُخالِف هواه أو يَثرك غَرَضَه؟! أفتتُرك لهم مَلاذ الدنيا يَتَمَتَّعون بها وتُحْجِر على نفسك؟ حتى تبقى محرومًا شَقِيًّا مَتْعُوبًا يضحك عليك أهلُ الزمان؟! أفتريد أن يزيد مَنْصِبك على فلان وفلان وقد فَعَلُوا مثل ما اشتهيتَ ولم يمتنعوا؟ أما ترى العالِم الفلاني ليس يحترز من مثل ذلك ولو كان ذلك شَرًّا لامْتَنَع منه؟! فتَمِيل النَّفس إلى الشيطان، يعرز من مثل ذلك ولو كان ذلك شَرًّا لامْتَنَع منه؟! فتَمِيل النَّفس إلى الشيطان، المملك، فلا يزال يَتَرَدَّد بين الجندين مُتَجَاذَبًا بين الحزبين إلى أن يَغْلِب على القلب ما هو أولى به، (١٠).

وقد قال بعضهم: «القلوبُ ثلاثة: قلبٌ مثلُ الجَبَل لا يُزِيلُهُ شيء، وقلبٌ مثل النخلة، أصلها ثابت والريح تُمِيلها، وقلبٌ كالريشة يَمِيل مع الريح يمينًا وشمالًا»(٢٠).

### أنواع القلوب بالنَّظَر إلى ما يقوم بها مِن إيمان أو كُفْر أو نفاق:

عن أبي البَخْتَرِيِّ، عن حُذَيْفة؛ قال: «القلوب أربعة: قَلْبٌ أَعْلَف؛ فذلك قلب الكافر، وقلبٌ أُجْرَد، فيه سِرَاجٌ يُزْهِر؛ فذاك قلب المنافق، وقلبٌ أُجْرَد، فيه سِرَاجٌ يُزْهِر؛ فذاك قلب المؤمن، وقلبٌ فيه نفاق وإيمان؛ فمثَلُ الإيمان كمثَل شجرة يمُدُّها ماء طيب، ومثلُ النَّفَاقِ مثلُ القُرْحة يمُدُّها قَيْحٌ ودَم؛ فأيهُما غَلَب عليه غَلَب، (٣).

<sup>(</sup>١) الحياء علوم الدين، (٤٦/٣ ـ ٤٤) بتصرف واختصار. وللاستزادة: انظر ما ذكره الحافظ ابن القيّم في: (إغاثة اللهفان، (١/١١ ـ ١٩٥)، مما يتعلّق بأنواع القلوب وأمراضِها.

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (١٠/ ١٢٤)؛ مِن قول السَّرِيِّ.

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١/ ٢٧٦).

#### أحوال القلب سِتَّة:

قال أبو بكر الورَّاق: «للقلب سِتَّةُ أشياء: حياةٌ وموت، وصِحَة وسَقَم، ويَقَظة ونوم؛ فحياته: الهدى، وموته: الضلالة، وصِحَّةُ: الطهارة والصفاء، وعِلَّتُهُ: الكُدُورة والعَلَّاقة، ويَقَظته: الذُّكُر، ونَوْمه: الغفلة؛ ولكل واحد من ذلك علامة؛ فعلامة الحياة: الرغبة والرهبة والعمل بها، والميت: بخلاف ذلك، وعلامة الصَّحَّة: اللذة، والسَّقَةُ: بخلاف ذلك، وعلامة اليقظة: السمع والبصر، والنائم: بخلاف ذلك،

#### علاقة القلب بالجَسد:

عن سَلْمان ﷺ، قال: «مثَلُ القلب والجَسَد مثَلُ أعمى ومُقعَد، قال المُقعَد: إني أرى ثمرة ولا أستطيع أن أقوم إليها فاحمِلْني، فحَمَلُه، فأكلَ وأطعَمه، (٢).

#### قوَّة المؤمِن في قلبه:

قال شُمَيْط: "إن الله ﷺ جعَلَ قوَّة المؤمن في قلبه، ولم يجعلها في أعضائه؛ ألَا تَرَوْنَ أن الشيخ يكون ضعيفًا يصوم الهواجر، ويقوم الليل، والشابَّ يعجز عن ذلك؟!ه(٣٠).



<sup>(</sup>۱) المصدر السابق (۱۰/ ۲۳۵، ۲۳۲).

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق (١/ ٢٠٥).

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (٣/ ١٣٠).





أهمال القلوب: هي تلك الأعمال التي يكون محلُّها القلب، وأعظَّمُها الإيمان باله عَلَى الله الله عَلَى المحبَّة التي تقع في قلب العبد لربَّه ومعبوده، والخوف والرجاء، والإنابة والتوكُّل، والصبر واليقين، والإخبات والإشفاق والخشوع، وما إلى ذلك.

فهذه هي الأعمال القلبيَّة المطلوبة مِن العبد لصلاح قلبه وسلامته؛ وبهذا نَعرِفُ الفرق بينها وبين أعمال الجوارح واللسان؛ فأعمال اللسان: أقواله، وأعمال الجوارح: أفعالها؛ كالركوع، والسجود، وغير ذلك مما يَفعَلُه الإنسان ببدنِه وجوارحه وأعضائه.





## 

أعمال القلوب كأعمال الأبدان مِن هذه الجهة، مع أنَّ أعمال القلوب أشرَف \_ كما سيأتي \_ فالثواب والعقاب فيها آكد؛ فالعبدُ آثِمٌ متعرِّضٌ للعقوبة إذا اغتاب أحدًا بلسانه؛ وكذلك: إذا نقص من إيمانه الواجب؛ فإنه يتعرَّض للعقوبة، وأما إذا توكَّل على غير الله، أو دعا غير الله، أو خاف غيرَهُ خوفًا لا يصلُحُ إلا لله عَلَى ؛ فإنه سيواجِهُ أشد العقوبات إن لم يَتُبُ إلى الله عَلَى .

وهكذا ما يقع في القلب مِن الأعمال القلبيَّة الفاسِدة؛ كالعِشْق المحرَّم، والمحبَّة المحرَّمة، وما يقع في قلبه مِن الشُّرُكِ وسوء الظنِّ بالله ﷺ، أو بإخوانِهِ المؤمنين، وغير ذلك (١).



<sup>(</sup>١) انظر: قراد المعادة (٤/ ١٨٥، وما بعدها).

قال ابن القيِّم كَثَلَثُهُ: (فعمَل القلب هو رُوح العبودية ولُبُّها، فإذا خلا عمل الجوارح منه، كان كالجسد الموات بلا روح، والنيَّة: هي عمل القلب الذي هو مَلِكُ الأعضاء، والمقصودُ بالأمر والنهي؛ فكيف يسقُطُ واجبه، ويُعتَبَر واجب رعيته وجنده وأتباعه اللاتي إنما شُرِعَتْ واجباتها لأجله ولأجل صلاحه؟!... فإذا بعَثَ جنودَهُ ورعيَّته، وتغيَّب هو عن الخِذمة والعبودية، فما أجدر تلك الخدمة بالرد والمقت... (٢٥).

وقال كَاللهُ: قومَن تأمَّل الشريعة في مصادرها ومواردها، عَلِمَ ارتباط أعمال الجوارح بأعمال القلوب، وأنها لا تنفع بدونها، وأن أعمال القلوب أفْرَض على العبد من أعمال الجوارح؛ وهل يميِّز المؤمن عن المنافق إلا بما في قلب كل واحد منهما من الأعمال التي ميَّزت بينهما؟!... وهل يمكن أحدًا الدخولُ في الإسلام إلا بعمل قلبه قبل جوارحه، وعبوديَّةُ القلب أعظم من عبودية الجوارح وأكثر وأدوم؛ فهي واجبة في كل وقت؛ ولهذا كان الإيمان واجبَ القلب على الدوام، والإسلامُ واجبَ الجوارح في بعض الأحيان؛ فمركب الإيمان القلب، ومَركب الإسلام الجوارح... وحرف المسألة: أنَّ أعمال الجوارح إنما تكون عبادة بالنيَّة، والله المعالى المعالى الجوارح إنما تكون عبادة بالنيَّة، الله المعالى المعالى وحرف المسألة: أنَّ أعمال الجوارح إنما تكون عبادة بالنيَّة، الإسلام الجوارح...

ويمكن تفصيل هذه الجُمْلة \_ في بيان فضل عبادات القلوب وأعمالها \_ مِن وجوه متعدِّدة:

الأوَّل: أن أعمال القلوب أساسُ النجاةِ مِن النار والفَوْزِ بالجنة:

كالتوحيد؛ فهو عبادة قلبيَّة مَحْضة، وعليه قيام الأمر كله، وسلامةُ الصدر للمسلمين عبادة قلبيَّة عظيمة الشأن، وفيها حديث أنس المشهور.

قال: كنا جلوسًا مع رسول الله ﷺ، فقال: ﴿ يَطْلُعُ عَلَيْكُمُ الآنَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ

<sup>(</sup>۱) انظر: المجموع الفتاوى: (۱۸/ ۱۸۶ ـ ۱۸۵)، (۲۰/۲۰)، والمدارج السالكين؛ (۱۰۱/۱)، والمدارج السالكين؛ (۱۰۱/۱)، والسالة الإرجاء؛ للدكتور سَفَر الحوالي (۲/ ۵۶۱).

<sup>(</sup>٢) قبدائع الفوائد، (٣/١١٤٦ ـ ١١٤٧).

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (٣/١١٤٦ ـ ١١٤٧).

=: (a) [ (1 ) (b) :=

المَجنَّةِ، فطلَعَ رجلٌ من الأنصار تَنْطِفُ لِحْيَتُهُ مِن وَضُوثِه، قد تعلَّق نَعْلَيْهِ في يده الشمال، فلما كان الغد، قال النبي ﷺ مثلَ ذلك، فطلَعَ ذلك الرجُلُ مثلَ المرَّة الأولى، فلما كان اليومُ الثالث، قال النبي ﷺ مثلَ مقالتِهِ أيضًا، فطلَعَ ذلك الرجل على مثلِ حالِهِ الأولى، فلما قام النبي ﷺ، تَبِعَهُ عبد الله بن عمرو بن العاص، فقال: إنِّي لَاحَيْتُ أبي، فأقسَمْتُ ألَّا أدحُلَ عليه ثلاثًا، فإنْ رأيتَ أن تُؤويَنِي إليك حتى تَمضِى، فعَلْتَ، قال: نعم.

قال أنس: وكان عبد الله يحدِّث أنه بات معه تلك الليالي الثلاث، فلم يره يقوم من الليل شيئًا؛ غير أنه إذا تَعَارَّ وتقلَّب على فراشه، ذكرَ الله عَلَى وكبَّر حتى يقوم لصلاة الفجر، قال عبد الله: غيرَ أني لم أسمَعُهُ يقول إلا خيرًا، فلما مضت الثلاث ليال، وكِدتُّ أن أُختِرَ عمله، قلت: يا عبد الله، إني لم يكن بيني وبين أبي غضَبٌ ولا هَجْرٌ ثَمَّ، ولكنْ سمعت رسول الله عَلَيْ يقول لك ثلاث مرار: فيَطلُعُ عَلَيْكُمُ الْأَنَ رَجُلٌ مِنْ أَمْلِ الجَنَّةِ، فطلَعْتَ أنت الثلاث مرار؛ فأردتُ أن آوي إليك لأنظر ما عملك فأقتدي به، فلم أَرَكَ تَعمَلُ كثيرَ عمَل، فما الذي بلَغَ بك ما قال رسول الله عَلَيْ فقال: ما هو إلا ما رأيتَ، غيرَ أني لا أَجِدُ في نفسي لأَحَدِ مِن المسلِمِينَ غِشًا، ولا أحسُدُ أحدًا على خيرٍ أعطاه الله إياه، فقال عبد الله: «هذه التي بلَغَ بك، وهي التي لا نظيقُ!» (١٠).

لاحِظْ ـ يا عبد الله ـ إخلاص السلف؛ فلم يقل: إني صاحب أعمال كثيرة، ويصعبُ أن أُحصِيَها لك الآن، ولا أريد أن أُظهِرَ عملي، وكأن عند، اعمالًا عظيمةً لم يعلمها، وتأمَّل قول عبد الله بن عمرو وللها: "هذه التي بلَغَتْ بك!»؛ فإن قائلها عالم عابد، مِن أُعبَد الناس، زوَّجه أبوه امرأةً مِن أشراف قريش، ثم جاء بعد سبعة أيَّام، فسأل عنه زوجته، فقالت: "نِعْمَ الرَّجُلُ مِن رجل؛ لم يطّأ لنا فراشًا، ولم يُفتَّشُ لنا كنفًا منذُ أَتبناه، "".

ومع ذلك يقول لهذا الرجل: «هذه التي بلَغَتْ بك، وهي التي لا نُطِيق!»؛ فهذا يدلُّ

<sup>(</sup>۱) أخرجه أحمد (٣/ ١٦٦)، وصحَّحه الضياء، والعراقي في تتخريج الإحياء، (٢/ ٢٨١)، والمنذري في «العلل» (٢/ ٣/ ١٢)، وأعله الدارقطني في «العلل» (٢٠٣/ ١١)، والمناني؛ كما في «إتحاف السادة المتقين» والكناني؛ كما في «إتحاف السادة المتقين» (٨/ ٥١)، بخلاف تخريجه الذي بهامش «الإحياء»، وابن كثير في «تفسيره» (٨/ ٧٠)، و«تاريخه» (١١/ ٢٩٠)، والألباني في «ضعيف الترغيب» (١٧/٨).

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري (٥٠٥٢).

على عِظَمِ هذا المعنى، وأنه يبلُغُ بالإنسان أعلى الدرجات وإن لم يكن له عمل كثير، ويذُلُّ على أنه من أصعب الأمور؛ فقد يكون المرء ذا حَظَّ من العلم والعبادة كبير، ومع ذلك لا يستطيع أن يسيطِرَ على قلبه، ولكنْ بالمجاهدة مع كثرة الدعاء والإلحاح على الله على الله على الله على الله على الله على الله العبد.

ومِن أعظم ما يُعِينُ على ذلك: إسقاط حظوظ النفس؛ فإذا خرَجْتَ من بيتك، فاجعل حظ النفس خلف ظهرك؛ بحيث لا ترى لك على أحدِ حقًا، فتنشغل بالناس؛ فتشكو من هذا، وتَعْتِب على هذا، ولسانُ حالك ومَقَالِك يقول: هذا لم يقدِّرْني، وهذا لم يقم إليَّ حين سلَّمْتُ عليه، وقام إلى فلان، وهذا لم يَزُرُني حين مرضت، وهذا لم يُعَرِّني في فلان، وما إلى ذلك؛ دَعْ عنك الاشتغال بهؤلاء وارتَبِطْ بالله ﷺ.

الثاني: أن أعمال القلوبِ سببٌ لنيل المراتِب العالية في الجَنَّة:

وهكذا أيضًا: الأخلاق الحسّنة؛ كالحَيّاء والرضا والصبر وغير ذلك مِن الأخلاق الطيِّبة الكاملة؛ وهي من أعمال القلوب؛ فعن أبي الدَّرْداء ﷺ أن النبي ﷺ قال: «مَا شَيْءٌ أَنْقَلُ فِي مِيزَانِ المُؤْمِنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ خُلُقٍ حَسَنِ (٢٠).

وعن جابر ﷺ؛ أن رسول الله ﷺ قال: ﴿إِنَّ مِنْ أَحَبِّكُمْ إِلَيَّ وَأَقْرَبِكُمْ مِنِّي مَجْلِسًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ: أَحَامِنكُمْ أَخْلَاقًا ۚ (٣).

<sup>(</sup>١) أخرجه الطبراني (١٠٤/ ١٠٤/ ١٣٦٨)، وقال الهيثمي في «المجمع» (١٠/ ٢٧٧): «رجاله وُتُقُوا»، وقال المنذري في «الترغيب» (١٩/٤): «إسناده لا بأس به»، وصحّحه الألباني بشواهده في «صحيح الترغيب» (٢٠٢٣)، وفي الباب: عن ابن عمر، وأبي هريرة، وأبي مالك الأشعري، وغيرهم.

 <sup>(</sup>٢) أخرجه أبو داود (٤٧٩٩)، والترمذي (٢٠٠٢)؛ واللفظ له، وغيرُهما، وفي سنده اختلاف بيئه الدارقطني في «العلل» (٦/ ٢٢١)، وصحَّحه الترمذي، وابن حبان (٤٨١، ٥٦٩٥، ٥٦٩٥)، والدارقطني، وابن حجر في «الفتح» (٤٧٣/١٠)، والألباني في «الصحيحة» (٥١٩، ٢٧٨).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه الترمذي (٢٠١٨)، وقال: «حسن غريب»، وفي الباب: عن أبي هريرة، وعبد الله بن عمر، وجابر بن سمرة، وغيرهم ، الله الحافظ في «الفتح» (٢٠/١٠، ٤٧٤)، والألباني في «الصحيحة» (٢٩١).

الثالث: أن أعمال القلوب محرِّكةٌ ودافعةٌ لأعمال الجوارح:

فكلَّما عَظُمَ الإيمان والتوحيد، وعَظُمَتْ محبَّة الله في القلب، كان ذلك دافعًا للعبادات الظاهرة.

يقول عُبُهُ الغُلَام: «مَن عرَفَ اللهُ أحبًه، ومن أحبَّ الله أطاعه» (١)، فإذا وُجِدَ الإقبال والمحبَّة في قلب العبد، أقبَلَتْ جوارحه طوعًا، وهان عليها التعب في الطاعة والعبادة.

يقول الشافعي تَثَلَقُهُ: ﴿إِذَا تُبَتِّ الْأَصَلِ فِي القَلْبِ، أُخبَرَ اللَّسَانَ عَنِ الفَروعِ (٢٠).

الرابع: أنَّ اختلال أعمال القلوب، قد يَهدِم أعمال الجوارح:

ومِن أمثلة ذلك:

١ ـ الإخلاص: فإن إخلاص النية لله تعالى عمل قلبي؛ فإذا زال الإخلاص مِن قلب العبد، فوفَعَ في الشرك، أو في النفاق الأكبر، فإن إيمانه يبطّل، وإذا وقع في الرياء، فإن إيمانه يَختَل، وعمله الذي خالطه الرياء يكون باطلًا؛ فالله طَيِّبٌ لا يقبل إلا طيبًا؛ كما قال الله تبارك وتعالى في الحديث القُدْسي: • أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ؛ مَنْ عَملًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِي غَيْرِي، تَرَكَّتُهُ وَشِرْكَهُ ".

فالله تعالى لا يقبل الأعمال التي يُخالِطها الإشراك؛ سواءٌ كان ذلك في أول العمل، أو كان في أثنائه واسترسَلَ العبد معه؛ فإن ذلك يُبطِل العمل في هاتَيْنِ الصورتَيْن؛ فصارت عبادة العبد الظاهرة \_ كالركوع والسجود والصيام وغيرها \_ ليس له منها إلا التعب والنَّصَب، ثم يُعاقَب عليها؛ لأنه صرَفَها لغير الله عَلَى .

قال ابن القيِّم: (ولما كان طلب العلم والبحث عنه وكتابته والتفتيش عليه مِن عمَل القلب والجوارح، كان مِن أفضل الأعمال، ومنزلتُهُ \_ يعني: طلب العلم وتعليمه \_ من عمل الجوارح؛ كمنزلة أعمال القلب من الإخلاص والتوكُّل، والمحبَّة والإنابة، والخشية والرضا، ونحوها من الأعمال الظاهرة)(1).

٢ ــ التواضع: وهو عمَلٌ قَلْبيَّ يظهر أثره على الجوارح، ويُبطِلُه الكِبْر الذي هو تعاظُمٌ في القلب، يَظهَرُ أثره على جوارح العبد؛ فيدلُ ظهوره على انتفاء التواضع من قلبه، ومعلوم أنَّ الكبر مانعٌ مِن دخول الجنة.

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في الحلية؛ (٦/ ٢٣٦). (٢) أخرجه أبو نعيم في الحلية؛ (٩/ ١٢٠).

<sup>(</sup>٣) أخرجه مسلم (٢٩٨٥)؛ من حديث أبي هريرة ١٠٠٠

<sup>(</sup>٤) قمقتاح دار السعادة» (١/ ٥٣٤).

" - الحسد: وهو داءٌ عُضَال، وعلة من علل القلوب يُفسِد القلب، ويُذهِبُ ما يجب أن يكون عليه المؤمن من صفاء القلب لإخوانه المسلمين؛ فهذا الإنسان الحسود يتمنّى أن تزول النعمة عن إخوانه؛ سواءٌ وصَلَت إليه هو أم لم تصل، وهو لا يحب ـ قطعًا ـ لإخوانه ما يحب لنفسه؛ وهذا يدل على اختلال في العمل القلبي الواجب من محبّة الخير للمسلمين.

### الخامس: أن أعمال القلوب أشرُّ مِن أعمال الجوارح:

وهذا ظاهرٌ في حديث أنس ﷺ المتقدِّم؛ يقول يونس بن عُبَيْد كَاللهُ وقد كتَبَ إليه أحد إخوانه يسأله عن مسائل .: «أتاني كتابُكَ تسألني أن أكتُبَ إليك بما أنا عليه، وأُخبِرُكَ أنِّي عَرَضْتُ على نفسي أن تُجبَّ للناس ما تُكرَهُ للناس ما تَكرَهُ للها؛ فإذا هي مِن ذلك بعيد، ثم عَرَضْتُ عليها مرةً أخرى ترك ذِكْرِهم إلا مِن خير؛ فوَجَدتُ الصومَ في اليومِ الحارِّ الشديدِ الحَرِّ بالهواجرِ بالبَصْرة أيسَرَ عليها مِن ترك ذكرهمه (۱).

وهذا يدلُّ على أن للإنسان هوَى في الكلام في أعراض الناس؛ مما يحتاج معه إلى خطم النفس عن أهوائها، ومَنْعِها من تلك الرغبة الجامحة المسيطرة عليها، وما يُفسِد علينا أمرَنا في هذا الباب إلا كثرة التأويلات؛ يقول: «ما قصدتُّ بهذا الكلام إلا النصح، ما قصدتُّ إلا كذا»، ثم يقع فيما حرَّم الله ﷺ من الغِيبَة وغيرها.

وهذا يبين لك: أن عبادات القلوب وأعمالها شاقّة حتى تُروَّضَ النفوس عليها ابتغاء وجه الله؛ وقد قال أبو سُلَيْمان الداراني: «أفضل الأعمال: خلاف هوى النفس)(٢).

#### السادس: أن أعمال القلوب أعظَمُ أجرًا ومثوبةً مِن أعمال الجوارح:

فقد كان كثير من السلف يفضّلون عبادات القلب على الإكثار من عبادة الجوارح، مع عدّم إهمالهم لعبادات الجوارح؛ لأنها تَمُدُّ وتزيد في عبادات القلوب:

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٣/ ١٨).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن عساكر في «تاريخه». وانظر: «سير أعلام النبلاء» (١٨٣/١٠).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن المبارك (٩٤٩)، ومَنَّاد (٩٤٣)، وَأَحمد (ص١٧٣)، وأبو داود (٢٠٩)؛ كلُّهم في «الزهد»، وأبو نميم في «الحلية» (٩/١).

وقيل لأم الدرداء رضياً: ما كان أفضَلَ عمَلِ أبي الدرداء؟ قالت: «التفكُر والاعتبار»(١).

ووُصِفَ لسعيد بن المسيَّب كَلَّهُ عبادةً قَوْم؛ أنهم يصلُّون بعد الظهر إلى العصر، فقال: ﴿إِنَمَا العبادة التفكُّر في أمر الله، والكَفُّ عن محارم الله، (٢٠)؛ وهو لا يقصد أن يزمَّد في صلاة النافلة، وإنما أراد أن يَلْفِتَ أنظارهم إلى عبادةٍ يغفُلُونَ عنها كثيرًا؛ وهى: التفكُّر.

وَّ فِي هَذَا المعنى يقول الحسَنُ البصري كَلَّلَهُ: ﴿أَفْضَلُ العبادة: التَفَكُّرُ والورَعِ (<sup>(٣)</sup>. وقال إبراهيم بن أَدهَم: ﴿رأس العبادة: التَفَكُّرُ والصمت (٤٠ُ).

السابع: أن أعمال القلوب تعظم أعمال الجوارح:

ومعلوم أن المرء قد يَعمَل عملًا من الأعمال ويَعمَلُه غيره، وبينهما كما بين السماء والأرض؛ وقد قال شُفَيُّ بن ماتِع الأصبحي كَثَلَةُ: "إن الرَّجُلَيْنِ ليكونان في الصلاة مناكِبُهما جميعًا، وَلَمَا بينهما كما بين السماء والأرض، وإنهما ليكونان في بيتِ صيامُهُمَا واحد، وَلَمَا بين صيامِهما كما بين السماء والأرض، (٥).

وقد يتصدَّق الإنسان، وهو يَعُدُّ هذه الصدقة مَغرَمًا، ولربَّما أخرجها كارهًا مُحرَجًا، وآخرَجها أخرجها وفي قلبه الحياء وآخَرُ: أخرجها رغبة، لكنه أخرجها مُدِلًا على ربَّه، وثالثٌ: أخرجها وفي قلبه الحياء من الله، والخوف منه، والإشفاق ألَّا تُقْبَل، وأنَّ هذا قليل من كثير مما أعطاه الله ﷺ وأن الله هو الذي وقَّقه وهذاه وسدَّده إلى هذه الصدقة والعمل الصالح، وأنه بحاجة إلى المزيد من العبوديَّة ليشكرَ الله على هذا الإنعام.

قال أبو حازم: «إنَّ العبدَ لَيَعمَلُ الحسنةَ تَسُرُّهُ حين يَعمَلُها، وما خلَقَ الله من سيئةٍ أَضَرَّ له منها، وإنَّ العبد لَيَعمَلُ السيِّئةَ حتى تسوءه حين يَعمَلُها وما خلَقَ الله مِن حسنةٍ أَنفَعَ له منها؛ وذلك أنَّ العبدَ لَيَعمَلُ<sup>(٢)</sup> الحسنةَ تَسُرُّهُ حين يعملها، فيتجبَّرُ فيها، ويرى أن له بها فضلًا على غيره، ولعلَّ الله تعالى أن يُحبِطَها ويُحبِطَ معها عملًا كثيرًا، وإنَّ العبد حين يَعمَلُ السيِّئةَ تسوءه حين يَعمَلُها، ولعلَّ الله تعالى يُحدِثُ له بها وَجَلاً الله تعالى يُحدِثُ له بها وَجَلاً

 <sup>(</sup>۱) أخرجه ابن العبارك (۲۸٦)، ووكيع (۲۲٤)، وأحمد (ص۱٦۸)، وأبو داود (۲۰۵)؛ كلّهم في
 (۱) الزهد، وأبو نعيم في «الحلية» (۲۰۸/۲)، وابن عساكر بنحوه في «تاريخه» (۱٤٩/٤٧).

 <sup>(</sup>٢) أخرجه ابن سعد في «الطبقات» (٧/ ١٣٥). (٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (٣٧).
 (٤) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٨/ ١٧)، والبيهقي في «الشعب» (٤/ ٢٦٤).

<sup>(</sup>٥) أخرجه نعيم بن حمَّاد في (زوائد الزهدة (٩٧)؛ وأبو نعيم في اللحلية، (١٦٧/٥).

<sup>(</sup>٦) كذا في (الحلية)، والجادَّة: (وذلك أنَّ العبدَ يعمَلُ؛ بحذف اللام؛ لانفتاح همزة: (أنَّه.

يلقى الله تعالى، وإنَّ خوفها لفي جَوْفِهِ باقٍ، (١).

وهكذا النية في طلب العلم: فقد يطلُبُ الإنسان العلم لدنيا يُصِيبُها، وقد يطلبه ليَعرِفَ ربَّه ومعبوده، ويتقرَّبَ إليه؛ فتكون له نية صحيحة؛ فكم بينهما من الفرق، وهما في مجلس واحد، وفي مكان واحد؟! وإنما كان ذلك بسبب النيَّة.

يقول ابن المبارَك كَثَلَثُهُ: ﴿ رُبُّ عمَلِ صغيرِ تعظُّمه النيَّة، ورُبُّ عمَلِ كبيرِ تصغُّره النيَّة (''').

وهذا كما يقال في الطاعات، يقال في المعاصي؛ فقد يعمل رجلٌ معصيةً واحدةً وهو مستهتر، مستخف، متبجّع، يتباهى بعمَلها، ويجاهِر بها، وكأنها ذباب جاء على وجهه، فقال به هكذا، وآخر: يَعمَلُها وهو خائف من الله، مُستَح منه، يستشعر أن الله يرا ويراقبه؛ لكنه غُلِبَ في حال ضَعُفَتْ نفسه فيها، ثم لا يَلبَث أن يراجع نفسه؛ فشتان بين هذا وهذا!:

فالأوَّل: تهوي به معصيته في دَرَكات الغَيِّ وأوحاله؛ إنْ لم يتدارَكُهُ الله ﷺ بُلُطْفه ررحمته.

والآخر: تصغُرُ معصيته وتتضاءل بما قام في قلبه من الخوف والحياء من الله؛ فهو في غاية الوَجَل، وإذا تذكّرها، خاف وأشفق منها.

فكم من الفرق بين هذا وهذا؟!

الثامن: أن أعمال القلوب أجمَل أثرًا من أعمال الجوارح، بل هي مجمَّلةٌ لها:

فأعمال الجوارح على غاية الأهميّة؛ وهذا أمر لا يُنازَع فيه؛ لأنها تؤثّر على أعمال القلب وتزيدها؛ ولذلك فإنَّ أعمال القلب ـ مع كونها أعظَمَ أجرًا ـ فهي أحلى مذاقًا، وأجمل أثرًا؛ وهذا ما يجده الإنسان في نَفْسِه؛ إنْ كان قلبه موصولًا بالله ﷺ.

ولقد كان بعض السلف يقول: «مساكينُ أهلُ الدنيا، خرَجُوا من الدنيا وما ذاقوا أطيَبَ ما فيها»، قالوا: وما أطيَبُ ما فيها؟ قال: «محبَّة الله، والأنْس به، والشوق إلى لقائه، والإقبال عليه، والإعراض عما سواهه(٣).

وقال إبراهيم بن أَدْهُم تَثَلُّلُهُ: ﴿ لُو عَلِمَ الْمُلُوكُ وَأَبْنَاءُ الْمُلُوكُ مَا نَحْنُ فَيْهُ من السرور

أخرجه أبو نعيم «الحلية» (٣/ ٢٤٢).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في الإخلاص؛ (٧٠).

<sup>(</sup>٣) دمدارج السالكين؛ (١/٤٥٤).

= : ( 0 )

والنعيم، لَجَالَدُونا عليه بالسيوف ١٠٠٠.

وقال شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَثَلَثُهُ: ﴿إِنَّ فِي الدنيا جَنَّةً مَن لم يدخُلُها، لم يدخُلُ جنةَ الآخرة (٢٠).

ومراد إبراهيم بن أدهَم وشيخ الإسلام: عباداتُ القلوب وأعمالُها؛ من الإخلاص لله تعالى ومحبَّته والإنابة إليه، والاستعانة به والتوكُّل عليه؛ فتلك جَنَّةُ الدنيا، وسرورها ونعيمها.

التاسع: أن أعمال القلوب تقوم في بعض الأحيان مقام أعمال الجوارح:

فالإنسان قد لا يستطيع أن يعمل بعض الأعمال، ولكنه يبلُغُ مَبلَغ العاملين لها بنيَّته؛ ولهذا يقول النبي ﷺ: المَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْزُ وَلَمْ يُحَدِّثْ بِهِ نَفْسَهُ، مَاتَ عَلَى شُغْبَةٍ مِنْ فَقَقِهِ (١٠).

فَهذا يدلُّ على أن الإنسان إنْ لم يقُمْ بالغزو ببَدَنِهِ وجوارحه، فعليه أن يستحضِرَ النَّة؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام: ﴿ لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ، وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ ا ( ° ).

فالنيَّة الصادقة تكون عوضًا عن العمل عند العَجْز عن القيام به؛ وقد قال النبي ﷺ: «مَنْ سَأَلَ اللهَ الشَّهَادَةَ بِصِدْقٍ، بَلِّغَهُ اللهُ مَنَاذِلَ الشُّهَدَاءِ؛ وَإِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ،(١٦).

العاشر: أن أعمال القلوب يستمِرُ بعضها في أحوال تنقطِعُ فيها أعمال الجوارح أو تَقِلَ:

فالعبد إذا مات، انقطَعَ عملُهُ الذي كان يباشره بنَفْسه إلا مِن صَدَقة جارية، أو علم

انظر: ١-طية الأولياء؛ (٧/ ٣٧٠).

<sup>(</sup>٢) انظر: امدارج السالكين، (١/ ٤٥٢)، وتقدُّم بقية توثيقه أول الكتاب.

<sup>(</sup>٣) أخرجه مسلم (١٩١١)؛ من حديث جابر ﷺ.

<sup>(</sup>٤) أخرجه مسلم (١٩١٠)؛ من حديث أبي هريرة ﴿ إِنَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّاللَّاللَّا اللَّلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

<sup>(</sup>٥) أخرجه البخاري (٢٨٢٥)؛ من حديث ابن عباس ، ومسلم (١٨٦٤)؛ من حديث عائشة ، وأخرجه مِن حديث ابن عباس ، (١٣٥٣)، دون قوله: ابعد الفَتْح،

<sup>(</sup>٦) أخرجه مسلم (١٩٠٩)؛ من حديث سهل بن حُنَيْف ﷺ.

يُنتفَع به، أو ولد صالح يدعو له؛ كما جاء في الحديث (١)؛ ولكن الأمور القلبية؛ كالتوحيد ومسائله؛ مِن الخوف والرجاء والمحبَّة، والأنس بالله والشوق إليه، وغير ذلك تَبقَى معه، أو يبقى كثير منها، ويسأله المَلكانِ في قبره فيجيب، وهو بين الخوف والرجاء، ولا يزال قلبه متعلَّقًا بمولاه؛ هذا هو حال المؤمن، وأهل الجنة أيضًا: يحبُّون الله، ويعظمونه، ويُجلُونه، ويقدَّسُونه؛ وهذه أعمال قلبية.

ولكنهم لا يُصَلُّونَ في الجنة ولا يصومون ولا يُزَكُّون؛ فليست الجنة مَحَلَّا لهذه التكاليف.

أما الأمور القلبية، فهي باقية، أو يبقى كثير منها.

وأما التسبيح، فإن أهل الجنة يُلْهَمُونَهُ إلهامًا، كما يُلْهَمُونَ النَّفَس؛ فلا يَرِد على

الحادي عشر: أن أعمال القلوب تُضاعَف بلا حَدّ، وأعمال الجوارح تُضاعَف إلى حد معلوم (٢):

وذلك لأنَّ أعمال الجُوارح مهما كَثُرَتْ وعَظُمَتْ، فإنَّ لها وقتًا معلومًا، وحَدًّا محدودًا؛ فالصلاة لها وقت، والزكاة لها وقت، والصيام له وقت، والحج له وقت.

أما أعمال القلب: فإنها تكون حالًا ملازِمة للعبد في صَحْوهِ ونومه، وصحَّته ومرضه، وصفائه وكَدَره، وفي جميع أموره؛ ولهذا تُضاعَف أضعافًا.

يقول ابن القيِّم تَثَلَثُهُ: «إن أعمال لجوارح تُضاعَف إلى حَدِّ معلوم محسوب، وأما أعمال القلب، فلا ينتهي تضعيفها؛ وذلك لأن أعمال الجوارح لها حَدُّ تنتهي إليه، وتقف عنده؛ فيكون جزاؤها بحسبِ حدُّها، وأما أعمال القلوب، فهي دائمة متصِلة؛ وإنْ تَوارَى شهود العبد لها» (٣).

ولنَّاخُذُ على ذلك مثالَ: المحبَّة؛ فمحبَّة الله ﷺ مستقرَّة في قلب المؤمن لا تفارِقُه؛ قائمًا وقاعدًا، نائمًا ويقظانَ، مسافرًا ومقيمًا، مسرورًا ومغتمًّا.

وكذلك: التعظيم والإخلاص، والشوق إلى لقاء الله، وغير ذلك.

فإذا تمكَّنَتْ هذه الأمور في قلب العبد، واستحكَّمَتْ؛ فإنها تُلازِمه، ولا تفارِقُه.

وهذا يدل على سمو الأعمال القلبية على أعمال الجوارح.

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (١٦٣١)؛ من حديث أبي هريرة فللله.

<sup>(</sup>٢) انظر: دمدارج السالكين، (٢/٨/٢).

<sup>(</sup>٣) (مدارج السالكين) (٢٢٨/٢).

الثانيَ عشرَ: أن أعمال القلوب هي الأصل، وأعمال الجوارح فرع عنها: يقول شيخ الإسلام ابن تيميَّة: «والدين القائم بالقلب من الإيمان علمًا وحالًا هو الأصل، والأعمال الظاهرة هي الفروع، وهي كمال الإيمان، (١٠).

ومعلوم من أصول أهل السُّنَّة والجماعة: أن الإيمان قول وعمل: قول القلب واللسان، وعمل القلب واللسان والجوارح؛ فالقلب يصدِّق، واللسان يشهد، والقلب يعمل عمله؛ مِن توكُّل، ومحبَّة، وإخبات، وما إلى ذلك، واللسان يعمل ذِكْرًا، وقراءة للقرآن، وقولًا للحق، والجوارح تسجُد، وتَركَع، وتَعمَلُ الصالحات التي تقرَّب إلى الله عَلى.

يقول الشافعي كَثَلَثْهُ: ﴿إِذَا ثَبَتَ الأصل في القلب، أَخبَرَ اللسان عن الفروع (```. فعمَلُ القلب هو الأصل، ولو انتفى التصديق الانقيادي من القلب، وهو الإقرار، لم يُقْبَلْ عمَل من أعمال العبد البَّة.

يقول شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَلَلله عن أعمال القلوب: «هي من أصول الإيمان وقواعِد الدين؛ مثلُ محبَّة الله ورسوله، والتوكُّل على الله، وإخلاص الدِّين له، والشُّكر له، والصَّبْر على حكمه، والخوْف منه، والرجاء له... هذه الأعمال جميعها واجبة على جميع الخُلق؛ كما هم في أعمال الأبدان على ثلاث درجات: ظالمٌ لنفسه، ومقتصِد، وسابق بالخيرات، (۳).

ويقول تَكَلَّهُ: "إن أصل الدِّين في الحقيقة هو الأمور الباطنة مِن العلوم والأعمال، وأن الأعمال الظاهرة لا تَنفَع بدُونها؛ كما قال النبي ﷺ، في الحديث الذي رواه أحمد في "مسنَده": «الإِسْلامُ عَلاَئِيَةٌ، وَالْإِيمَانُ فِي الْقَلْبِ، (٤)؛ ولهذا قال النبي ﷺ في الحديث المتفق عليه، عن النّعمان بن بَشِير، عن النبي ﷺ: «أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً

<sup>(</sup>١) همجموع الفتاوى، (٩٠/٥٥٠). والمراد بكمال الإيمان من أعمال الجوارح: بعض آحادها، لا حنس أعمال المجوارح أصل في الإيمان الصحيح المقبول عند الله تعالى؛ كما أن بعض آحاد أعمال الجوارح هو أيضًا أصل في الإيمان؛ كنطق الشهادتين، والصلاة، ونحو ذلك، وأكثر آحاد أعمال الجوارح فرع، وهي من الكمال الواجب والمستحب، ومراد شيخ الإسلام: أن الأصل العامً: أن ما في القلب أصل، وما في الجوارح فرع، والله أعلم.

<sup>(</sup>۲) تقدم تخریجه. (۳) مجموع الفتاری، (۱۰/ ۵ ـ ۲).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أحمد (١٢٣٨١) عن أنس ﷺ، وفيه رجل اختُلِفَ فيه؛ قال الهيثمي في «المجمع» (١/ ٥٣): ﴿رجاله رجال الصحيح، ما خلا علي بن مَسْمَدة، وقد وثَقه ابن حبان، وأبو داود الطيالسي، وأبو حاتم، وابن مَعِين، وضعَفه آخرون، وضعفه الألباني في اضعيف الجامع، (٢٢٨٠).

إِذَا صَلَحَتْ، صَلَحَ لَهَا سَائِرُ الْجَسَدُ، وَإِذَا فَسَدَتْ، فَسَدَ لَهَا سَائِرُ الْجَسَدُ؛ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ ('')، وعن أبي هريرة؛ قال: «القلبُ مَلِكٌ، والأعضاءُ جنودُهُ؛ فإذا طاب المَلِك، طابت جنوده، وإذا خَبُثَ المَلِكُ، خَبُثَتْ جنودُه...، ('').

وهذه الأعمال الباطنة؛ كمحبة الله، والإخلاص له، والتوكُّل عليه، والرضا عنه، ونحو ذلك، كلها مأمور بها في حقَّ الخاصَّة والعامَّة، لا يكون تركها محمودًا في حال أحد، وإن ارتقى مقامه (٢٠).

ويقول ابن القيِّم كَثَلَثُ عن أعمال القلوب: "هي الأصل المراد المقصود، وأعمال الجوارح تَبَعٌ ومكمِّلة ومتمِّمة، وأن النيَّة بمنزلة الرُّوح، والعمل بمنزلة الجسد للأعضاء الذي إذا فارق الرُّوح فموَات، وكذلك العمل إذا لم تَصحَبُهُ النية، فحرَكة عابث؛ فمعرفة أحكام الجوارح؛ إذْ هي أصلها، وأحكام الجوارح متفرِّعة عليها (1).

ويقول كَتْلَةُ: (وعمل القلب: كالمحَبَّةِ له، والتوكُّل عليه، والإنابة إليه، والخوف

<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

 <sup>(</sup>٢) أخرجه عبد الرزاق في اجامع معمرة (٢٠٣٧٥)، ومن طريقه: أبو نعيم في الطب النبوي؟
 (٩٤)، والبيهقي في الشعبة (١٠٨)، وأخرجه الدينوري في المجالسة؛ (٥٧٠)، كلهم عن أبى هريرة الله موقوفًا.

وأخرجه أبو داود في «الزهد» (٤٦٩) عن كعب الأحبار.

وقد رُوي مرفوعا ولا يصح:

فقد أُخَرِجه ابن العبارك ـ كما في اشعب الإيمان، (١٠٩) ـ عن أبي هريرة رضي مرفوعًا. قال الألباني (٢٠٧٤): الله من لم أعرفه.

وأخرجه ابن عدي في االكامل؛ (٢/ ٢١٥)، وأبو الشيخ في العظمة؛ (٥/ ١٦٣٠) عن أبي سعيد رفح مرفوعًا.

قال ابن عدي: ﴿وهذا الْحَدِيثُ لا أعلم يرويه عَن عطية غير الحكم بن فَصِيلٍ، والحكم هَذَا قد روى عَن غير عطية مثل خالد الحذاء وغيره، وَهو قليل الرواية، وما تَفَرَّدُ به لا يُتابِعه عَلَيْهِ النقات.

وأخرجه الطبراني في امسند الشاميين؛ (٧٣٨) عن عائشة ﴿ عَلَيْنَا مُرفُوعًا .

قال العراقي في «مغني الأسفار» (٢/ ٧١٠): «أخرجه أبو نعيم في «الطب النبوي»، والطبراني في «مسند الشاميين»، والبيهقي في «الشعب» من حديث أبي هريرة نحوه... ولا يَصِحُ منها شيء.

<sup>(</sup>٣) امجموع الفتاوى، (١٠/ ١٥ \_ ١٦).

<sup>(</sup>٤) ﴿بدائع القوائدة (٣/١١٤٠).

=: (**(0V**) ():=

منه، والرجاء له، وإخلاص الدِّين له، والصبر على أوامِره وعن نواهيه وعلى أقداره، والرضا به وعنه، والموالاة فيه والمعاداة فيه، والذُّلُ له والخضوع، والإخبات إليه، والطمأنينة به، وغير ذلك من أعمال القلوب التي فَرْضُها أفرضُ من أعمال الجوارح، ومستحبُّها أحبُّ إلى الله من مستحبُّها، وعمَلُ الجوارح بدونها إما عديمُ المنفعة، أو قليلُ المنفعة، ().



<sup>(</sup>١) دمدارج السالكين؛ (١/١٠١).

### المالالالالالالالالية المعال القلوب وأعمال الجوارح، العناية بأعمال القلوب وأعمال الجوارح، وأحوالُ الناس في ذلك

إنَّ بيان أهمية أعمال القلوب، وأنها أشرَف من أعمال الجوارح، لا يعني إهمال أعمال الجوارح، والناس في ذلك على ثلاثة أحوال؛ كما ذكر ابن القيَّم ﷺ اللهُ (١٠):

الأولى: مَن اشتغَلُوا بالأمور القلبيَّة، وإصلاح القلب، ومراقبة الخَطَرات، وقصَّروا في الأعمال الظاهرة؛ وهذا غلط؛ لأن الدِّين لا قوام له إلا بالشريعة؛ إذ أعمال القلوب لا تتم إلا بأعمال الأبدان (٢).

الثانية: مَن اشتغَلُوا بالأعمال الظاهرة؛ كالصيام والصلاة، وتركوا إصلاح القلوب؛ فامتلأت قلوبهم بالأحقاد، وحُبِّ التنافس على الرياسات؛ حتى قست تلك القلوب، وصار فيها مِن تعظيم المخلوقين، أو الخوفِ منهم ما لا يُقادَرُ قَدْرُه.

الثالثة: وهم الوسَط، وهم الذين اعتنَوًا بالأمور القلبية وأعمال الجوارح معًا؛ فهذا سبيل المرسَلين عليهم الصلاة والسلام.

إِذَنِ: التربية الصحيحة هي التي تُعنَى بقلب الإنسان، كما تُعنَى بجوارحه، ولمَّا سأل هِرَقُل أبا سفيان: هل يَرجِع أحدٌ منهم سَخْطةً عن دِينِه بعد دخوله؟ قال: لا، قال: وهكذا الإيمان إذا خالَطَتُ بَشَاشَتُهُ القلوبَ، لا يَسخَطُهُ أحد<sup>(٣)</sup>.

فيجب أن نربِّي الناس على العناية بقلوبهم، مع العناية بالشرائع الظاهرة؛ لأن صلاحهم وفلاحهم مرتبِط بذلك ومتوقِّف عليه.

<sup>(</sup>١) انظر: «الفوائك (ص١٢٤)، و«إغاثة اللهفان» (١/ ٢٢٥ ـ ٢٢٦)، و بدائع الفوائك (٣/ ١١٤٧).

<sup>(</sup>٢) انظر: «مجموع الفتاوى» (٢٥ ــ ٢٦).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٧)، ومسلم (١٧٧٣)؛ مِن رواية ابن عبَّاس، عن أبي سفيان بن حرب ﴿

<sup>(</sup>٤) المجموع الفتاوي، (٤/٥٠).



رسسب تفاوتُ الناس وتفاضُلُهم في أعمال القلوب أشدُّ مِن تفاوُتهم وتفاضُلهم في أعمال الجوارح

الناس في هذا الباب على ثلاث دَرَجات:

١ - الظالم لتَفْسِه؛ وهو مَن ترَكَ الواجب، أو فعَلَ المحرَّم.

٢ ـ المقتصِد؛ وهو مَن أتى بالواجب، وترَكَ المحرَّم فحسُبُ.

٣ - السابق بالخيرات؛ وهو من ترك المحرّم والمكروه، وفعل الواجب والمستحبّ.

فكلُّ مَن كان معه إيمان حقيقي، فلا بد أن يكون معه مِن هذه الأعمال القلبيَّة بقَدْر إيمانه، وإنْ كان له ذنوب، وأمَّا مَن تركَها بالكلية، فهو إمَّا كافر أو منافق؛ كالذي يترُكُ أعمال الجوارح بالكليَّة؛ كما ذكر شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَثَلَثُهُ (۱).



<sup>(</sup>۱) انظر: «مجموع الفتاوى» (۱۸٤/۱۸ \_ ۱۸۵).

# الله القلوب وأعمال الجوارح(١)

لمًّا كان القلب مَلِكًا لسائر الأعضاء، كان صلاحُهُ سببًا لصلاحها ولا بُدَّ، وكما أن فساد أعمال العبد تُنبئ عن فساد في قلبه، فكذلك أيضًا تكون مؤثّرة على قلبه؛ فإذا تكاثرَتِ الذنوب، نتَجَ عن ذلك طمسُ القلب، وتكوَّنت عليه طبقة تغطّيه وتغلّفه، يقال لها: الرَّانُ؛ كما قال تعالى: ﴿ وَكُلَّ بَلْ رَنَ عَلَى قُلْيِم مَا كَاثُولُ يَكْسِبُونَ ﴿ ﴾ [المطففين: ١٤]، وفي حديث حُذَيْفة مرفوعًا: اتُعُرَضُ الفِتَنُ عَلَى القُلُوبِ كَالحَصِيرِ عُودًا عُودًا؛ فَأَيُ وفي حديث حُذَيْفة بَيْضَاء، حَتَّى تصِيرَ فَلْ أَشْرِبَهَا، نُكِتَ فِيهِ نُكْتَةٌ سَوْدًاء، وَأَيُّ قَلْبِ أَنْكَرَهَا نُكِتَ فِيهِ نُكْتَةٌ بَيْضَاء، حَتَّى تصِيرَ عَلَى قَلْبُ أَشْرِبَهَا، نُكِتَ فِيهِ نُكْتَةٌ سَوْدًاء، وَأَيُّ قَلْبٍ أَنْكَرَهَا نُكِتَ فِيهِ نُكْتَةٌ بَيْضَاء، حَتَّى تصِيرَ عَلَى قَلْبُ أَشْرِبَهَا، نُكِتَ فِيهِ نُكْتَةٌ سَوْدًاء، وَأَيُّ قَلْبٍ أَنْكَرَهَا نُكِتَ فِيهِ نُكْتَةٌ بَيْضَاء، حَتَّى تصِيرَ عَلَى قَلْبُ أَشْرِبَهَا ، فَكِتَ فِيهِ نُكْتَةٌ مَا السَّمَواتُ وَالأَرْضُ، وَلا يُنْكِرُ مُنْكَرًا، إلَّا مَا أَشْرِبَ وَالاَحْرُ: أَسُودُ مُرْبَاذًا كَالكُوزِ مُجَحَّيًا؛ لَا يَعْرِفُ مَعْرُوفًا، وَلَا يُنْكِرُ مُنْكَرًا، إلَّا مَا أَشْرِبَ

والمقصودُ: أنَّ «الظاهر والباطن متلازِمان، لا يكون الظاهرُ مستقيمًا إلا مع استقامة الباطن، وإذا استقام الباطن، فلا بد أن يستقيم الظاهر؛ ولهذا قال النبي ﷺ: «ألَّا إِنَّ فِي الجَسَدِ مُضْغَةً؛ إِذَا صَلَحَتْ، صَلَحَ لَهَا سَائِرُ الْجَسَدُ، وَإِذَا فَسَدَتْ، فَسَدَ لَهَا سَائِرُ الْجَسَدُ؛ أَلَّا وَهِيَ الْقَلْبُ (٢) وَفَيَنَ: أنَّ صلاح القلب مستلزِمٌ لصلاح الجسد، فإذا كان الجسد غير صالح، والقلب المؤمن صالح؛ فعُلِمَ أنَّ من يتكلَّم بالإيمان، ولا يعملُ به، لا يكون قلبه مؤمنًا؛ حتى إن المكرّه إذا كان في إظهار الإيمان، فلا بدَّ أن يتكلَّم مع نفسه وفي السرِّ مع مَن يأمَنُ إليه، ولا بدَّ أن يَظهَر على صَفَحات وجهه، وفَلَتات لسانه؛ كما قال عثمانُ. وأمًّا إذا لم يظهر أثرُ ذلك لا بقوله، ولا بفعله \_ قطُّ؛ فإنه يدُلُّ على أنه ليس في القلب إيمان؛ وذلك أن الجسد تابعٌ بقوله، ولا يستقِرُّ شيء في القلب إلا ظهرَ مُوجَبُهُ ومقتضاه على البدن؛ ولو بوجه من الوجوه، ".

<sup>(</sup>١) انظر: «اقتضاء الصراط المستقيم» (١/ ٩٢).

<sup>(</sup>٢) أخرجه مسلم (١٤٤). (٣) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٤) من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية في المجموع الفتاوي، (١٨/ ٢٧٢).

<sup>(</sup>٥) من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية في المجموع الفتاوي؛ (١٢١/١٤).

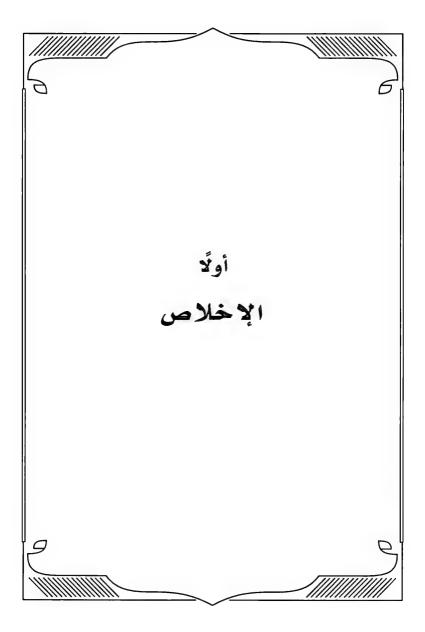
=:

(فإن ما في القلب من النُّور والظُّلْمة، والخير والشر، يسري كثيرًا إلى الوجه والعَيْن، وهما أعظم الأشياء ارتباطًا بالقلب؛ ولهذا يُرْوَى عن عثمان أو غيره؛ أنه قال: (ما أَسَرَّ أحدٌ بسريرةِ إلا أبداها الله على صَفَحاتِ وَجُهه، وفَلَتاتِ لسانِهه (۱۱).



 <sup>(</sup>١) رُوِي عن عثمان بلفظ: ١ما أَسَرَّ عَبْدٌ بسريرةِ إلا رَدًّاهُ اللهُ رِدَاءٌ مِثْلها؛ إنْ خيرًا فخيرٌ، وإنْ شرًا فشرًا؛ وقد تقدَّم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية في (الاستقامة) (١/ ٣٥٥).





لا بدَّ للأفعال الإراديَّة من محرِّكات تدعو الإنسان إلى فِعْلها وتحقيقها، وهذه المحرِّكات مِن حيث هي بواعثُ وتصوُّراتُ، تكون علَّة فاعلة تطلُبُ مرادها، ومِن حيث إنها شيء خارجي يسعى الإنسان إلى تحقيقه ونَيْلِه، تُصبح هدفًا وغاية.

ومن هنا: فإنه لا بد للمسلم أن يحدُّد ويوحُّد غايته، حينما يَهمُّ بعمل مما يتقرَّب به إلى الله؛ بحيث تكون غايته من عمله طَلَبَ مرضاة الله تعالى وحده؛ وهذا هو الإخلاص.







الإخلاص في اللغة: مأخوذ مِن الخَلَاص؛ وهو الصفاء والنقاء؛ تقول: اخَلَصَ الشيءُ يخلُصُ خُلُوصًا وخَلَاصًا، فهو خالص: إذا صفا وزال عنه ما يَشُوبُه.

يقول ابن فارس كَتَلَهُ: «الخاء واللام والصاد: أصل واحد مطّرِد، وهو: تَنْقِيةُ الشيء وتهذيبه» (١٠).

وأَخلَصَ لله دِينَهُ: أَمحَضَهُ، وقصَدَ وجهه، وترَكَ الرياء، والمُخلِص: هو الذي وحد الله خالصًا، والمخلَّص: هو الذي خَلَّصه الله وطَهَّرَهُ من الدَّنَس؛ فاختاره واصطفاه.

وكلمة الإخلاص: هي كلمة التوحيد، والإخلاص في العبادة والطاعة: تَرْكُ الرياء.

فهذا هو معنى هذه اللَّفظة في كلام العرب؛ حيث تدور حول تنقية الشيءِ مِن الشوائب، وتخليصِهِ من الأكدار ومما يُداخِله.

وأما الإخلاص في معناه الشرعي: فعبارات العلماء فيه متقارِبة:

فقيل: هو إفرادُ الحقُّ سبحانه بالقصد والطاعة.

وقيل: أن يكون العمَلُ لله سبحانه، لا نَصِيبَ لغير الله فيه.

وقيل: هو تجريد القصد طاعةً للمعبود.

وقيل: هو استواء عمل الظاهر والباطن.

ويقول سَهْل التُّسْتَرِي تَعَلَّلُهُ: «نَظَرَ الأكياسُ في تفسير الإخلاص، فلم يجدوا غير هذا: أن تكون حَرَكاته وسُكُونه في سرَّه وعلانِيَتِهِ لله وحده لا شريك له، لا يمازِجُهُ شيء: لا نَفْسٌ، ولا هرَّى، ولا دُنيا<sup>)(٢)</sup>.

وقال بعضهم: «الإخلاص: ألَّا تطلُبَ على عمَلِك شاهدًا غير الله، ولا مُجازِيًا سواه (٣).

فالإخلاص - كما ذكر ابن القيِّم - هو: تصفية العمل من كل شائبة؛ بحيث لا

<sup>(</sup>١) ﴿ المقاييس في اللغة؛ (٢٠٨/٢)، (خ ل ص).

<sup>(</sup>٢) أخرجه البيهقي في «الشعب، (٦٤٦٨)، و«السنن الصغري، (٨).

<sup>(</sup>٣) دمدارج السالكين؛ (٢/ ٩٢).



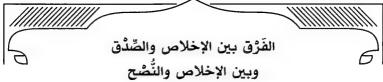
يمازِجُهُ شيء من إرادات النَّفْس: إما بطّلَب التزيَّن في قلوب الحَلْق، وإمَّا بطلب مدحِهم، والهروب من ذمَّهم، أو بطلب تعظيمهم، أو بطلب أموالهم، أو خِدْمتِهم، أو محبَّتهم، أو قضاء حوائجه على أيديهم، أو غير ذلك من العِلَلِ والشوائب والإرادات الفاسدة التي تَجتمِع على شيء واحد، وهو: إرادةُ ما سوى الله عَلَى بهذا العمل أو بعضه.

وعليه: فالإخلاص: هو توحيد الإرادة والقَصْد؛ حتى يكون الله هو مرادَكَ وَحْدَه؛ فلا تَلْتَفِتْ إلى شيء معه سبحانه (١١).



<sup>(</sup>١) المصدر السابق (٢/ ٩٣).





قيل: إن الفَرْق بين الإخلاص والصدق: أن الصَّدْق هو الأصل، والإخلاص متفرَّع عنه.

وقيل: الإخلاص لا يكون إلا بعد الدخول في العَمَل، وأما الصَّدُق فيكون بالنية قبل الدخول فيه(١).

قال ابن القيِّم: «وقيل: \_أي: في معنى الإخلاص \_: التوقي من ملاحظة الخَلْق حتى عن نَفْسِك، والصدق: التنقي من مطالعة النفس؛ فالمخلِصُ لا رياء له، والصادق لا إعجاب له، ولا يَتِمُّ الإخلاص إلا بالصدق، ولا الصدق إلا بالإخلاص، ولا يَتِمُّان إلا بالصبر، (٢).

ويمكن أن يعبَّر عن الفَرْق بينهما بعبارة أخرى؛ فيقال: الإخلاص: أن تُفْرِدَ الله ﷺ بقَصْدِك، وأما الصدق: فهو الموافقة بين الظاهر والباطن في الأعمال وفي الأحوال وفي الأقوال جميعًا:

ففي الأعمال: لا يُظهر أعمالًا صالحةً، وقلبُهُ خالٍ.

وفي الأحوال: لا يُظهِر خشوعًا أو صلاحًا، وقلبُهُ ينطوي على خلاف ذلك.

فهذا غير صادق.

وكذا لو أظهَرَ من ذلك ما ليس بقلبه منه إلا مقدارٌ لا يكافئ ما ظهَرَ؛ فهو غير صادق بمقدار تفاوُتِ المقدارَيْن.

وكذلك في الأقوال؛ فالصدق فيها بمقدارِ توافُقِ القول وما في القلب؛ فمن قال قولًا ولو كان مطابِقًا للواقع، ولكنه يُخالِفُ ما في مكنونِه؛ فإنه يُعتَبر كاذبًا بذلك، فلو سُئِلَ عن فلان أين هو؟ فقال: مسافِر، وهو يَظُنُّ أنه موجود، ولكن صادَفَ أن قوله وقَعَ على الحقيقة؛ بحيث إنَّ فلانًا كان مسافِرًا فعلًا، ولكنه لا يَعلَم، فإنه يكون بذلك كاذبًا؛ ولذلك قالوا: لو جامَعَ في ظُلْمةٍ مَن يظُنُها أجنبيَّة، فبانت زوجتَهُ أو أَمتَهُ، أَثِمَ

<sup>(</sup>١) انظر: «التعريفات؛ للجرجاني (ص١٢ ـ ١٣).

<sup>(</sup>٢) قمدارج السالكين؛ (١/ ٩١).

على ذلك بقصده(١).

وكذلك أيضًا: يكون كاذبًا إذا خالَفَ ما في الراقع، وإن لم يَقْصِدُ ذلك؛ كما هو استعمال السَّلَف كثيرًا، وهو استعمال عربي معروف لكلمة «الكَذِب» التي تقابل الصدق، فإذا قال مثلًا: فلان مسافِر، وهو يعتقِد أنه مسافِر، فطابق قولُهُ ما في مكنونه، ولكن تبيَّن أن فلانًا لم يُسَافِر.

فإطلاق الكذب في مثل ذلك وارد معروف، وليس هو مِن الكذب المذموم الذي يُعاقّبُ عليه صاحبه، وإنما يُطلِقون ذلك على كل ما خالف الواقع والحقيقة؛ سواءٌ كان بسبب فسادٍ في العدالة، أو فسادٍ في الضبط.

ويؤيِّده مِن وجهٍ: قول الله ﷺ لملائكته ﷺ: ﴿أَلْبِكُونِي بِأَسْمَآءِ هَـُؤُلِآءٍ إِن كُنتُمْ مَدْدِقِينَ ﴿ البقرة: ٣١]؛ فإنهم لم يتعمَّدوا الكذب، وحاشاهم.

وقد ذكر ابن مُنْظُور في «اللسان» جملة من الشواهد على هذا الاستعمال (٢٠).

قال الخَطَّابِي كَالَلَهُ: ﴿ وَالْعَرَبِ تَضَعُ ﴿ الْكَذَبِ مُوضِعَ ﴿ الْخَطَّا ۚ فِي كَلَامِها ؛ فتقول : ﴿ كَذَبَ سَمْعِي ، وَكَذَبَ بَصَرِي ۗ ؛ أَي : زَلَّ وَلَم يُدُرِكُ مَا رأى ومَا سَمِع ، ولم يُحِظُ به (٢٠) .

ولا بد أن يُعرَفَ: أن الصدق والإخلاص معنيان مُتلازِمان، وليست المفارَقةُ بين المتلازِمَيْنِ مِن حيثُ التعريفُ مما يستلزِمُ النَّفْرةَ بينهما، ولكنه مزيدُ البيان؛ لتقرير المعارف، وتحديدِ الأوصاف.

وقد يُعبَّر بالصدق، ويُرَاد به الإخلاص؛ فيقال: فلانٌ يعامِلُ ربَّه بصدق؛ يعني: بإخلاص.

وأما الفَرْق بين الإخلاص والنُّصْح: فيمكن أن يُقال في عبارة مختصرة: إن الإخلاص \_ كما سبق \_: إفرادُ الله ﷺ بالقصد، وأما النُّصْح: فهو استِفْراغُ الوُسْع، وبَذْلُ الجُهْدِ في أداء العمل (أ)؛ فتقول: فلانٌ ناصحٌ في عمله، فلان ناصح لتلامذته، وناصح في صُحْبته، وناصح لفلان؛ أي: يستفرغُ جهدَهُ في إيصال النَّفْعِ له بكل وجه مُسْتطاع، ولا ربب أن هذا يتضمَّن الإخلاص وزيادة.

<sup>(</sup>١) انظر: ﴿إعلام الموقِّمينِ (١/ ٥٢١).

<sup>(</sup>٢) انظر: السان العرب، (١٢/١٥)، (ك ذ ب).

<sup>(</sup>٣) (معالم السنن؛ (١/ ١٣٥).

<sup>(</sup>٤) انظر: «الفوائد»، لابن القيم (ص٢٧٢).

= : ( 19 ) ( : :

ورُبَّها مُبِّرَ بالإخلاص عن النُّصْح، فقيل: فلان يعمل بإخلاص في كذا وكذا؛ أي: يعمل بنُصْح، فإنْ كان المراد أنه يعمل ابتغاء وجه الله فقط، كان ذلك من باب توحيد القصد والإرادة، فهو يَعمَلُ بإخلاص؛ أي: يريدُ وجه الله، لا يريد شيئًا آخر.

ويمكن أن يقال: فلان يعمل بإخلاص؛ أي: أنه يبذُلُ طاقتَهُ ووُسْعَهُ وجُهُده، ولا يَتَوَانى في القيام بالمهمَّة التي وُكِلَتْ إليه.

وبهذا يُعرَفُ الفرقُ بين الْإخلاص والنَّصْح، وبين الإخلاص والصدق، وما بين هذه الأمور من المُلازَمة.





# 

وهذا يتبيَّن من وجوه مختلِفة:

أُولًا: أن الإخلاص هو حقيقة الإسلام الذي بعَثَ الله ﷺ به المرسَلين عليهم الصلاة والسلام:

كما ذكر شيخ الإسلام ابن تيميَّة تَتَلَقُهُ؛ فقال: ﴿إِذِ الإسلام هو الاستسلام لله لا لغيره؛ كما قال تعالى: ﴿ مَرَبُ اللهُ مَثَلًا رَجُهُل فِيهِ شُرَّاتُهُ مُتَثَنِّكُونَ وَرَجُلاً سَلَمًا لِرَجُل هَلَ يَسْتَولِنُ فَرَبُلاً سَلَمًا لَرَجُل هَلُ يَسْتَولِنُ فَقَد استكبر، ومَن استسلَمَ لله ولغيرِو، فقد أشرَك؛ وكلَّ مِن الكِبْرِ والشركِ ضِدُّ الإسلام، والإسلام ضِدُ الشرك والكِبْرِ، (۱).

وقال كَثَلَثُهُ: ﴿إِخلاص الدِّين لله هو الدِّين الذي لا يَقْبَلُ الله سواه؛ فهو الذي بعَثَ به الأوَّلين والآخِرين من الرسل، وأنزَلَ به جميع الكتب، واتفَقَ عليه أثمَّة أهل الإيمان؛ وهذا هو خُلاصةُ الدعوة النبويَّة، وهو قُطْبُ القرآنِ الذي تَدُورُ عليه رَحَاه، (٢٠).

ثانيًا: أنَّ الإخلاص هو الفِطْرة التي فطَرَ اللهُ الناسَ عليها، وبه قِوَامُ الأُمَّة (٣):

فإنَّ الله تعالى لم يَفطُرِ الناس على الرياء، ولا المقاصِد السيئة، وإنما فطَرَهم على التوحيد الذي هو إخلاص العمل لله، مع إفراد القَصْد إليه؛ فإن الله تعالى قال: ﴿وَمَا خَلَقْتُ لَيْفِنَ وَٱلْإِنْسَ إِلَّا لِيَتَبُدُونِ ﴿ وَهَا الله الله الله الله الله الله وَمَا أَرُمُوا إِلَّا لِيَبَدُوا الله الله الله الله وقال عَزَّ من قائل: ﴿ وَمَا أَرُمُوا إِلَّا لِيَبَدُوا الله الله الله والله وقال سبحانه في الحديث القُدْسي: قَلَامُ حَلَقْتُ عِبَادِي حُنَفَاء كُلَّهُم الله فهو سبحانه ما خلقهم إلا حنفاء، وما خلَقهم إلا ليعبدوه، ولا بد أن يعبدوه مخلِصِين له الدين.

ورُوِيَ أَن عمر بن الخطاب على مُرَّ على مُعَاذ بن جَبَل، فسأله: «ما قِوَامُ هذه

(٢) المصدر السابق (١٠/ ٤٩).

<sup>(</sup>۱) «مجموع الفتاوى» (۱۶/۱۰).

<sup>(</sup>٣) انظر: (درء التعارض) (٨/ ٣٧٤).

<sup>(</sup>٤) أخرجه مسلم (٢٨٦٥)؛ ضمن حديث طويل عن عِيَاض بن حِمَار ﴿ اللهِ عَالَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَّى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ

الأُمَّة؟ قال مُعَاذ: ثلاث، وهُنَّ المُنجِيات: الإخلاص؛ وهو الفِطْرة: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي الْمَقَلَ وَهَي الْمِلْمَة؛ وهي المِلْمَة؛ وهي المِلْمَة؛ وهي المِلْمَة؛ وهي المِلْمَة؛ فقال عمر ظُلْمَة؛ صدَقْتُهُا\*\*).

ومِن هنا نَعلَمُ شأن الإرادات والمقاصد والنيَّات، وخطَرَها، وعظيم أثَرها، وفي الحديث: «الدُّنْيَا مَلْعُونَةً، مَلْعُونٌ مَا فِيهَا، إِلَّا مَا ابْتُغِيّ بِهِ وَجُهُ اللهِ (٢٠).

ولهذا قال يحيى بن أبي كَثِير رحمه الله تعالى: «تعلَّموا النَّيَّة؛ فإنها أبلَغُ مِن العمل» (٣٠) وذلك الأنها تبلُغُ بصاحبها ما لا يبلغُهُ عمله؛ كما سيأتي إن شاء الله.

#### ثالثًا: أن الإخلاص هو رُوحُ العمل:

فعمَلٌ لا إخلاص فيه، كجَسَد لا رُوح فيه؛ فالإخلاص من العمَل بمنزِلة الرُّوح من الجسد.

يقول ابن القيِّم ﷺ: ﴿ويلاك ذلك كله: الإخلاصُ والصِّدْق؛ فلا يَتعَبُ الصادق المُخلِص؛ فقد أُقِيمَ على الصراط المستقيم، فيُسَارُ به وهو راقد، ولا يَتعَبُ من حُرِمَ

<sup>(</sup>۱) أخرجه ابن جرير في اتفسيره (۱۸/۹۶ ـ ٤٩٤)؛ بسند صحيح، عن أبي قِلَابة، ويزيد بن أبي نُعيِّم؛ كلاهما عن عمر ﷺ. انظر: اتهذيب أنعيَّم؛ كلاهما لم يسمع من عمر ﷺ. انظر: اتهذيب الكمال؛ (۱۲/۳۶۷)، (۲۲/۳۲۷).

 <sup>(</sup>٢) أخرجه الترمذي (٢٣٢٢)، وابن ماجه (٤١١٢)، بلفظ: «اللَّنْيَّا مَلْمُونَةٌ، مَلْمُونٌ مَا فِيهَا، إِلَّا فِيكَا، إِلَّا فِيكَا اللَّهُ وَمَا وَالآهُ، أَلُّ صَالِمًا أَوْ مُتَعَلِّمًا، وقد حسَّنه ابن مُفلِح في «الآداب» (٢/ ١٢٥)، والمنذري في «الترغيب» (١/ ٥٥).

وأخرجه ابن أبي عاصم في «الزهد» (۱۲۷)، والطبراني في «مسند الشاميّين» (۱۲۳)؛ من حديث أبي الدرداء ﴿ مُن بلفظ: «اللُّنْيَا مَلْمُونَةٌ ، مَلْمُونٌ مَا فِيهَا، إِلَّا مَا ابْنُفِي بِهِ وَجُهُ اللهِ». قال الهيشمي في «المجمع» (۲۲۲/۱۰): «فيه خِذَاش بن المهاجِر؛ ولم أعرِفُه، وبقيّة رجاله ثقات، وضعّفه الألباني في «ضعيف الجامع» (۳۰۱۸)، ورُدِي من حديث جابر بلفظ: «الدنيا ملمونة، ملمون ما فيها؛ إلا ما كان منها لله؟ أخرجه أبو نُمَيْم في «الحلية» (۱۷۷۳)، والبيهتي في «الشعب» (۱۰۷۳)، وصحّحه السيوطي، وضعّفه الألباني في «ضعيف الجامع» (۲۰۱۹).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٣/ ٧٠).

<sup>(</sup>٤) «المدخل» لابن الحاج العبدري (١/٣).



الصدقَ والإخلاص؛ فقد قُطِعَتْ عليه الطريق واستهوَّتُهُ الشياطين في الأرض حيرانَ؛ فإن شاء فليَعمَل، وإن شاء فليَترُك؛ فلا يزيدُهُ عملُهُ مِن الله إلا بُعْدًا، وبالجملة: فما كان لله وبالله، فهو من جُنْدِ النفس المطمئنَّة)(١).

ويقول ابن الجوزي كَالَمَهُ: «الإخلاص: مِسْكٌ مَصُونٌ في مَسْكِ القلب، ينبَّهُ رِيحُهُ على حامِلِه؛ العمل صورة، والإخلاص رُوح؛ إذا لم تُخْلِصْ، فلا تَتْعَب، لو قَطَعْت سائر المنازل ـ في الحج ـ لم تكن حاجًّا إلا بشهود المَوْقِف، (٢٠).

وهو يريد بهذا: أن الإخلاص محفوظ في هذا الوِعَاءِ الذي هو القُلْب، وأن مَنزِلةَ الإخلاص مِن الأعمال كمَنْزِلةِ الوقوف بعَرَفةً مِن أعمال الحج؛ فلو أنَّ الإنسان أتَّمَّ أعمال الحج، ولكنه لم يَقِفْ بعَرَفة، لم يَصِحَّ حجُّه؛ كما هو معلوم.

وتأمَّلْ قوله: «ينبّهُ رِيحُهُ على حامِله»؛ فالإخلاص لا يحتاج منك إلى إظهار وإعلام بأنك مُخلِص، وإنما يُظْهَر ذلك في حَرَكات الإنسان وسَكَناته، وتَظهَر آثارُهُ عليه، وأمَّا الذي يتصنَّع للناس، ويسعى لإعلامهم بعمله وصلاح قلبه؛ فهذا الذي يُفسِد قلبَهُ ولا يزيده ذلك إلا شُيْنًا في قلوب الخلق، والله المستعان.

وبهذا نَعلَمُ: أن الإخلاص هو عمودُ الأمر وذِرُوةُ سَنَامه؛ لأن العامل بدون إخلاص كَادِحٌ مُتُعِب نفسه، لا أجر له، مع ما عليه من الإثم والعقوبة؛ فالله عَلَى يقول: ﴿وَقَوْمُنَا إِلَى مَا عَيلُواْ مِنْ عَمَلِ فَجَعَلَنَهُ مَبَكَة مَنثُولًا ﴿ إِللَّهُ وَالفرقان: ٢٣]، ويقول: ﴿لِبَلُوكُمُ أَيْكُمُ أَمْسُنُ عَهَدُ إِ فليست العِبْرة ﴿لِبَلُوكُمُ أَيْكُمُ أَكْثُم مُلَا عَلَى المَعْرة ، إنما العِبْرة بالصواب مع حُسْن القصد، وقد قال النبي ﷺ: وإنّما الأَعْمَالُ بِالنّياتِ (").

ويقول ابن القيِّم كَتَلَهُ: «العمل بغير إخلاص ولا اقتداء؛ كالمسافر؛ يَمْلاً جِرابَهُ

<sup>(</sup>١) قالروح؛ (٢/ ١٨٦ ـ ١٨٣).

<sup>(</sup>٢) قاللطف في الوعظ؛ (ص٢٧). وانظر: قالمدهش؛ (ص٤٣٤).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (١)؛ واللفظ له، ومسلم (١٩٠٧)؛ من حديث عمر ﷺ.

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الإخلاص» (٢٢)، والبيهقي في «الشعب» (٦٤٥٦)؛ مختصرًا.

رملًا يُثْقِلُهُ ولا يَنْفَعُه، (١).

ويقول أيضًا: «النية: سِرُّ العبودية، وهي من الأعمال بمنزلة الرُّوح من الجسد، ومحالٌ أن يكون في العبوديَّة عَمَلٌ لا رُوحَ فيه؛ إذْ هو بمنزلة الجسد الذي لا رُوحَ فيه، وهو جَسَدٌ خراب، (٢).

وعن الأحنف بن قيس تَثَلِقُهُ؛ قال: «رأس الأدب: آلة المَنْطِق؛ لا خير في قول إلا بفِعْل، ولا في مَنظَر إلا بمَخبَر، ولا في مالٍ إلا بجُود، ولا في صديق بلا وفاء، ولا في فِقْهِ بلا وَرَع، ولا في صدقةٍ إلا بنيَّة، ولا في حياة إلا بصحة وأمن) (٣).

#### رابعًا: أنه لا سبيل إلى الخلاص والانفكاك من التَّبعات إلا بالإخلاص:

فالإنسان يُحاسَب على أعماله، كما يُحاسَب على نيَّاته وإراداته، وإذا نُصِبَتِ الموازين، ونُشِرَتِ الصحف، أبصَرَ العبد عند ذلك عمله، وعرَفَ حاله ومنزلته عند الله على .

يقول ابن القيِّم كَثَلَثه: «قال بعض السلف: ما من فِعْلَةٍ وإن صَغْرَتُ إلا يُنشَر لها ديوانان: لِمَ؟ وكَيْف؟ أي: لم فَعَلْت؟ وكيف فَعَلْتَ؟:

فالأول: سؤال عن عِلَّةِ الفعل وباعثه وداعيه: هل هو حَظُّ عاجل من حظوظ العامل، وغرضٌ من أغراض الدنيا؛ من محبَّة المدح من الناس، أو خوف ذَمُهم، أو استجلاب محبوب عاجل، أو دَفْع مكروه عاجل؟! أم الباعث على الفِعْل القيامُ بحَقِّ العبوديَّة، وطلَبُ التودُّد والتقرُّب إلى الرب ﷺ، وابتغاءُ الوسيلة إليه؟! ومحلُّ هذا السؤال: أنه هل كان عليك أن تَفعَلَ هذا الفعل لمولاك، أم فعلتهُ لحَظُّكَ وهواك؟!

والثاني: سؤال عن متابَعةِ الرسول عليه الصلاة والسلام في ذلك التعبُّد؛ أي: هل كان ذلك العمل مما شَرَعْتُهُ لك على لسان رسولي، أم كان عملًا لم أشرَعْهُ ولم أرْضَهُ؟!

فالأوَّل: سؤال عن الإخلاص، والثاني: عن المتابَعة؛ فإن الله سبحانه لا يَقبَلُ عملًا إلا بهما؛ فطريق التخلُّص من السؤال الأوَّل: بتجريد الإخلاص، وطريق التخلُّص من السؤال الأوَّل: المتابعة.

<sup>(</sup>١) ﴿القوائدِ (ص٦٦).

<sup>(</sup>٢) ﴿بدائع الفوائد؛ (٣/ ١١٤١)؛ بتصرف.

 <sup>(</sup>٣) أخرجه ابن العَدِيم في (بغية الطلب) (١/٤٥٧)، وابن عساكر في (تاريخه) (٣٣٩/٢٤)،
وأورده الذهبي في (السير) (٩٣/٤)؛ واللفظ له.



وسلامة القلب: مِن إرادةٍ تعارِضُ الإخلاص، وهوّى يعارِضُ الاتّباع؛ فهذه حقيقة سلامة القلب التي ضَمِنَتُ له النجاة والسعادة (١٠).

ولهذا كان مَعرُوفٌ الكَرْخي لِمُلَلَهُ يَحُثُّ نفسَهُ دائمًا، ويردَّد عليها: ﴿يا نفسُ ا أُخلِصي تَتَخَلَّصي. . يا نفسُ ا أخلصي تَتَخَلَّصي ( ) .



<sup>(</sup>١) ﴿إِغَانَةُ اللَّهِفَانَ ﴿١/ ٤٢ \_ ٤٣).

<sup>(</sup>٢) [إحياء علوم الدين؛ (٤/ ٣٧٨)، واصفة الصفوة؛ (١/ ٤٧٠)، واسير أعلام النبلاء؛ (٩/ ٣٤١).



# الإخلاصُ في الكتابِ والسُّنَّةِ

قد ورَدَ الإخلاصُ في كتاب الله تعالى في مواطِنَ كثيرةٍ:

فتارَةً: يأمُرُ الله ﷺ به؛ كقولِه: ﴿فَادَعُوهُ مُخْلِمِينَ لَهُ اَلدِينٌ ﴾ [غانر: ٦٥]، وكقوله جلَّ وعلا: ﴿فَاعْبُدِ اللّهَ نَمْلِصًا لَهُ الدِينَ ﴾ ألا يقو الدِينُ الخَالِصُ ﴾ [الزمر: ٢ ـ ٣].

وتارَّةُ: يُخبِرُ أنه دعوةُ الله لخلقه: ﴿وَمَا أَرُّمُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ غُلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ [البينة: ٥].

وتارَةً: يُخَبِرُ أَنَّ الجنةَ لا تصلُحُ إلا لأهلِه: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ۞ أُوْلَتِكَ لَمُمْ رِزْقٌ مَعْلَرُمٌ ۞ فَرَكُمْ وَهُمْ تُكْرَمُونَ ۞ فِي جَنَّتِ النِّيمِ ۞﴾ [الصافات: ٤٠ ـ ٤٣].

وَتَارَأُ: يُخبِرُ أَنَه المَنْجَاةُ مِن شَرِّ الشيطَانِ وَشُركِهِ وغَيِّه: ﴿ قَالَ فَيَعِزَٰلِكَ لَأَغْيِنَكُم ﴿ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ ٱلْمُخْلَصِينَ ﴿ إَصَ : ٨٧، ٨٣]، إلى غيرِ ذلك مِن الآياتِ الواردةِ في كتاب الله تعالى.

وأمَّا ما ورَدَ في السُّنَّةِ، فكثيرٌ أيضًا، ومِن ذلك:

حديثُ أبي أُمامةَ الباهليِّ ﷺ؛ قال: جاء رجلٌ إلى النبيِّ ﷺ، فقال: أَرَأَيْتَ رَجُلًا غزا يَلتمِسُ الأَجرَ والذُّكرَ، ما له؟ فقال رسولُ اللهِ ﷺ: ﴿لَا شَيْءَ لَهُ ﴾... ثُمَّ قال: ﴿إِنَّ اللهَ لَا يَقْبَلُ مِن الْمَمَلِ إِلَّا مَا كَانَ لَهُ خَالِصًا، وَابْتُغِيَ بِهِ وَجْهُهُ اللهُ ...

وعن أبي هريرة ﴿ يُقَلِيهُ أَقَالَ: قال رسولُ الله ﷺ: قَلَالَ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: أَنَا أَغْنَى الشُرِكَاءِ عَنِ الشُرْكِ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِي غَيْرِي، تَرَكْتُهُ وَشِرْكُهُ (٢٠)؛ فالأعمالُ التي تختلِطُ فيها الإراداتُ، ويريدُ أصحابُها وجهَ اللهِ وغيرَه، ويُشرِكُون في قصدهم بين اللهِ وخلقِه؛ فهذه أعمالُ اللهُ غنيٌّ عنها، وسيُحبِطها يومَ القيامة، ولن يُقِيمَ لها ولا لأصحابها وزنًا.

وعنه أيضًا ﷺ، عن النبيِّ ﷺ؛ أنه قال: ﴿إِنَّ اللهُ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ، وَلَا يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ، وَلَا يَنْظُرُ إِلَى أَجْسَادِكُمْ، وَلَا

<sup>(</sup>۱) أخرجه النسائي (۳۱٤٠)، وقال ابن رجب في قشرح الأربعين؛ (س٣٨)، والمنذري في قالترغيب والترهيب، (١/ ٥٧)، والحافظ ابن حجر في قالفتح؛ (٦/ ٣٤): قاسناده جيّد، وحسّنه العراقي في قتخريج الإحياء؛ (٤/ ٣٨٤)، والألباني في قالصحيحة، (٥٢).

<sup>(</sup>٢) أخرجه مسلم (٢٩٨٥).

<sup>(</sup>٣) أخرجه مسلم (٣٤/٢٥٦٤).



إِلَى صُوَرِكُمُ اللهِ اللهِ

وعن عبد الرحمٰن بن أَبْزَى ﴿ إِنَّ النبيِّ ﴾ أَنَّ النبيِّ ﴿ كَانَ يَقُولُ إِذَا أَصَبَحُ وَإِذَا أَمَسَى: ﴿ أَصُبَحُنَا عَلَى فِينِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ ﴾ وَعَلَى كِلْمَةِ الْإِخْلَاسِ، وَعَلَى دِينِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ ﴾ وَعَلَى مِلَّةٍ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا مُسْلِمًا، وَمَا كَانَ مِنَ المُشْرِكِينَ ( ) .

وَحديثُ: ﴿إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنَّيَاتِ...﴾(٣) شَاهدٌ واضحٌ في الدلالة على هذا المعنى.



<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (٢٥٦٤/٣٤)؛ ضمنَ حديثٍ طويل.

<sup>(</sup>٢) أخرجه أحمد (٢٠٤، ٤٠١)، وصحَّحه النّووي في الأذكار؛ (ص١٢٥)، والعراقي في انخريج الإحياء؛ (١٠٥٨)، والألباني في الصحيحة؛ (٢٩٩٠)، وحسَّنه الحافظ ابن حجر في انتائج الأفكار؛ (٢٠٨٣).

<sup>(</sup>٣) تقدم تخریجه.



إنَّ العمل الذي يكون خالصًا مقبولًا على مرتبتَيْنِ، إحداهما أعلى مِن الأخرى: المرتبةُ الأولى: أن يتمحَّضَ القصدُ لإرادةِ وجه الله عَلَى وما عنده من الشواب والجزاء؛ فلا يَشُوبُهُ شيءٌ آخَرُ وإن كان مباحًا؛ فهو يجاهِدُ يريدُ ما عند الله فحَسْبُ، لا يريدُ غنيمةً، فضلًا عن المقاصدِ السيئة؛ كالرياء والسَّمْعة؛ فهو بصومِهِ يريد ما عند الله عَنَى أو لا يلتفِتُ إلى أمر يجوزُ الالتفات إليه؛ كتخفيف الوزن، أو تحسين صِحَّة البَدَن، أو غير ذلك، وكالذي يَمشِي إلى المسجد؛ ليكثر الخطا التي يتقرَّبُ بها إلى مولاه، ولا يلتفِتُ إلى معنى آخر؛ فهذا أعلى المراتب.

المرتبةُ الثانية: أن يَقصِدَ العبدُ بالعملِ وجهَ الله عَلَىٰ ولكنه يلتفِتُ إلى معنى يجوزُ الالتفات إليه؛ كالذي يَحُجُّ يريدُ وجهَ الله، ويريدُ أيضًا التجارة؛ فهذا لا مانعَ منه؛ فاللهُ عَلَىٰ يقولُ: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُم جُنَاحُ أَن تَبَقَعُوا فَضَلَا مِن رَبِّكُم ﴾ [البقرة: ١٩٨]؛ فاللهُ عَلَىٰ يقولُ: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُم جُنَاحُ أَن تَبَقَعُوا فَضَلَا مِن رَبِّكُم ﴾ [البقرة: ١٩٨]؛ لصلاة الجماعة؛ تلبيةً لأمر الله، وطاعةً وعبوديَّة له، ومع ذلك يلتفِتُ إلى أمر آخر يحضُرُ مع يجوزُ الالتفاتُ إليه؛ كأن تشبُت عدالته، وتُقبَلُ شهادتُه؛ لأنَّ الذي لا يحضُرُ مع الجماعةِ لا تثبُتُ له عدالة، ولا تُقبَلُ له شهادة، ولا شكَّ أنَّ المسلم مطالَبٌ بتحصيل الأمور التي تثبتُ بها عدالته و وهذا غير الرياء والسَّمْعة و فهذا أمرٌ يجوزُ الالتفاتُ إليه، ولكن مَن التفَتَ إليه أو إلى ما يُشبِهُهُ؛ فهو في إخلاصه وعملِهِ دون مَن لم يلتفِتْ إلى شيء غيرِ الله عَلى.







إنَّ الإخلاصَ أمرٌ شاقٌ على النفسِ، وصعبٌ عليها؛ فيحتاجُ العبدُ في معالجتِهِ إلى مجاهدةِ عظيمة؛ مِن مراقَبةٍ للخَطَرات والحَرَكات، وكلِّ ما يَرِدُ على قلبه، ويصدُرُ منه، حتى يَتِمَّ له أمرُه، فإذا تَمَّ، كان الإخلاصُ أفضلَ شيءٍ لديه، وأحبَّ شيءِ إليه.

يقول أُوَيْسٌ القَرَنيِ كَاللَهُ: ﴿إِذَا قُمْتَ، فَادْعُ اللَّهَ أَنْ يُصلِحَ لَكَ قَلْبَكَ وَنِيَّتَكَ؛ فَلَن تُعالِجَ شَيْنًا أَشَدًّ عَلَيْكَ مَنْهِمًا ١٠٠٠.

وأُوَيْسٌ هذا هو الذي أمَرَهُ عمرُ ﷺ أن يستغفِرَ له، وذُكِرَ عن النبيِّ ﷺ أنه قال له في شانِهِ: ﴿ فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ يَسْتَفْفِرَ لَكَ، فَافْعَلُ، ؛ فما زال عُمَرُ ﷺ يسأَلُ عنه كلَّما أتى عليه أمدادُ أهلِ اليمنِ حتى أتى على أُويْسِ وأخبَرَهُ، وأمرَهُ أن يستغفِرَ له، فاستغفَرَ له (٢٠).

ولمَّا رَأَى أَنَّ النَاسَ قد فَطِنُوا له ، انطلَقَ على وجهه، واختفى في أجنادِ المسلمين، وخرَجَ غازيًا، ولم يُوقَفُ عليه بعدَها، وهو مع هذا كلُّه يقول: ﴿لن تُعالِجَ شيئًا أَشدَّ عليك مِن قلبكَ ونِيَّتِكَ﴾!

وقال يوسُفُ بنُ أَسْباطٍ كَثَلَقُهُ: «تخليصُ النيةِ مِن فسادِها أَشدُّ على العامِلِينَ من طول الاجتهاد»<sup>(٣)</sup>؛ فقد يجاهِدُ العبدُ نفسه طويلًا في مراقبةِ خَطَراته، ومحاسبةِ نفسِهِ على أقوالِهِ وأفعالِه، وحَرَكاتِهِ وسَكَناتِه، ثم يَعجِرُ آخِرَ الأمر، أو يَشُقُ عليه طُولُ المُكْث في التنقير وشِدَّةِ المحاسبة، وقد يستطيعُ أن يقوم ليلًا طويلًا، ويسرُدَ الصومَ، ولكنه يصعبُ عليه أن يضبطَ قصدَهُ، ويجرِّد إخلاصَه.

فلماذا كانت هذه الصعوبةُ؟! ولماذا كانت هذه المشقَّةُ في أصل العبادة، وفي سِرً القَبُول؟! ولماذا احتاج إلى هذه المجاهَدة الكبيرة الطويلة حتى آخِرِ اللحظات؛ حينما يفارقُ الإنسانُ هذه الحياة؟!

أسبابُ صعوبةِ الإخلاص، وشيءٌ من طرقِ علاجِه:

كلُّ ذلك كان لأسبابٍ، منها:

 <sup>(</sup>١) اصفة الصفوة (٣/٥٥).

<sup>(</sup>٢) أخرجه مسلم (٢٥٤٢)؛ من حديث جابر ﷺ.

<sup>(</sup>٣) أخرجه الدينوري في «المجالسة» (١٩٤٦).

أولًا: أنَّ الإخلاص لا نصيبَ للنفس فيه (١)؛ فكثيرٌ من الأعمال التي للنفس فيها حَظُّ عاجلٌ قد لا تضطرِبُ على الإنسان فيه نيَّته، أما الإخلاصُ: فالإنسانُ يجرُّدُ فيه نفسهُ في قصدها مِن كلِّ إرادة والتفات؛ فلا يلتفِتُ إلى حظًّ عاجلٍ مِن حظوظِ الدنيا مما للنفسِ إليه مَطْمَع؛ كتعظيم الناسِ له، والثناءِ عليه، وغيرِ ذلك؛ ومِن ثَمَّ: كان الإخلاصُ عسيرًا على النفسِ؛ لتنزُّهها عن إرادةِ ما لا حظَّ لها فيه؛ في جملةِ أعمالها، واختلافِ أحوالها.

ثانيًا: أنَّ الخواطِرَ التي تَرِدُ على القلب لا تتوقَّف؛ فالقلبُ \_ كما تقدَّم \_ إنما سُمِّيَ قَلْبًا؛ لكثرةِ تقلُّبه، وقيل له: الفؤادُ أيضًا؛ لكثرةِ تفوُّده؛ فهو متوقِّدٌ بالوارداتِ والخواطر.

فلمًا كان الإخلاصُ بتلك المَثَابةِ، شَقَّ على العبد أن يلاحِظَهُ في كلِّ حَرَكاته، وصَعُبَ عليه أن يَضبطَهُ في كلِّ لَحَظاتِه.

ولهذا قال سفيان الثوريُّ رحمه الله تعالى: «ما عالجتُ شيئًا أشدَّ عليَّ من نيَّتي؛ إنَّها قلَّبُ عليَّ (٢).

وقال بعضُهم: «اثنتانِ أنا أعالجُهما منذ ثلاثينَ سنةً: تَرْكُ الطَّمَع فيما بيني وبين الناس، وإخلاصُ العمل للهِ ﷺ<sup>(۲۲)</sup>.

ويقول يوسف بن الحسين كَالَمَةُ: ﴿أُعزُّ شيءٍ في الدنيا: الإخلاصُ، وكم أجتهِدُ في إسقاطِ الرياءِ عن قلبي ؛ فكأنه ينبُتُ على لونِ آخر! (٤) أي: يجاهِدُهُ من هذه الناحية، ويَسُدُّ هذا الباب، فينبَتُ له من ناحيةِ أخرى، فقد يُثنِي عليه بعضُ الناس، فيرُدُّ الثناء، ويتنقص نفسه، ويَصِفُها بالمعايب، ثم يقومُ فيتكلَّم وهو يحتقِرُ النفس، فينقدِحُ في قلبِه إبرازُ جانب التواضع والإخبات، وعدمِ الالتفات للنفس، وأنه ليس من أهل العُجْب.

وقد يقولُ مثلًا: البارحةَ في ساعةِ متأخّرةِ من السَّحَر سمعتُ كذا وكذا، ثم يقولُ: لكنِّي لم أكن في قيام، وإنما قُمْتُ لحاجة، فهذا يطرُدُ الرياء؛ كما جاء عن حُصَيْن بن عبد الرحمٰن؛ قال: «كنتُ عند سعيد بن جُبَيْر، فقال: أيُّكم رأى الكوكبَ الذي انقَضَّ

<sup>(</sup>۱) انظر: المدارج السالكين؛ (۲/۹۲).

 <sup>(</sup>٢) أخرجه الخطيب في «الجامع الأخلاق الراوي» (١٩٩)، وأبو نعيم في «الحلية» (٥/ ٢٢)،
 وفيها: «نفسي»، بدل: «نيِّتي».

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٧/ ٢٧١).

<sup>(</sup>٤) أخرجه القشيري في (رسالته؛ (٢/ ٣٦٢)، وأورده ابن عساكر في اتاريخه؛ (٢٢٦/٧٤).

البارحة؟ قلتُ: أنا، ثم قلتُ: أمّا إني لم أكن في صلاةٍ، ولكني لُدِغْتُ، (١)؛ فهذا قالها لدفع الرياء من قلبه، ولكنّ الإنسان قد يقولها خالصًا، فينقدِحُ له عند ذلك معنى؛ وهو أن يَظهَرَ في أعين الناس غيرَ مُرَاءٍ؛ فأمرٌ بهذه المَثَابة كيف نستطيعُ أن نَضبِطَهُ في كلّ لحظةٍ مِن لحظاتِنا، وفي كل حركة من حركاتِنا؟!

فالإنسانُ قد يذكُرُ أشياءَ من جهودٍ طيِّبة، ومشاريعَ خَيِّرةٍ، وقد يَفهَمُ منه السامعُ أنه هو الذي قام به، ثم يستدرِكُ ويقول: •عِلْمًا بأن هذه الأمور ليس لي منها شيء، ولم أصنعُ منها شيئًا»؛ فهذا كلامٌ جيد، فهو يَدفَعُ عن النفس الرياء، لكنُ قد ينقدِحُ في نفسِهِ وهو يقولُ هذا الكلام ما يُفسِدُ عليه أمره؛ وهو أنه ليس ممن يتشبَّعُ بما لم يُعْظَ ونحو ذلك.

ولا نعني بهذا المَلحَظِ تركَ التنزُّهِ عن الرياء في كلِّ حال، وإنما المرادُ التنبيهُ إلى عظيم شأن الإخلاص، وأنَّ تنقيةَ القلبِ مما يشوبه يحتاجُ إلى جهدٍ كبير، ومعاناةٍ حتى آخِرِ العمر، وأنَّ هذه المجاهَدة يحتاجُها العبدُ في كل حال من أحواله، ولا يجوزُ له إهمالُها، ولا يحسُنُ به تركُها؛ فيحتاجُ إلى بَصَرِ نافذٍ في خطراتِهِ وحركاتِهِ وسَكناتِه، وكما أنَّ للنفسِ حظوظًا في كلِّ حالٍ رافع؛ فإن لها أيضًا حظوظًا في غيرِ حالٍ تضع منها؛ فكم لها مِن حظٌ عند ذكرها بالتنقصِ والمعايب، وغَضِّ الطَّرْفِ عن مَدْجِها وإبرازِ المثالب!

ثَالثًا: مَا جُبِلَ عَلَيْهِ الإنسانُ مَن حَبِّ الشَّهُوات؛ قَالَ اللهُ ﷺ: ﴿ وَٰهُنِّ لِلْنَاسِ خُبُّ الشَّهَوَتِ مِنَ اللِّكَةِ وَٱلْبَنِينَ وَالْقَنْطِيرِ النُّقَنَظِيرِ النُّقَاطُرَةِ مِنَ اللَّهَوَّمَةِ وَالْأَمْدَةِ وَالْحَرَّةُ وَالِّكَ مَتَنَاعُ الْحَبَرُةِ الدُّنِيَّ ﴾ [آل عمران: ١٤].

فأخبَرَ الله تعالى: «أنَّ الناسَ زُيِّنَتْ لهم هذه الأمورُ، فرمَقُوها بالأبصار، واستحلَوْها بالقلوب، وعكَفَتْ على لَذَّاتِها النفوس، كلُّ طائفة من الناسِ تميلُ إلى نوعٍ من هذه الأنواع، قد جعلوها هي أكبَرَ همِّهم، ومبلغَ عِلْمِهم، وهي مع هذا متاعٌ قليلٌ مُنقَضِ في مُدَّةً يسيرة (٢).

وبدًأ اللهُ تعالى بالنساء؛ لأنَّ الفتنةَ بهنَّ أشدُّ، ثم ذكرَ البنين، وهم من يُتقوَّى بهم، ويُفتخَرُ بهم ويُعتَزَ، ثم المالَ الذي قد يَجمَعُهُ للفخرِ والخُيَلاء، والتكبُّرِ على الضعفاء، والتجبُّر على الفقراء.

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (٢٢٠)، وأصله في البخاري (٥٧٠٥)؛ مطوَّلًا دون محل الشاهد.

<sup>(</sup>٢) من كلام ابن سعدي في اتفسيرها (١/ ٢١٠).

ثم ذكرَ المراكبَ الحسَنة من الخيل المسوَّمة، ثم ما أنعَمَ به على الناسِ من بهيمة الأنعام، والأرضِ المتخَذةِ للزراعةِ والغُرْس.

فهذا مِن أعظم ما تَطْمَحُ إليه نفوسُ الناسِ من زينة الحياة الدنيا، ولكنَّ الشهواتِ لا تقتصِرُ على ذلك، والنفوسُ لا تتعلَّق بهذا وحده، وإنما هناك أمورٌ خفيَّةٌ أعظمُ من هذا، يبذُلُ لها العبدُ ماله، بل ونفسهُ، فضلًا عن مراكبه وحُرُوثه، من أجل أن يحقِّقَ شهوةً هي أكبرُ وأجلُّ في نفسه، وهي لذة الرياسة والشهرة، والمنزلةِ في قلوب الخلق، والمَحمَدةِ في نفوسهم.

فهي لذةٌ تُبذَلُ في سبيلها الأموالُ والمُهَج؛ فربَّما أنفَقَ الرجلُ ماله ليقال: جَوَادٌ، وربما قاتل الأبطالَ ونازل البُسَلاءَ ليقالَ: شُجَاعٌ؛ فهذا أبو الهيثم العَيَّارُ قد ضُرِبَ ثمانيةَ عشَرَ ألفَ سوطٍ بالتفاريق على اللَّصُوصيَّة وغيرها، وكان يقولُ: "صبَرْتُ في ذلك على طاعةِ الشيطانِ لأجلِ الدنياء".

ولما قال له الخليفةُ المتوكّلُ: ما بلَغَ مِن جَلَدِك؟ قال: املاً لي جرابي عَقَارِب، ثم أُدخِلْ يدي فيه، وإنه ليؤلمني ما يؤلمك، وأُجِدُ لآخِرِ سوطٍ من الألم ما أجدُ لأوَّلِ سوط، ولو وَضَعْتَ في فمي خِرْقةً وأنا أُضرَبُ، لاحتَرَقَتْ مِن حرارةً ما يخرُجُ من جوفي، ولكنني وَطَّنْتُ نفسي على الصبر، فقال له الفَتْحُ: وَيْحَكَ مع هذا اللسانِ والعقلِ ما يدعوك إلى ما أنت عليه من الباطل؟ فقال: أُحِبُّ الرياسةً!

قال داود بن علي: لما قُدِمَ بخالد وهو اسمُ أبي الهيشم اشتهيئ أن أراه، فمضَيْتُ إليه فوجدتُهُ جالسًا غير متمكّنِ لذَهَابِ لحم أَلْيَتَيْهِ مِن الضرب، وإذا حوله فتيانٌ، فجعلوا يقولون: ضُرِبَ فلان، وفُعِلَ بفلان كذا، فقال لهم: لا تتحدَّثوا عن غيركم، افعَلُوا أنتم حتى يتحدَّث عنكم غيركم (٢)!

قال ابنُ الجوزيِّ كَاللهُ تعليقًا على ذلك: (فانظُروا إلى الشيطانِ؛ كيف يتلاعبُ

<sup>(</sup>۱) قال ذلك للإمام أحمد؛ يقولُ عبد الله بن أحمد بن حنبل: «كنتُ كثيرًا أسمعُ والذي يقولُ: رَحِمَ اللهُ أيا الهيشم! فقلت: يا أبة ا من أبو الهيشم؟ قال: لا تعرفه؟ قلتُ: يا أبة ا من أبو الهيشم العقابين، إذا أنا بإنسانِ يجذِبُ ثوبي مِن ورائي ويقولُ لي: تعرفني؟ قلتُ: لا، قال: أنا أبو للعقابين، إذا أنا بإنسانِ يجذِبُ ثوبي مِن ورائي ويقولُ لي: تعرفني؟ قلتُ: لا، قال: أنا أبو الهيشم العَبَّار، اللصُّ الطَّرَّار، مكتوبٌ في ديوان أمير المؤمنين: أني ضُرِبُتُ ثمانيةَ عشرَ ألف سوط بالتفاريق، وصبَرْتُ في ذلك على طاعةِ الشيطانِ لأجلِ الدنيا؛ فاصبِرُ أنت في طاعةِ الرحمٰنِ لأجلِ الدنيا؛ فاصبِرُ أنت في طاعةِ الرحمٰنِ لأجلِ الدنيا؛

<sup>(</sup>٢) انظر: (تلبيس إبليس؛ (ص٤٤٤ ـ ٤٤٥).

بهؤلاء؛ فيصبرونَ على شدَّة الألم ليحصُلَ لهم الذُّكُرْ، ولو صبَرُوا على يسيرِ التقوى لحصَلَ لهم الأَجْرُ اللهِ المُجْرُ اللهِ المُ

وآخَرُ \_ وهو ممن أسَّس مُلْكًا في الأندلس \_ قأهدِيَتْ إليه جاريةٌ جميلة؛ فنظَرَ إليها، وقال: إنَّ هذه من القلب والعين بمكان، وإن أنا اشتغَلْتُ عنها بهمَّتي فيما أطلُبُهُ، ظلمتُها، وإن اشتغَلْتُ بها عمَّا أطلُبُهُ، ظلمتُ همتي، ولا حاجة لي بها الآن، ورَدَّها على صاحبها، (1).

وقد أشار النبيُّ ﷺ إلى تلك الفتنةِ العظيمةِ مبيَّنَا عظيمَ أثرها الفاسد على دِين العبد بقوله: «مَا ذِثْبَانِ جَاثِعَانِ أَرْسِلَا في غَنَم بِأَفْسَدَ لَهَا مِنْ حِرْصِ المَرْءِ عَلَى المَالِ والشَّرَفِ لِدِينِهِ (٣)، فذكرَ حُبَّ الرياسة والتطلَّع إلى الناس، وطلَب المَحمَدة.

وقد قيل: (حُبُّ الرياسةِ آخِرُ ما يَخرُجُ من قلوب الصُّدِّيقين)(١).

وقال سفيانُ الثوريُّ ﷺ: ﴿مَا رأيتُ الزهدَ في شيءٍ أقلَّ منه في الرياسة؛ ترى الرجلَ يزهدُ في المطعم والمشرب، والمال والثياب؛ فإذا نُوزعَ في الرياسة، حامى عليها وعادى (٥٠).

حَتَّى بَغَى بَمْضُهُمْ مِنْهَا عَلَى بَمْضِ كُنْتَ الغَنِيَّ وَكُنْتَ الْوَافِرَ المِرْضِ

كَمْ فِيهِ مِنْ مِجَن وَطُولِ حَنَاءِ

وَأَذَاقَ طَعْمَ السَّأُلُ لِللْكُلِّ لِللْكُبِرَاءِ

وقال أبو العَتَاهِيَة (٦):

حُبُّ الرِّيَاسَةِ أَطْغَى مَنْ عَلَى الأَرْضِ إِنَّ السَّسُنُوعَ لَسَزَادٌ إِنْ رَضِيسَتَ بِسِهِ وقدا (٧٠):

حُبُّ السِرِّبَاسَةِ يَبَالَهُ مِنْ دَاهِ طَلَبُ الرِّيَاسَةِ فَتَ أَصْضَادَ الْوَرَى إِنَّ الرِّيَاسَةَ دُون مَرْتَبَةِ الشُّقَيِ

نَّ السِّرِيَاسَةَ دُون مَسْرُتَبَةِ السُّفَقى فَاإِذَا اتَّهَ بُنُ عَلَوْت كُلَّ عَلَاهِ فَهَذه الأمورُ التي جُبِلْنا عليها تؤثّر على الإخلاص؛ فيكونُ شديدًا عسيرًا على

(۱) المصدر السابق. (۲) المصدر السابق. (۲/ ٤٤).

<sup>(</sup>٣) أخرجه الترمذي (٢٣٧٦)؛ من حديث كعب بن مالك ﴿ وَفِي الباب: عن ابن عمر، وأبي هريرة، وابن عباس، وأسامة بن زيد، وأبي سعيد، وجابر، وعاصم بن عدي ﴿ وأبي جعفر؛ مرسلاً؛ كما في (ذم الجاه والمال، لابن رجب، وصحّحه الترمذي، وأبن حبان (٣٢٥٠)، والمنذري في (الترغيب) (١٧٧/٤)، والألباني في (صحيح الترغيب) (٣٢٥٠)، وحسّنه البغوي (٤٠٥٥).

<sup>(</sup>٤) أورده في انفح الطّيب، (٥/ ٢٦٠)، منسوبًا إلى عبد الرحمٰن بن عفَّان الجُزُولي.

<sup>(</sup>٥) أخرجه أبو نعيم في الحلية؛ (٧/ ٣٩). (٦) اديوان أبي العتاهية؛ (ص٢٤٢).

٧) القائل: ابن ليون التُّجِيبي. (نفح الطّيب) (٥/٢٥).

= **(8 \[ \rangle Y \]** (8) =

النفس؛ ورَحِمَ اللهُ أبا سليمانَ الدَّارَانيَّ إذ يقول: «أفضلُ الأعمالِ خلافُ هوى النفس!(۱).

قال ابنُ القيِّم كَثَلَثُهُ: ﴿وقد اتفَقَ السالكون إلى اللهِ على اختلافِ طُرُقهم، وتبايُنِ سلوكِهم: على أنَّ النفسَ قاطعةٌ بين القلبِ وبين الوصولِ إلى الربّ، وأنه لا يُدخَلُ عليه سبحانه ولا يُوصَلُ إليه إلا بعد إماتيها، وتركيها بمخالَفَتِها والظَّفَر بها.

فإنَّ الناس على قسمَيْن:

قسمٌ: ظَفِرَتْ به نفسُهُ فملَكَتْهُ وأهلَكَتْهُ، وصار طَوْعًا لها تحت أوامرها.

وقسمٌ: ظَفِروا بنفوسِهم فقهَرُوها، فصارت طوعًا لهم، منقادةً لأوامرهم.

قال بعضُ العارفين: انتهى سَفَرُ الطالبين إلى الطَّقَرِ بأنفسِهم؛ فَمَن ظَفِرَ بنفسه، أَفلَحَ وأَنجَ بعضُ العارفين: انتهى سَفَرُ الطالبين إلى الطَّقَرِ بأنفسِهم؛ فَمَن ظَفِرَ بنفسه، أَفلَحَ وأَنجَ مَون ظَفِرَتُ به نفسُهُ، خَسِرَ وهَلَك؛ قال تعالى: ﴿ فَأَمَّا مَن طَنَى ﴿ وَمَالَ لَلْهُونَ ﴾ وَمَالَ لَلْهَوَى النَّفَى النَّفَى النَّفَى النَّفَى النَّفَى النَّفَى النَّفَى النَّفَى النفس عن الهوى، والقلبُ بين الداعييْنِ، يميلُ إلى والربُّ يدعو عبده إلى خوفِه ونَهْي النفس عن الهوى، والقلبُ بين الداعييْنِ، يميلُ إلى هذا الداعى مرةً، وإلى هذا مرةً؛ وهذا موضعُ المِحْتةِ والابتلاء، (٢٠).



<sup>(</sup>١) أخرجه ابن عساكر في اتاريخه؛ (١٢٧/٣٤).

<sup>(</sup>٢) (إغاثة اللهفان) (١/ ٧٥).



# 

### وهذه الآثارُ على قسمَيْن:

- ـ آثارٌ معجَّلةٌ تحصُلُ للعبد في الدنيا.
  - ـ وآثارٌ مؤجَّلةٌ يجدُها في آخرتِه.



<sup>(</sup>١) وفيه شيءٌ من تحقيقِ الإخلاصِ ودفعِ الرياء.



# 

وهي كثيرةٌ جِدًّا، ومنها:

أُولًا \_ وهو أجلُها وأعظَمُها \_: أنَّ الإخلاصَ هو أصلُ القَبُول عند الله، ورُوحُ القُرْبي، ولباسُ التقوى:

بحيثُ إنه إذا أُلبِسَهُ أيُّ عملٍ ـ ولو كان مِن المباحات والعادات ـ تحوَّل إلى عبادةٍ وقُرْبة، فإذا قام العبدُ بشيءٍ من الأمورِ المباحة؛ كالنوم، أو الأكل، أو الشرب، أو المَشْي، أو غير ذلك، يريدُ به التقرَّب إلى الله ﷺ؛ كأن يقوِّيَ بدنَهُ ليُجاهِدَ في سبيلِ الله، أو ينامَ في النهارِ ليقومَ مِن الليل، أو يأكُلَ ليتقوَّى على الطاعة: صارت تلك المباحاتُ في حقَّه قُرُبات؛ وعلى هذا كان السلف.

قال زُبَيْدٌ الياميّ تَثَلَثُهُ: ﴿ يَسُرُّني أَن يكونَ لي في كلِّ شيءٍ نيةٌ حتى في الأكل والنوم (١٠٠)؛ وسيأتي في ذكر حال السلف ما يتعلَّقُ بهذا المعنى.

ثانيًا: إلقاء القَبُولِ لصاحبِهِ في الأرض، مع وفور المَهَابة في قلوب الخَلْق:

قال ابن القيم كَلَفَهُ: «وقد جَرَثُ عادةُ اللهِ التي لا تبدَّلُ، وسُنَّتُهُ التي لا تحوَّلُ: أن يُلبِسَ المخلِصَ مِن المهابة والنُّور والمحبَّة، في قلوب الخُلق وإقبال قلوبهم إليه ما هو بحسبِ إخلاصه ونبَّته ومعامَلته لربَّه، ويُلبِسَ المراثِيَ اللابسَ ثَوْبَيِ الزُّور مِن المقت والمهانة والبغضة عالم والبغضاء) (٢).

ولذلك: فمَن كان مِن أصحاب الإخلاص، فإنَّ الله يَجعَلُ له في عمله القَبُولَ، ويَعُمُّهُ بالخير والبَرَكة.

فقد قيل لحَمْدون بن أحمد القَصَّار: «ما بال كلام السلف أنفَع مِن كلامنا؟ قال: لأنهم تكلَّموا لِعِزِّ الإسلام، ونجاة النفوس، ورضا الرحمٰن، ونحن نتكلَّم لعِزِّ النفس، وطلب الدنيا، وقَبُول الخلق، (۳).

<sup>(</sup>۱) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (۱۹۵)، والفسوي في «تاريخه» (۲/ ۷۱٤)، والبيهقي في «الشعب» (۱۸۸)، والخطيب في «الجامع لآداب الراوي» (۱۹۲).

<sup>(</sup>٢) ﴿إعلام الموقعين؛ (٦/٦٠).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (١٠/ ٢٣١).

وحينما ألَّف الإمام مالك كَلَّلُهُ «الموطَّا»، قيل له: «شَغَلْتَ نَفْسَكَ بعمل هذا الكتاب، وقد شرَكَكَ فيه الناس، وعَمِلوا أمثاله، فقال: اثتوني بما عَمِلوا، فأتِي بذلك، فنظر فيه، ثم نبذه، وقال: لَتْعَلَمُنَّ أنه لا يرتفِعُ مِن هذا إلا ما أريد به وجه أللهُ".

وذكر ابن عَقِيل الحنبلي تَتَلَّهُ: أن أبا إسحاق الفيروزآبادي كان: الا يُخرِجُ شيئًا إلى فقيرٍ إلا أحضَرَ النيَّة، ولا يتكلَّم في مسألة إلا قدَّم الاستعانة بالله، وإخلاصَ القصد في نصرة الحق، دون التزيَّن والتحسين للخلق، ولا صنَّف مسألة إلا بعد أن صلى ركعات؛ فلا جرَمَ شاع اسمه، واشتهَرَتْ تصانيفه شرقًا وغربًا؛ هذه بَركات الإخلاص) (٢).

وعن ابن السَّمَّاك؛ قال: (قال ذَرُّ لأبيه عمر بن ذَرِّ: ما بالُ المتكلِّمين يتكلَّمون فلا يبكي أحد، فإذا تكلَّمتَ يا أبتِ، سمعتُ البكاء مِن ههنا وههنا؟! فقال: يا بُنَيًّ! ليستِ النائحةُ المستأجَرةُ؛ كالنائحةِ التُّكُلَى، (٣٠).

### ثَالثًا: أنَّ الإخلاصَ هو الطريقُ إلى مَحَبَّةِ الله ﷺ ونصرهِ ورعايتِه:

فَالله ﴿ الله عَلَى الله عَلَى الله عَنْ الهل بَيْعة الرضوان: ﴿ لَقَدْ رَضِى اللهُ عَنِ اَلْتُوْمِينِ إِذَ يُبَايِهُونَكَ عَنَّتَ الشَّجَرَة فَلَيْم مَا فِي قُلُوبِهم فَازَلَ السَّكِينَة عَلَيْم وَاثَنَبَهُم فَتَمّا فَرِيبًا ﴿ عَلَى عِلْمِهِ بِما فِي قلوبِهم من إخلاص فرتَّب إنزال السكينة عليهم وإثابتهم فتحًا قريبًا، على عِلْمِه بما في قلوبِهم من إخلاص وصدق وصِحَة إرادة وقصد، ومعلوم: أن الحكم المرتَّب على وصف يزيدُ بزيادته، وينقُصُ بنقصانه؛ فكلما زاد إخلاص العبد، زادت هذه الأمور التي تتنزَّل عليه من نَصْر الله وَ الله وطمأنينة القلب، وسكينة النَّهُس.

والتعقيب بالفاء في قوله: ﴿ فَأَرْكَ ٱلسَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَٱلنَّهُمْ فَنَمُا فَرِيبًا ﴿ ﴾ ، بعد قوله: ﴿ فَنَكِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ ﴾ ، يَدُلُّ على أن سبب نزول السكينة عليهم ، وسبب إثابتهم هذا الفتح القريب: هو عِلْمُهُ بما في قلوبِهم من إخلاص؛ فدلَّ ذلك على أنَّ الإخلاص سبب للانتصار على العَدُو، ونزولِ السكينة في قلوب المؤمنين؛ سواءٌ عند القتال، أو عندما يُرجِفُ بهم الناس من كلِّ جانب، ويخوِّفونهم بالذين مِن دونه ﷺ .

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن عبد البر في «التمهيد» (١/ ٨٦).

<sup>(</sup>٢) قبدائم القوائدة (٣/ ١١٢٢).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه عبد الله بن أحمد في (زوائد الزهد، (ص٣٥٧)؛ ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (٥/
 (١١٠)؛ واللفظ له.

وفي الحديث: ﴿إِنَّمَا يَنْصُرُ اللهُ هَلِهِ الْأُمَّةَ بِضَعِيفِهَا؛ بِدَعْوَتِهِمْ وَصَلَاتِهِمْ وَإِخْلَاصِهِمْ (١٠).

ولهذا؛ ينبغي للمجاهِدين أن يُخبِتوا شه عَلَى ويُراقِبوا مقاصِدَهم ونيَّاتهم، وألَّا يصدُرَ منهم قولٌ ولا فِعُلَّ ينافي الإخلاص؛ لأنهم قد يُهزَمُون بسبب هذه المقاصد والإرادات السيِّنة؛ فإياك يا عبد الله، أن يَشتَدَّ بأسُك ووعيدُك وتهديدُك على العدو، مِن أجل معنى فاسدٍ في نفسك، وإياك أن تُهروِلَ إلى ساحات الوغى، وتُلقِيَ بنَفْسك إلى تلك الأهوال، وليس لك في ذلك نيَّةٌ حَسنة.

## رابعًا: بالإخلاصِ يكثُرُ العملُ ويتعاظَمُ:

فالإخلاصُ يكثُرُ به قليلُ العمل، ويعظُمُ به حقيرُهُ وصغيره؛ لأنَّ الله عَلَى ينمُّيه لصاحبِه ويبارِكُ له فيه، حتَّى إنه لَيَجِدُ ذلك العملَ يوم القيامة فوق ما يَحتسِب.

ويدلُّ لذلك: حديثُ أبي هريرة ﴿ قَال: قال رسولُ الله ﷺ: قَمَا تَصَدَّقَ أَحَدٌ بِصَدَقَةٍ مِنْ طَيِّبٍ، وَلَا يَقْبَلُ اللهُ إِلَّا الطَّيِّبِ، إِلَّا أَخَذَهَا الرَّحْمَنُ بِيَعِينِهِ وَإِنْ كَانَتْ تَمْرَةً، فَتَرْبُو فِي كَفُّ الرَّحْمَنِ حَتَّى تَكُونَ أَصْظَمَ مِنَ الجَبَلِ؛ كَمَا يُرَبِّي أَحَدُكُمْ فَلُوّهُ أَوْ فَصِيلَهُ ' ' .

وهذا مع زكاةِ الصدقةِ وطِيبِها فلتمامِ الإخلاص؛ ولذلك تجدُ أكثرَ آفات التصدُّق من الرياء.

وتجد بعض الناس يَعمَلون أعمالًا هي في أعيُنِ أصحاب الهِمَم حقيرة، ثم ما تَلبَثُ أن تَجِلَّ بها من بَرَكات الله ما يعظُمُ بها حقيرُها، ويكثُرُ بها قليلُها، وتُحمَدُ بها آثارُها، فليست العِبْرةُ بالكَثْرة؛ قال أبو بكر بن عيَّاش: «ما سبَقَكم أبو بكرٍ بكَثْرةِ صوم ولا صلاة، ولكنْ بشيءٍ وقرَ في قلبِها (٣٠).

<sup>(</sup>١) أخرجه النسائي (٣١٧٨)؛ من حديث سعد بن أبي وقَّاص ﷺ، وصحَّحه الألباني في «الصحيحة» (٢/ ٤٠٩)، وقال: «على شرط الشيخَيْن»، وأصله في البخاري (٢٨٩٦) مختصرًا» بلفظ: «هَلْ تُنْصَرُونَ وَتُرْزَقُونَ إِلَّا بِضُمَقَايِكُمْ؟ أَكَ.

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري (١٤١٠)، ومسلم (١٠١٤)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٣) المفتاح دار السعادة (١/ ٣٠٢)، والمغار المُنِيف (ص١١٥)، وأخرجه الإمام أحمد في الفضائل الصحابة (١١٨)، وأورده الحكيم الترمذي في النوادر (ص٢٦١، ٣٤٥)، والشَّفَّاريني في اغذاء الألباب (١/٨٤)؛ من قول بكر المُزني. ويُروَى مرفوعًا، ولا أصل له؛ قال العراقي في الغذاء الألباب (١/٣٨)؛ «لم أجده مرفوعًا». وانظر: الغاية النهاية (١٣٣٧)، والضعيفة (١٣٣٧).

وتجدُ آخَرِينَ يعملونَ أعمالًا كبيرةً، ويُنفِقُونَ لأجلِها أموالًا كثيرةً، ولا يكادُ ينتفِعُ بها أحدٌ؛ لأنَّ الله لم يباركُ فيها؛ فإنَّ مِن أَظَمُّ الرزايا سُوءَ النية.

ولهذا يقولُ ابنُ المبارَك تَعَلَّهُ: ﴿رُبَّ عملِ صغيرِ تعظَّمُهُ النيَّة، ورُبَّ عملِ كبيرٍ تصغِّرُهُ النيَّة، (رُبَّ عملِ كبيرٍ تصغِّرُهُ النيَّة).

وكان أحدُ السلفِ يُوصي بعضَ إخوانه فيقولُ: «أُخلِصِ النيةَ في أعمالِكَ يَكُفِكَ القليلُ مِن العملِ (٢٠).

وقد أخبَرَنا ربَّنا عَنِيْنَ عن المجاهِدِينَ الصادِقين، فقال: ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنَ حُوْلَمُ مِنَ الْأَعْرَابِ أَن يَتَخَلِّفُواْ عَن رَّسُولِ اللّهِ وَلَا يَرْغَبُواْ بِأَنفُسِمِ عَن نَفسِدُه ذَلِكَ بِأَنْهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَا وَلَا نَصَبُ وَلَا مَخْمَصَةً فِي سَكِيلِ اللّهِ وَلَا يَطَوُنِكَ مَوْلِمُنَا يَغِيظُ الْكُفّارَ وَلَا يَعْلَمُهُمْ ظَمَا وَلَا يَعْلَمُ اللّهُ لَا يَعْلَمُهُمْ عَلَمُ اللّهُ لَا يَعْلَمُهُمْ أَبَلُونَ مِنْ عَدُو نَيْلًا إِلّا كُنِبَ لَهُم بِهِ عَمَلٌ مَكَاحً إِنَّ اللّهَ لَا يُغِيمِعُ أَبْرَ لَلْهُ الْمُحْمِينِينَ اللّهُ وَالدِّبِهِ: ١٢٠].

فأعمالُ المجاهِدِينَ لا يُكتَبُ منها ما زاولوه عند مواجَهةِ العدِّو فقط، وإنما يُكتَبُ لهم كلُّ عملٍ عملوه بمجرَّدِ الخروجِ مِن بيوتِهم حتى يَرجِعوا، بل يُكتَبُ لهم كلُّ شيءٍ زاولوه وعملوه ولو لم يَلْقَوْا عدوًّا، أو يُشهِرُوا سلاحًا.

وهكذا؛ كلَّ مَن خرَجَ في طاعةِ الله ﷺ؛ كمَن خرَجَ حاجًا أو معتمِرًا؛ فكلُّ نفقةٍ أَنفَقَها، وكلُّ خُطُوةِ خطاها تُكتَبُ له في صحيفةِ أعمالِه.

وكذا؛ مَن توجَّه إلى مسجِدِه، أو إلى مدرستِه، أو إلى أيِّ مكانٍ للدعوة إلى الله ﷺ؛ فإنه يُؤجَرُ على ذلك، ويُكتَبُ له مَمشَاهُ، وتُكتَبُ له نفقَتُهُ وكلُّ ما فعله على أصل نيَّته ومَخرَجِه هذا.

ويبيِّن ذلك قول النبي ﷺ: «مَنِ احْتَبَسَ فَرَسًا فِي سَبِيلِ اللهِ إِيمَانًا بِاللهِ وَتَصْدِيقًا بِوَعْدِهِ، فَإِنَّ شِبَعَهُ وَرِيَّهُ وَرَوْتُهُ وَبَوْلَهُ فِي مِيزَانِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»(٢٠).

وعن أبي هريرة ﷺ، عن رسول الله ﷺ؛ أنه قال: ﴿الْحَيْلُ ثَلَاثَةٌ: فَهِيَ لِرَجُلِ أَجْرٌ، وَلِرَجُلِ سِنْرٌ، وَلِرَجُلِ وِزْرٌ؛ فَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ أَجْرٌ، فَالرَّجُلُ يَتَّخِذُهَا فِي سَبِيلِ اللهِ وَيُمِدُّهَا لَهُ؛ فَلَا تُغَيِّبُ شَيْئًا فِي بُطُونِهَا إِلَّا كَتَبَ اللهُ لَهُ أَجْرًا، وَلَوْ رَعَاهَا فِي مَرْجٍ، مَا أَكَلَتْ مِنْ

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن أبي الدنيا في (الإخلاص) (٧٠).

 <sup>(</sup>۲) (إحياء علوم الدين (٢٥٨/٤)، وقد رُوِيَ مرفوعًا من حديث معاذ ﷺ؛ أخرجه الحاكم (٤/ ٣٠٦)؛ ومن طريقه البيهقي في (الشعب) (٦٤٤٣، ٦٤٤٤)، وصحَّحه الحاكم، وضعَّفه البيهقي، والألباني في (الضعيفة) (٢١٦٠).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٣٨٥٣)؛ من حديث أبي هريرة فظه.

شَيْءٍ إِلَّا كَتَبَ اللهُ لَهُ بِهَا أَجْرًا، وَلَوْ سَقَاهَا مِنْ نَهْرٍ، كَانَ لَهُ بِكُلِّ قَطْرَةٍ نُغَيِّبُهَا فِي بُطُونِهَا أَجْرٌ \_ حتى ذكرَ الأجرَ في أَبْوَالِها وأَرْوَاثِها \_ وَلَوِ اسْتَنَّتْ شَرَقًا أَوْ شَرَقَيْنِ، كُتِبَ لَهُ بِكُلُّ خُطُوةٍ تَخْطُوهَا أَجْرٌ، (').

وقال داود الطائي كَتَلَلُهُ: ﴿ رَأَيتُ الخيرَ كَلَّه إِنما يَجمَعُهُ حُسْنُ النيَّة، وكفاك بها خيرًا وإن لم تَنصَبُ (٢٠).

خامسًا: أن صاحب الإخلاص يثبُتُ على العمل، ويستمِرُّ فلا ينقطِع عن دَأَبِهِ فيه:

فالإخلاص يَمُدُّ أصحابه بقوَّة الاستمرار؛ لأن الذي يَعمَلُ لغير الله سَرْعانَ ما ينقطِعُ إذا لم يجد ما يَسُدُّ شهوته، ويحصَّلُ به بغيته، وأمَّا الذي يَعمَلُ لوجه الله، فوجهُ الله باقي إذا غابت الوجوه؛ ولهذا قيل: «ما كان لله دام واتصَلْ، وما كان لغير الله انقطَعَ وانفصَلْ».

ونكتة المسألة: أن المُخلِصَ مُوقِنٌ بالعطاء، راضٍ بالنَّسَاء، محتسِبٌ عند البلاء، وأمَّا العاملُ لطلَبِ نَوْلِ ينقطِع؛ فإنه ينقطِعُ بانقطاعه، أو لإقبال وجه ينصرِف؛ فإنه ينصرِفُ بانصرافه؛ فأين هذا ممن يَعمَلُ لوجهِ لا ينصرِفُ حين تنصرِفُ الوجوه، ولنَوْلِ لا ينقطِمُ حين ينقطِمُ النَّوَال؟!

قال شيخ الإسلام كَالله: «فَمَن أحبَّ شيئًا لغير الله، فالضررُ حاصلٌ له إن وُجِدَ أو يَقد:

فإن فُقِدَ، عُذُبَ بالفراق وتألُّم.

وإن وُجِدَ، فإنه يحصُلُ له من الألم أكثَرُ مما يحصُلُ له من اللذَّة؛ وهذا أمر معلوم بالاعتبار والاستقراء، وكلُّ مَن أحبُّ شيئًا دون الله لغير الله، فإن مضرَّته أكثَرُ مِن منفعته.

فصارت المخلوقات وبالًا عليه إلا ما كان لله وفي الله؛ فإنَّه كمالٌ وجمالٌ للعبد؛ وهذا معنى ما يُروَى عن النبي ﷺ؛ أنه قال: ﴿الدُّنْيَا مَلْمُونَةٌ مَلْمُونٌ مَا فِيهَا، إِلَّا ذِكْرَ اللهِ وَمَا وَالأَهُا (٢)، (٤).

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٢٨٦٠)، ومسلم (٩٨٧)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الإخلاص؛ (٦٤).

<sup>(</sup>٣) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٤) دمجموع الفتاوى، (١/ ٢٩).

سادسًا: ما يجده صاحبه من إجابة الدعاء، وانشراح الصدر، والسعادة الغامرة، واللَّذة التي لا تدانيها لَذَّة:

يقول شيخ الإسلام تَعْلَقُهُ وهو يذكُرُ درجاتِ الناس فيما يجدونه من ثَمَراتِ التوحيدِ والإخلاصِ والتوكُّل على الله، والإخلاصِ والتوكُّل على الله، والالتجاء إليه، والاستعانة به، وقَطْعِ التعلُّقِ بما سواه، وجرَّب مِن نفسه: أنه إذا تعلَّق بالمخلوقين ورجاهم وطَمِعَ فيهم أن يَجلِبُوا له منفعةٌ أو يَدفَعُوا عنه مضرَّة، فإنه يُخذَلُ مِن جهتهم، ولا يحصُلُ مقصوده، بل قد يبذُلُ لهم من الخِدْمة والأموال وغير ذلك ما يرجو أن ينفعوه وقت حاجته إليهم فلا ينفعونه؛ إمَّا لِعَجْزِهم، وإمَّا لانصراف قلوبهم عنه، وإذا ترجَّه إلى الله بصدق الافتقار إليه، واستغاث به مخلصًا له الدِّين، أجاب دعاءه، وأزال ضَرَره، وفتح له أبواب الرحمة؛ فمِثْلُ هذا قد ذاق من حقيقة التوكُّل والدعاء لله ما لم يَذُقُ غيره.

وكذلك: مَن ذاق طعم إخلاصِ الدِّين لله، وإرادةِ وجهه دون ما سواه، يجد من الأحوال والنتائج والفوائد ما لا يجده من لم يكن كذلك، بل مَن اتبع هواه في مثل طلب الرياسة والمُلُو، وتعلُّقِهِ بالصور الجميلة، أو جمعِه للمال، يَجِدُ في أثناء ذلك من الهمومِ والغموم والأحزان والآلام وضيق الصدر ما لا يعبَّرُ عنه، وربما لا يطاوِعُهُ قلبه على ترك الهوى، ولا يحصُلُ له ما يَسُرُه، بل هو في خوف وحزن دائمًا، إنْ كان طالبًا لما يهواه، فهو قبل إدراكه حزينٌ متألِّم؛ حيث لم يحصُلْ، فإذا أدركه، كان خائفًا مِن زواله وفِرَاقه.

المجموع الفتاوى، (١٠/ ٦٥٠ \_ ٢٥٢).

ويقول ابن حَزْم كَاللهُ: ﴿إِذَا تَعَقَّبْتَ الأمور كلها، فسَدَتْ عليك، وانتهَيْتَ في آخر فِكُرْتَك باضمحلال جميع أحوال الدنيا إلى أن الحقيقة إنما هي العملُ للآخرة فقظ؛ لأنَّ كل أملٍ ظَفِرْتَ به، فعقباه حُرْن؛ إمَّا بذَهَابه عنك، وإمَّا بذَهَابك عنه، ولا بد من أحد هذَيْنِ الشيئين، إلا العمَلَ لله ﷺ؛ فعقباه على كل حالٍ سرورٌ في عاجل وآجل؛ أمَّا العاجل: فقلَّة الهَمَّ بما يهتَمُّ به الناس، وإنك به معظَّمٌ من الصديق والعدو، وأما في الآجل: فالجَنَّة (۱).

وهذا أمر يجده كلُّ أحدٍ مِن نفسه؛ فالذي يَعمَلُ وهو يتطلَّع للآخرين، فإن قلبه يَحرِق؛ لأنهم قد يَرضَوْنَ عن فعله، وقد لا يَرضَوْنَ؛ فلا يزال قلبه معلَّقًا بهم، يراقِبُ حركاتِهم وسكناتِهم، وينظُرُ في ألفاظهم، ويستغرِقُ في فكره متسائلًا: هل هم راضون عنه، أو أنهم ساخطون عليه؟ ومعلوم: أن رضا الناس غاية لا تُدرَك، فيبقى العبد وقلبه يتماوَجُ في قَلَقِه، فإذا حصَّل بغيتَهُ أَبْأَسَتُهُ مخاوفُ الانقطاع، وأقلقته هواجسُ النفس: هل يستمِرُ له هذا الرضا والقَبُول؟ وهل يَدُومُ ذلك التقدير والإكرام، أو أنه سينقطع ويزول؟!

ولا أروَحَ لقلب العبد من أن يتعلَّق بالله ﷺ؛ فيكون الله هو مقصوده، وتَنشغِلَ همَّته في طلب مرضاته؛ فحينئذِ: يستريحُ القلب من عَنَت تلك الوجوه؛ بمن عَنَتْ له تلك الوجوه؛ فهذا اللهُ غايةُ مُبتغاه؛ وبهذا تحصُلُ له السعادة والطمأنينة؛ فلا يَقلَقُ إذا قَلِقَ الناس، ولا يَحزَنُ إذا حَزِنَ الناس؛ ﴿ قُلْ بِنَسْلِ اللهِ وَبِرَحْيَدِه فِيَدَاكِ نَلَيْهُ رَحُواْ هُوَ خَيْرٌ مِتَا للهِ يَجَمَعُونَ اللهِ المِوسَدِينَ اللهُ وَيُرَحَيَدِه فَإِذَاكِ نَلَيْهُ رَحُواْ هُوَ خَيْرٌ مِتَا

### سابعًا: استقامة أحوال المجتمّعات، وصلاح الراعي والرعيَّة:

فإذا صلَحَتْ نيات الناس، صلَحَتْ أمورهم، واعتدَلَتْ أحوالهم؛ كما قال شيخ الإسلام تَثَلَقُهُ: (ومِلَاكُ ذلك كلِّه: صلاحُ النيَّة للرعيَّة، وإخلاصُ الدِّينِ كلِّه لله، والتوكُّلُ عليه؛ فإن الإخلاص والتوكُّل جِمَاعُ صلاح الخاصَّة والعامَّة»(٢).

ثَامنًا: أنَّ صاحبَ الإخلاصِ يكفيه الله عَلَىٰ من وجوهٍ عِدَّةٍ؛ فمن ذلك:

١ ـ أن الله رَجِّلْ يكفيه أَمْرَ الناس؛ فلا يَصِلُهُ شيء منهم يكرهه:

قال الله عَنْكِ: ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَانِي عَبْدَتُهُ وَيُخَوِّقُونَكَ بِاللَّذِينَ مِن دُونِيدُ ﴾ [الزمر: ٣٦]. ولفظُ (عَبْده: مفردٌ أضيفَ إلى معرفة، وهو الضمير، والمفردُ إذا أضيفَ إلى معرفة،

 <sup>(</sup>١) ﴿ الْأَخْلَاقُ وَالْسِيرِ الْصَوْلَ - ٧٦).

<sup>(</sup>۲) قمجموع الفتاوي، (۲۸/۲۸).



أكسَبَتُهُ العموم، والمعنى: أليس الله بكافٍ عبادَهُ، وهي قراءة سبعيَّة أيضًا (١٠).

والمقصود: أن الله على ذكرة هنا بالعبوديّة التي أضافها إلى نفسه، ولم يَقُلْ: اليس الله بكافي حَلْقَهُ، أو أليس الله بكافي محمدًا، وإنما قال: ﴿ أَلِيسَ الله بِكَافِ مَحمدًا، وإنما قال: ﴿ أَلِيسَ الله بِكَافِ عَبْدُهُ ﴾؛ ليَدُلَّ ذلك على أن سِرَّ الكفاية هو تحقيق العبوديَّة، ولا تتحقَّق العبوديَّة إلا بتمام الإخلاص، ثم الله يعجُّلُ لعبده ألوان الكفاية بقَدْرِ ما عنده من تحقيق العبوديَّة؛ لأن المُحُكم المرتَّب على وَصْفِ يزيدُ بزيادته، وينقُصُ بنقصانه كما تقدَّم، فكلما ازدادت عبوديَّة العبد لله، ازدادت كفاية الله عَلَى له.

وعن عامر الشَّعْبي؛ قال: كتب عمر إلى أبي موسى رضي الله تعالى عنهما: «مَن خَلُصَتْ نَيَّته في الحقُّ ولو على نَفْسِه، كفاه الله ما بينه وبين الناس، ومن تزيَّن لهم بما ليس في قَلْبه، شانه الله (۲).

قال ابن القيّم رحمه الله تعالى: «هذا شَقِيقُ كلام النبوّة، وهو جدير بأن يخرُجَ من مِشْكاةِ المحدَّثِ المُلْهَم، وهاتان الكلمتان من كنوز العلم، ومَن أحسَنَ الإنفاقَ منهما، نفَعَ غيره، وانتفع غاية الانتفاع.

فأما الكلمة الأولى: فهي مَنبَعُ الخير وأصله.

والثانية: أصل الشر وفَصْلُه.

فإن العبد إذا خَلُصَتْ نَبّته لله تعالى، وكان قصده وهمّه وعمله لوجهه سبحانه، كان الله معه؛ فإنه سبحانه: ﴿مَعَ الّذِينَ اتّقَواْ وَاللّذِينَ هُم غُصِنُونَ ﴿ النحل: ١٢٨]، ورأسُ التقوى والإحسان: خلوصُ النبّة لله في إقامة الحق، والله سبحانه لا غالب له؛ فمن كان معه، فمن ذا الذي يَغْلِبُهُ أو يناله بسوء؟! فإنْ كان الله مع العبد، فمن يخاف؟! وإنْ لم يكن معه، فمن يرجو؟! وبمن يَثِق؟! ومَن ينصُرُهُ مِن بعده؟! فإذا قام العبد بالحقّ على غيره، وعلى نَفْسه أولًا، وكان قيامه بالله ولله، لم يَقُمْ له شيء، ولو كادته السموات والأرض والجبال، لكفاه الله مُؤنّتها، وجعَلَ له فَرَجًا ومَخرَجًا.

<sup>(</sup>١) انظر: «تفسير القرطبي» (١٨/ ٢٨٠)، و«الكشف عن وجوه القراءات؛ (٢/ ٢٣٩)، و«حجة القراءات» (ص٦٢٣).

<sup>(</sup>٢) أخرجه هنّاد في «الزهد» (٩٥٩)؛ ومِن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (١٠/٥)، وأخرجه البيهقي في «الكبرى» (١٠/١٥)؛ ومن طريقه ابن عساكر في «تاريخه» (٣٢/٢١)؛ واللفظ لهما، وابن عبد البر في «الاستذكار» (٣٢/٢٢)؛ من طرق كلّها منقطعة، لكن قال ابن عبد البر: «وهذا الخبر رُوِيّ عن عمر بن الخطاب عليه من وجوه كثيرة؛ من رواية أهل الحجاز، وأهل العراق، وأهل الشام ومصر؛ والحمد لله».

وإنما يُؤتَى العبدُ مِن تفريطِهِ وتقصيره في هذه الأمور الثلاثة، أو في اثنَيْن منها، أو في واحد:

فَمَن كان قيامه في باطل، لم يُنصَر، وإنْ نُصِرَ نصرًا عارضًا، فلا عاقبةً له، وهو مذموم مخذول.

وإنْ قام في حق، لكنْ لم يَقُمْ فيه لله، وإنما قام لطّلَبِ المَحمَدةِ والشكورِ والجَزَاءِ من الخَلْق، أو التوصُّلِ إلى غَرَض دنيوي كان هو المقصودَ أولًا، والقيامُ في الحق وسيلة إليه: فهذا لم تُضْمَنْ له النُّصْرة؛ فإنَّ الله إنما ضَمِنَ النُّصْرة لمن جاهد في سبيله، وقاتل لتكون كلمة الله هي العليا، لا لمن كان قيامه لنفسه ولهواه؛ فإنه ليس من المتَّقِين، ولا من المحسنين، وإن نُصِرَ فبحَسب ما معه من الحق؛ فإن الله لا ينصُرُ إلا الحق، وإذا كانت الدَّوْلة لأهل الباطل فبحَسب ما معهم من الصبر، والصبرُ منصور أبدًا، فإنْ كان صاحبه محقًا، كان منصورًا له العاقبة، وإن كان مُبطِلًا، لم يكن له عاقة.

وإذا كان العبد في الحقّ شِ، ولكنْ قام بنفسِهِ وقوَّته، ولم يَقُمُ بالله مستعينًا به، متوكّلًا عليه، مفوّضًا إليه، بريًّا من الحول والقوة إلا به \_: فله من الخِذْلان وضعفِ النصرة بحسَب ما قام من ذلك.

ونكتةُ المسألة: أن تجريدَ التوحيدَيْنِ في أمر الله لا يقوم له شيء ألبتَّة، وصاحبه مؤيَّد منصور، ولو توالت عليه زُمَرُ الأعداء (١٠).

وعن عَوْن بن عبد الله؛ قال: (كان الفقهاء يتواصَوْنَ بينهم بثلاث، ويكتُبُ بذلك بعضُهم إلى بعض: مَن عَمِل لآخرته، كفاه الله دنياه، ومَن أصلَحَ سريرتَهُ، أصلَحَ الله علانيته، ومَن أصلَحَ ما بينه وبين الله، أصلَحَ الله ما بينه وبين الناس) (٢٠).

فإيَّاك أن تَعبَأ بالناس، أو تلتفِتَ إليهم، أو تتجمَّل لهم بعملك؛ فالله يكفيك شأن الناس؛ إن أنت وَثِقْتَ به ولم تَعمَلُ إلا لوجهه سبحانه.

٢ ـ أن الله يُنجِي صاحبَ الإخلاصِ عند الشدائد والكروب، ويَجعَلُ له مِن بعد كربِهِ
 فَرَجُا، ومِن بعد حزيهِ فَرَحًا:

ففي خبر عِكْرِمة بن أبي جَهْل ﷺ ، لما فتح النبي ﷺ مكة؛ أنه فَرَّ إلى اليمن،

 <sup>(</sup>١) (إعلام الموقّعين) (٣/ ٤٣٠ ـ ٤٣١).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو نعيم في الحلية؛ (١/٨٤٨)؛ واللفظ له، وأخرجه وكيم في الزهد؛ (٥٢٥) مختصرًا.

فَرَكِبَ البحرَ، الفاصابتهم عاصف، فقال أصحاب السفينة: أُخلِصُوا؛ فإنَّ آلهتكم لا تُمني عنكم شيئًا ها هنا، فقال عِحْرِمة: والله، لئن لم ينجِّني من البحرِ إلا الإخلاصُ لا ينجِّني في البَرِّ غيره، اللَّهُمَّ، إنَّ لك عليَّ عهدًا إنْ أنت عافَيْتَني مما أنا فيه: أنْ آتي محمدًا ﷺ، حتى أضع يدي في يده؛ فلاَجِدنَّهُ عَفُوًا كريمًا، فجاء فأسلَمَ (١٠).

فَمَنِ الذي أنجاهم؟! وما الذي كان يستقِرُ في نفوسهم؟! لقد ضَلَّ عنهم ما كانوا يَدْعُونه من قبلُ، وعلموا أن شدائد الميحَنِ وأهوال الكروب ليس لها إلا الله؛ فاضطرَّتْ قلوبهم لخالقها، وانكشف السُّرُ عن فقر لا بد منه إلى ألطاف الله؛ قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَكُمُ الفُرُ فِي ٱلْبَحْرِ صَلَّ مَن تَدْعُنَ إِلَّا إِيَّابُهُ [الإسراء: ٢٧]، وقال سبحانه: ﴿وَإِذَا مَسَكُمُ الفُرُ فِي ٱلْبَحْرُ صَلَّ مَن تَدْعُن إِلَّا إِيَّابُهُ اللهِ اللهِ اللهِ تَعْلَى مَعْرَا اللهِ مَعْرًا اللهَ عَلَيْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ا

وهذا إبراهيم ﷺ لما اعتزَلَ قومه وهَجَرهم في الله، قال الله تعالى في حقّه: ﴿ فَلَمَّا اللهُ عَالَى اللهُ عَالَى اللهُ وَمَنَا كُمُ إِسْحَقَ وَيَعْقُوبُ ﴾ [مريم: ١٤٩]، فكان كما قال النبي ﷺ: ﴿ إِنَّكَ لَنْ تَدَعَ شَيْعًا لله إِلَّا بَدَّلَكَ اللهُ بِهِ مَا هُوَ خَيْرٌ لَكَ مِنْهُ (٢٠)؛ فإبراهيم ﷺ ترَكُ الوطن والعشيرة لله وفي الله، فعوَّضه الله ﷺ من الذُّريَّة ما تَقَرُّ به عينه مما يُنسِيهِ الوطن والعشيرة (٣٠).

فالعبد إنْ كان له خبيئةٌ مِن عمل صالح؛ من صلاة أو صَدَقة أو معروف لا يَطَّلِعُ عليها إلا الله ﷺ ، فإنها تبلِّغُهُ رضوانه سبحانه؛ كما أنها تكون سببًا لنجاته من كثير من الكروب، وسببًا لتثبيته عند الشدائد ومَوَاطِن الابتلاءات؛ فقد يُمْشَطُ بأمشاط من حديد، ومع ذلك يَثْبُت، فيعوِّضه الله ﷺ الوانًا من اللذَّات وانشراح الصدر؛ كما قال شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَلَلُهُ: "ما يَصنَعُ أعدائي بي؟! أنا جَنَّتي وبُسْتاني في صدري؛ إنْ رُحْتُ، فهي معي لا تُفارِقُني، إنَّ حبسي خَلُوة، وقتلي شهادة، وإخراجي من بلدي سِيًاحة" أنه عنه القلمة ذهبًا، ما عدَلُ

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو داود مختصرًا دون الشاهد (٢٦٨٣، ٢٥٥٩)، والنسائي (٤٠٦٧)؛ من حديث سعد بن أبي وقَّاص ﴿ ، وصحَّحه الضياء في «المختارة» (١٠٥٤/١٠)، وشيخ الإسلام في «الصحيحة» (١٧٢٣).

 <sup>(</sup>٢) أخرجه أحمد (٧٨/٥، ٧٩، ٣٦٣)؛ من حديث رَجُلِ من أهل البادية في، وصحَّحه الألباني في «الضعيفة» (١/ ٦٢). وفي الباب: عن ابن عمر مرفوعًا، وأبَيّ بن كعب موقوقًا، وغيرهما. انظر: «الضعيفة» (٥)، و«حاشية المسند» (٣٤٢/٣٤٥).

<sup>(</sup>٣) انظر: (تفسير ابن كثير) (٥/ ٢٣٦ ـ ٢٣٧)، و(القواعد الحسان) (ص١٣٦ ـ ١٣٧).

<sup>(</sup>٤) قالوابل الصيِّب؛ (ص١٠٩).

عندي شكر هذه النعمة ا(١).

وقد يكون العبد في الظاهر من الصالحين والأتقياء، أو الدعاة والآمِرِين بالمعروف والناهِين عن المنكر، أو له أعمال صالحة كثيرة، لكن ليس له خبيئة حَسَنة، أو إخلاصُهُ قليل، أو له خبيئة سيِّئة مِن عمل سيِّئ بالسِّر، فإذا ابِتُليَ وامتُحِنَ، سقَظَ وخُذِك، ولربما انكَسَر، أو ترَكَ الطريق التي كان يسير عليها لِيصِلَ بها إلى الله عَلى، فيرجِع ويَنتكِس أحرَجَ ما يكون إلى لُطْفِ الله ورعايته وحفظه، وكم مِن إنسان خُذِل! وكم مِن جيوش هُزمَتْ بسبب المقاصد والخبايا السيئة!

ولهذا قال عبد الله بن داود الخُرَيْبي تَتَلَفُهُ: (كانوا يَستحِبُّونَ أَن يكون للرجل خبيئةٌ مِن عمل صالح لا تَعلَمُ به زوجتُهُ ولا غيرها (٢٠).

وقال الزُّبَيْر بن العوَّام رضي الله تعالى عنه: «مَن استطاع منكم أن تكونَ له خبيئةٌ مِن عملِ صالح، فأيفُعَلُ "<sup>(٣)</sup>.

وقال أبو حازم سَلَمة بن دينار كَالله: ﴿لا تُعَادِينَ رَجَلًا وَلا تُنَاصِبَنَهُ حتى تنظُرَ إلى سريرتِهِ بينه وبين الله عَلَىٰ؛ فإنْ تكن له سريرة حَسَنة، فإنَّ الله تبارك وتعالى لم يكن يَخذُلُهُ بعَدَاوَتِك له، وإنْ كانت له سريرة رديثة، فقد كفاك مَساوِئه، ولو أردتَ أن تَعمَلَ به أكثرَ من معاصي الله، لم تَقدِرُ (٥٠).

قال ابن الجوزي تَثَلَّلُهُ: «واللهِ، لقد رأيتُ من يُكثِرُ الصلاة والصوم والصَّمْت، ويتخشَّع في نَفْسه ولباسه، والقلوبُ تنبو عنه، وقَدْرُهُ في النفوس ليس بذلك، ورأيتُ

<sup>(</sup>۱) المصدر السابق. (۲) • تهذیب الکمال؛ (۱۶/ ۲۶٤).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن الجعد (٧٠١)؛ واللفظ له، وابن أبي شيبة في «مصنّفه» (٣٦٣/١٣)، وأحمد في «الزهد» (ص٤٤)، ووكيع (٢٥٠)، والمروزي (١١٠)، وأبو داود (١١٩ ـ ٢٠١)، وهنّاد بن السري (٨٧٨)؛ كلَّهم في «الزهد»، وابن الأعرابي في «معجمه» (١٢٤)، والضياء (٣/٧٧/ ٨٨٨) موقوفًا، وصحّحه الدارقطني موقوفًا في «العلل» (١٤/ ٢٤٥)، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (١٣٧٦)، وقد رُوِيَ مرفوعًا؛ أخرجه الخطيب في «التاريخ» (١١/ ٢٦٣)، والضياء (٣/ ٧٨/ ٨٨٨)، وصحّحه الذهبي في «تلخيص العلل» (٨٩٩)، وصحّحه الألباني مرفوعًا في «الصحيحة» (٢٣١٣) بشاهد له من حديث ابن عمر ﴿ الله المعرفية الله من حديث ابن عمر ﴿ الله المعرفة الله من حديث ابن عمر ﴿ الله المعرفة الله من حديث ابن عمر ﴿ الله الله المعرفة الله من حديث ابن عمر ﴿ الله المعرفة الله الم المعرفة الله من حديث ابن عمر ﴿ الله المعرفة الله من حديث ابن عمر في المعرفة الله المعرفة الله المعرفة الله المعرفة المعرفة الله المعرفة المعرفة الله المعرفة المعرفة الله اله المعرفة الله المعرفة الله المعرفة الله المعرفة المعرفة

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٦/ ٣٣٠).

 <sup>(</sup>٥) أخرجه الدينوري في «المجالسة» (١١٠٠)؛ ومن طريقه ابن عساكر في «تاريخه» (٢٢/ ٦١)؛
 واللفظ له.

مَن يلبس فاخر الثياب، وليس له كبيرُ نَفْل، ولا يتخشَّع، والقلوبُ تَتهافَتُ على محبَّته، فَتَدَبَّرتُ السبب، فوجدتُه السريرة؛ كما رُوِيَ عن أنس بن مالك<sup>(۱)</sup>: أنه لم يكن له كبير صلاة وصوم، وإنما كانت له سريرة؛ فمَن أصلَحَ سريرته، فاح عَبِيرُ فضله، وعَبِقَتِ القلوب بنَشْرِ طِيبه، فاللهَ الله في السرائر؛ فإنه ما ينفع مع فسادِها صلاح ظاهر، (۲).

٣ - أن الله رَجِّكَ يَصرِفُ عنه الخواطرَ المُرْدِية، والأفكارَ المشوَّشة، والوساوسَ المسلَّطة:
 كما قال أبو سُلَيْمان الدَّارَاني رحمه الله تعالى: ﴿إِذَا أَخلَصَ العبد، انقطَعَتْ عنه كثرةُ الوساوس والرياء» (٣).

وقال شيخ الإسلام تَثَلَلُهُ: (فقد تبيَّن: أن إخلاص الدين لله يمنع مِن تسلُّط الشيطان، ومِن وَلايةِ الشيطان التي توجب العذاب؛ كما قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ لِنَصَرِفَ عَنْهُ الشَّرَةَ وَالْفَحْشَاءُ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُمْلُمِينَ ﴿ لَيُ السَّرَةَ الشَّرَةَ السَّرَةَ السَّرَةُ السَّرَةَ السَّرَةُ السَّرَةَ السَّرَةَ السَّرَةُ السَّرَةُ السَّرَةَ السَّرَةُ السَّرَاءُ السَّمِينَ السَّالِقُلْقَالَةُ السَّرَةُ السَّالِ السَّالِي السَّامُ السَّلَةُ السَّرَاءُ السَّامُ السَّامُ السَّامُ السَّلَةُ السَّلَةُ السَّامُ السَّلِي السَّلَةُ السَّلِي السَّلَةُ السَامِ السَّلَةُ السَّلَةُ السَّلَةُ السَّلَةُ السَّلَةُ السَامُ السَّلَةُ السَامُ السَّلَةُ السَامُ السَّلَةُ السَّلَةُ السَّلَةُ السَّلَةُ السَّلَةُ السَامُ السَّلِقُلْمُ السَّلَةُ السَّلَةُ السَامُ السَّلَةُ السَامُ السَامُ السَّلِقُلْمُ السَامُ السَّلَةُ السَامُ السَ

فإذا أخلص العبدُ لربه الدِّين، كان هذا مانعًا له مِن فِعْلِ ضدِّ ذلك، ومِن إيقاع الشيطان له في ضد ذلك، وإذا لم يُخلِصُ لربه الدِّينَ، ولم يَفعَلُ ما خُلِقَ له وفُطِرَ عليه، عُوقِبَ على ذلك، وكان مِن عقابه: تسلُّطُ الشيطان عليه، حتى يزيِّنَ له فِعْلَ السيّات، وكان إلهامُهُ لفجوره عقوبةً له على كونه لم يَتَّقِ اللهَ (١٤).

٤ - أن العبد المخلِصَ يُكْفَى الغِلِّ والضغائِنَ والحسَدَ والغِشِّ لإخوانِهِ المسلمين:

فيكونُ قلبه نَقِيًّا طاهرًا سليمًا لإخوانه؛ والقلب كثير الشواغل، يَنصرِف عن الخير لأدني مُلابَسة، والإخلاصُ كفيلٌ بأن يصفِّيَ القلب، ويُمِيلُهُ إلى مولاه؛ يقول النبي ﷺ: «ثَلَاثُ خِصَالٍ لَا يُغَلُّ عَلَيْهِنَّ قَلْبُ مُسْلِم: إِخْلَاصُ العَمَلِ للهِ...؛ الحديثَ<sup>(ه)</sup>.

قال ابن القيِّم كَلَلَهُ: «أي: لا يَحمِلُ الغِلَّ، ولا يبقى فيه مع هذه الثلاثة؛ فإنها تنفي الغِلَّ، والغِشّ، وهو فساد القلب وسَخَارِمه؛ فالمخلِصُ لله إخلاصه يمنعُ غِلَّ قلبه،

<sup>(</sup>١) الصواب: مالك بن أنس؛ كما تقدُّم. (٢) •صيد الخاطر، (ص٢٢٠).

<sup>(</sup>٣) ﴿الرسالة القُشَيْرِيةِ (٢/ ٣٦٢)، ونقله ابن القيِّم في ﴿مدارج السالكينِ (٢/ ٩٢).

<sup>(</sup>٤) «مجموع الفتاوى» (١٤/ ٣٣٢ \_ ٣٣٣).

<sup>(</sup>٥) أخرجه الإمام أحمد (١٨٣/٥)، وابن ماجه بنحوه (٢٢٩)؛ من حديث زيد بن ثابت هي، وأخرجه الإمام أحمد (٢٢٥٨)؛ من حديث ابن مسعود في، وصحّحه ابن حبان (٢٧)، والألباني في «الصحيحة» (٤٠٤)، وقوّاه العلائي في «جامع التحصيل» (ص٥١)، وأصل الحديث مذكور ضمن الأحاديث المتواتِرة. انظر: دراسة للشيخ العَبَّاد لهذا الحديث، وهي مفرّدة مطبوعة. وفي الباب: عن أنس، وجُبَيْر بن مُطعِم، ومعاذ بن جَبَل، وأبي سعيد الخدري، وأبي اللرداء في.

ويُخرِجه ويُزِيلُهُ جملةً؛ لأنه قد انصرَفَتْ دواعي قلبه وإرادته إلى مَرْضاة ربه، فلم يبق فيه مَوضِعٌ للغِلِّ والغِشّ؛ كما قال تعالى: ﴿ كَنَكِكُ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السَّوّة وَالْغَحْشَاءُ إِنّهُ, مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴾ [يوسف: ٢٤]، فلما أخلَصَ لربه، صرَفَ عنه دواعي السوء والفحشاء؛ فانصرَفَ عنه السوء والفحشاء؛ ولهذا لما عَلِمَ إبليس أنه لا سبيل له على أهل الإخلاص، استثناهم من شَرْطَتِهِ التي اشترطها للغَوَاية والإهلاك؛ فقال: ﴿ قَالَ فَعِرْ لِكَ لَا تُوبِينَ ﴾ [ص: ٨٦ - ٨٣]، وقسال الله على تعالى: ﴿ إِنّ عِبَادِى لَيْسُ لَكَ عَلَيْمٌ اللّهُ عَلَيْبُهُمُ اللّهُ عَلَيْمٌ اللّهُ عَلَيْمٌ اللّهُ عَلَيْهُ مِنْ الْفَاوِينَ ﴾ [الحجر: ٢٤]؛ تعالى: ﴿ إِنّ عِبَادِى لَيْسُ لَكَ عَلَيْمٌ اللّهُ عَلَيْ إِلّا مَنِ اتّبَعَكَ مِنَ الْفَاوِينَ ﴾ [الحجر: ٢٤]؛ فالإخلاص هو سبيل الخلاص، والإسلام هو مَرْكَبُ السلامة، والإيمان خاتَمُ فالأخانُ اللهُ مَان ".

#### أن الله يَصرِفُ عنه السوءَ والقحشاءَ بإخلاصِه:

وقد ثَبَتَ في الصحيح، عن النبي ﷺ؛ أنه قال: المَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ مُخْلِصًا مِنْ قَلْبِهِ، لَمْ يَدْخُلِ النَّارَهُ (٢)؛ فإنَّ الإخلاص ينفي أسباب دخول النار؛ فمَن دخلَ النار مِن القائلين: لا إِلَه إلا الله، لم يحقِّقُ إخلاصها المحرَّم له على النار، بل كان في قلبه نوعٌ مِن الشرك الذي أوقعه فيما أدخَلَهُ النار، والشرك في هذه الأُمَّة أخفى من دبيب النَّمْل؛ ولهذا كان العبد مأمورًا في كل صلاة أن يقول: ﴿إِيَّاكَ نَسَبُدُ وَإِيَّاكَ نَسَبُدُ وَإِيَّاكَ نَسَتَعِيثُ ﴿ اللهُ عَيْدُ اللهُ عَلَى النافس تَلتفِتُ الله عَيْدِ الله؛ إما خوفًا منه، وإما رجاء له؛ فلا يزال العبدُ مفتقِرًا إلى تخليصِ توحيده من شوائب الشرك الشرك ".

<sup>(</sup>١) قمفتاح دار السعادة؛ (١/ ٢٧٧).

 <sup>(</sup>۲) أخرجه أحمد (۲۲۰۲۰)؛ من حديث معاذ في، وصحّع إسناده الألباني في «الصحيحة» (۳/ ۲۹۹)، وأخرج نحوه البخاري (۱۱۳۰)، ومسلم (۲۲۳)؛ من حديث عِتبان بن مالك في.

<sup>(</sup>٣) دمجموع الفتاوى، (١٠/ ٢٦٠ \_ ٢٦١).



ويقول ابن القيِّم كَثَلَثُهُ: ﴿أُصُولُ الْمُعَاصِي كُلُّهَا كِبَارُهَا وَصَغَارُهَا ثَلَاثُهُ:

- ـ تعلُّقُ القلب بغير الله.
- ـ وطاعةُ القوَّة الغضبيَّة.
  - ـ والقوةِ الشَّهْوانية.

وهي: الشرك، والظلم، والفواحش؛ فغاية التعلَّق بغير الله: الشرك، وأن يُدْعَى معه إله آخر، وغاية طاعة القوَّة الشهوانية: الزُنَا؛ ولهذا جمع الله سبحانه بين الثلاثة في قوله: ﴿وَاللَّذِينَ لَا يَنْتُونَ مَعَ اللهِ إِلَهُا مَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّهُ اللهِ اللهُ إِلَهُا مَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّهُ اللهِ اللهُ إِلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ يَرْتُونَ فَي اللهُ الله

ثم يقول تَثَلَّلُهُ: "فهذه الثلاثة يَجُرُّ بعضُها إلى بعض، ويأمُرُ بعضُها ببعض؛ ولهذا كلما كان القلب أضعَفَ توحيدًا، وأعظَمَ شركًا، كان أكثَرَ فاحشة، وأعظَمَ تعلُّقًا بالصُّور وعشقًا لها"(٢).

ويقول في موضع آخر: «وعِشْقُ الصورِ إنما تُبتلَى به القلوبُ الفارغة من محبّة الله تعالى، المُعرِضةُ عنه، المتعوِّضةُ بغيره عنه، فإذا امتلا القلب من محبة الله والشوق إلى لقائه، دفّع ذلك عنه مرضَ عِشْقِ الصور؛ ولهذا قال تعالى في حق يوسف: ﴿كَنَاكِ لِنَصْرِكَ عَنْهُ النَّوْمَ وَالْفَحْشَاءُ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا ٱلْمُغْلَمِينَ ﴿ السِفَا وَالفَحشاء التي هي ثَمَرتُهُ الإخلاص سببٌ لدَفْعِ العشق وما يترتَّب عليه من السوء والفحشاء التي هي ثَمَرتُهُ ونتجته؛ فصَرْفُ المسبّب صَرْفٌ لسَبَهه (٣٠).

ويقول شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَثَلَفُهُ: «ومعلوم: أنَّ الزانِيَ حين يزني إنما يزني لحبً نَفْسِهِ لذلك الفعل، فلو قام بقلبه خشيةُ اللهِ التي تَقهَرُ الشهوة، أو حُبُّ اللهِ الذي يَغلِبها: لم يَزْنِ؛ ولهذا قال تعالى عن يوسف عَلَيُهُ: ﴿كَنَاكَ لِنَصْرِتَ عَنْهُ اللَّوَةَ وَالْفَحْشَاةُ إِنَّهُ، مِنْ عِبَادِنَا اللّهُ عَلَيْهِ اللّهِ اللهِ اللهِ عَنْ يوسف عَلَيْهُ: فَمَن كان مخلِصًا لله حق الإخلاص، لم يَزْنِ، وإنما يزني لخُلُوهِ عن ذلك (٤٠).

ويقول في موضع آخر: «وذلك أن القلب إذا ذاقَ حلاوةَ عبوديَّته لله ومحبَّته له، لم

<sup>(</sup>١) ﴿الفوائد؛ (ص١١٦ \_ ١١٧).

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق

<sup>(</sup>٤) المجموع الفتاوى؛ (٣٠٦/٧).

<sup>(</sup>TET/E) - (1/287).

ويقول أيضًا: ﴿فَاللهُ يَصرِفُ عَن عَبِدُهُ مَا يَسَوَّهُ مِنَ الْمَيْلِ إِلَى الصَّورِ والتَعَلَّقِ بِهَا، ويَصرِفُ عنه الفحشاء بإخلاصه لله؛ ولهذا يكون قبل أن يَذُوقَ حلاوة العبوديَّة لله والإخلاص له، تَغلِبُهُ نفسه على اتَّبَاع هواها، فإذا ذاق طَعْمَ الإخلاص وقَرِيَ في قلبه، انقهَرَ له هواه بلا علاج، (٢٠).

فإذا امتلأ القلب بالإخلاص، لم يتلذَّذ العبد إلا بالتقرُّب إلى الله عَمَلُنَ، ولم يَعُدُ له بغير الله تعلُّق، ولم يَعُدُ له بغير الله تعلُّق، ولم يَعُدُ لغير الله بقلبه مَحَلّ، وبذلك يُصرَفُ عنه السوءُ والفحشاءُ بإخلاصِه، ويَتِمُ خلاصُهُ من شوائب الشرك وعلائق الدنيا.

٦ - أن الإخلاص يَرُدُهُ إلى أصلِهِ مِن البِرِّ والطاعة، ويَصرِفُهُ عن المعاصي والتعلُقِ
 بالنبا:

وذلك أن العبد إذا تقلَّبَتْ عليه نيَّته، أو تعلَّقَتْ جوارحُهُ بالدنيا، فإنْ كان من أهل الإخلاص، مراقِبًا لخَطَراتِه وسَكَناته؛ فإنه سَرْعانَ ما يُفِيقُ ويَرجِعُ ويُحسِنُ الأَوْبة.

والأمر كما قال داود الطائي كَلَلْهُ: «البِرُّ هِمَّةُ التقيّ، ولو تعلَّقَتْ جميع جوارحه بحُبُّ الدنيا، لَرَدَّتُهُ يومًا نيَّته إلى أصله، (٢٠).

وقال الذهبي كَثَلَثُه: "فقد كان السلف يطلُبُونَ العِلْمَ شه، فنَبُلُوا، وصاروا أَنْمَّةً يُقتدَى -----

وطلَبَهُ قومٌ منهم أولًا لا لله، وحصَّلوه، ثم استفاقُوا، وحاسبوا أنفسهم، فجرَّهم العِلْمُ إلى الإخلاص في أثناء الطريق؛ كما قال مجاهدٌ وغيره: «طَلَبْنا هذا العلمَ وما لنا فيه كبيرُ نيَّة، ثم رزَقَ الله النيةَ بعدُهُ (٤)، وبعضهم يقول: «طَلَبْنا هذا العلمَ لغير الله،

<sup>(</sup>۱) المصدر السابق (۱۰/ ۲۱۵). (۲) المصدر السابق (۱۸۸/۱۰).

<sup>(</sup>٣) اجامع العلوم والحكم؛ (ص٢٩). ﴿ ٤) أخرجه الدارمي (٣٧١) بإسناد حسن.

فأبى أن يكون إلا لله (١٠)؛ فهذا أيضًا حسَنٌ، ثُمَّ نشَرُوهُ بنيَّة صالحة ا(٢).

ومِن الناس: مَن إذا أدار ظهره، وترَكَ الطريق، فإنه لا يَرجِع، ولا يعرِّجُ بعدها أبدًا إلا أن يشاء الله تعالى، فعَثْرَتُهُ ليس بعدها إفاقة وانتباهة، وإنما هي غَفْلةٌ مستحكِمةٌ، تَطمِس على قلبه بما له من سوء القَصْد، وفساد النيَّة؛ ولا حول ولا قوَّة إلا بالله.

وبالجملةِ: فإنَّ مِن آثار الإخلاص: التحرُّرَ من العبوديَّة لغير الله ﷺ (٣):

فهذا الذي يَهتَمُّ بأمر الخَلْق، ويبذُلُ لهم مِن ألوان العبوديَّات ما يسعى به لجلب مَحْمَدَتهم، والوقوف عند مَرَاضيهم، يكون معبِّدًا قلبه ونفسه لهؤلاء، مسخِّرًا جوارحه في خِدْمتهم، والقيام بحوائجهم وشؤونهم.

ولا سبيل إلى تحرير النفس من رِبْقة تلك العبوديَّة إلا بتوجيهها إلى معبودها سبحانه؛ فإذا عُبِّدَتْ لله تعالى حقيقةً، تحرَّرت؛ لأن العبد إذا حقَّق العبودية لله، تخلَّى عن عبوديَّة ما سواه، وكلما نقَصَتْ عبوديتُهُ لله عَلَى، كان ذلك أدعى إلى عبوديَّته للمخلوقين؛ فإنَّ هذا القلب مجبولٌ على العبوديَّة؛ فإمَّا أن يُعبَّدَ لله عَلَى، وإما أن يُعبَّد لله عَلَى، وإما أن يُعبَّد لله عَلى،

وبالعبوديَّة لله عَلَىٰ يتحرَّر الإنسان من أهوائه ونَزَواته وشَهَواته؛ فالهوى شرُّ وَثَنِ يُعبَدُ من دون الله عَلَىٰ؛ كما قال الله تعالى: ﴿أَرَّيْتُ مَنِ اَتَّخَذَ إِلَىٰهَمُ هَوَنِهُ ﴾ [الفرقان: ٤٣]، فقد يَتَّخِذُ العبد هواه إلْهًا من دون الله؛ فلا يصدُرُ إلا عن هذا الهوى، ولا يسعى إلا لتحقيق مرغوباتِه ومطلوباتِه بمقتضى ذلك الغَيِّ الذي يُمْلِيهِ عليه هواه؛ فخضوعُ النفس لأهوائها من أعظم ما حرَّم الله، بل هو مِن عبوديَّة غيره سبحانه.

أما الترقّع عما تدعو إليه النَّفْس من ذلك \_ وإن كانت مجبولة على محبَّته \_ فتلك هي الحرّية حقًّا، وبها يتخلّص العبد من إسار الهوى.

والذين يَزْعُمون ويتوهَّمون أن الحرِّية إنما هي التخلُّص مِن كل قيد حتى مِن قيد

<sup>(</sup>۱) أخرجه عبد الرزاق في «جامع معمر بن راشد» (۲۰٤٧٥)؛ ومن طريقه: الإمام أحمد في «الأسامي والكنى» (۱٤٠)، وابن أبي خيشمة في «تاريخه» (۱۲۰٤)، وابن عبد البر في «الجامع» (۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹)، وابن عساكر في «تاريخه» (۱۳۷۸، ۱۳۷۸)، كلهم عن معمر بن راشد أنه كان يقال: «إن الرجل ليَظلب العلم لغير الله فيأبى عليه العلم حتى يكون لله».

وأخرجه الدارمي (٣٧٢) عن الحسن قال: «لقد طَلَب أقوام العلم ما أرادوا به الله تعالى، ولا ما عنده، فما زال بهم العلم حتى أرادوا به الله وما عنده.

<sup>(</sup>۲) اسير أعلام النبلاء؛ (٧/ ١٥٢).

<sup>(</sup>٣) انظر: المقاصد المكلّفين؛ للأشقر (ص٣٧٢).

=:8[1.1]8:

العبوديّة لله، فالواقع: أنهم يَهْرُونَ من عبوديّة المَلِكِ الديّان، إلى عبوديّة النفس والهوى والسيطان، ومِن عبوديّة ربّ العالمين، إلى عبوديّة المخلوقين، وكان شيخ الإسلام تطلله يقول: «المحبوسُ: مَن حُبِسَ قلبُهُ عن ربّه تعالى، والمأسورُ: مَن أسَرَهُ هواه»(١). وهكذا يعجّلُ الإخلاصُ آثارًا يَجِدُها صاحبُهُ في الدنيا قبل الآخرة.



<sup>(</sup>١) «الوابل الصيّب» (ص١٠٩).

# الآثارُ الأُخْرَويَّةُ للإخلاص

وأما الآثارُ المؤجَّلةُ للإخلاص، وهي التي تكونُ في الآخرة، فهي كثيرةٌ أيضًا؛ ومنها:

أُولًا \_ وهو أعظَمُها \_: دخولُ الجنَّة، والنجاةُ مِن النار، وتحصيلُ رضا الربِّ تبارك وتعالى:

وقد جاء في حديث أبي هُرَيْرةَ ﷺ؛ أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ قال: ﴿تَكَفَّلَ اللهُ لِمَنْ جَاهَدَ فِي سَبِيلِهِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ، وَتَصْدِيقُ كَلِمَاتِهِ: بِأَنْ يُدْخِلَهُ الجَنَّةَ، أَوْ يَرْجِعَهُ إِلَى مَسْكَنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ، مَعَ مَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ، (١).

وعن عِتْبانَ بنِ مالكِ الأنصاريِّ ﷺ؛ قالَ: غَدَا عَلَيَّ رسولُ اللهِ ﷺ فقال: ﴿لَنْ يُوافِيَ عَبْدٌ يَوْمَ القِيَامَةِ يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، يَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللهِ، إِلَّا حَرَّمَ اللهُ عَلَيْهِ النَّارَ\* (٢٠).

وصعَّ من حديث عُثْمان بن عفَّان ﴿ قَال: سمعتُ رسولَ اللهِ ﴿ يَقُولُ: ﴿ إِنِّي الْأَوْلَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَمْرُ بنُ لَأَعْلَمُ كَلِمَةً لا يَقُولُ له عمرُ بنُ الخطّاب ﴿ اللهُ اللهُ تبارك وتعالى الخطّاب ﴿ اللهُ تَبَارك وتعالى علمه اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَمْدُ اللهِ وَاللهُ عَمْدُ اللهُ عَلَيها نبيُ اللهِ اللهُ عَمَّهُ أبا طالبِ عند الموتِ: شهادةُ أنْ لا إِلٰهَ إلا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَمْدُ اللهُ عَد الموتِ: شهادةُ أنْ لا إِلٰهَ إلا اللهُ اللهُ

ثانيًا: أنَّ الإخلاص يبلُغُ بصاحبه في درجات الجنَّة ما لا يبلُغُ به عملُهُ الذي عمله:

فعن سَهْل بن حُنَيْف ﷺ؛ قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: • مَنْ سَأَلَ اللهَ الشَّهَادَةَ بِصِدْقٍ، بَلَّغَهُ اللهُ مَنَازِلَ الشُّهَدَاءِ وَإِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ، (٥٠).

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٣١٢٣)؛ واللفظ له، ومسلم (١٨٧٦).

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري (٦٤٢٣)؛ واللفظ له، ومسلم (١٥٧).

<sup>(</sup>٣) أي: أراده عليها، وراوده فيها.

<sup>(</sup>٤) أخرجه أحمد (٢٣/١)، وصحَّحه الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على المسند؛ (٤٤٧)، والألباني في اصحيح الترغيب؛ (١٥٢٨). وانظر: العلل؛ للدارقطني (٧/٧).

<sup>(</sup>٥) أخرجه مسلم (١٩٠٩).

وعن جابر بن عبد الله ﷺ قال: أخبرنا من شَهِد مُعاذًا حين حَضَرَتُه الوفاة يقول: اكشفوا عني سَجْف القُبَّة أُحَدُّثكم حديثًا سَمِعته من رسول الله ﷺ، وقال مرة: أخبركم بِشَيءٍ سَمِعته من رسول الله ﷺ، لم يمنعني أن أحَدِّنُكُموه إلا أن تَتَكِلُوا، سَمِعته يقول: «مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ مُخْلِصًا مِنْ قَلْبِهِ، أَوْ يَقِينًا مِنْ قَلْبِهِ، لَمْ يَدْخُلِ النَّارَ، أَوْ دَخَلَ الْجَنَّة وَلَمْ تَمَسَّهُ النَّارُهُ ('').

وعن عمير الأنصاري ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: امَنْ صَلَّى عَلَيَّ مِنْ أَمْتِي صَلَاةً مُخْلِصًا مِنْ قَلْبِهِ، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرَ صَلَوَاتٍ، وَرَفَعَهُ بِهَا عَشْرَ دَرَجَاتٍ، وَكَتَبَ لَهُ بِهَا عَشْرَ حَسَنَاتٍ، وَمَحَا عَنْهُ عَشْرَ سَيِّنَاتٍ، (٢٠).

ومِن لطائف ما يُذكَرُ في هذا: أنَّ عمرَو بنَ الليثِ لمَّا مات كَلَّلَهُ، رُبُيَ في المنام، فقيل له: ما فعَلَ اللهُ بك؟ فقال: «أَشْرَفْتُ يومًا مِن جبلِ على جيوشي، فأعجَبَتْني كَثْرَتُهم، فتَمَنَّتُ أنني كنتُ حضَرْتُ مع رسولِ اللهِ ﷺ، فنَصَرْتُهُ وأَعَنْتُهُ، فشكَرَ اللهُ لي، وفقرَ لي، (٣).

## ثالثًا: أنَّ أعمالَ صاحبه تفضُلُ أعمالَ الآخَرين:

وذلك أنَّ الأعمال تتفاضَلُ بالإخلاص، فتَرجَعُ في الموازينِ إذا كان الإخلاص فيها تامًا كاملًا وافيًا.

يقول ابنُ القيِّم كَلَشُهُ: «والأعمالُ تتفاضَلُ بتفاضُلِ ما في القلوب من الإيمان والمحبَّة، والتعظيم والإجلال، وقصدِ وجه المعبود وحدّهُ دون شيء من الحظوظ سواه؛ حتى لَتَكُونُ صورةُ العملَيْنِ واحدةً، وبينهما في الفضل ما لا يُحصِبه إلا الله تعالى، وتتفاضَلُ أيضًا بتجريد المتابَعة؛ فبين العملَيْنِ من الفضل بحسَبِ ما يَتفاضَلان به في المتابَعة، فتتفاضَلُ الأعمالُ بحسَبِ تجريد الإخلاص والمتابَعة تفاضُلًا لا يُحصِبه

<sup>(</sup>١) تقدم تخریجه.

<sup>(</sup>۲) أخرجه النسائي في «عمل اليوم والليلة» (٦٤)؛ واللفظ له، وأبو نعيم في «الحلية» (٨/٣٧٣)؛ من حديث سعيد بن عمير الأنصاري عن أبيه، وابن أبي عاصم في «الصلاة على النبي ﷺ (٢٤)، والبزار (٣٥٦٧)، والنسائي في «الكبير» (٩٨٠٩)، والطبراني في «الكبير» (٢٨) والبيهقي في «الدعوات» (١٧٦)؛ من حديث سعيد بن عمير الأنصاري عن عمه: أبي بردة بن نيّار.

والحديث قال عنه ابن حجر في «الفتح» (۱۱/ ۱۷۲): «رجاله ثقات»، وصححه الألباني في «صحيح الترغيب» (۱۲۰۹).

<sup>(</sup>٣) ﴿ الشَّفَا، بتعريف حقوق المصطفى اللقاضي عياض (٢/ ٥٨٥)؛ بتصرف.

إلا الله تعالى»(١).

### رابعًا: الظَّفَرُ برحمةِ اللهِ ﷺ:

إنَّ أحقَّ الناس برحمة الله على هم أهلُ التوحيد والإخلاص؛ فكلُّ مَن كان أكمَلَ في تحقيقه إخلاص (لا إله إلا الله) عِلْمًا وعقيدةً، وعملًا وبراءةً، وموالاةً ومعاداةً، كان أحقَّ برحمة الله عَلَى ؛ كما صرَّح بذلك غيرُ واحد من أهل العلم؛ كشيخ الإسلام ابن تيميَّة كَلَلُهُ (٢).

#### خامسًا: غفرانُ الذنوب:

كما قال شيخُ الإسلامِ ابنُ تيميَّة كَاللَهُ: • والنوع الواحد مِن العمل قد يَفعَلُه الإنسان على وجه يكمُلُ فيه إخلاصه وعبوديَّته لله؛ فيغفِرُ الله له به كبائرَ...، وذكرَ حديث البطاقة (٣)، ثم قال: • فهذه حالُ مَن قالها بإخلاص وصدق كما قالها هذا الشخص؛ وإلا فأهلُ الكبائر الذين دَخَلُوا النارَ كلُّهم كانوا يقولون: لا إلَهَ إلا الله (١٠).

### سادسًا: السعادة بنيل شفاعة النبي عليه:

فقد أخرج البخاريُّ في «صحيحه، عن أبي هريرة هُ الله الله قال: يا رسولَ الله، مَنْ أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِكَ يَوْمَ القِيَامَةِ؟ فقال رسولُ اللهِ ﷺ: «لَقَدْ ظَنَنْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ، لَلَّا يَسْأَلَنِي عَنْ هَذَا الحَدِيثِ أَحَدٌ أَوَّلَ مِنْكَ؛ لِمَا رَأَيْتُ مِنْ حِرْصِكَ عَلَى الحَدِيثِ، أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ القِيَامَةِ: مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ أَوْ نَفْسِهِ (٥٠).

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى: «ووقَعَ في رواية أحمد، وصحَّحه ابنُ حِبَّانَ من طريق أخرى، عن أبي هريرةً: نحوُ هذا الحديث، وفيه: ﴿وَشَفَاعَتِي لِمَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ مُخْلِصًا، يُصَدَّقُ قَلْبُهُ لِسَانَهُ، ولِسَانُهُ قَلْبُهُ (١٠)، والمراد بهذه الشفاعة المسؤولِ عنها هنا: بعض أنواع الشفاعة، وهي التي يقول ﷺ فيها: ﴿أَمْتِي أُمْتِي، فَيُقَالُ: انْطَلِقُ؛

<sup>(</sup>۱) المنار المُنيف، (ص١٥). (٢) المجموع الفتاري، (١٤/ ٤١٤).

<sup>(</sup>٣) أخرجه الترمذي (٢٦٣٩)، وابن ماجه (٤٣٠٠)؛ من حديث عبد الله بن عمرو رهيه وحسنه الترمذي، والبغوي في «شرح السُنَّة» (١/٥) - ١٣٥)، وابن بلبان في «المقاصد السنية» (٦)، وصحَّحه ابن حبان (٢٥٠)، والحاكم (١/٥)، والذهبي، والزَّبِيدي في «إتحاف السادة المتقين» (١/٢٥)، وأحمد شاكر في التعليق على «المسند» (١٩٩٤)، والألباني في «الصحيحة» (١٣٥). وقد رُوِي كذلك موقوقًا، والمرفوع أصح.

<sup>(</sup>٤) المُنْقَة (٦/ ٢١٨ ـ ٢١٩). (٥) أخرجه البخاري (٩٩).

<sup>(</sup>٦) أخرجه أحمد (٢/٣٠٧، ٥١٨)، وصحَّحه ابن حبان (٦٤٦٦)، والحاكم (٦٩/١ ـ ٧٠)، وحكم الألباني بنكارته في اضعيف الترغيب، (٦١١٣)، واضعيف موارد الظمآن، (٣٣٧).

فَمَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ بُرَّةٍ، أَوْ شَعِيرَةٍ مِنْ إِيمَانٍ، فَأَخْرِجْهُ مِنْهَا (١٠)؛ أي: من النار.

فأسعَدُ الناس بهذه الشفاعة: مَن يكونُ إيمانُهُ أكمَلَ ممن دونه. وأمَّا الشفاعةُ العظمى في الإراحة من كَرْبِ المَوقِفِ، فأسعَدُ الناس بها: مَن يَسبِقُ إلى الجَنَّة، وهم الذين يدخُلُونها بغير حساب...

والحاصل: أنَّ في قوله: «أَسْعَد» إشارةً إلى اختلاف مَرَاتبهم في السَّبْق إلى الدخول، باختلاف مَرَاتبهم في الإخلاص (٢٠٠).

يقول شيخ الإسلام - معلِّقًا على هذا الحديث -: "فتلك الشفاعةُ هي لأهل الإخلاص بإذن الله، وحقيقتُهُ: أنَّ الله الإخلاص بإذن الله، وحقيقتُهُ: أنَّ الله هو الذي يتفضَّلُ على أهل الإخلاص والتوحيد، فيغفِرُ لهم بواسطة دعاء الشافع الذي أَذِنَ له أن يشفَعَ ليُحْرِمَهُ بذلك (٢٠).



<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٧٥١٠)، ومسلم (٣٢٦/١٩٣)؛ واللفظ له؛ من حديث أنس ﷺ.

<sup>(</sup>٢) ﴿فتح الباري؛ (١١/ ٤٥١).

<sup>(</sup>٣) دمجموع الفتاوي، (٧٨/٧).



إذا أصلَحَ العبدُ ظاهره بالعمل الصالح، وأفسدَ باطنه بالنيَّة الفاسدة، فتصنَّع بالظواهر إرادةً لما عند الناس؛ مِن حسن الثناءِ أو الجاه أو المال أو غير ذلك مِن المطالب السافلة: عُوقِبَ على سُوءِ قصده بأنواع العقوبات التي منها:

### ١ ـ التعرُّضُ لمَكْرِ الله ﷺ:

يقول حمَّاد بن سَلَّمة نَظَلْهُ: "مَن طلَّبَ الحديثَ لغير الله، مُكِرَ به" (٢).

وصدَقَ كَثَلَقُهُ؛ فإنَّ العبدَ قد يستقيمُ \_ فيما يبدو للناس \_ مُدَّةً من الزمان طالبًا للعلم، قائمًا بالأعباء والأعمال، منشغِلًا بأمر دينه، ثم ما يَلبَثُ أن يتغيَّر حالُه، ويترُكَ ما كان عليه، ويصيبَهُ الحَوْرُ بعد الكَوْر، والإدبارُ بعد الإقبال، والانتكاسةُ بعد الاستقامة، وقد يكون ذلك بسبب سُوءِ نيَّته.

وعن جعفر الخُلْدِي؛ قال: «مَن أراد أن يستكتِمَ سِرًا، فليستكتِمْ، كما فعَلَ رُوَيْمٌ؛ كتَم حبَّ الدنيًا أربعين سنةً، فقيل له: كيف؟ قال: كان يتصوَّفُ أربعينَ سنةً، فوَلِيَ بعد ذلك إسماعيلُ بنُ إسحاقَ القضاءَ \_قضاء بغداد \_ وكان بينهما مودَّةٌ مؤكَّدةٌ، فجذَبَهُ إليه، وجعَلَهُ وكيلًا على بابه، فترَكَ التصوُّف، ولَبِسَ الخزَّ والقَصَبَ والدِّيبَقيَّ... وبنى الدُّورَ، وإذا هو كان يكتُمُ حبَّ الدنيا لمَّا لم يَجِدْها، فلمَّا وجَدَها، أظهَرَ ما كان يكتُمُ من حُبِها، (٣).

ولو أن العبد صدَقَ في إقباله على الله ﷺ، وأحسَنَ اللجوء إليه؛ فإن الله ﷺ يحفظه ويَكْلُؤه، ويرعاه ويُدنِيه، ويثبّتُهُ على القول الثابت حتى يلقاه.

### ٢ ـ ذَهَابُ بَرَكة العمل، وتلاشيه واضمحلاله:

فلا يكون لعَمَله كثيرُ بَرَكة؛ فكم من تصانيفَ أُقعِدَتْ عن أن تسير بها الركبان، ويَنتفِعَ بها الناس، مع ما فيها من العلم! وكم مِن أعمال أُنشِئتُ وأُنفِقَتْ عليها أموال

<sup>(</sup>١) وفيه شيءٌ من تحقيق الإخلاص ودفع الرياء.

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٦/ ٢٥١)، وابن عبد البر في «الجامع» (١١٥٣).

<sup>(</sup>٣) أخرجه التنوخي في «نشوار المحاضرة» (٣/ ١٢٠)؛ ومن طريقه ابن الجوزي في «المنتظم» (٣/ ١٢)؛ واللفظ له.

طائلة، وبُذِلَتْ لأجلها جهودٌ عظيمة، ثم لم يكن من وراء ذلك كبيرُ شيء من تحصيل نفع أو دفع ضُرّ!

والسبب: قد يكون ضعفَ الإخلاص، فكلَّما ضَعُفَ الإخلاص في قلب العبد، كان ذلك سببًا لاضمحلال بَرَكة عمله وتلاشيه، مهما أنفَقَ عليه من الأموال؛ لأنه إنما أنفَقَ عليه ليتحدَّث الناسُ ويقولوا: فلانٌ فعَلَ وفعَل! وتلك عقوبة عاجلة.

قال ابن المبارّك تَثَلَقُهُ: ﴿رُبَّ عملِ صغيرِ تعظّمُهُ النَيَّة، ورُبَّ عملِ كبيرِ تصغّرُهُ النَيَّةِ (''. ويقول محمد ابن الحنفيَّة، والربيع بن خُفَيْم رحمهما الله تعالى: ﴿كُلُّ مَا لَا يُبتغَى به وجه الله يَضْمَحِلَ ('').

## ٣ ـ إعراضُ القلبِ عن الله، واشتغالُهُ بغيره:

فيصيرُ عبدًا لذلك الذي توجُّه قلبه إليه.

يقول ابن القيِّم تَكَلَفُهُ: ﴿وأصلُ الغيِّ: من الحُبِّ لغير الله؛ فإنه يضعُفُ الإخلاص به، ويَقوَى الشركُ بقوَته؛ فأصحابُ العشق الشيطاني لهم مِن تولِّي الشيطان والإشراك به بقَدْرِ ذلك؛ لِمَا فيهم من الإشراك بالله، ولِمَا فاتهم من الإخلاص له؛ ففيهم نصيبُ من اتخاذ الأنداد؛ ولهذا ترى كثيرًا منهم عبدًا لذلك المعشوق، متيَّمًا فيه، يصرُخُ في حضورِهِ ومَغِيبه: أنه عبده؛ فهو أعظم ذكرًا له مِن ربه، وحبَّه في قلبه أعظمُ من حبُّ الله فيه، وكفى به شاهدًا بذلك على نفسه: ﴿ إِل الْإِنكُنُ عَنَ نَشِيه بَسِيرةٌ ﴿ وَ وَلَوْ اَلْنَ مَا الله على نفسه: ﴿ إِلَ الْإِنكُنُ عَنَ نَشِيه بَسِيرةٌ ﴾ وَلَوْ اَلْنَ

فلو نُحيِّرَ بين رضاه ورضا الله، لاختار رضا معشوقِهِ على رضا ربه، ولقاءُ معشوقِهِ أحبُّ إليه من لقاء ربه، وتمنيه لقربه أعظمُ من تمنيه لقرب ربّه، وهَرَبُهُ من سخطِهِ عليه أشدُّ من هربِهِ من سخط ربّه عليه، يُسخِطُ ربّه بمَرْضاة معشوقه، ويقدَّم مصالح معشوقه وحوائجه على طاعة ربه.

فإنْ فضَلَ من وقته، وكان عنده قليلٌ من الإيمان، صرَفَ تلك الفضلة في طاعة ربه، وإن استغرَقَ الزمانُ حواثجَ معشوقِهِ ومصالحه، صرَفَ زمانه كله فيها، وأهمَلَ أمر الله تعالى، يجود لمعشوقه بكل نفيسة ونفيس، ويَجعَلُ لربَّه مِن ماله ـ إنْ جعَلَ له ـ

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الإخلاص» (٧٠).

 <sup>(</sup>٢) أخرجه أحمد في «الزهد» (ص٢٧٢)؛ ومن طريقه الفَسَوي في «تاريخ» (٢/٥٦)، والبيهقي في
 «الشعب» (٦٤٨٦)؛ من كلام الربيع بن خُئيم؛ ومن طريقه أيضًا أبو نعيم في «الحلية» (٢/١٠٧)؛
 من طريق آخر، وأخرجه من كلام محمد ابن الحنفيَّة: أبو نعيم في «الحلية» (٣/١٧٦).

كلَّ رذيلة!»(١).

ويؤيِّدُ ذلك: ما ذكرَهُ ابن الجوزي تَعَلَّقُهُ، بإسناده عن أبي عبد الله محمد بن الحسن المَذْحِجِيُّ؛ قال: (كنتُ أختلِفُ في النحو إلى أبي عبد الله محمد بن خَطَّاب النحويُّ في جماعة أيَّام الحَدَاثة، وكان معنا أسلم بن أحمد بن سعيد، وكان من أجمل من رَأْتُهُ العيون، وكان معنا عند محمد بن خطَّاب: أحمد بن كُلَيْب، وكان مِن أهل الأدب والشَّعر، فاشتَدَّ كَلَفُهُ بأَسْلَم، وفارَقَ صبره، وصرَفَ فيه القولَ مستترًا بذلك، إلى أن فَشَتْ أَشْعَارِه فيه، وجرَتْ على الألسنة، وتُنُوشِدَتْ في المحافل، فلمَّا بلَغَ هذا المبلّغ، انقطَعَ أسلَمُ عن جميع مجالس الطلب، ولَزِمَ بيتَهُ والجلوس على بابه، وكان أحمد بن كُلِّيْبِ لا شُغْلَ له إلا المرورُ على باب دار أسلم سائرًا أو مقبِلًا نهارَهُ كلَّه، فانقطع أسلم عن الجلوس على باب داره نهارًا، فإذا صلَّى المغرب، واختلط الظلام، خرَجَ مستروِحًا، وجلس على باب داره، فعِيلَ صبرُ أحمد بن كُلَّيْب، فتحيَّل في بعض الليالي، وَلَبِسَ جُبَّةَ صُوف، وأخذ بإحدى يديه دجاجًا، وباليد الأخرى قَفَصًا فيه بَيْض، كأنه قَدِمَ من بعض الضِّيَاع، وتحيَّن جلوسَ أسلَمَ عند اختلاط الظلام على بابه، فتقدَّم إليه وقبَّل يَدَه، وقال: يا مولاي! مَن يَقبِضُ هذا؟ فقال له أسلم: مَن أنت؟ قال: أَجِيرُكَ في الضَّيْعة الفلانيَّة، وقد كان يَعرِف أسماء ضِيَاعِهِ والعاملين فيها، فأمَرَ أسلَمُ غلمانه بقَبْض ذلك منه على عادتهم في قَبُولِ هدايا العامِلِين في ضِيَاعِهم، ثم جعَلَ يسأله عن أحوال الضَّيْعة، فلما جاوبه، أَنْكَرَ الكلام، فتأمَّله فعرَفُّهُ، فقال له: يَا أخي! إلى ها هنا تَتبَعُني؟! أَمَا كفاك انقطاعي عن مَجَالِسِ الطَّلَبِ، وعن الخروج جُمْلةً، وعن القُعُودِ على بابي نهارًا حتى قَطَعْتَ عليَّ جميع ما لي فيه راحة؟! واللهِ، لا فارَقْتُ بعد هذه الليلةِ قَعْرَ منزلَى، ولا جَلْسَتُ بعدها على بابي لا ليلًا ولا نهارًا، ثم قام وانصرَفَ أحمد بن كُلَيْب حزينًا كثيبًا.

قال محمد: واتصل ذلك بنا، فقلنا لأحمد بن كُلَيْب: خَسِرْتَ دَجَاجَكَ وبَيْضَك! فقال: هاتِ كلَّ لِيلةٍ قُبُلةً يدِهِ وأخسَرُ أضعاف ذلك.

قال: فلما يئس من رؤيته البُّتَّة، نَهَكَّتُهُ العِلَّة، وأضجَعَهُ المَرَض.

قال محمد بن الحسن: فأخبَرَني شيخنا محمد بن خَطَّاب؛ قال: فعُدتُهُ فوَجَدتُهُ بأسوَ إِحال، فقلت له: ولِمَ لا تتداوى؟ فقال: دوائي معروف، وأمَّا الأطبَّاء، فلا حِيلَة لهم فيَّ البَنَّة، فقلتُ له: وما دواؤك؟ قال: نظرةٌ مِن أسلم، فلو سَعَيْتَ في أن يَزُورَنِي لَا خَظَمَ اللهُ أَجرَكَ بذلك وأجرَهُ.

<sup>(</sup>١) وإغاثة اللهفان؛ (٢/ ٨٦٩ ـ ٧٠٨).

قال: فرَحِمْتُهُ، وتقطّعت نَفْسي له حسرة، فنَهَضْتُ إلى أسلَمَ، فاستأذَنْتُ عليه، فأذِنَ لي، وتلقّاني بما يَجِبُ، فقلتُ له: لي حاجة، فقال: وما هي؟ قلتُ: قد عَلِمْتَ ما جمَعَكَ مع أحمد بن كُلَيْب مِن ذِمَامِ الطَّلَب عندي، فقال: نعم، ولكن قد تَعلَم أنه شَهرَ اسمي وآذاني، فقلتُ له: كل ذلك يُغتفَرُ في مثل هذه الحال التي هو فيها، والرجلُ يموت، فتفضَّلْ بعيادته، فقال لي: واللهِ، ما أقدِرُ على ذلك، فلا تكلّفْنِي هذا، فقلتُ: لا بُدَّ من ذلك، فلا تكلّفْنِي هذا، فقلتُ: لا بُدَّ من ذلك، فليس عليك فيه شيء، وإنما هي عيادةُ مريض، ولم أزَلْ به حتى أجاب، فقلتُ له: فقلتُ له: ولا خُلْف؟ قال: نعم.

فانصرَفْتُ إلى أحمد بن كُلَيْب، فأخبَرْتُهُ بوعده بعد تأبّيه، فسُرَّ بذلك، وارتاحت نفسه، فلما كان من الغد، بَكَرْتُ إلى أسلَم، وقلتُ له: الوَعْدَ، قال: فوجَمَ، وقال: واللهِ، لقد تَحمِلُني على خُطَّةٍ صعبةٍ عليَّ، وما أدري كيف أطِيقُ ذلك؟ قال: فقلتُ له: لا بد أن تَفِيَ بوعدك لي، قال: فأخذ رداءه، ونَهضَ معي راجلًا، قال: فلما أتينا مَنزِلُ أحمد بن كُلَيْب وكان يسكُنُ في دَرْب طويل وتوسَّط الزُّقَاق، وقَفَ واحمرً وخَجِلَ، وقال لي: يا سيّدي! الساعة والله أموتُ، وما أستطيعُ نَقْلَ قَدَمي، ولا أستطيعُ أن أعرِضَ هذا على نفسي، فقلتُ: لا تَفعَلُ، بعد أن بلَغْتَ المَنزِلَ تَنصرِفُ؟! قال: لا سبيل إلى ذلك والله، قال: ورجَعَ هاربًا، فاتَبَعْتُهُ، وأخذتُ بردائه، فتمادى وتمزَّق الرداء، وبَقِيَتْ قطعةٌ منه في يدي لشدة إمساكي له، ومضى ولم أدرِكُه، فرجَعْتُ الرداء، وبَقِيَتْ على أحمد بن كُلَيْب، قال: وقد كان غلامهُ دَخَلَ عليه إذْ رآنا من أولِ الزُّقَاقِ مبشَرًا، قال: فلما رآني، تغيَّر وجهه، وقال: وأين أبو الحسن؟ قال: فأخبَرتُه بالقصة، فاستحال مِن وقته واختلَظ، وجعَلَ يتكلَّم بكلام لا يُعقَلُ منه أكثَرُ من الاستِرجَاع، فاستبشَعْتُ الحال، وجعَلْتُ أتوجَّعُ وقُمْتُ، قال: فثاب إليه ذِهْنُه، وقال لي: يا أبا فاستبشَعْتُ الحال، وجعَلْتُ اتوجَّعُ وقُمْتُ، قال: فثاب إليه ذِهْنُه، وقال لي: يا أبا عبد الله! قلتُ: نعم، قال: اسمَعْ مني واحفظ عني، ثم أنشأ يقول:

أَسْلَمُ يَا رَاحَةَ الْعَلِيلِ وِفَقًا عَلَى الهَائِمِ النَّحِيلِ وَصْلُكَ أَشْهَى إِلَى فُوَادِي مِنْ رَحْمَةِ الخَالِقِ الجَلِيلِ قال: فقلتُ له: اتَّق الله؛ ما هذه العظيمة؟! فقال: قد كان.

قال: فخَرَجْتُ عنه، فواللهِ، ما توسَّطْتُ الرُّقَاقَ حتى سمعتُ الصراخَ عليه وقد فارَقَ الدنيا!، (١).

 <sup>(</sup>۱) رواها ابن حزم في (طوق الحمامة) (ص۱۱۳)، وعنه ابن نصر الحُمَيْدي في (جذوة المقتبس)
 (ص۱۳۶)؛ ومن طريقهما ابن الجوزي في (خم الهوى) (ص۲۹۹ ـ ۵۸۱).

4 - أنَّ صاحبَ القَصْدَ السِّيئِ يَخسَرُ نصيبَهُ في الآخرة، ولا يجدُ ثمرَةَ هذا العمل:

فعن شُفَيًّ الأَصبَحيُّ كَلَلْهُ؛ أنَّه دخل المدينة؛ فإذا هو برجلٍ قد اجتمعَ عليه الناس، فقال: من هذا؟ فقالوا: أبو هريرة، قال: فدنوتُ منه حتَّى قعَدتُ بين يديه، وهو يحدِّثُ الناس، فلما سكتَ وخَلا، قلتُ له: أسألك بحقٌ وبحقٌ لَمَا حدَّثْتني حديثًا سمعتهُ من رسول الله على عقلتُهُ وعَلِمْتهُ، فقال أبو هريرة الْفَعَلُ، لأَحدُّثَنَكَ حديثًا حدَّثنيه رسول الله على عَقلْتُهُ وعَلِمْتهُ، ثم نَشَغَ أبو هريرة تَشْغَةٌ (۱)، فمكثنا قليلًا، ثم أفاق، فقال: لأَحدَّثَنَكَ حديثًا عديري وغيرهُ، ثم نَشَغَ أبو هريرة نَشْغَةٌ شديدة، ثم أفاق، فمسَحَ وجهه، فقال: أفْعَلُ لأَحدَّثَنَكَ حديثًا حدَّثنيه رسول الله على الميت ما معنا أحدٌ غيري وغيرهُ، ثم حديثًا جدَّذيه رسول الله على وجهه، فأسندتُهُ عليَّ طويلًا، ثم أفاق، نَشَعَ أبو هريرة نَشْغَةٌ شديدة، ثم مال خارًا على وجهه، فأسندتُهُ عليَّ طويلًا، ثم أفاق، فقال: حدَّثني رسول الله على ألله تَبَارَكَ وتَعَالَى إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ، يَنْزِلُ إِلَى الْعِبَادِ لَيُعْفَى بَيْنَهُمْ وَكُلُّ أُمَّةٍ جَائِيَةٌ؛ فَأُوّلُ مَنْ يَدْعُو بِهِ: رَجُلٌ جَمَعَ الْقُرْآنَ، وَرَجُلٌ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللهِ، وَرَجُلٌ جَمَعَ الْقُرْآنَ، وَرَجُلٌ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللهِ، وَرَجُلٌ كَثِيرُ المَالِ:

فَيَقُولُ اللهُ لِلْقَارِئِ: أَلَمْ أَعَلَمْكَ مَا أَنْزَلْتُ عَلَى رَسُولِي؟ قَالَ: بَلَى يَا رَبُ، قَالَ: فَمَاذَا عَمِلْتَ فِيمَا عُلَمْتَ؟ قَالَ: كُنْتُ أَقُومُ بِهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَآنَاءَ النَّهَارِ، فَيَقُولُ اللهُ لَهُ: كَذَبْتَ، وَتَقُولُ لَهُ المَلَائِكَةُ: كَذَبْتَ، وَيَقُولُ اللهُ: بَلْ أَرَدتَّ أَنْ يُقَالَ: إِنَّ فُلَانًا قَارِئٌ؛ فَقَدْ قِيلَ ذَاكَ.

وَيُوْتَى بِصَاحِبِ المَالِ، فَيَقُولُ اللهُ لَهُ: أَلَمْ أُوسَعْ عَلَيْكَ حَتَّى لَمْ أَدَعْكَ تَحْتَاجُ إِلَى أَحَدٍ؟ قَالَ: بَلَى يَا رَبَّ، قَالَ: فَمَاذَا عَمِلْتَ فِيمَا آتَيْتُكَ؟ قَالَ: كُنْتُ أَصِلُ الرَّحِمَ وَأَتَصَدَّقُ، فَيَقُولُ اللهُ لَهُ: كَذَبْتَ، وَيَقُولُ اللهُ تَعَالَى: بَلْ أَرْتَ أَنْ يُقَالَ: فَلَانٌ جَوَادٌ؛ فَقَدْ قِيلَ ذَاكَ.

وَيُوْتَى بِالَّذِي قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللهِ، فَيَقُولُ اللهُ لَهُ: فِي مَاذَا قُتِلْتَ؟ فَيَقُولُ: أُمِرْتُ بِالْجِهَادِ فِي سَبِيلِكَ، فَقَاتَلْتُ حَتَّى قُتِلْتُ، فَيَقُولُ اللهُ تَعَالَى لَهُ: كَذَبْتَ، وَتَقُولُ لَهُ المَلَائِكَةُ: كَذَبْتَ، وَيَقُولُ اللهُ: بَلْ أَرْدَتَ أَنْ يُقَالَ: فُلَانٌ جَرِيءً؛ فَقَدْ قِيلَ ذَاكَ،

ثم ضرَبَ رسولُ الله عِن على رُكبتي، فَقَالَ: ايَا أَبَا هُرَيْرَةَ، أُولَئِكَ الثَّلاَئَةُ أَوَّلُ

<sup>(</sup>١) أي: شَهِقَ وغُشِيَ عليه.

خَلْقِ اللهِ تُسَعَّرُ بِهِمُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اللهِ.

وزاد الترمذي، عن العلاء بن أبي حَكِيم؛ أنه كان سَيَّافًا لمعاوية، فدَخَلَ عليه رجل، فأخبَرَهُ بهذا عن أبي هريرة، فقال معاوية: «قد فُعِلَ بهؤلاءِ هذا؛ فكيف بمَن بَقِيَ من الناس؟! ثم بكى معاوية بكاءً شديدًا حتى ظننا أنه هالك، وقلنا: قد جاءنا هذا الرجل بِشَرٌ، ثم أفاق معاوية، ومسَحَ عن وجهه، وقال: صدَقَ اللهُ ورسولُه: ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ الْحَبَوْةَ اللَّذِينَ اللَّهِ الْمِبَعِمُ فَيَهَا وَمُمْرَ فِيهَا لاَ يُبْخَنُونَ ﴿ أَوْلَيْكَ اللَّينَ لَيْسَ لَمُمْ فِي اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللهِ المَارِقَ اللهِ المَارِقَ اللهِ المَارِعَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الله

وعنه أيضًا ﷺ؛ أن رسول الله ﷺ قال: ﴿قَالَ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشَّرْكِ؛ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي، تَرَكْتُهُ وَشِرْكَهُ (٢٠).

ويَدُلُّ على ذلك أيضًا: ما صَحَّ عن النبيِّ ﷺ في الحديث الآخر؛ حيث قال: ﴿بَشُرُ هَذِهِ الْأُمَّةَ بِالسَّنَاءِ وَالرَّفْعَةِ وَالنَّصْرِ وَالتَّمْكِينِ فِي الأَرْضِ؛ فَمَنْ عَمِلَ مِنْهُمْ عَمَلَ الآخِرَةِ لِلدُّنْيَا، لَمْ يَكُنْ لَهُ فِي الآخِرَةِ نَصِيبٌ (٣).

والله عَلَىٰ يقول: ﴿أَنَا خَيْرُ شَرِيكِ ؛ فَمَنْ أَشْرَكَ مَعِي شَرِيكًا ، فَهُوَ لِشَرِيكِي ، يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، أَخْلِصُوا أَمْمَالَكُمْ شَرِ عَلَى ؛ فَإِنَّ اللهَ لَا يَقْبَلُ إِلَّا مَا أُخْلِصَ لَهُ ، وَلَا تَقُولُوا: هَذَا شَرِ وَلَا تَقُولُوا: هَذَا شَرِ وَلِوُجُوهِكُمْ ، ؛ فَإِنَّهَا وَلِلرَّحِم ، وَلَيْسَ شَرِ عِنْهَا شَيْءٌ ، وَلَا تَقُولُوا: هَذَا شَرِ وَلُوجُوهِكُمْ ، ؛ فَإِنَّهَا لِوَجُوهِكُمْ ، وَلَيْسَ شَرِ عَنْهَا شَيْءٌ ، وَلَا تَقُولُوا: هَذَا شِر وَلُوجُوهِكُمْ ، وَأَيْسَ شَرِ عَنْهَا شَيْءٌ ، وَلَا تَقُولُوا: هَذَا شَرِ وَلَوْجُوهِكُمْ ، وَلَيْسَ شَرِ عَنْهَا شَيْءٌ ، وَلَا تَقُولُوا اللّهِ وَلَوْجُوهِكُمْ ، وَلَيْسَ شَرِ عَنْهَا شَيْءٌ ، وَلَا تَقُولُوا اللّهُ وَلَوْجُوهِكُمْ ، وَلَيْسَ شَرِ عَنْهَا شَيْءٌ ، وَلَا تَقُولُوا اللّهُ وَلَوْجُوهِكُمْ ، وَلَيْسَ شَرِ عَنْهَا شَيْءٌ ، وَلَا تَقُولُوا اللّهُ وَلُولُوا اللّهُ وَلِوْجُوهِكُمْ ، وَلَيْسَ شَاءً عَنْهُ اللّهُ وَلَوْ عَلْمُ اللّهُ وَلِي اللّهُ وَلَوْلُوا اللّهُ وَلَوْلُوا اللّهُ وَلُولُوا اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ وَلَوْلُوا اللّهُ وَلِي اللّهُ اللّهُ وَلَوْلُوا اللّهُ وَلِي اللّهُ اللّهُ اللّهُ لِلْمُ اللّهُ اللّهُ لَهُ إِلّهُ اللّهُ لَا لَهُ لَا تَقُولُوا اللّهُ اللّهُ لِمُ اللّهُ لَا لَقُولُوا اللّهُ لَهُ وَلَوْلُوا اللّهُ وَلَوْلُوا اللّهُ وَلِمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ لَا عَلَا لَكُولُوا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ لَا تَلْمُ لِولُولُوا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ لَا اللّهُ لَا اللّهُ لَا اللّهُ لَقُولُوا اللّهُ اللّهُ اللّهُ لِللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ لَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ ال

وقد صح عنه ﷺ؛ أنه قال: ﴿إِنَّ أَخْوَفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ: الشَّرْكُ الْأَصْغَرُ،، قالوا: وما الشُّرْكُ الأَصْغَرُ يَا رَسُولَ اللهِ؟! قال: ﴿الرَّيَاءُ؛ يَقُولُ اللهُ ﷺ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؛ إِذَا

<sup>(</sup>۱) أخرجه الترمذي (۲۳۸۲)، وصحَّحه الألباني في اصحيح الجامع (۱۷۱۳)، وأصله في اصحيح مسلم (۱۹۰۵).

<sup>(</sup>۲) تقدم تخریجه.

 <sup>(</sup>٣) أخرجه أحمد (٥/ ١٣٤)؛ من حديث أبيّ بن كعب في . واختلف الرواة في هذا الحديث على وجهين، تراهما في اعمل ابن أبي حاتمه (٩١٧)، وقد صحّحه ابن حبان (٤٠٥)، والحاكم (٣١٨/٤)، والذهبي، والضياء في «المختارة» (٣/ ٣٥٩)، والألباني في «أحكام الجنائز» (ص٠٧)، واصحيح الموارد» (٢١١٨).

<sup>(</sup>٤) أخرجه البزّار (٣٥٦٧) دكشف الأستارة، والدارقطني (١٣٣)، والبيهقي في «الشعب» (١٣٥)؛ ومن طريقه الضياء في «المختارة» (٨/ ٩٠/٩٠)؛ من حديث الضحّاك بن قيس رهيه وضعّف الهيثمي إسناده في «المجمع» (١/ ٢٢١)، وصحّحه الضياء، وقوّاه المنذري في «الرغيب» (١/ ٥٥)، والألباني في «الصحيحة» (٢٧١٤).

جُزِيَ النَّاسُ بِأَصْمَالهِمْ: اذْهَبُوا إِلَى الَّذِينَ كُنْتُمْ تُرَاؤُونَ فِي الدُّنْيَا؛ فَانْظُرُوا هَلْ تَجِدُونَ عِنْدُهُمْ جَزَاءً؟ ١٩ (١٠).

كما ثبَّتَ عنه ﷺ؛ أنه قال: ﴿إِذَا جَمَعَ اللهُ الأَوَّلِينَ وَالآخِرِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِيَوْمِ لَا رَيْبَ فِيهِ، نَادَى مُنَادٍ: مَنْ كَانَ أَشْرَكَ فِي عَمَلٍ عَمِلَهُ للهِ، فَلْيَطْلُبْ ثَوَابَهُ مِنْ عِنْدِ ظَيْرِ اللهِ؛ فَإِنَّ اللهُ أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشَّرْكِ؛ (``).

وفي حديث آخر: "مَنَّ سَمَّعَ، سَمَّع اللهُ بِهِ، وَمَنْ يُراثِي، يُراثِي اللهُ بِهِ، "".

وفيُّ حديث آخر: «مَنْ قَامَ مَقَامَ رِيَاءٍ وسُمْمَةٍ، رَاءى اللهُ بِهِ يَوْمَ القِيَامَةِ وسَمَّعَ ( أ ).

وفي حديث آخر: «مَنْ سَمَّعُ النَّاسَ بِمَمَلِهِ، سَمَّعَ اللهُ بِهِ سَامِعَ خَلْقِهِ، وَصَغَّرَهُ -حَقَّرَهُا (٥).

وجاء عن ابن عبَّاس رضي الله تعالى عنهما؛ أنه قال: «مَنْ راءى بشيءٍ في الدنيا مِنْ عَمَلٍ، وَكَلَهُ اللهُ إليه يَوْمَ القيامة، وقال: انظُرْ هل يُغْنِي عنك شيئًا؟!»<sup>(١)</sup>.

وَعن إبراهيم التَّيْمِي، عن أبيه؛ قال: قال حُلَيْفَةُ لأبي موسى: أرأيتَ لو أنَّ رجلًا خرَجَ بسيفه يَبتغِي وَجْهَ الله، فضُرِب، فقُتِلَ، كان يدخُلُ الجنَّة؛ فقال له أبو موسى: نعم، فقال حُلَيْفةُ: لا، ولكنْ إذا خرَجَ بسيفه يَبتغِي به وَجْهَ الله، ثم أصاب أَمْرَ الله، فقُتِل، دخَلَ الجَنَّة (٧).

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد (٤٢٨/٥)؛ من حديث محمود بن لَبِيد ﴿ مُعَدِّهُ ، وصحَّحه المنذري في الترغيب ، (١/ ٦٩)، والألباني في الصحيحة ، (٩٥١).

<sup>(</sup>٢) أخرجه الترمذي (٣١٥٤)، وابن ماجه (٣٤٠٣)؛ واللفظ له؛ مِن حديث أبي سعيد بن أبي فَضَالة، وقال الترمذي: قحديث غريب، وفي بعض النسخ: قحسن غريب، وقال ابن المَدِيني: قاساد صالح يَقبَلُهُ القلب... وزياد بن مِيناه مجهول،؛ نقله ابن عساكر في قتاريخه، (٢٦٦/٦٦)، والمِزِّيّ في قتليب الكمال، (٣٤٣/٣٣) ـ ووقع في نقل ابن عساكر تصحيف وصحّحه ابن حبان (٤٠٤)، وحسنه الألباني في قالمشكاة، (٣٣٨).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٦٤٩٩)؛ واللفظ له، ومسلم (٢٩٨٧)؛ من حديث جندب العَلَقي ﷺ.

<sup>(</sup>٤) أخرجه أحمد (٥/ ٢٧٠)، والدارمي (٢٧٤٨)؛ من حديث أبي هند الداري الله ، وقال المنذري في «الترغيب» (١/ ٦٥): «إسناده جيد»، وصحّحه الألباني في «صحيح الترغيب» (٢٤).

<sup>(</sup>٥) أخرجه أحمد (١٦٢/١، ١٩٥، ٢١٢)؛ من حديث عبد الله بن عمرو الله وصحَّحه المنذري في «الترغيب» (١٦٥٠)، وأحمد شاكر في تعليقه على «المسند» (١٥٠٩)، والألباني في اصحيح الترغيب، (٢٥).

<sup>(</sup>٦) أخرجه البيهقي في «الشعب؛ (٦٤٢١)، وصحَّحه الألباني في «صحيح الترغيب؛ (٢٩).

<sup>(</sup>٧) أخرجه سعيد بن منصور في استنها (٢٥٤٦)؛ بسند صحيح.

وعن أبي النضر؛ أن عُمَر بن عُبَيْد الله سأل عبد الله بن عمر، فقال: أصلَحَكَ الله؛ أنشِئُ الغَزْوَ، فأُنفِقُ ابتغاءَ وجه الله، وأخرُجُ لذلك، فإذا كان عند القتال، ابتغَيْتُ أن يُرى بأسي ومَحْضَرِي؟ قال: «أَسْمَعُكَ رجلًا مُرَاثِيًا» (١٠).

وقال عبد الرحَمْن بن أَنْعُم: (لكلِّ شيءٍ آفةٌ تُفْسِده؛ فآفةُ العبادة: الرياء، وآفةُ الحِلْم: النَّسْيان، وآفةُ العَفْل: العُجْبُ الحِلْم: النَّسْيان، وآفةُ العَفْل: العُجْبُ بنفسه، وآفةُ الحِكْمة: الفُحْش، وآفةُ اللَّبِ: الصَّلَف، وآفةُ القَصْد: الشُّح، وآفةُ الزَّمانة: الجَبْر، وآفةُ الجُود: التبنير، (۲).

وعن الفُضَيْل؛ قال: ﴿إِنَّ للهُ عبادًا لا يُرفَعُ لهم إلى الله عمل، وهم أصحاب الرياء، الذين يكون حبُّهم في غير حبُّ الله؛ إِنْ أُعطُوا رَضُوا، وإِن مُنِعُوا سَخِطُوا؛ فمَن كان كذلك، ورَّثه اللهُ العَمَى (٣٠).

وقال الحسن بن سفيان الحافظ: «حدَّثنا أبو ثَوْر، قال: ما رأيتُ ولا رأى الراؤونَ مثلَ الشافعي في وفقر له، سأله رجل عن الرياء: ما هو؟ فقال له مُسرِعًا: الرياءُ فتنة عَقَدها الهوى حيال أبصار قلوب العلماء، فنظروا إليها بسُوءِ اختيارِ النفوس، فأحبَطَتِ الأعمال (1).

ومما تقدَّم من الأخبار والآثار: يتبيَّن عظيمُ شأن الإخلاص، وخَطَرُ شأن الشرك والرياء بما لا يجوز معه التهاوُنُ في هذا الجانب في كثير الأعمال أو قليلها، كبيرها أو صغيرها.



<sup>(</sup>١) أخرجه سعيد بن منصور في استنه (٢٥٤٢)؛ بسند صحيح.

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (٨٢٩).

<sup>(</sup>۳) (تاریخ دمشق) (۱۹/۲۶۶).

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن عساكر في اتاريخه، (٥١/ ٣٣٤).

## 

إذا عَرَفْتَ أَنَّ الإخلاصَ شديد، وأنه صعبٌ على النفوس، فيحسُنُ بنا أن نذكُرَ جملةً من الأمور التي يُمكِنُ للعبد معها أن يقوِّيَ إخلاصَهُ، ويَدفَعَ أضدادَهُ من قَلْبه:

## ١ ـ أن يستعينَ بالله ﷺ على تحقيقِه:

وأن يتعوَّذ بالله تبارك وتعالى من الرياء، وأن يراقِبَ ربَّه، وأن يحاسِبَ نفسه، وقد جاء عن النبي ﷺ؛ أنه قال: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ، اتَّقُوا هَذَا الشَّرْكَ؛ فَإِنَّهُ أَخْفَى مِنْ دَبِيبِ النَّمْلِ»؛ فقال له مَنْ شاء اللهُ أن يقولَ: وكيف نَتَقِيهِ وهو أخفى مِن دَبِيبِ النَّمْلِ يا رَسُولَ اللهِ؟! قال: «قُولُوا: اللَّهُمَّ، إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ نُشْرِكَ بِكَ شيئًا نَعْلَمُهُ، وَسُتَغْفِرُكَ لِمَا لَا نَعْلَمُهُ،

وقال الجُنَيْدُ: سمعتُ السَّرِيِّ يقول: خَفِيَتْ عليَّ عِلَّةٌ ثلاثين سنة ؛ وذلك أنّا كنّا جماعة نبكُرُ إلى الجمعة، ولنا أماكنُ قد عُرِفَتْ بنا، لا نكاد أن نخلُو عنها، فمات رجلٌ مِن جيراننا يومَ جمعة، فأحبَيْتُ أن أشيِّع جنازته، فضَيَّعْتُها، وأضحيتُ عن وقتي، ثم جِثْتُ أُرِيدُ الجمعة، فلما أن قَرُبْتُ من المسجد، قالتْ لي نفسي: الآن يَرَوْنَكَ وقد أَضْعَيْتَ وتَخَلَّفْتَ عن وَقْتِكَ ؛ فشَقَّ ذلك عليَّ، فقلتُ لنفسي: قارَاكِ مُرَائِيَةً منذ ثلاثينَ سَنَةً، وأنا لا أدرى إه (٢).

فالعبد لا غِنَى له عن ربه ومولاه على في صرف هذه النيَّات الفاسِدة والمقاصِد السيِّنة عن نفسه، وقَلَّ أن يتخلَّص منها أحد، وكان مِن دعاء علي بن الحسين زَيْن العابدين تَعَلَّلُهُ: «اللَّهُمَّ، إني أعوذُ بك أن تحسَّنَ في لوامع العيونِ علانيتي، وتقبَّعَ في خَفِيَّاتِ العيونِ سريرتي، اللَّهُمَّ، كما أَسَأْتُ وأحسَنْتَ إليَّ، فإذا عُدتُّ، فَعُدْ عَلَيَّ اللَّهُمَّ.

وكان من دعاء مطرِّفِ بن عبد الله تَعَلِّلُهُ: ﴿اللَّهُمَّ، إنَّى أَسْتَغْفِرُكَ مَمَا تُبْتُ إليك منه،

<sup>(</sup>۱) أخرجه أحمد (۲/۳/۳)؛ من حديث أبي موسى الأشعري ﴿ وحسَّنه الألباني في اصحيح الترغيب؛ (۲۳). وفي الباب: عن أبي بكر الصديق، وعائشة ﴿ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١٢٥/١٠).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٣/ ١٣٤)؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخه (٤٠٩/٤١)؛
 واللفظ له.

ثم عُدتُ فيه، وأستغفِرُكَ مما جعلتُهُ لك على نفسي، ثم لم أفِ لك به، وأستغفِرُكَ مما زَعَمْتُ أنى أَرَدتُ به وجهَكَ، فخالَطَ قلبي فيه ما قد عَلِمْتَ»(١).

فتوجَّهُ إلى الله بتمام الفقر إليه، والذلَّ بين يديه، واسألَهُ أن يصحِّح قصدك ونيَّتك؛ فإنه لا بلاغ إلا بإعانته وتسديده وتوفيقه، وإذا تخلَّى الربُّ عن العبد، خُدِلَ العبد أحوَجَ ما يكون إلى الإعانة، ومَن التفَتَ إلى نفسه وقوَّته وطاقته، أو إلى عمله وجهده وتحصيله، خُذِلَ أيضًا.

### ٢ \_ أن يعبِّدَ قلبَهُ وجوارحَهُ لله ﷺ:

فهذا القلبُ لا بد أن يُمْلاً بالإرادات والخواطر، ولا بد له مِن أحد يتوجَّهُ إليه؛ فإما أن يتوجَّه إلى المخلوقين، وهذه الجوارح كذلك لا بد لها من عبوديَّة \_ شاء الإنسان أم أبى \_ فإما أن يسخِّر جوارحَهُ في مرضاة الله ﷺ؛ فيكون عبدًا لله، وإما أن يسخِّرها في تحقيق شهواته وتحصيل مطلوباته القريبة العاجلة؛ فيكون عبدًا لها، وإما أن يسخِّرها في طلب ثناء الناس، والمنزلة في قلوبهم؛ فيكون عبدًا لهم.

يقول ابن القيِّم كَنَّلَهُ: «قطعُ العلائق والأسباب التي تدعُوهُ إلى موافقة الهوى، وليس المراد ألا يكون له هوى، بل المراد: أن يصرف هواه إلى ما يَنفَعُه، ويستعمِلَهُ في تنفيذ مراد الربِّ تعالى؛ فإنَّ ذلك يَدفَعُ عنه شرَّ استعماله في معاصيه؛ فإنَّ كل شيء من الإنسان يستعملُهُ شه، فإن الله يَقِيهِ شرَّ استعماله لنفسه وللشيطان، وما لا يستعملُهُ شه، استعملَهُ لنفسه وهواه ولا بدَّ؛ فالعلمُ إنْ لم يكن شه، كان للنَّفس والهوى، والعملُ إنْ لم يُنفَق في طاعة الله، أَنفِق في طاعة الله، أَنفِق في طاعة الله، أَنفِق في طاعة الله، أَنفِق في طاعة الله عنه مواه وحظوظه، طاعة الشيطان والهوى، والجاهُ إنْ لم يستعمِلُهُ شه، استعمَلَهُ صاحبه في هواه وحظوظه، والقرقةُ إنْ لم يكن عليه الشقُ مِن العمل لغيره، ومن عوَّد نفسه العمل لهواه وحظّه، لم يكن عليه أشقُ من الإخلاص والعمل شه، "

وهذه الجملة الأخيرة في غاية النَّفَاسة؛ لبيان مَنزِلة الإخلاص، وحقيقةِ مقامه، وصفة تنزُّله في قلب العبد.

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢/٧٠٧)؛ ومن طريقه ابن عساكر في «تاريخه» (٣٢٧/٥٨)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٢) اعدَّة الصابرين؛ (ص١٠٧).

فالذي تعوَّد أن يعمل في المناسبات وفي حضور الجموع الغفيرة، فإنه يصعُبُ عليه أن يَجُودَ بنَفَقة، أو يقومَ بعمل؛ إن غابت هذه الجموع، والذي عوَّد نفسه العملَ لله ﷺ ملى يكن شيءٌ أبغَضَ إليه ولا أشقَّ عليه ولا أسوأ لديه من كَشْفِ المستور، وإبراز المخبوء.

وهذا تراه لو قيل له: إنَّ مِن المصلحة أن يراك الناس ليقتدوا بك؛ فإنه لا يزال مشفِقًا على نفسه مِن هذا الذي لم يعوِّدْ قلبه عليه؛ فالمخلِص الذي تعوَّد على الإخلاص، وأَلِفَهُ قلبه، لا يَقدِرُ قلبه على خلافه، وأما غير المخلِص، فهو لا يعمل إلا إذا شاهَدَهُ الآخرون!

٣ ـ أن يتعرَّف على ما يضادُ الإخلاص من آفات القلوب؛ كالعُجْبِ والرياءِ
 والسُّمْعة؛ ليتحرَّز منه:

فالمسألة عظيمة الشأن؛ فكم من متعبِّد يتعبَّدُ لغير الله وهو يَظُنُّ أنه لله؛ وذلك لأن اليسير من الرياء شِرْك، والشُّرْكُ أخفى من دَبيب النمل(٢٠).

ويقول عليه الصّلاة والسلام مبيئًا حَطَرَ الرياء: ﴿إِنَّ أَخْوَفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمُ الشُرْكُ الأَصْغَرُ ﴾ . والمَّرْفُ اللَّمْغَرُ ﴾ . والمالية على المُسْرَكُ اللَّمْغَرُ ، قالوا: وما الشركُ الأَصْغَرُ ؟ قال: ﴿الرِّيَاءُ ، يقولُ اللهُ عَلَى لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذَا جُزِيَ النَّاسُ بِأَعْمَالِهِمْ: اذْهَبُوا إِلَى الَّذِينَ كُنْتُمْ ثُرَاؤُونَ فِي الدُّنْيَا ، فَانْظُرُوا هَلْ تَجِدُونَ عِنْهُمْ جَزَاءً ﴾ . ويقال اللهُ الل

ومعلوم أن جِنْس الشرك أعظَمُ من جِنْس الكبائر.

قال ابن رجب تَطْلَفُهُ: ﴿ وَإِنْمَا زَادَ عَذَابُ أَهُلُ الرِّياءَ عَلَى سَائْرُ الْعُصَاةَ؛ لأَنْ الرياء

<sup>(</sup>۱) أخرجه أبو سعيد الأشج في «جزئه» (۱۱٦)؛ ومن طريقه ابن خزيمة (۹۳۷)، والبيهقي في «الكبرى» (۲۹۰/۲)، و«الشعب» (۲۸۷۲)، وغيرهم، وصحّحه ابن خزيمة، والمنذري في «الترغيب» (۱۸/۱)، وحسّنه الألباني في «صحيح الترغيب» (۳۱). وفي الباب: عن جابر ﷺ، لكنه لا يثبُّ؛ كما في «الشعب» (۵۲۸ ـ ۲۲۹).

٢) كما جاء من حديث أبي موسى ﷺ، وقد تقدُّم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) تقدم تخریجه.

هو الشِّرُكُ الأصغر، والذنوبُ المتعلِّقةُ بالشرك أعظَمُ من المتعلِّقة بغيره، (١٠).

والعبد إذا أراد أن يتخلَّص، فعليه أن يخلِّص قلبه مِن هذا الإشراك، وقد يَعمَلُ العبدُ معصيةً ظاهرة، فتكون أخف وأهون عليه في الحساب من صلاةٍ طويلةٍ يُرَاثي بها، أو صيامٍ في يوم طويل شديد الحَرِّ يتزيَّن به أمام المخلوقين، وقد خرَجَ النبي ﷺ يومًا على أصحابه وهم يتذاكرون الدجَّال، فقال: ﴿أَلاَ أُخْبِرُكُمْ بِمَا هُوَ أَخْوَفُ عَلَيْكُمْ عِنْدِي مِنَ المَسِيحِ الدَّجَالِ؟، قال: قلنا: بلى، فقال: ﴿الشِّرْكُ الخَفِيُّ؛ أَنْ يَقُومَ الرَّجُلُ مِنَ المَسْرِكِ الخَفِيُّ؛ أَنْ يَقُومَ الرَّجُلُ يُصَلِّى، فَيْزَيِّنَ صَلَاتَهُ؛ لِمَا يَرَى مِنْ نَظَرِ رَجُلٍ (٢).

فهذا يخافه النبي ﷺ على أمَّته أعظم من خَوْفه عليهم من الدجَّال؛ وهذا يَدُلُّ على عِظْمِهِ مِن جهة، ودِقَيْهِ حيث يخفى على الكثيرين مِن جهة أخرى.

وأيضًا: لأن النفوس قد أُشرِبَتْ حُبَّ المَحمَدة، فيصعُبُ تخليصها من ذلك؛ فهو أُمرٌ يكاد يكون لازمًا لها، كامنًا فيها كمون النار في الزَّناد.

فينبغي على العبد أن يتبصَّر في نفسه، وفيمن حوله، وأن يكون شغله في إصلاح قَلْبِهِ قبل كل شيء؛ فإنه قد يُرَائِي في أمور لا يتفطَّنُ لها كثير من الناس (٢٠)؛ فقد يُرَائِي بإظهار الإشفاق والحُزْن والخوف من الله ﷺ، وقد يُرائي بضَغف الصوت، وغَوْر العينيّن، وذُبُول الشفتيّن؛ ليستدل الناس بذلك على أنه صائم ممثلًا موقد يَحرِصُ على إبراز أثر السجود، وإظهارِه في وجهه ليبدو للناس، وربما حسَرَ قَلْنُسُوتَهُ عن جبهته ليبدو ذلك الأثر؛ فتلك أمور قد تخفى على الناس، والله ﷺ لا يخفى عليه شيء.

وقد يُراثي العبد بتزيين القول وتحسينه وتنميقه وتسجيعه؛ مِن أجل أن يحوز رضا الناس وإعجابهم، وقد يُراثي بالبكاء وإظهار التأثّر في مَجَامِع الناس؛ كالذي يصلي بالناس، ويتكلَّف البكاء أو النَّشِيج؛ فأين هذا من فِعْلِ السَّلَف وما كانوا عليه مِن إخلاص العمل لله، وتوقِّي الرياء؟!

لقد كان أبو وائل تَكَلَّلُهُ إذا صلَّى في بيته يَنشِجُ نَشِيجًا لو جُعِلَتْ له الدنيا على أن يفعله وأحدٌ يراه، ما فعَلَهُ (٤٠).

<sup>(</sup>١) ﴿ التخويف من النار ٤ (ص٢٨٣).

 <sup>(</sup>٢) أخرجه ابن ماجه (٤٢٠٤)؛ من حديث أبي سعيد الخدري رهي الحكم (٤/ ٣٢٩)،
 وحسنه الألباني في إصحيح الترغيب (٣٠).

<sup>(</sup>٣) انظر: «مقاصد المكلّفين» (ص٤٤٢).

 <sup>(</sup>٤) أخرجه عبد الله بن أحمد في «زوائد الزهد» (ص٣٥٨)؛ ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (٤/
 (١٠١)؛ واللفظ له، وابن أبي الدنيا في «الإخلاص» (٣٦).

وصَحَّ عن حمَّاد بن زيد؛ أنه قال: اكان أيُّوب ربما حدَّث الحديث، فيَرِقُ، فيَلْتَفِتُ فيتمخَّط، فيقول: ما أشَدَّ الزُّكَامَ الاَّانَ.

أما تكلُّف البكاء في الصلاة، فإنما يكون حينما يُغلِق الإنسان عليه بابه، ولا يَطَّلِع عليه أحد؛ أما أن يتكلَّف الإنسان ذلك في جموع المصلِّين، فهذا أمر لا يَسُوغ، لكن مَن غلبه البكاء، فهذا شأن آخر، وقد مَرَّ بك من حال السلف ما يُرشِدُك إلى حقيقة الأمر.

وقد يُرَاثِي العبد بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ فيقوم مقامًا يُنكِر فيه بعض المنكر بنيَّة مَشُوبة برياءٍ أو عُجْبٍ أو نحو ذلك، فيسلَّط عليه من يُؤذِيه؛ لسوء قصده.

وقد يُظْهِرُ الأسف على حال الناس وانحرافهم، أو يُظْهِر الزهد في الدنيا .

وهذه ونحوها أمور قد يَفعَلُها من يَحترِق قلبه على الخلق محبَّةً لهم، وشفقةً عليهم؛ لقوَّة إخلاصه وتقواه، وقد يَفعَلُها من يُرِيد بذلك معنَّى رديثًا، والله ﷺ وحده الذي يعلم ما في القلوب.

يقول ابن القيّم كَلَنَهُ: «فالخالص: أن يكون شه، والصواب: أن يكون على السُنّة؛ وقد قال تعالى: ﴿ فَنَ كَانَ يَرَبُوا لِيَلَةَ رَبِيهِ فَلَيْمَلُ عَبَلُا صَلِمًا وَلَا يُثْرِكُ بِجِبَادَةٍ رَبِيهِ أَلَمَا فَهُ وَالكهف: ١١٠؛ فهذا هو العمَلُ المقبول الذي لا يَقبَلُ الله مِن الأعمال سواه، وهو أن يكون موافِقًا لسُنّة رسول الله عَنِي مرادًا به وجه الله، ولا يتمكّنُ العاملُ من الإتيان بعمل يَجمَع هذَيْن الوصفَيْن إلا بالعلم؛ فإنه إنْ لم يعلم ما جاء به الرسول، لم يُمكِنهُ وقصده، وإنْ لم يعرف معبوده، لم يُمكِنهُ إرادتُهُ وحده، فلولا العِلْمُ، لما كان عمله مقبولًا؛ فالعلم هو الدليل إلى الإخلاص، وهو الدليل على المتابَعة؛ وقد قال الله تعالى: ﴿إِنّا يَنْقَبُلُ اللهُ مِنَ اللّهُوتِينَ ﴿ المائدة: ٢٧]؛ وأحسَنُ ما قيل في تفسير تعالى: ﴿إِنّا يَنْقَبُلُ اللهُ مِنَ القاه في ذلك العمل، وتقواه فيه: أنْ يكون لوجهه، على موافقة أمره، وهذا إنما يحصُلُ بالعلم، وإذا كان هذا منزِلة العلم وموقعهُ، عُلِمَ أنه أشرَفُ شيء وأجله وأفضله ().

وهذا يعني: أن العبد يحتاج إلى علم وبصيرة؛ ليَعرِف كيف يتخلَّص من الرياء، ومن الشوائب التي تَشُوب عمله، وكيف يتوجَّه إلى ربه ومولاه، فيُخلِصُ سائر الأعمال لله تعالى.

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد في العلل ومعرفة الرجال؛ برواية ابنه (١/ ٤٠٥)؛ واللفظ له، وأبو نعيم في الحلية، (٢/٣).

<sup>(</sup>٢) فمفتاح دار السعادة، (٣٠٣ ـ ٣٠٤)؛ بتصرف.

## ٤ ـ أن يقطَعَ الطمعَ في المخلوقين، ولا يلتفِتَ إلى مدحِهم:

وهذا لا يتحقَّقُ ـ مع الصبر واليقين ـ إلا بأمرَيْن:

الأول: أن يَعرِفَ ربَّه معرفةً صحيحةً بأسمائه وصفاته؛ فيعرِفَ عظمتَهُ وجلاله، وأنَّ بيده النفعَ والضرَّ، والعطاءَ والمنع؛ فيتوجَّهُ إليه قلبُهُ بكلِّيَّته، ويُقبِلُ عليه.

الثاني: أن يَعرِفَ ضعفَ الخَلْق وعجزَهم عن أن يحصِّلوا لأنفسِهم نفعًا أو يدفعوا ضرًّا، فضلًا عن غيرهم؛ وبذلك ينقطِعُ طمعُهُ فيهم.

وقد سُئِلَ بعضُهم عما يُنالُ به الإخلاصُ؟ فقال: يُنالُ بثلاث خِلَال:

فأعلاها: التي يكونُ بها المخلِص أقوى المخلِصِين، والخَطَراتُ عليه أقلً وأضعف: تعظيمُ قدرِ الربِّ وإجلالُه، واستصغارُ قَدْرِ المخلوقين: أنَّهم لا يستأهِلُونَ أن يُتقرَّبَ إليهم بطاعةِ الربِّ، فإنْ لم يَقْوَ على هذه الخَلَّة.

فالخَلَّةُ الثانية: أن يذكر اطلاع الله على ضميره، وهو يريد بطاعتِه حَمْدَ مملوكِ ضعيفِ يتحبَّب إليه بالمَقْت إلى مولاه، ويتقرَّب إليه بالتباعُد من سيَّده، ويحظى في عينِ عبدٍ مملوكِ ضعيفٍ، ويموت بالسقوطِ مِن عَيْن الإله الذي لا يموتُ؛ فإنه حيننذ يستكِينُ عقله، ويخشعُ طَبْعُهُ مِن قَبُول كلِّ خَطْرة تدعوه إلى إرادة المخلوقين بطاعة ربه، فإنْ لم يَقْوَ على هذه الخَلَّة.

فالخَلَّةُ الثالثة: أن يرجعَ إلى نفسِهِ بالرحمة لها، والإشفاق عليها من حَبْطِ عملِهِ في يوم فاقتِهِ وفقره، فيبقى خاسِرًا قد حَبِطَ إحسانُهُ وخَسِرَ عملَه (١٠).

والإنسانُ بحاجة إلى أن يتأمَّل فيما حوله مِن أحوال المخلوقين، يتأمَّل حالَ هذا المخلوق إذا جاع أو عَطِش؛ كيف يكونُ شأنهُ وحالُه؟! ويتأمَّل حاله إذا أصابه مَرضٌ أو أَلَم؛ كيف تتحوَّلُ قوَّته وجَبَرُوته إلى ضعف وعَجْز؛ فيكون أسيرًا لهذا المرض بطلب البُرْء، ويسأل عن الدواء، ويتأمَّله حينما يكونُ في قوَّته ونشاطه وحَيويَّته؛ فيحتاج إلى النوم - ولا بدَّ له منه - كيف يتحوَّلُ هذا النشاطُ إلى ضعف وخمولٍ وعَجْز، فإذا غلبه النومُ واستسلَمَ له، ظهرَ بمَظهرٍ يَجلِبُ الشفقة، طريحًا على فراشه، لا يسمعُ ولا يُحقِل.

فإذا انقضَتْ أيَّامُهُ، ووافاه أجلُهُ، تحوَّل إلى جِيفةٍ مُنْتِنة، ولو أنه نُسِيَ في بيته أو لم يَعرِف بموتِهِ أحدٌ، لَدَلَّتُ عليه رائحتُهُ المُنتِنةُ التي تُفسِدُ الأجواء، وتَضِيقُ بها الأنفاس!

انظر: «الحلية» (١٠/ ٩٨).

ومَن كان هذا حالَهُ وأصلَهُ من نُطْفةِ مُستقذَرة، فكيف يُلتَفَتُ إليه عند العبادة، وتُنفَقُ في رضاه الأموال؟!

ثم ماذا تُرِيدُ من مدحِ الناس؟! إذا أعجَبْتَهُمْ، بالغوا في مدحِكَ غالبًا وكذَبُوا، وإذا أبغضُوكَ، بالغوا في ذمُكَ وتنقُّصِكَ، ورمَوْكَ بأقبحِ الأوصاف! فأيُّ خيرٍ في توجيهِ الأعمالِ إليهم؟! وأيُّ خيرٍ في تعلُّق القلب بهم؟!

أما المَلِكُ الديَّان ـ سبحانه ـ فبيدِهِ ملكوتُ كلِّ شيء، وهو مالكُ خزائِنِ السموات والأرض؛ فهو العظيمُ الذي يستحِقُّ أن يُعبَدَ وحده؛ فدَعْ عنك الالتفات إلى المخلوقين.

ويكفي قُبْحًا ومَذَمَّةً في ذلك: أن الناس إذا عَلِموا ذلك منك، أَطْرَوْكَ ومدَحُوك، وأَثْنَوْا عليك وعلى أعمالك؛ لأنهم يَعلَمون أنك تَطرَبُ لذلك؛ فيتوصَّلون إلى تحصيل مقاصدهم منك، أو كَفَّ شرِّك عنهم بمدحِك، والثناءِ عليك زُورًا وكذبًا؛ فأيُّ خير في هذا أن يُثنِيَ الناسُ عليك لأنَّك تُحِبُّ المدحَ؟!

قال الفُضَيْلُ كَلَلْهُ: «تزيَّنْتَ لهم بالصُّوفِ ولم تَرَهُمْ يرفعونَ بك رأسًا، تزيَّنْتَ لهم بالقرآنِ فلم تَرَهُمْ يرفعونَ بك رأسًا، تزيَّنْتَ لهم بشيءٍ بعد شيءٍ كلُّ ذلك إنما هو لحبٌ الدنيا»(١١).

وَقَالَ لَرجَلَ: «لَأُعَلَّمَنَّكَ كَلَمَةً هي خيرٌ مِن الدنيا وما فيها: واللهِ، لَثِنْ عَلِمَ اللهُ منك إخراجَ الآدميُّين من قلبك، حتى لا يكونَ في قلبك مكانٌ لغيره، لم تَسأَلُهُ شيئًا إلا أعطاك (٢٠).

وعن بلال بن سَعْدٍ؛ قال: ﴿لا تَكُنُ وليًّا لله في العَلَانِيّة ، وعَدُوَّهُ في السَّرِيرَة، (٣).

وقال تَلَقَٰهُ: ﴿ لَا تَكُنُ ذَا وَجُهَيْنِ، وَذَا لَسَانَيْنَ ؟ تُظْهِرُ لَلْنَاسِ لِيَحْمَدُوكَ، وقلبُكَ نَاجِرٌ (٤).

رُوفي هذا المعنى، يقولُ ابن القيِّم كلَّةُ: ﴿لا يجتبِعُ الإخلاصُ في القلبِ ومحبَّةُ المدح والثناء والطَّمَع فيما عند الناس، إلا كما يَجتمِع الماء والنار، والضبُّ

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في اللحلية، (٨/ ٩٨)، وابن عساكر في اتاريخه، (٨/ ٤٠٥).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في الإشراف؛ (٤٨٠)؛ ومن طريقه ابن عساكر (٤٨٣/٤٨).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه أحمد في «الزهد» (ص٣٥٥)؛ ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (٢٢٨/٥)، وابن أبي
 الدنيا في «الإخلاص والنية» (٢٦)؛ واللفظ له، والبيهقي في «الشعب» (١٥٤٨).

أخرجه ابن أبي الدنيا في الإخلاص والنبَّة (٢٨)، وقد جاء أيضًا عن محمد بن أبي عائشة بنحوه؛ كما أخرجه اليهقي في االشعب (١٥٥٠).

والحُوت، فإذا حَدَّثَتْكَ نفسُكَ بطلب الإخلاص، فأقبِلْ على الطمع أولًا، فاذبَحْهُ بسِكُينِ اليأس، وأقبِلْ على المدح والثناء، فازهَدْ فيهما زُهْدَ عُشَّاقِ الدنيا في الآخرة، فإذا استقام لك ذَبُحُ الطَّمَع، والزهدُ في الثناء والمَدْح، سَهُلَ عليك الإخلاص.

فإنْ قلتَ: وما الذي يسهِّل عليَّ ذبحَ الطَّمَع والزهدَ في الثناء والمَدْح؟

فازهد في مدحِ مَن لا يَزِينُك مَدْحُه، وفي ذمٌ مَن لا يَشِينُكَ ذمُّه، وارغَبْ في مدحِ مَن كلُّ الزَّيْن في مَدْحِه، وكلُّ الشَّيْن في ذَمَّه.

ولن تَقدِر على ذلك إلا بالصبر واليقين؛ فمتى فقَدتَّ الصبر واليقين، كنتَ كمن أراد السفر في البحر في غير مَرْكَب؛ قال تعالى: ﴿ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعُدَ اللهِ حَقُّ وَلَا يَسْتَخِفَّنَكُ اللهِ عَقْ وَلَا يَسْتَخِفَّنَكُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ

وذكر تَكِنْتُهُ في مَعْرِض ذِكْر أقسام الناس في الإخلاص والمتابَعة القِسْمَ الأول، وهم: 

«أهلُ الإخلاصِ للمعبود والمتابَعةِ، وهم أهل ﴿إِيَّاكَ نَمْبُكُ ﴿ الفاتحة: ٥] حقيقةً؛ 
فأعمالهم كلها لله، وأقوالهم لله، وعطاؤهم لله، ومَنْعُهم لله، وحُبُّهم لله، وبُغْضُهم لله؛ 
فمعامَلتُهم ظاهرًا وباطنًا لوجه الله وحده، لا يُريدون بذلك مِن الناس جزاء ولا 
شكورًا، ولا ابتغاء الجاه عندهم، ولا طلبَ المَحمَدةِ والمَنزِلةِ في قلوبهم، ولا هَربًا 
من ذمّهم، بل قد عَدُّوا الناس بمنزِلة أصحاب القبور؛ لا يَملِكون لهم ضرًّا ولا نفعًا، 
ولا موتًا ولا حياةً ولا نشورًا.

فالعمَلُ لأجل الناس، وابتغاءُ الجاه والمنزِلة عندهم، ورجاؤهم للضرِّ والنفع منهم، لا يكون مِن عارِفٍ بهم البتَّة، بل مِن جاهل بشأنهم وجاهل بربِّه؛ فمَن عرَفَ الناس، أنزَلَهم منازلهم، ومَن عرَفَ الله، أخلَصَ له أعماله وأقواله، وعطاءَهُ ومَنْعه، وحُبَّه

<sup>(</sup>١) أخرجه الترمذي (٣٢٦٧)؛ من حديث البَرَاء بن عازب رهي، وحسَّنه، وقال ابن كَثِير في التاريخ، (٧/ ٢٤٤): اإسناده جيد متصل، وصحَّحه الألباني في اصحيح الترمذي، (٢٦٠٥). وفي الباب: عن الأقرع بن حابس، وجابر، وعن قتادة والحسن: مرسَّلًا.

<sup>(</sup>۲) «الفوائد» (ص۲۱۹ \_ ۲۲۰).

وَبُغْضَه، ولا يعامِلُ أحدُ الخَلْقَ دون الله، إلا لجهله بالله وجهله بالخلق؛ وإلا فإذا عرَفَ الله وعرَفَ الناس، آثَرَ معامَلة الله على معامَلتهم»(١).

وعن فُضَيْل بن عِياض كَلَفَهُ؛ قال: قيل لسليمان التَّيْمي: أنتَ أنت، ومَن مِثْلُك؟! قال: لا تقولوا هكذا؛ ما أدري ما يبدو لي مِن ربِّي ﷺ، سمعتُ الله ﷺ يقول: ﴿وَيَكَا لَمُهُم مِنَ اللَّهِ مَا لَمُ يَكُونُوا يَخْتَيِبُونَ ﴿ الزمر: ٤٤] (٢).

وكان يظَامُ المُلْكِ الوزيرُ الحسن بن علي بن إسحاق مِن خيار الوزراء: «كان مجلسهُ عامرًا بالفقهاء والعلماء؛ بحيث يقضي معهم غالب نهاره، فقيل له: إنَّ هؤلاء شَغَلُوكَ عن كثير من المصالح، فقال: هؤلاء جمال الدنيا والآخرة، ولو أجلَسْتُهُمْ على رأسي، لما استكْثَرْتُ ذلك، وكان إذا دَخلَ عليه أبو القاسمِ القُشَيْرِيُّ، وأبو المَعَالِي الجُويْنِيُّ، قام وأجلسه مكانه، قام لهما وأجلسهما معه في المِقْعَد، فإذا دخل أبو عليِّ الفَارَمْذِيُّ، قام وأجلسه مكانه، وجلس بين يديه، فعُوتِبَ في ذلك، فقال: إنهما إذا دخلا عليَّ، قالا: أنت أنت، يُظرُونِي، ويعظّمُونِي، ويقولون فيَّ ما ليس فيَّ، فأزداد بهما ما هو مركوزٌ في نَفْسِ البَشَر، وإذا دخل عليَّ أبو عليٌ الفارَمْذِيُّ، ذكَّرني عيوبي وظُلْمي فأنكَسِرُ، فأرجِعُ عن كثيرٍ مِن الذي أنا فيه (٢٠).

## ٥ ـ أن يُخْفِيَ عَمَلَهُ:

ولهذا كان الصوم من أجلِّ الأعمال؛ لأنه يَخفَى على الناس، ويحتاج إلى الصَّبْر، وكانت صدقة السرِّ في الجملة أفضلَ مِن صدقة العلانية، وكانت الصلاة في جَوْف اللهل أفضلَ الصلاة بعد المكتوبة.

يقول ابن مسعود ﷺ: ﴿إِذَا أَصبحتم صيامًا، فأَصْبِحوا مُتَدَهِّنين ا('').

وقال سفيان الثوري كَالَّهُ: "بلغني أن العبد يَعمَلُ العملَ سِرًا، فلا يزالُ به الشيطان حتى يَغلِبَه، فيُكتَبَ في العلانية، ثم لا يزالُ الشيطان به حتى يُجبَّ أن يُحمَدَ عليه؛ فيُنسَخَ من العلانية، فيُئبَتُ في الرياء، (٥٠).

ويقول بِشْر الحافي تَكَلَفُهُ: ﴿ لا تَعمَلْ لِتُذكِّر؛ اكتُم الحَسَنة كما تكتُمُ السيُّنة، (٦٠).

<sup>(</sup>۱) قمدارج السالكين، (۱/۸۳). (۲) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (۳۰/۳).

<sup>(</sup>٣) ﴿البدايَّةُ والنهاية؛ (١٢/١١٦). وانظر: ﴿المنتظم؛ لابن الجوزي (١٦/٣٠٣).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أحمد في الزهد؛ (ص١٥٨). (٥) أخرجه أبو نعيم في الحلية؛ (٧٠/٧).

<sup>(</sup>٦) اسير أعلام النبلاء، (١٠/ ٤٧٦)، وأخرجه أبو نعيم في الحلية، (٨/ ٤٦٦) بنحوه. ورُوِيَ نحوه عن أبي حازم؛ أخرجه الفَسَويُّ في «تاريخه» (١/ ١٧٩)؛ ومن طريقه البيهقي في االشعب، (١/ ١٧٩)، وأخرجه ابن عساكر في «تاريخه» (٢٨/ ١٨).

إلا أن صَدَقة الفطر قد تكون أحيانًا أفضل من صدقة السِّر، وقد ذكر الطبري وغيره: أن الإعلان في صَدَقة الفرض أفضل من الإخفاء، وصدقة التطوُّع على العكس من ذلك (١٠).

قال أبو إسحاق الزجّاج في تفسير قوله تعالى: ﴿ إِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا آلْفُ مُرَاةً فَهُوَ خَرْ لَكُمْ ﴾ [البقرة: ٢٧١]: (هذا كان على عهد رسول الله ﷺ، فكان الإخفاء في إيتاء الزكاة أحسَنَ، فأما اليوم، فالناس يُسِيتُونَ الظنَّ؛ فإظهار الزكاة أحسَن، فأما التطوُّع، فإخفاؤه أحسن؛ لأنه أذلُّ على أنه يُرِيدُ الله به وحده (٢٠).

قال ابن عطيَّة: ﴿وَيُشْبِهُ فِي زَمَننا: أَن يَحسُنَ التستُّر بصدقة الفرض؛ فقد كَثُرُ المانع لها، وصار إخراجها عُرْضةً للرياء (٣٠).

وقال الرَّيْن بن المنيِّر: «لو قيل: إنَّ ذلك يَختلِف باختلاف الأحوال، لَمَا كان بعيدًا، فإذا كان الإمام مثلًا جائرًا، ومالُ مَن وجَبَتْ عليه مخفيًّا، فالإسرار أولى، وإنْ كان المتطوِّع ممن يُقتدَى به ويُتَّبَعُ وتَنبَعِثُ الهِمَم على التطوُّع بالإنفاق، وسَلِمَ قصدُهُ، فالإظهار أولى، والله أعلم (أنه).

ويؤيده: ما رواه مسلم (٥)؛ من حديث جرير بن عبد الله ﴿ قال: جاء ناسٌ مِن الأعراب إلى رسول الله ﷺ، عليهم الصُّوفُ، فرأى سُوءَ حالهم، قد أصابَتْهم حاجة؛ فحتَّ الناسَ على الصدقة؛ فأبطؤوا عنه حتى رُئِيَ ذلك في وجهه، قال: ثم إنَّ رجلًا من الأنصار جاء بصُرَّة من وَرِق، ثم جاء آخر، ثم تتابَعُوا، حتى عُرِف السرورُ في وَجْهِه، فقال رسول الله ﷺ: قمنْ سَنَّ فِي الإسْلَامِ سُتَّةً حَسَنَةً، فَعُمِلَ بِهَا بَعْدَهُ، كُتِبَ لَهُ مِنْ عَمِلَ بِهَا وَلَا يُنْقَصُ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءً...، الحديث.

٦ ـ أن يحاسِبَ نفسه على الخطَرَات والإرادات والنيَّات:

فيسأَلُ نفسَهُ دائمًا ويُحاسِبُها: ماذا أَرَدتُ بهذه الكلمة؟ ماذا أَرَدتُ بهذه الصدقة؟ ماذا أَرَدتُ بهذا العمل؟

قال الحسن كَلَلْهُ: «المؤمِنُ قَوَّامٌ على نفسه، يُحاسِب نفسه لله عَيْن، وإنما خَفَّ الحساب يوم القيامة على قوم حاسَبُوا أنفسهم في الدنيا، وإنما شَقَّ الحساب يوم

قنسير الطبري، (٥/ ٨٤٤). (٢) قمعاني القرآن، (١/ ٣٥٤).

٣) (نفسير ابن عطيَّة) (١/ ٣٦٥). (١) (نتح الباري، (٣٤٠/٣).

ه) برقم (۱۰۱۷).

القيامة على أقوام أخَذُوا هذا الأمر من غير محاسَبة» (١١).

فالمؤمن يراقِبُ خواطره وإراداته، وأقواله وأفعاله دائمًا؛ لثلا يقع في الرياء، وقد قال عَبَدة بن أبي لُبَابة: ﴿إِنَّ أَقَرَبَ النَاسِ مِن الرياء آمَنُهُمْ له ٢٠٠٠.

وقال ابن القيِّم تَكْلَثُهُ: 'ومحاسَبةُ النفس نوعان: نوعٌ قبل العمل، ونوع بعده؛ فأمَّا النوع الأوَّل: فهو أن يَقِفَ عند أول هَمِّه وإرادته، ولا يُبادِرَ بالعمل حتى يتبيَّن له رُجْحانُه على تَرْكه؛ قال الحسن تَكَلَّهُ: 'رَحِمَ الله عبدًا وقَفَ عند هَمِّه؛ فإنْ كان لله مضى، وإنْ كان لغيره تأخَّر، "".

وشرَحَ هذا بعضهم، فقال: إذا تحرَّكَتِ النفس لعمل من الأعمال، وهَمَّ به العبد، وقَفَ أولًا ونظر: هل ذلك العمل مقدورٌ له أو غير مقدورٍ ولا مُسْتَطاع؟ فإنْ لم يكن مقدورًا، لم يُقدِم عليه، وإنْ كان مقدورًا، وقَفَ وقفة أخرى ونظر: هل فِعْلُهُ خيرٌ له من ترُكه، أو ترَّكُهُ، ولم يُقدِم عليه، وإنْ كان مقدورًا، وقف وقفة أخرى ونظر: هل فيقدم عليه، وإنْ كان الأوَّل، وقف وقفة ثالثة ونظر: هل الباعث عليه إرادة وجه الله تَظِنُ وثوابِه، أو إرادة الجاه والثناء والمال مِن المخلوق؟ فإنْ كان الثاني، لم يُقدِمْ وإنْ أفضى به إلى مطلوبه؛ لئلا تعتاد النفس الشَّرْك، ويَخِفَّ عليها العمل لغير الله، فبِقَدْرِ ما يَخِفُ عليها ذلك يَثقُلُ عليها العمل له تعالى، حتى يصير أثقلَ شيء عليها ".

ويقول كَثَلَثْهُ: «محاسَبةُ النَّفْس بعد العمل، وهو ثلاثة أنواع:

أحدها: محاسَبتُها على طاعة قصَّرت فيها من حق الله تعالى؛ فلم تُوقِعْها على الوجه الذي ينبغى.

وحق الله في الطاعة ستة أمور... وهي: الإخلاص في العمل، والنصيحة لله فيه، ومتابَعة الرسول فيه، وشهودُ مِشْقِدِ الإحسان فيه، وشهودُ مِنَّةِ الله عليه فيه، وشهودُ متقهرهِ فيه بعد ذلك كله؛ فيُحاسِب نفسه: هل وفَّى هذه المقاماتِ حقَّها؟ وهل أتى بها في هذه الطاعة؟

الثاني: أن يُحاسِبَ نفسه على كل عمل كان تركُهُ خيرًا له من فِعْله.

الثالث: أن يُحاسِبَ نفسه على أمرٍ مباح، أو معتادٍ: لِمَ فَعَلَه؟ وهل أراد به الله والدار الآخرة؛ فيكون رابحًا؟ أو أراد به الدنيا وعاجِلَها؛ فيَخسَرَ ذلك الربح، ويَفُوتُهُ

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن أبي الدنيا في «محاسبة النفس» (١٧، ١٤٩)، وابن المبارك في «الزهد» (٣٠٧)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢/١٥٧).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو نعيم في اللحلية؛ (٦/١١٣). (٣) أخرجه البيهقي في الشعب؛ (٦٨٩٤).

<sup>(</sup>٤) ﴿إِغَانَةُ اللَّهِفَانَ ﴾ (١٦٢ \_ ١٦٣).

الظُّفُرُ مه؟ ١٠٠٠.

قال اللهبي تَكَلَّلُهُ: (ينبغي للعالم أن يتكلَّم بنية وحُسْنِ قَصْد؛ فإنْ أعجبه كلامه، فليَصْمُت، فإنْ أعجبه الصَّمْت، فليَنْطِق، ولا يَفتُرْ عن محاسَبة نفسه؛ فإنها تُحِبُّ الظهور والثناء)(٢).

٧ ـ أن يجاهِدَ العبدُ نفسَهُ وهواه، وشيطانَهُ ودنياه:

والله عَلَىٰ يقول: ﴿وَاللَّذِينَ جَهَدُوا فِينَا لَنَهَدِينَهُمْ سُبُلَناً ﴾ [العنكبوت: ٦٩]؛ فعلَّق الهداية بالجهاد؛ وذلك ـ كما ذكرتُ سابقًا ـ أن الحكم المعلَّق على وصفٍ يزيد بزيادتِه، وينقُصُ بنقصانِه؛ فالحكم هو الهداية، والوَصْفُ هو المجاهَدة؛ فكلما ازدادت مجاهَدة العبد، ازدادت هدايته، وكلما قلَّت مجاهَدة، قلَّت هدايته.

يقول ابن القيّم: «أكمَلُ الناس هدايةً: أعظمهم جهادًا، وأفرَضُ الجهاد: جهادُ النفس، وجهاد الهوى، وجهاد الشيطان، وجهاد الدنيا؛ فمَن جاهد هذه الأربعة في الله، هداه الله سُبُلَ رضاه المُوصِلةَ إلى جَنّته، ومن ترَكَ الجهاد، فاته من الهدى بحَسَب ما عطّل من الجهاد؛ قال الجُنيد: ﴿وَاللّذِينَ جَهَدُولُ أَهُواءهم ﴿وَينَا ﴾ بالتوبة، ﴿لَنَهُدِينَهُم الله الإخلاص، ولا يتمكّنُ من جهاد عدوّه في الظاهر إلا مَن جاهَدَ هذه الأعداء باطنًا؛ فمَن نُصِرَ عليها، نُصِرَ على عدوّه، ومَن نُصِرَتْ عليه، نُصِرَ عليه عدوّه،

 ٨ ـ أن يتباعَدَ العبدُ جهدَهُ عن المواطن التي يحتاجُ فيها إلى التكلُّف والتصنُّع إلى المخلوقين:

وقـد قـال الله عَلَقُ لــنــــيــه ﷺ: ﴿ وَقُلْ مَا أَسْتَلَكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا آَنَا مِنَ النَّكَلِفِينَ ۞ [ص: ٨٦]؛ فالتكلُّف غير محمود؛ ومن ثَمَّ فإنه يَتباعَدُ عن الأمور التي تستدعي منه هذا التكلُّف.

وفي هذا قال علي بن بَكَّار: «لَأَنْ أَلْقَى الشيطانَ أحبُ إليَّ من أن ألقى فلانًا؛ أخاف أن أتصنَّعَ له فأسقُطَ من عَيْن الله (٤٠).

وعن علي بن الحسن؛ قال: (بلغَ فُضَيْلًا أن جريرًا يريد أن يأتيه، قال: فأقفَلَ البابَ من خارج؛ قال: فجاء جرير، فرأى الباب مُقفَلًا، فرجَع، قال عليَّ: فبلغني ذلك،

<sup>(</sup>٢) اسير أعلام النبلاء؛ (٤/٤٩٤).

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (١/ ١٦٤).

<sup>(</sup>٣) ﴿ القوائدِ (ص ٨٢ ـ ٨٣).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في اللحلية، (٨/ ٢٧٠)، (٨/ ٣١٩ ـ ٣١٩)؛ بتصرف.

فأتيتُهُ، فقلتُ له: جرير، فقال: ما يصنع بي؟! يُظْهِرُ لي محاسِنَ كلامه، وأُظْهِرُ له محاسِنَ كلامه، وأُظْهِرُ له محاسِنَ كلامه! فلا يتزيَّن لي، ولا أتزيَّن له: خيرٌ له!)(١).

وعن الفَيْض بن إسحاق؛ قال: سمعتُ فضيلًا يقول: الو قيل لك: يا مُرَائي، لَغَضِبْت، ولَشَقَ عليك، وتشكو فتقول: قال لي: يا مُرَائي! عساه قال حقًا؛ مِن حبُّك للدنيا تزيَّنْتَ للدنيا وتصنَّعْتَ للدنيا، ثم قال: اتَّقِ (الله؛ لا)(٢) تكن مرائيًا، وأنت لا تشعُرُ، تصنَّعْتَ وتهيَّأتَ حتى عرَفَك الناس، فقالوا: هو رجل صالح، فأكرَمُوك، وقضَوْا لك الحواثج، ووسَّعوا لك في المجالس، وإنما عَرَفُوك بالله، ولولا ذلك لَهُنْتَ عليهم،(٢).

وكان يقول: «ما دخَلَ عليَّ أحدٌ إلا خِفْتُ أن أتصنَّعَ له أو يتصنَّعَ لي،(١٠).

فخيرٌ للعبد أن يُخالِط ويُجالِس مَن لا يتكلَّف لهم، فيكون معهم على سَجِيَّته، وتكون له نيَّة في كلامه، وفي كل أفعاله: إنْ صلَّى، فنيَّته خالصة، وإنْ تكلَّم، فكذلك، وإنْ تصدَّق، فكذلك، وكذلك إنْ قام لِخِدْمَتِهم.

## ٩ ـ أن يَجتنِبَ العبدُ أسبابَ الشُّهْرة قَدْرَ الإمكان:

وكلَّما تأمَّل العبد هذا المعنى، وكلام السلف فيه، ومُجانَبَتهم لأسباب الشُّهْرة والرياسة، دعاه ذلك إلى التفكير الطويل، والوقوف مع نفسه، والنظر في عمله وحاله.

وهذا لا يعني أن يَجلِس الواحد منا في بيته ويُغلِق عليه بابه، ويقولَ: لا أُحِبُّ الظهور، إني أخاف الشُّهُرة! فالمتقدِّمون مع مدافَعَتهم لتلك الآفات وإعراضهم عنها، ومَنْعِ أنفسهم من تعاطي أسبابها، كانوا يُظهِرون العلم للناس، ويُجاهِدون في سبيل الله، ويَفعَلون ما أمر الله عَلَى به، ولم يكن الواحد منهم يَجلِس في بيته، ويَترُك الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، ونَشرَ العلم وتعليم سُنَّة رسول الله عَلَى، وحضورَ

<sup>(</sup>١) ﴿صفة الصفوة؛ (٢/ ٢٤٠)، وأخرجه أبو نعيم في ﴿الحليةِ (٨/ ٩٠) بنحوه.

<sup>(</sup>٢) ما بين القوسين من (تاريخ دمشق)، وهي في (الحلية) و(صفة الصفوة) بلفظ مغاير.

 <sup>(</sup>٣) (صفة الصفوة (٢/ ٢٤٠). وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٨/ ٩٤)، وابن عساكر في اتاريخه»
 (٨) ٤٠٥) بنحوه.

<sup>(</sup>٤) أخرجه البيهقي في االشعب؛ (٤٥٤١)؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخه؛ (٤٠٤/٤٨).

<sup>(</sup>٥) قتاريخ الإسلام، (١٨/ ٨٢).

الجُمَعِ والجماعات، والجهادَ في سبيل الله، ولكنه - مع التفاته إلى إصلاح قلبه - لا يَلتفِت إليه معرِضًا عما أمره به ربَّه، ولا يترُكُ الناس جاهلين تَعبَثُ بهم الشياطين، وتُوردُهم مَوَاردَ الهَلكة.

وسيأتي من كلام السلف شيء كثير من هذا .

١٠ ـ أن يربِّيَ العبدُ نفسه على إصلاح السريرة، بالإخلاص وإخفاء العمل: فعلينا أن نربي أنفسنا ومن تحت أيدينا على الإخلاص، وإخفاء العمل، وإصلاح السريرة؛ حتى يتهيًّا لنا ولهم في أمر الآخِرة صحَّة القَصْد، وأسباب التشمير، غير ملتفِين إلى طلب الثناء وحسن الإطراء.

وقد قيل: «مثَلُ العَلانِيَةِ مع السريرةِ كمَثَلِ ورق الشجر مع عِرْقِها؛ العَلانِيَةُ ورَقُها، والسريرةُ عَرْقُها، إنْ نُخِرَ العِرْقُ، هَلَكَتِ الشجرة كلها: ورَقُها وعُودُها، وإنْ صلَحَتْ، صلَحَتِ الشجرة كلها: ورَقُها؛ فلا يزال ما ظهر من الشجرة في خير ما كان عِرْقُها مستخفِيًا لا يُرَى منه شيء.

كذلك: الدِّينُ لا يزال صالَّحًا ما كان له سريرةٌ صالحةٌ يصدِّق الله بها عَلانِيَته؛ فإن العَلانِيَة تنفَعُ مع السريرة الصالحة، كما يَنفَع عِرْقَ الشجرة صلاحُ فَرْعِها، وإنْ كان حياتُها من قِبَلِ عِرْقها؛ فإنَّ فَرْعَها زِينتُها وجمالها، وإنْ كانت السريرة هي مِلَاكَ الدِّين؛ فإن العَلانِيَة معها تزيِّنُ الدين وتجمَّله؛ إذا عملها مؤمن لا يريد بها إلا رضاء ربه عَيْن (۱).

قال سفيان كَثَلَثُهُ: (كان يقالُ: مَن كانت سريرتُهُ أفضَلَ مِن عَلانِيَته، فذلك الفضل، ومَن كانت سريرته شِرًّا مِن عَلانِيَتِه، فذلك الجَوْر، (٢٠).

وللأسف: فإنَّ العالَم المادِّيَّ الذي نَعِيشُ فيه اليوم لا يُعِينُ على تحقيق هذا المطلوب؛ وهو الإخلاص؛ حيث أصبحت الحوافز المادِّية والمعنويَّة هدفًا لدى كثير مِن الناس، ولا ريب: أن الحوافز تقوِّي النفس، وتجدِّد النشاط، ولكنُ حينما تتحوَّلُ هذه الحوافز إلى هدَف، فهذا أمر سيِّئ؛ بحيث يكون لا هَمَّ للإنسان إلا جِدُّهُ واجتهادُه: أن يحصِّل ترقيةً أو يَسمَعَ مَدْحًا.

١١ ـ أن ينظر العبد في عاقبة الرياء في الدنيا:

وقد كتَبَتْ عائشةُ إلى مُعاوية رضي الله عله الله عاد الله علم عاد الله عاد الله عاد الله عاد الله عاد

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٤/ ٧٠)؛ من كلام وَهْب بن منبَّه.

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق (٧/ ٣٠).



حامِدُهُ مِن الناس ذامًا ١٠٠٠؛ ويتأكَّد مثل هذا فيمن يَعمَلُ لحمد الناس وثنائهم؛ فإنه يُعامَلُ بنقيض قَصْده، والجزاءُ من جنس العمل.

ورُوِيَ عن عمر ﷺ: امن خَلُصَتْ نَيَّته في الحق، ولو على نفسه، كفاه الله ما بينه وبين الناس، ومَن تزيَّنَ لهم بما ليس في قلبه، شانَهُ الله (٢٠)؛ فهو لا يزيد حاله عند الناس إلا انحطاطًا وسفولًا.

١٢ ـ أن ينظُر في عواقب الإخلاص، وعواقب الرياء والمَقَاصِدِ السَّيَّة، في الآخرة:

وقد ذكرتُ طَرَفًا من ذلك عند الكلام على عاقبة المقاصِد السيُّنة.



<sup>(</sup>۱) أخرجه وكيع (۵۲۳)؛ ومن طريقه أحمد (ص١٦٥)، وأبو داود (٣٣٧)؛ كلُّهم في «الزهد»، وقد رُوِيَ الحديثُ مرفوعًا، ولكنْ ضعَّفه العقيلي في «الضعفاء» (٣٤٣/٣)، والدارقطني في «العلل» (١٨٢/١٤)، وغيرهما.

<sup>(</sup>٢) تقدم تخريجه.





## هل يكون إظهار العمل مُنافِيًا للإخلاص؟

والجواب: لا نستطيع أن نحكُمَ على عمل أحد بأنه رياء؛ لأن هذا بينه وبين الله ﷺ، وقد يُظهِرُ الإنسان عملًا يريد به وجه الله؛ فإظهار العمل لا يعني بالضرورة الرياء، والتحدُّثُ بالعمل لا يعني بالضرورة السُّمْعة، وإنما الرياء والسمعة شيء لا يعلمه إلا الله ﷺ؛ فكم من مُطهِرِ عَمَلَهُ كان إظهار عمله أحبُّ إلى الله من إخفائه.

قال الجُنيْد كَثَلَثُهُ: «الإخلاصُ: سِرٌّ بين الله وبين العبد»(١).

وقال مكحول تَظَلُّهُ: (رأيت رجلًا يصلي، وكلما ركَعَ وسجَدَ، بكى، فاتَّهَمُّتُهُ أنه يُراثِي ببكائه، فحُرمْتُ البكاءَ سنةًا (٢).

يقول ابن قُدَامة لَكُلُّهُ؛ في بيان الرُّخْصة في قَصْد إظهار الطاعات: (وفي الإظهار: فائدةُ الاقتداء، وترغيب الناس في الخير، ومِن الأعمال: ما لا يُمكِنُ الإسرارُ به؛ كالحجُّ والجهاد، والمُظهِرُ للعمل ينبغي أن يُراقِبَ قلبه حتى لا يكون فيه حُبُّ الرياءِ الخَفِيُّ، بل يَنوي الاقتداء به، ولا ينبغي للضعيف أن يَخدَعَ نفسه بذلك،"".

ويقول شيخ الإسلام نَشْلَهُ: ﴿ومَن كَانَ لَهُ وِرْدٌ مشروع من صلاة الضُّحَى، أو قيام ليل، أو غير ذلك، فإنه يصلُّيه حيث كان، ولا ينبغي له أن يَدَعَ ورْدَهُ المشروع؛ لأجل كونه بين الناس؛ إذا علم الله مِن قلبه أنه يَفْعَلُهُ سرًّا لله، مع اجتهاده في سلامته من الرياء، ومُفْسِدات الإخلاص»(<sup>1)</sup>.

وكان مِن السلف: مَن يُظهرُ عمله ويُخبرُ به؛ فهذا أبو بكر بن عيَّاش لما حضرته الوفاة، بَكَتْ أَخته، فقال لها: ﴿مَا يُبَكِيكِ؟ انظُرِي إِلَى تَلَكَ الزَّاوِيةِ التَّى في البيت، قد ختَمَ أخوك في هذه الزاوية ثمانيَ عَشْرةَ أَلفَ خَتْمةٍ، <sup>(ه)</sup>.

وهكذا نُقِلَ عن جماعة من السلف: أنهم أخبَرُوا عن بعض الأعمال الصالحة التي عَمِلُوها؛ فلا يُمكِنُ أن يقالَ في مثل ذلك: إنه شِرْك، أو رياء.

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٥/ ١٨٤). ۱) «مدارج السالكين» (۲/ ۹۲).

<sup>(</sup>٤) المجموع الفتاوى، (٢٣/ ١٧٤). (٣) امختصر منهاج القاصدين؛ (ص٢٨٦).

<sup>(</sup>٥) قاريخ بغداد؛ (١٤/ ٣٨٥).

## وخلاصةُ ما يقالُ في هذا الباب:

### أنَّ الطاعات على ثلاثة أقسام(١):

القسم الأوَّل: ما شُرعَ مجهورًا؛ كالجهاد، والأذان، والإقامة، وحضور الجمعةِ والجماعة، والتكبير في العيدَيْن، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وغير ذلك من العبادات التي يُشرَعُ الجَهْرُ بها؛ فهذه لا إشكال في عَمَلِها علانيةً.

القسم الثاني: ما يكونُ إسرارُهُ أفضَلَ من إعلانِه؛ مثل: القراءة في الصلاة لغير الإمام، وإسرار الدعاء، وغير ذلك.

القسم الثالث: ما يُظهَرُ تارَةً، ويُخفَى تارَةً؛ مثل الصدقة؛ فإذا خاف على نفسه الرياء، أو عرَفَ ذلك من عادته، فيتعينُ إخراجها سرًا؛ ليسدَّ على نفسه باب الرياء والشُّبْهة، والله ظَلْ يقول: ﴿ وَإِن تُخفُوهَا وَتُؤتُوهَا اللهُ عَلَيُ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمُ ﴾ [البقرة: ٢٧١].

ومَن أمِنَ الرياء، فله حالان:

الأولى: أن يكون في مَوضِعِ القدوة؛ فهذا إذا أمِنَ على نفسه الرياء، فقد يحسُنُ أن يُظهِرَ ذلك؛ من أجل أن يقتدِيَ به الناس.

والثانية: إنْ لم يكنْ مَوضِعَ قدوةٍ؛ فالأفضل: أن يَعمَل هذا العمل سِرًّا، وإنْ أَمِنَ على نفسه الرياء، والله أعلم.

#### تنبيه:

ورَدَتْ عبارةٌ مشهورة عن الفُضَيْل بن عِيَاض كَثَلَهُ؛ أنه قال: "تَرْكُ العمل لأجلِ الناسِ رياء، والعمَلُ مِن أجل الناس شرك، والإخلاص: أن يعافِيَكَ الله منهما" (٢٠٠.

وجاء عن ابن المبارَك كَلَّهُ؛ أنه قال: «لو أن رجلَيْنِ اصطحَبًا في الطريق، فأراد أحدُهما أن يصلِّي ركعتَيْنِ، فتركهما لأجل صاحبه، كان ذلك رياءً، وإنْ صلَّاهما مِن أجل صاحبه، فهو شِرْك (٢٠).

وَفِي ذلك نَظَر؛ وقد تكلَّم العلماء رحمهم الله؛ كالنَّوَدي وغيره في معناها، وخلاصةُ فلك: أنَّ كون (العمل مِن أجل إلناس رياء) هذا واضح، وأمَّا أنَّ (تَرُكَ العمل مِن أجل الناس شرك)، فمعناه: أن إرادة العبد صار يحرِّكها الالتفات إلى المخلوقين، فإذا رآهم، تركَ العمل؛ فكان ذلك من قبيل الشَّرْك بهذا الاعتبار.

<sup>(</sup>١) انظر: "قواعد الأحكام" للعز بن عبد السلام (١/ ٢١٤ ـ ٢١٥).

<sup>(</sup>٢) أخرجه البيهقي في الشعب؛ (٦٤٦٩)، وابن عساكر في اتاريخه؛ (٤٠٢/٤٨) بنحوه مختصرًا.

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في اللحلية؛ (٨/ ١٧١).

= (\$[171]\$):

وهذا الكلام ليس بدقيق؛ وهذه العبارة ليست من معصوم، ولولا أنها مشهورة، لَمَا ذَكُرْتُها؛ ومِن ثُمَّ أقول: هذا الكلام - فيما يبدو - غير دقيق؛ فالعمل من أجل الناس رياء، نعم، وأمَّا تَرُكُ العمل من أجل الناس، فليس بشرك، وإنما هو خطأ؛ فينبغي للإنسان ألَّا يترُكُ العمل، وإنما يصحَّحُ القصد والنيَّة، بل إن الحارث بن قَيْس يقول: وإذا أتاك الشيطانُ وأنت تصلِّي، فقال: إنك تُراثِي، فزِدْها طُولًا الله ولو أنه دخَلَ عليه داخل، وهو يقرأ في المصحف، فترَكَ القراءة، ونشَر ثوبَهُ على المصحف؛ فمثلُ هذا لا يقال: إنه أشرك، وإنما يقال: كان ينبغي عليه أن يواصِلَ عمّله.



<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد في الزهد؛ (ص٣٦٠)؛ ومن طريقه أبو نعيم في اللحلية؛ (٤/ ١٣٢).



# الأمور التي تنافي الإخلاص

إن الذي ينافي الإخلاصَ هو الشُّرُّكُ بجميع أنواعه:

فالشرك الأكبر: يكون معه حبوط الأعمال؛ فلا يُقبَلُ مِن صاحب الشرك الأكبر صَرْفٌ ولا عَدْل؛ قال الله تعالى عن الكافرين: ﴿وَقَيْمَنّا إِلَّى مَا عَيْلُواْ مِنْ عَمَلٍ فَجَمَلْنَهُ مَبَكَ مَنتُورًا ﴿ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى واللهِ عَزَّ من قائل: ﴿ أَعَنْلُهُمْ كُرُمِهِ ﴾ [النور: ٣٩]، وقال عَزَ من قائل: ﴿ أَعَنْلُهُمْ كُرُمِهِ ﴾ [النور: ٣٩]؛ فليس لهم حظٌ عند الله عَلَى ولا نَصِيب.

وكذلك الشرك الأصغر كالرياء؛ فإنه ينافي الإخلاص، وإنْ كان لا يُحبِطُ جميع العمل، وإنما يُحبِطُ ذلك العمل الذي اقترَنَ به.

وهؤلاءِ الذين يُشرِكُونَ مع الله عَنَى عَبَرَهُ، قد أخلُوا بأحد أركان قَبُول العمل الثلاثة، وهي: الإخلاص، والمعتابعة، والإيمان؛ كما قال الله عَنَى أخر سورة الكهف: ﴿فَنَ كَانَ يَنْهُوا لِقِلَةَ رَبِّهِ فَلَيْكُمُ لَلَهُ عَبَلًا مَنَائِكًا وَلَا يُشْرِلُهِ بِهِادَةِ رَبِّهِ أَمَدًا ﴿ إَلَا لَهُ عَلَى الكهف: ١١٠]، وقال في أولها: ﴿وَبُهُونَ النَّهُ مِنَا اللهُ عَلَى وَفُقِ ما شَرَعَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى وَفُقِ ما شَرَعَ الله عَنْ الله عَلَى وَفُقِ ما شَرَعَ الله عَنْ .

والآياتُ الدالَّةُ على ذلك كثيرة؛ ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَرَادَ ٱلْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَمَا سَعْيَهَا وَهُو مُؤْمِنٌ فَأَوْلَتِكَ كَانَ سَعْيَهُم مَشْكُورًا ﴿ ﴾ [الإسراء: ١٩]؛ فقوله: ﴿وَسَعَىٰ لَمَا سَعْيَهَا﴾، هو أن يكون خالصًا صوابًا، وقوله: ﴿وَهُو مُؤْمِنٌ﴾ هو الشرطُ الثالثُ مِن شَعْيَهَا﴾، هو أن يكون خالصًا صوابًا، وقوله: ﴿وَهُو مُؤْمِنٌ﴾ هو الشرطُ الثالثُ مِن شروط قَبُولِ العمل؛ حيثُ لا يقبل الله مِن كافر عملًا أصلًا.







قد تقدُّم أن العمل المقبول في جانب الإخلاص على مرتبَّتين(١١):

المرتبة الأولى \_ وهي أعلاهما \_: أن يعمل العمل يريد به وجه الله، ولا يَلتفِتَ إلى شيء آخر.

المرتبة الثانية: أن يَلتفِتَ إلى أمر آخر يجوز أن يَلتفِتَ إليه؛ كالذي يجاهِدُ يريد وجه الله ﷺ، ويريد أيضًا أن يتحبُّ وهو يريد وجه الله ﷺ، ويريد أيضًا أن يتاجِرَ في الحج.

فهذا المقبول من العمل، وأمَّا ما سواه، فهو العمل المردود؛ وهو أنواع كما سيأتي:



<sup>(</sup>١) انظر: «الفروق» للقرافي (٣/٩ ـ ١٢).



# أنواعُ العمل المردود

النوع الأول: مَن تمحَّضَتْ إرادتُهم لغير الله تبارك وتعالى؛ وهم على قسمَيْنِ: أوَّلهما: من تمحَّض قصدُهُ للرياء والسُّمْعة؛ فهم لا يريدون ما عند الله ﷺ، إنما يفعلون الشيء نفاقًا أو رياءً أو سُمْعةً؛ فمثل هؤلاء لا نَصِيبَ لهم عند الله ﷺ.

القسم الثاني: وهم أولئك الذين تمخّضت إرادتُهم للدنيا، لكنُ لا للرياء والسُّمْعة؛ كمَن يصومُ لِيَصِحٌ، ويَصِلُ الرحمَ لِيُنسَأَ له في أثره، ويزكِّي ماله لينمُو ويبارَكَ له فيه، وكالذي يغزو وهو لا يريد وجه الله، وإنما يريد الغنيمة فقط؛ فأولئك لا نَصِيبَ لهم في الآخرة على هذه الأعمال.

وأما أصحاب القسم الأول: فإنْ كان رياؤهم في أصل الإيمان، فإنَّ ذلك يجعلهم ممن توعَدهم الله عَلَى بقوله: ﴿ مَن كَانَ يُرِيدُ الْحَيَوْةَ الدُّيَّا وَرِينَهَا ثُوَقِ إِلَيْمِ أَعْمَلُهُمْ فِهَا وَهُمْ فِهَا لَا يُبْخَدُونَ ﴿ فَيْ أَلْفَيْنَ لِللَّهُ لَلْهُمْ فِي الْلَاخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَيِطَ مَا صَنعُوا فِيها وَيَطِلُ مَا كَانُو وَحَيطُ مَا صَنعُوا فِيها وَيَطِلُ مَا كَانُو وَحَيطُ مَا صَنعُوا فِيها وَيَطِلُ مَا كَانُو يَهِا مَا نَشَاهُ لِمَن نُويدُ وَحَيلًا النَّارِ وَكَم عليهم بحبوط الأعمال، ودخول النار وكما قال تعالى أيضًا: ﴿ مَن كَانَ يُرِيدُ الْمَاجِلَةَ عَبَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاهُ لِمَن نُويدُ وَيُولُو اللهُ وَالإسراء: ١٨] وقال مطرّف تَعَلَيْهُ: ﴿إِن الْمَارِقُ مَا طُلِبَتُ بِهِ الدَيْهِ: عَمَلُ الآخرة (١).

وهكذا مَن كان بكل حال مريدًا للدنيا لا يريد سواها: فهي غايةُ هَمُّه، ومَجمَعُ عَزْمه، وهي طَلِبَتُهُ التي مِن أجلها يقومُ ويَقعُد، ومِن أجلها يعمل؛ فليس له مطلوب سواها؛ فمثلُ هذا متوعَدٌ بهذه العقوبة.

النوع الثاني: وهو أن يريد وجه الله على، ويَلتفِتَ مع ذلك إلى أمر لا يجوزُ الالتفات إلىه؛ كمّن يَحُجُّ يريد وجه الله على، ويريدُ مع ذلك أن يقالَ: فلان حاجٌّ، ويجاهِدُ يريد وجه الله على، ويريدُ مع ذلك أن يقالَ: فلانٌ مجاهِدٌ، أو شجاع، ويتصدَّقُ يبتغي وجه الله على، ويريدُ أن يقالَ: فلانٌ جَوَادٌ، وهكذا.

فهؤلاء لا نَصِيبَ لهم عند الله على على هذا العمل، وفي الحديث القُدْسي الصحيح: ﴿أَنَا أَغْنَى الشُّرِكَاءِ عَن الشَّرْكِ؛ مَنْ عَمِلَ عَمَلاً أَشْرَكَ فِيهِ مَعِي غَيْرِي، مَرْكُتُهُ وَشِيْرُكُهُ ( ٢٠ ).

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في اللحلية؛ (٢٠٨/٢). (٢) تقدم تخريجه.

وبهذا الاعتبار صار التشريك في النيَّة على نوعَيْن:

نوع: يُشرِكُ فيه العامل بأمر يجوز التشريك فيه؛ وهو أمر مباح يجوز أن يلتفت إليه المكلّف، ويحصُلُ على سبيل التّبع.

وأمّا الثاني: فهو المحرّم؛ وهو أن يلتفِت مع إرادة وجه الله ﷺ إلى أمرٍ يحرُمُ
 الالتفات إليه؛ وهو الرياءُ والسّمْعة.

نصار الالتفات على نوعَيْن:

ـ نوعٌ محرَّم.

ـ ونوعٌ جائز.

وصار التمحُّض في الإرادة على نوعَيْن:

- أَنْ يريدَ وجه الله فقط؛ وهو الإخلاص.

ـ أَنْ يريدَ غيرَ وجه الله ﷺ؛ وهو قسمان:

الأوَّل: أنْ يريدَ الدنيا فقط غير الرياء والسُّمْعة.

الثاني: أنْ يريدَ رياءً وسمعةً خالصةً، ولا يريدَ وجه الله ﷺ مع ذلك.

فهذه مراتِبُ العامِلين وأنواعُهم مِن جهة الالتفات الذي يجوز والذي لا يجوز.

وبعد هذا العَرْضِ يحسُنُ الكلام على هاتَيْنِ العِلَّتَيْنِ: (الرياء والسمعة) بشيء من التفصيل.



# 

### معنى الرياء:

الرياء: مصدرٌ مِن: راءى يُرَاثِي مُرَاءاةً، ورِيَاءً، فهو مُرَاء، وحقيقتُهُ في كلام العرب: أن يُرِيَ غيرَهُ خلافَ ما هو عليه؛ فيُظهِرَ الخشوع وليس بخاشع، ويُظهِرَ التقوى وليس بتقي، وهكذا حينما يتزيَّن بأعماله التي يُظهِرُ أنه يريدُ بها وجه الله عَلَىٰ التحصُلُ منزلةً في قلوب المخلوقين لِيُظرُوهُ، ويُثْنُوا عليه، ويَرْفَعُوه، وما إلى ذلك (١).

وعبارات العلماء في معنى «الرياء» متفاوِتةٌ، مع تقارُبها في المعنى (٢):

فقيل: هو أن يقوم العبد بالعبادة التي يُتقرَّبُ بها لله، لا يريدُ الله عَلَى، بل يريدُ عَرَضًا دنيويًا.

وقيل: هو إرادة العبد العباد بالعبادة.

وقيل: هو التشبُّه بذوي الأعمال الفاضلة؛ طلبًا للسُّمْعة والمفاخَرة.

وقيل: هو إظهار عمل العبادة لينالَ مُظهِرُها عرضًا دنيويًّا: إما بجَلْب نَفْعٍ دنيوي، أو تعظيم، أو إجلال.

وقيل: هو طلَبُ ما في الدنيا بالعبادة؛ وأصلُهُ: طَلَبُ المنزِلةِ في قلوب الناس.

وقيل: الرياءُ أن يَفعَلَ شيئًا مِن العبادات التي أمَرَ الله بفِعْلِها لغيره.

وقيل: هو إظهار العبادة لقصد رؤية الناس؛ فيَحْمَدوا صاحبُها.

وهذا أدقَّ التعريفات، وهو الذي اختاره ابن حَجَر رحمه الله تعالى (٢٠)؛ فصار الرياء يتعلَّق بأمرٍ مُظهَرٍ لقصدِ رؤية الناس؛ لأن الرياء يتعلَّق بحاسَّة البصر؛ فهو يريدُ بهذا أن يحصِّل منزِلةً في قلوب الناس، لا يريدُ أمرًا مباحًا يحصُلُ على سبيل التَّبَع؛ كما قلنا في الذي يَحُجُّ ويريدُ التجارة، ونحوه.

وقد فرَّق بعضهم بين الرياء والإخلاص؛ بـ أن المراثي يَعمَلُ لِيُرَى، والمخلِصَ يَعمَلُ لِيُرَى، والمخلِصَ يَعمَلُ لِيَصِل (1).

<sup>(</sup>١) انظر: «تاج العروس» (٣٨/ ١٠٥)، (ر أ ي).

<sup>(</sup>٢) انظر: المقاصد المكلَّفين؛ (ص٤٣٦). (٣) افتح الباري؛ (١١/ ٣٤٥ ـ ٣٤٥).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في الحلية؛ (١٠/ ٣٨١)، عن جعفر بن محمد الخُلْدِي.

وأما الفَرْقُ بين الرياء والسُّمْعة (١):

فإن الرياء: يتعلَّق بحاسَّة البصر؛ كأن يقوم أمام الناس يصلي ويُظهِرُ الخشوع، ويُخرِّجُ الصدقة ليراه الناس؛ فيقولوا: متصدِّق، أو جَزَاد...

وأما السُّمْعة: فتتعلَّق بحاسَّة السمع؛ وعليه فالتسميع لا يكون إلا بالعبادات التي تُسمَع؛ كقراءة القرآن، وذكر الله تعالى.

ويُلحَقُ بها: ما يفعله الإنسان من العبادات التي تُرَى؛ كالصلاة والجهاد والصَّدُقة، وغير ذلك مما لم يَطَّلِعُ عليه أحد، ولكنه تحدَّث به وأخبَرَ عنه لِيُذْكَرَ بحسن الثناء؛ فصار بذلك مسمِّعًا.

ومنها أيضًا: أن يَطلُبَ من الناس أن يتحدَّثوا عن أعماله، أو يطلُبَ أن يُكتَبَ ذلك عنه، ونحو ذلك.

وعلى هذا: فالرياء لا يدخُلُ في العبادات القلبيَّة التي لا يطَّلع عليها الناس؛ كالخوف، والرجاء، والمحبَّة، والتقوى، والتوكُّل، والإشفاق، وتعظيم الله ﷺ، وغير ذلك؛ فهذه أمور لا يَطَّلِعُ عليها الناس؛ ومِن ثَمَّ: فإن الرياء لا يتعلَّق بها، ولكن تَدخُلُها السُّمْعة.

فإن قيل: إذا قام العبد يصلِّي، وهو يُظهِرُ الخشوع على جوارحه؛ أليس ذلك مِن الرياء؟(٢٠):

فنقول: هذا الذي أظهَرَهُ ليس هو الخشوع، بل هو أثرٌ من آثار الخشوع؛ فإنَّ السكون الظاهر، وانكسار العبد في صلاته: انعكاس لخشوع قلبه.

قال شيخ الإسلام ﷺ: «خشوع الجسَد تَبعٌ لخشوع القلب؛ إذا لم يكن الرجُلُ مرائيًا يُظهرُ ما ليس في قلبه (٣).

<sup>(</sup>١) انظر: افتح الباري؛ (١١/ ٣٤٤)، وامقاصد المكلَّفين؛ (ص٤٣٧).

٢) قال ابن القيِّم: «والفرق بين خشوع الإيمان وخشوع النفاق: أن خشوع الإيمان هو خشوع النفاق. أن خشوع الإيمان هو خشوع القلب لله بالتعظيم والإجلال والوَقار والممهابة والحياء؛ فيَنكسِر القلب لله كَسُرةً مُلشِمةً من الوجل والحجل والحبل والحبِّ والحياء وشهود نعم الله وجناياته هو؛ فيخشع القلب لا محالة، فيتبتَهُهُ خشوع الجوارح. وأما خشوع النفاق: فيبدو على الجوارح تصنَّمًا وتكلُّفنًا والقلب غير خاشع، وكان بعض الصحابة يقول: أعوذ بالله من خشوع النفاق، قيل له: وما خشوع النفاق؟ قال: أن يُرى الجسد خاشعًا والقلب غير خاشع». «الرُّوح» (٢/ ١٩٤). وينظر: «الإحياء» للغزالي (٤/ ٢٨٤).

<sup>(</sup>٣) المجموع الفتاوى؛ (٧/ ٢٩).



## أقسام التسميع

والتسميع ينقسِم إلى قسمَيْن (١):

١ - تسميعٌ بعمل قد حصل.

٢ ـ تسميع بعمل لم يُوجَد أصلًا.

وكلاهما باطل، وصاحبُهُ متوعَّد بالعقوبة، وعمله مردود:

أما الأوَّل: فهو أن يعمل العمل حيث لا يراه الناس، فإذا جالسهم، حدَّثهم به؛ كالذي يصلي بالليل، فإذا أصبَح، تحدَّث بعمله، وأنه صلى كذا وكذا ركعةً، وفعَلَ كذا وكذا؛ يريدُ منزِلةً في قلوبهم له، وإقبالًا مِن وجوههم عليه.

وأما الثاني: فصاحبُهُ كلابس ثوبَيْ زُور، متشبِّعٌ بما لم يُعْظَ، وهو أقبح من الأول؛ يقول: فَعَلْتُ، ولم يَفعُلُ، وقلتُ، ولم يَقُلُ؛ كالذي يُخبِرُ عن نفسه: أنه يصلِّي بالليل وهو لا يصلي، أو يصوم الاثنَيْنِ والخميسَ وهو لا يصوم، فهذا متشبِّعٌ بما لم يُعْظَ، مسمِّعٌ بالأكاذيب.

وقد يجمع بين الرياء والسُّمْعة، كما لو أنه عَمِلَ أعمالًا أمام الناس يرائي بها، ويشرُّكُ فيها بالنيَّة تشريكًا محرَّمًا، ثم ينقلِبُ إلى آخرين يحدَّثهم بها؛ فهذا يَجمَعُ بين الرياء والسُّمْعة؛ حيث راءى بعمَله الظاهر أمام الناس، ثم سمَّع به في آخرين.

## الفَرْق بين الرياء والعُجْب (٢):

المُجْبُ: من أدواء العاملين، وآفات غير المُخبِتين، أمَّا المؤمنون، فخاشعون منكسِرُونَ؛ ﴿يُؤْتُونَ مَا مَاتَوا وَتُلُوبُهُمْ وَجِلَةً أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّمْ رَحِمُونَ ١٩٠٠ [المؤمنون: ٦٠].

والعُجْبُ: آفةٌ تُحبِطُ العمل؛ يقول النووي رحمه الله تعالى: «اعلَمْ: أنَّ الإخلاص قد يَعرِضُ له آفةُ العُجْب؛ فمَن أُعجِبَ بعمله، حَبِطَ عملُه، وكذلك مَن استكبر، حَبِطَ عملُه، وكذلك مَن استكبر، حَبِطَ عملُه، (٣٠).

ورُوِيَ من حديث أنس ر الله على: قال: قال رسول الله على: ﴿ لَوْ لَمْ تَكُونُوا تُذُنِبُونَ ،

<sup>(</sup>١) انظر: (قواعد الأحكام) للعز بن عبد السلام (٢٠٦/١ ـ ٢٠٠).

<sup>(</sup>٢) انظر: قمقاصد المكلّفين؛ (ص٤٣٨).

<sup>(</sup>٣) • شرح الأربعين؛ للنووي (ص٧).

خَشِيتُ عَلَيْكُمْ مَا هُوَ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِك: المُجْبَ، المُجْبَ، (١٠).

والفَرْقُ بَين الرياء والمُجْب: أن الرياء مِن باب الإشراك بالخَلْق، وأمَّا العُجْبُ، فإنه من باب الإشراك بالنَّفْس؛ بحيث يَلتفِتُ إلى نفسه، وأنه بذَلَ وقدَّم وعَمِلَ، وأنه جاد بهذه الأعمال الصالحة، وبهذه الصدقات؛ فتعاظَمَ في نفسه.

قال شيخ الإسلام تَتَلَقُهُ: «كثيرًا ما يَقرِنُ الناس بين الرياء والعُجْب؛ فالرياءُ مِن باب الإشراك بالنَّفُس؛ وهذا حال المستكبِر، فالمراثي الإشراك بالنَّفُس؛ وهذا حال المستكبِر، فالمراثي لا يحقِّق قوله: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ ولم حقِّق قوله: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْبَعِينُ ﴿ وَإِيَّاكَ نَسْبَعِينُ ﴿ وَإِيَّاكَ نَسْبَعِينُ ﴾ ، خرَجَ عن الرياء، ومَن حقَّق قوله: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْبَعِينُ ﴾ ، خرَجَ عن الرياء، ومَن حقَّق قوله: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ ، خرَجَ عن الإعجاب (٣).

## دواعى الرياء وأسبابه (٤):

ربما يتساءل البعض: ما الذي يَحمِل العبد على ركوب هذه الأخطار، وعلى هذه التضحيات الجِسَام؛ فيقوم الليل الطويل، ويصوم النهار الحارّ، ثم يَذهَبُ ويتحدَّث؛ فلا يَرجمُ إلا بعمل مردود، ووزْر مكتوب؟!

والجواب: قد تقدَّم أن الإخلاص شاقَّ على النفوس؛ وذلك لقوَّة داعي الرياء، وضعف النفوس بما جُبِلَتْ عليه من حبِّ الشهوات، وحبِّ الترؤُس والظهور، واعتبِرْ ذلك في الصبي؛ فإنك إن أَثْنَيْتَ عليه، سرَّه ذلك، ورأيت أثره على وجهه وجوارحه،

<sup>(</sup>۱) أخرجه العقيلي في «الضعفاء» (۲۱٬ ۹۲۱)، وابن عدي في «الكامل» (۳/ ۳۰۵)، والبيهقي في «الشعب» (۲۸۲۸)؛ واللفظ له، والقضاعي في «الشهاب» (۱٤٤٧)، والبرزًار (۲۹۳۷)، وذكره ابن حِبَّان في «المجروحين» (۲/ ۲۳۱)، ولم يُسنِدْه، وغيرهم. وأورده الذهبي في «الميزان» (۲/ ۲۸۰)، وابن حجر في «اللسان» (٤/ ۲۰۰)، في منكرات سلام بن أبي الصهباء، وقد انفرد به؛ كما قال المُقيِّلي والبرزًار، وقال الذهبي في «الميزان»: «ما أحسنه من حديث لو يصح»، وضعَّفه ابن طهر في «ذخيرة الحفاظ» (۲۲۱٪)، والعراقي في «تخريج الإحياء» (۳۷/۳)، وحسَّنه ابن القطان في «بيان الوهم والإيهام» (۲۱۹٪)، والمناوي في «فيض القدير» (۵/ ۳۳٪)، وجوَّد المنذري إسناده في «الترغيب» (۳/ ۷۱٪)، والهيشي في «المجمع» (۲۱۹٪)، والألباني في «الصحيحة» (۲۵٪)، انظر: «فتح الوهاب» (۸۲٪).

 <sup>(</sup>٢) أخرجه ابن المبارك (٤٤٨)، وأحمد (ص٢٤١)؛ كلاهما في «الزهد»، وأبو نعيم في «الحلية»
 (٢/ ٢٠٠)، وابن عساكر في «تاريخ» (٨٥/ ٣٠٠).

<sup>(</sup>٣) الفطاوي (١٠/ ٢٧٧). (٤) النظر: المقاصد المكلفين (ص٤٣٩).

وإنْ أنت ذَمَمْتُهُ، كَرِهَ ذلك منك وأعرَضَ عنك، واحمَرَّ وجهُهُ خَجَلًا أو ضَجَرًا مما يَسمَع من عَيْبه وتنقُّصه.

وعلى ذلك: جُبِلَتِ النفوس؛ فهي تحبُّ المدح، وتَكرَهُ الذمّ، وكثير من الناس يعادي من ذمَّه وإن كان محقًا؛ ولذلك تجد كثيرًا من الناس يتحاشَوْنَ ذكر عيوب الآخرين لهم، والقيام بواجب النصيحة؛ لئلا يتغيَّر هؤلاء عليهم، فترَّكُوا ما أمر الله به مِن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ حتى لا يَسخَطَ الناس.

ولكنك إذا ذكَّرْتَهم بما تهوى أنفسُهم، سرَّهم ذلك؛ سواءٌ كان ما ذكَرْتَ متحقُّقًا فيهم أم لم يكن كذلك.

وقد قيل<sup>(١)</sup>:

يَهُ وَى النَّنَاء مُبَرِّزٌ وَمُقَصِّرٌ حُبُّ النَّنَاء طَبِيعَةُ الإنْسَانِ

ولا نكون قد بالغنا لو قلنا: إن الداعي إلى الرياء والسُّمْعة أعظَمُ من الداعي إلى الشَّرْك الأكبر؛ لأن النفوس مجبولة على التوحيد، والشرك الأكبر منافي للفِظرة؛ كيف يُعبَدُ الحجَرُ والشجر؟! كيف تُعبَدُ هذه المخلوقات الأرضيَّة من دون الله تبارك وتعالى؟! هذا أمر ينافي الفِظرة السليمة.

ولذلك أنكرَ بعض من عاش في أزمان الجاهليَّة على المشرِكِين تلك المعبودات؛ لأنها تخالِفُ العقل والفِطْرة.

لكنَّ محبَّة الحمد والثناء من الناس متمكَّنة من النفوس؛ فيصعُبُ على الإنسان أن يتخلَّص منها؛ فنفسهُ تميل إليها ميلًا شديدًا، ولا تزالُ نفسه تحدُّثُ حتى يتحدَّث بأعماله، ويراثِيَ بها؛ يقول الله عَنْ: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ ٱلْحَيْوَ ٱلدُّنِا ﴿ الْعلى: ١٦]، ويقول: ﴿ لَمْ بَرُّونَ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ا

والعبدُ قد يُخلَقُ مطبوعًا على حبِّ الرياسة، أو الشُّخِ، أو الجُبْن، أو العَجَلة، إلى غير ذلك من الصفات الذميمة، لكنه لا يُمكِنُ أن يُخلَقَ مطبوعًا على الكفر وبغض الإيمان؛ فأصله شريف، وهو يعالِجُ به تلك العيوبَ التي طُبِعَ عليها، والأصل: أن صحة الأصل أصل في صحة الفرع؛ فإنه إنْ طابقه، فذاك، وإنْ خالفه، دَعَتْهُ دواعي استقامة أصله إلى تثقيف اعوجاجه.

ولذلك فإنَّ كلَّ صالح من قول أو عمل، فهو من شُعَب الإيمان، وكلَّ طالح من قول

<sup>(</sup>١) القائل: ابن نُباتة السعدي؛ كما في «أدب الدنيا والدين» (ص٣٧٩).

أو عمل، فهو من شُعَب الكفر؛ كما حقَّقه شيخ الإسلام وابن القيِّم رحمهما الله (١٠)؛ ولذلك فإن دواعي الرياء والسُّمْعة أكثر وأعظم من دواعي الشرك والكفر.

فحبُّ الثناء والمدح، وبغضُ الذم، والطمع فيما في أيدي الناس، ومخافة الضَّيْعة في الدنيا، كلُّ ذلك يدعوه إلى إظهار عمَلِه ليرتفع به.

ويمكِنُ أن يقالَ بعد ذلك: إن الرباء يَجمَعُهُ حبُّ المَحمَدة، وكراهيةُ المَذَمَّة؛ فهو يحاوِلُ أن يتنزَّه عن الأعمال التي لا تليقُ ولو كان يُواقِعها؛ وهذا أحَدُ نوعي الرباء؛ وهو الرباء الكاذب.

وهو أيضًا: يُظهِرُ أنه يُحِبُّ الأعمال الصالحة، ويأتيها؛ كتفقُّد الأرامل، والإنفاق على الفقراء والمساكين، وغير ذلك؛ فإنْ كان صادقًا، فرياء، وإنْ كان كاذبًا، فمتشبِّع بما لم يُغطّ، مع كونه مراثيًا.



<sup>(</sup>١) انظر: ﴿جامع الرسائلِ لابن تيميَّة (٢/ ٢٩٢)، و﴿كتاب الصلاةِ لابن القيِّم (ص٨٥ ـ ٨٦).



قال ابن الجَوْزي تَرَالَهُ: "وقد كان دخَلَ إلينا إلى بغداد بعض طلبة الحديث، وكان يأخُذُ الشيخَ، فيُقمِدُهُ في الرَّقة \_ وهي البستان الذي على شاطئ دجُلة \_ فيقرأ عليه، ويقول في مجموعاته: حدَّثني فلان وفلان بالرَّقة، ويُوهِمُ الناس أنها البَلْدةُ التي بناحية الشام؛ ليظنُّوا أنه قد تَعِبَ في الأسفار لطلب الحديث. وكان يُقبِدُ الشيخ بين نهر عيسى والفرات، ويقول: حدَّثني فلان مِن وراء النهر؛ يُوهِمُ أنه قد عبر خراسان في طلب الحديث، وكان يقول: حدَّثني فلان في رحلتي الثانية والثالثة؛ لِيَعلَم الناسُ قَدْر تعبه في طلب الحديث؛ فما بُورِكَ له، ومات في زمان الطَّلَب؛ قال \_ ابن الجوزي \_: وهذا كله من الإخلاص بمَغزل، وإنما مقصودُهم الرياسة والمباهاة، (۱).

قال: «وأمَّا الرياء، فلا عُذْرَ فيه لأحد، ولا يصلُحُ أن يُجعَلَ طريقًا لدعاية الناس، وقد كان أيُّوبُ السَّخْتِيانيُّ إذا حدَّث بحديث، فرَقَّ، مسَحَ وجهه، وقال: «ما أشدَّ الزُّكَامَ!»(٢).

وبعد هذا: فالأعمال بالنيَّات، والناقد بصير، وكم من ساكت عن غِيبة المسلمين إذا اغتِيبُوا عنده، فَرحَ قلبه، وهو آثِمٌ بذلك من ث**لاثة أوجه**:

أحدها: الفرَح؛ فإنه قد حصَلَ بوجود هذه المعصية من المغتاب.

والثاني: لسروره بثُلُب المسلمين.

والثالث: أنه لم يُنكِر.

وقد لبَّس إبليس على الكامِلِين في العلوم؛ فيَسهَرون ليلهم، ويَدأَبُون نهارهم في تصانيف العلوم، ويُريهم إبليس أن المقصود نَشْرُ الدين، ويكونُ مقصودهم الباطن: انتشار الذِّكْر، وعلو الصِّيت، والرياسة، وطَلَب الرِّحْلة من الآفاق إلى المصنَّف... وقد قال بعض السلف: «ما مِن عِلْمِ عَلِمْتُهُ إلا أحببتُ أن يَستفِيدَهُ الناس مِن غير أن

<sup>(</sup>۱) «تلبيس إبليس؛ (ص١٢٧ ـ ١٢٨).

 <sup>(</sup>٢) ذكره ابن أبي الدنيا في «الرّقة والبكاء» (١٥٨)، بلفظ: "حماد بن زيد؛ قال: ذكر أيوب يومًا شيئًا، فرَقّ؛ فالتفَتَ كأنه يتمخّط، ثم أقبَلَ علينا، فقال: إن الزكام شديد على الشيخ»، وقد تقدّم نحوه.

يُنسَبَ إلىًا (١).

العلم، وإنما مرادُهُ: كثرة الأتباع، ويلبّس عليه إبليس: بأن هذا الفرَحَ لكثرة طلّاب العلم، وإنما مرادُهُ: كثرةُ الأصحاب، واستطارةُ الذكر، ومِن ذلك: العُجْبُ بكلماتهم وعلمهم.

وينكشِفُ هذا التلبيس: بأنه لو انقطعَ بعضهم إلى غيره ممن هو أعلَمُ منه، ثَقُلَ ذلك عليه، وما هذه صفةً المخلِص في التعليم؛ لأن مثَلَ المخلِص مثَلُ الأطباء الذين يداوون المرضى لله على أذا شُفِيَ بعض المرضى على يَدِ طبيب منهم، فَرِحَ الآخر، (٢).

وقال أيضًا كَلَّلَهُ: ﴿ وقد لبَّس إبليس على جماعة مِن قُوَّام الليل ، فتحدَّثوا بذلك بالنهار ، فربما قال أحدهم : فلان المؤذِّن أذَّن بوقت ؛ ليَعلَم الناس أنه كان منتبهًا ؛ فأقلُ ما في هذا \_ إنْ سَلِمَ من الرياء \_ أن يُنقَلَ من ديوان السرِّ إلى ديوان العَلائِيَة ، فَيَقِلُ الثواب . . . ، ، وقال : ﴿ وقد لبَّس على قوم من المتعبَّدين ، وكانوا يبكون والناس حولهم ، وهذا قد يقَعُ عليه ، فلا يُمكِن دَفْعُه ؛ فمَن قدَرَ على سَتْرِه ، فأظهر ، ، فقد تعرَّض للرياء (٣) .

قال: «ومِن أعجب ما رأيت فيهم ـ يعني: القرَّاءَ ـ: أن رجلًا كان يصلي بالناس صلاة الصبح يوم الجمعة، ثم يَلتفِتُ، فيقرأ المعوِّذتين، ويدعو دعاء الخَثْمة؛ ليعلم الناس أنه قد ختمَ الخَثْمة، وما هذه طريقة السلف؛ فإن السلف كانوا يستُرُونَ عبادتهم، وكان عمل الرَّبِيع بن خُثَيْم كله سرًّا، فربما دخَلَ عليه الداخل، وقد نشَرَ المصحف، فيغطّيه بثوبه (١٤)، وكان أحمد بن حنبل يقرأ القرآن كثيرًا، ولا يُدرَى متى يَختِمُ!، (٥).



<sup>(</sup>١) انظر: «آداب الشافعي» لابن أبي حاتم (ص٣٢٦).

<sup>(</sup>٢) البيس إبليس؛ (ص١٤٣).

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (ص١٥٨).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أحمد في «الزهد» (ص٣٣٢)

<sup>(</sup>٥) الليس إبليس؛ (ص١٦٠).

## العلامات التي تَدُلُّ على إخلاص العبد(۱)

مِن العلامات الدالَّة على إخلاص العبد أمور:

أولًا: أن يكون هَمُّهُ انتشار الخير وظهور الحق، وتديُّنَ الناس بهذا الحق الذي جاء به الرسول ﷺ؛ سواءٌ كان ذلك ظاهرًا على يده، أم ظاهرًا على يد غيره؛ فالمقصود: تكثير الخير، وتقليل الشرّ.

قال الربيع بن سليمان المُرَادي: «دخلتُ على الشافعيِّ وهو مريض، فسألني عن أصحابنا، فقلتُ: إنهم يتكلَّمون، فقال لي الشافعي: ما ناظَرْتُ أحدًا قَطُّ على الغَلَبة، وبوُدِّي أن جميع الخلق تعلَّموا هذا الكتاب \_ يعني: كُثَبَه \_ على ألَّا يُنسَبَ إليَّ منه شيء؛ قال هذا الكلام يوم الأحد ومات هو يوم الخميس تَعَلَّفُهُ (٢٠).

وكان كَثَلَثُهُ يقول وهو يَحلِف: دما ناظَرْتُ أحدًا قطُّ إلا على النصيحة اللهُ.

وقال أيضًا: قما ناظَرْتُ أحدًا، فأحببتُ أن يخطئ إلا صاحبَ بِدْعة؛ فإني أحبُ أن ينكَشِفَ أمره للناس»(٤).

وقال: «ما كلَّمتُ أحدًا قطُّ إلا أحببتُ أن يوفَّقَ ويسدَّدَ ويُعَان، ويكونَ عليه رعاية من الله تعالى وحِفْظ (٥٠).

ولهذا ما ناظَرَ الشافعي نَتَلَقُهُ رجلًا إلا غلَّبَه؛ وهذا بسبب إخلاصه وحسن قصده.

يقول محمد بن عبد الله بن عبد الحكم: «كنت إذا رأيتُ مَن يناظِرُ الشافعيّ، رَحِمْتُه»، وقال: «الشافعيُّ رَحِمْتُه»، وقال: «الشافعيُّ علَّم الناس الحُجَج» (٦٠).

فكان يُورِدُ على الخَصْم الحُجَج من هنا وهناك، والآخَرُ لا يدري كيف يُجِيب؛ ولا يَفعَل ذلك إلا لإظهار الحق وإعلاء كلمته.

<sup>(</sup>١) انظر: (مقاصد المكلَّفين) (ص٤٧٣).

<sup>(</sup>٢) أخرجه البيهقي في (مناقب الشافعي) (٢/ ٤٣٢)؛ ومن طريقه ابن عساكر في (تاريخه) (٥١/ ٤٣٢).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية، (١١٨/٩)؛ واللفظ له، وابن عساكر في اتاريخه، (٥١/ ٣٨٤).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في اللحلية؛ (١١٨/٩)، وابن عساكر في اتاريخه؛ (٥١/ ٣٨٤)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٥) (الإحياء) (١/٢٦).

٦) أخرجه البيهقي في امناقب الشافعي، (٢٠٨/١)؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخه، (٥١/٣٧٦).

وقد ذكرَ بعض أهل العلم مثلًا يوضِّح ذلك(): وهو أن الواعظ، أو المحاضِر، أو الداعي إلى الله عَلَىٰ إذا وجَدَ في مكانه رجلًا، أو حَلَّ البَلَدَ أحدٌ هو أفقهُ منه، وأعلَمُ منه، وأبلَغُ منه، واستمال قلوبَ الناس حتى أذعَنُوا له، وتاب على يدَيْهِ خلقٌ أكثرُ من الذين تابوا على يد الأول:

فإنْ كان مخلصًا، فإنه لا يتبرَّم، بل يَفرَحُ أَنْ قد كُفِيَ، وأَنَّ هذا الخير قد ذاع وانتشر، وانتفَع الخلق بهذا الهدى.

أمًّا إذا كان في إخلاصِه نظَرٌ، فإنه يتبرَّم بذلك، ويَغضَب، وربما حاول أن ينتقِصَهُ؛ كأن يقول: فلانٌ واعِظٌ، لكنه ليس من أهل العلم، فلانٌ لا فِقُهَ له، أو يدعوه باسمه المجرَّد على خلاف عادة الناس؛ لِيَضَعَ مِن قدره، ويَحُطَّ مِن منزِلته؛ فأين مثل هذا مِن سبيل المخلِصين، وعمل المتقين؟!

ثانيًا: أنه لا يبالي بثناء الناس ومَدْحهم وإطرائِهم:

وقد سُئِلَ ذو النُّون عن علامة الإخلاص؟ فقال: اإذا لم يكن في عمَلك محبَّةُ حَمْدِ المخلوقين، ولا مخافةُ ذَمِّهم، فأنت مُخلِصٌ إن شاء الله، (٢٠).

وقال كَلْفَهُ: "ثلاثةٌ مِن أعمال الإخلاص: استواءُ المَدْحِ والذمِّ من العامَّة، ونِسْيانُ رؤيتهم في الأعمال نظرًا إلى الله، واقتضاءُ ثوابِ العمل في الآخرة بحسن عفو الله في الدنيا بحسن المِدْحة"".

وأما غير المخلِص: فإنَّ الكلمة التي فيها تعظيمه تُرضِيه ولو كانت باطلًا، والكلمة التي فيها تنقُّصُهُ تُسخِطُهُ ولو كانت حقًّا، بينما المخلِص حقًّا يَفرَح بالنصح، فالمؤمِن مِرْآةُ أخيه، وإنما يصانُ المرءُ بعد توفيق الله عَلَى بإخوانه الذين يَنصَحونه ويبيَّنون له عَوَارَهُ واعوجاجه؛ فيعمل على إقامة ما اعوجَّ، وإصلاح ما فسد.

وقد رُوِيَ عن عمر عظم الله الله قال: «رَحِمَ الله مَن أهدى إليَّ عيوبي"(١).

<sup>(</sup>١) انظر: اميزان العمل؛ (ص٢٤٢)، واتلبيس إبليس؛ (ص١٣٦ ـ ١٣٧).

<sup>(</sup>٢) دحلية الأولياء؛ (١٠/ ٢٤٣).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في اللحلية؛ (٩/ ٣٦١ ـ ٣٦١).

<sup>(</sup>٤) أخرجه الدارمي في •سننه؛ (٦٧٥)؛ في رسالة عبَّاد الشامي، وإسناده معضَل.

<sup>(</sup>٥) • البداية والنهاية، (١٥/ ٥٧٨)، و تذكرة الحفاظ، (٣/ ١٠٤٨).

ثالثًا: أنه لا يبالي لو خرَجَ كلُّ قَدْرٍ له في قلوب المخلوقين؛ فسواة عنده أحبوه أم أبغضوه، أكرموه أم أهانوه، قرَّبوه بالولاء أم نابذوه بالعداء:

وإنما همُّه: إصلاح القلب، وإصلاح العمل، وتصحيح القَصْدِ والإرادة؛ ومِن ثُمَّ: فهو لا يُحِبُّ أن يطَّلع أحد من الخلق على عمَلِ عمله، بل يُحِبُّه مخبوءًا مستورًا.

قال بعضهم: قرأيتُ في الطواف رجلًا بين يَدَيْهِ شَاكِرِيَّةٌ (١) يمنعون الناس لأجلِهِ عن الطواف، ثم رأيتُهُ بعد ذلك بمدَّة على جسر بغداد يسأل شيئًا، فتعجَّبت منه، فقال لي: إني تكبَّرْتُ في موضعٍ يتواضَعُ الناس فيه؛ فابتلاني الله بالذلّ في موضعٍ يترفَّعُ الناس فيه؛ فابتلاني الله بالذلّ في موضعٍ يترفَّعُ الناس فيه؛

أما غير المخلِصِين: فقد جعلوا دِينهم غرضًا لأهوائهم؛ فعالِمُهم مع كل طائفة على ما يريدون؛ إذا كان في مَجلِس التجار، رخَّص لهم في معامَلاتِهم بأنواع التراخيص، وأحلَّ لهم ما حُرَّمَ عليهم بأدنى الحِيل، وإذا كان في مَجلِسِ العوامِّ، فما أهونَ دِينَهُ عليه في مجلسهم! وهكذا هو مع كل طائفة بحسبِ ما يرُوقُ لهم؛ حتى لا يَفقِدَ القاعدة الجماهيريَّة التي تشاهِدُ نَدَواتِه ومحاضراتِه، عبر القنوات الفضائية، أو عبر مواقع التواصُلِ الاجتماعي، في الشبكة العنكبوتيَّة، أو غير ذلك، وكما يقول بعضهم: «المحافظةُ على الشَّهرة أصعَبُ مِن تحصيل الشهرة»؛ حِكمٌ ودُرَرٌ للغافلين والمعرِضِينَ عن الله ﷺ وعن الدار الآخرة!

وما حاجتُهُ إلى تحصيل الشَّهْرة حتى يحتاج إلى المحافَظة على الشهرة؟! وما وجه الصعوبة في زَعْمهم؟! ربما أنه قد يصدُرُ منه تصرُّفٌ يَنفِرُ منه الناس، ورضا الناس غايةٌ لا تُدرَك؛ ومِن ثَمَّ: فهو دائمًا في تيقُظ؛ إذا مال الناس، مال معهم، وإذا استفتَوْهُ، أفتاهم بما يُرضِيهم؛ يَتَقِي سَخَطهم بالتعرُّض لسخط الله، متقلبًا ظهرًا لبطن على هواه، لا يبالي أأسخَط الله عليه أم أرضاه!

وأما عاملُ الآخرة: فإنه قَوَّالٌ بالحق، لا يَكترِثُ بالناس وإن سَخِطوا جميعًا؛ فليس رضاهم بمرغوبِه، ولا سَخَطُهم بمرهوبِه، الرضا لديه رضا الله فهو يأتيه، والسَّخَطُ سخطُ الله فهو يَتَّقِيه، وليس يُنجِيه رضاهم من عذاب الله؛ إنْ سَخِطَ عليه مولاه.

وقد قرأتُ في بعض التقارير عن بعض كبار القساوسة: أن الذين يتابِعُونَ برامجهم في بعض القنوات في أوروبا وأمريكا، قد يبلُغُ في بعض الإحصائيّات أكثر من خمسةَ

<sup>(</sup>١) شاكرية: كلمة معرَّبة؛ بمعنى: الخَدَم أو المماليك.

<sup>(</sup>٢) (مدارج السالكين؛ (٢/ ٣٣١).

عشَرَ مليونَ إنسان، ويبني أحدهم مدينة كاملة \_ مدينة دعويَّة \_ بأكثر من ثلاثين مليارًا، هذه المدينة تستوعِبُ عددًا مَهُولًا من الحضور الذين يتابِعُونَ هذه المدروس وتلك المحاضَرات والمؤتمرات التنصيريَّة، وهو نصرانيٌّ ضالٌّ يعبُدُ ثلاثة آلهة؛ ماذا يغني عنه هؤلاء وهو يُضِلُّهم؟!

وأمَّا أكثرهم متابَعةً في (التويتر)، حتى سنة (١٤٣٣هـ)، فقد أربى على (٤٠) مليون متابع، وهو مُغَنِّ كَنَدِيّ، لم يجاوِزْ (١٩) عامًا، وتليه مغنِّيتان أمريكيَّتان يتابعهما أكثر من (٣٧) مليون إنسان، ولم تجاوِزَا (٢٧) عامًا! فما قيمة هذا كلَّه؟!

أما المؤمِن الذي يبلِّغُ كلمة الله ﷺ، وينشُرُ الهدى بين الناس، ويقومُ على أمر الله، وهو لا يخشى على حَسَنَتِهِ أن يَنطفِئَ وهو لا يخشى على حَسَنَتِهِ أن يَنطفِئَ نُورُها، ويخشى من سيِّئته أن يقوم خطِيبُها، يخشى أن يقوم بغير الحق خطًا فيَزِلّ، فيبَّعه الناس؛ فتبقى عليه النَّبعة.

رابعًا: أنه إذا عرَضَ له أمران؛ أحدُهما: يُرضِي الله على ويُسخِط الناس، والثاني: يُرضِي الله على رضا الناس، ولم يَضُرَّه ما يُصُرِّه ما يُصُرَّه ما يُصُرَّه ما يُصُرِّه ما يُصُرِّه ما يُصِيبه في جَنْب الله مِن أذاهم:

فإن أرادوا قَتْلَهُ، قال(١١):

وَلَسْتُ أَبَالِي حِينَ أَقْتَلُ مُسْلِمًا عَلَى أَيِّ شِقَّ كَانَ فِي اللَّهِ مَصْرَعِي وَإِنْ أَرادُوا نَفْيَهُ قال:

«ما يَصنَعُ أعدائي بي؟! أنا جَنَّتي وبستاني في صدري؛ إنْ رُحْتُ، فهي معي لا تُفارِقني (٢٠).

وإن حَبَسُوهُ، قال: ﴿فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورِ لَهُ بَائِ بَالِمُنُهُ فِيهِ ٱلزَّمْمُةُ وَظَلهِمُهُ مِن فِبَالِهِ ٱلْمَذَابُ ﴿ ﴾ [الحديد: ١٣].

فله من كلِّ همٌّ فَرَج، ومِن كلِّ ضِيقٍ مَخرَج، ومع كلِّ عُسْرٍ يُسْر.

وقد كان شيخ الإسلام كَالَشُهُ يقول: «المحبوسُ: مَن حُبِسَ قلبُهُ عن ربَّه تعالى، والمأسورُ: مَن أُسَرَهُ هواه»، وكان يقول في مَحبَسِهِ بالقلعة: «لو بَذَلْتُ مِلْءَ هذه القَلْعةِ ذهبًا، ما عدَلَ عندي شُكْرَ هذه النعمة»، أو قال: «ما جَزَيْتُهم على ما تسبَّبُوا لي فيه مِن

 <sup>(</sup>١) القائل: هو خُبِيْب بن عَدِي ﷺ؛ قاله قبل مقتله؛ وقصّة مقتله أخرجها البخاري (٣٠٤٥)؛ من حديث أبى هريرة ﷺ.

<sup>(</sup>٢) ﴿ الوابل الصيب (ص١٠٩).



الخير، ونحو هذا(١).

وذلك لمَّا حصَلَ له من المعاني الإيمانيَّة، والمَعَارِف الربانيَّة، والأحوال القلبيَّة؛ فهذا يقوله مع أنه حِيلَ بينه وبين الناس، ووُضِعَ في سِجْنِ لا يأتيه الناس ولا يزورونه؛ حتى إنَّ الأقلام والوَرَق مُنِعَ عنه؛ فصار يكتب بالفَحْمِ على الجُدْران، وكان هذا أشدً الأشياء عليه؛ أنه مُنِعَ من الكتابة (٢٠).

ولما أُدخِلَ في سَجنِ آخرَ، فيه عُتَاةُ المجرِمِينَ، تحوَّل السجنُ إلى مكانٍ للعبادةِ والعلم؛ حتى إنهم خافوا على هؤلاء منه أن يَتَّبِعُوهُ ويُناصِرُوهُ، فأخرجوه مِن السَّجْن. . .

هكذا يكون المخلِص الذي يريد وجه الله ﷺ؛ لا يَهُمُّهُ أَن يتبوَّأُ شيئًا من المَرَاتِبِ العالية في الدنيا، إنما هَمُّهُ في مَرْضاة الله ﷺ.



<sup>(</sup>١) المصدر السابق.

<sup>(</sup>٢) انظر: «الجامع لسيرة شيخ الإسلام؛ (ص١٨٥، ٢٦١، ٤٨١).





وأخيرًا: أختِمُ هذا الموضوع بالعَيْش مع أهل الإخلاص بالتعرُّف على أحوالهم، وذِكْرِ بعض أخبارهم؛ في مقام الإخلاص والنُّفْرة من إشاعة الذُّكْر؛ وهو حديث شَيِّقٌ يَجذِب النفوس، وتَرقُّ له القلوب، وفيه عِبْرةٌ لمن يعتبر.

ونحن في حاجة شديدة إلى النظر دائمًا في أحوال الصالحين في عبادتهم، وتقواهم، ووَرَعهم، وخَوْفهم، وإيمانهم، وفي إخفائهم للعمل الصالح، نحتاج لمعرفة أحوالهم في كلِّ شأنٍ من شؤونهم.

قد يتقاصر الإنسان أمام الأنبياء والمرسَلين عليهم الصلاة والسلام، ويقولُ: هؤلاء أيَّدهم الله عَلَى بالوَحْي، ولا سبيل للشيطان عليهم، ولا حاجة لهم بالدنيا، ولكنَّ هؤلاء ممن نذكُرُ أخبارَهم، لم يكونوا من النبيِّين، ولكنَّ من ورَثَتهم مِن العلماء والصِّدِيقين.

# أولًا: حِرْصُهم على استصحاب النيَّة في كلِّ شيء:

فقد كان الإمام أحمد يقول لابنه رحمهما الله: «يا بُنَيَّ، انوِ الخير؛ فإنك لا تزالُ بخيرِ ما نَوْيْتَ الخير، (١٠).

وَقيل لنافع بن جُبَيْر كَاللَّهُ: ﴿ أَلَا تشهد الجنازة؟ قال: كما أنت؛ حتى أنوي ا(٢٠)؛ أراد أن يُحدِثَ نيَّة، وليس معنى ذلك أن يَنطِقَ بها، فيقول: نَوَيْتُ أن أشهَدَ الجنازة، أو أصلَّى على الجنازة؛ كما يفعله بعض العوامُ.

وقال زُبَيْد اليامي تَكَلَّقُهُ: «انْوِ في كلِّ شيءِ تريده الخيرَ، حتى خروجِك إلى الكُنَاسَة (٢). (١).

وقال إبراهيم النَّخَعي تَكَلُّلهُ: ﴿لم يكنْ عبد الرحمٰن بن يزيد يَعمَلُ شيئًا إلا بنيَّة؛ حتى

<sup>(</sup>١) نقله ابن مُفلِح في ﴿الآدابِ الشرعيَّةِ (١/١٣٣).

<sup>(</sup>٢) أخرجه الدينوري في المجالسة؛ (٣٥٣٢)؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخه؛ (٦١/٤٠٧).

<sup>(</sup>٣) الكُناسة: موضع إلقاء القمامة.

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الإخلاص» (٦٣)؛ ومن طريقه الدينوري في «المجالسة» (٣٥٣٣)؛ واللفظ له.

إنْ كان يَشرَبُ الماء بنيَّة ا (١).

وربما قبل لإبراهيم التَّيْمي سَخَلَلْهُ: تكلُّم، فيقول: اما تحضُرُني نيَّة، (٢).

وقال محمد بن أبي حاتم ورَّاقُ البخاري كَلَشُهُ: «ورأيته \_ يعني: البخاري \_ استَلْقَى على قفاه يومًا، ونحنُ بفَرَبْرَ في تصنيف التفسير، وكان أتعَبَ نفسه في ذلك اليوم في كثرة إخراج الحديث، فقلت له: يا أبا عبد الله، سمعتُكَ تقول يومًا: إني ما أتيتُ شيئًا بغير علم قطُّ منذ عَقَلْتُ؛ فأيُّ علم في هذا الاستلقاء؟ فقال: أتعبنا أنفسنا في هذا اليوم، وهذا ثَغْرٌ من الثغور؛ خشيتُ أن يحدُثَ حدَثٌ مِن أمر العدو، فأحببتُ أن أستريح وآخُذَ أَهْبة ذلك؛ فإنْ غافصنا العدو، كان بنا حَرَاكُ".

وكان يحيى بن عيسى الأنباري الواعظ عابدًا جليل القَدْر، قال ابن الجوزي: اكان يَبكِي على المنبر مِن حين صعوده إلى حين نزوله، وتعبَّد في زاويته نحو خمسين سنة، وكان وَرِعًا، حتى إنه عَطِشَ مرَّةً، فجيء بماء بارد من بعضِ دُورِ الحكام، فلم يَشرَب، وكان لا يفعل شيئًا إلا بنيَّة (٤٠).

وكان نُور الدين زِنْكي ـ الملك المجاهد ـ يُكثِرُ اللعب بالكُرَة، فعاتبه رجل من كبار الصالحين في ذلك؟ فقال: (إنما الأعمال بالنيَّات، وإنما أريد بذلك تمرينَ الخَيْلِ على الكَرِّ والفَرِّ، وتعليمَها ذلك، ونحن لا نترُكُ الجهاد، (٥٠).

وروى ابن عساكر عن أبي الحسين التُورِيُّ؛ أنه اجتاز بزَوْرَقٍ فيه خمر مع ملَّح، فقال: «ما هذا؟! ولمن هذا؟! فقال له: هذه خمر للمعتضِد؛ فصَعِدُ أبو الحسين إليها، فجعَلَ يَضرِبُ الدِّنَانَ بعمود في يده حتى كسَرَها كلَّها سوى واحد تركه، واستغاث الملَّح، فجاءت الشرطة، فأخذوا أبا الحسين، فأوقَقُوه بين يدي المعتضِد، فقال له: مَن أنت؟ فقال: أنا المحتسِب، فقال: ومَن ولَّاك الحِسْبة؟ فقال: الذي ولَّاك الخلافة يا أمير المؤمنين! فأطرَقَ رأسه، ثم رفعها، فقال: ما الذي حملَكَ على ما فعلْت؟ فقال: شفقة عليك؛ لدفع الضرر عنك؛ فأطرَقَ رأسه، ثم رفعه، فقال: ولأي شيء تركت منها ذنًا واحدًا لم تَكسِره؟ فقال: لأني إنما أقدَمْتُ عليها فكسَرْتُها إجلالًا شه تعالى، فلم أبالِ أحدًا، حتى انتهيتُ إلى هذا الدنّ، دخل في نفسي إعجابٌ مِن قَبِيل

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد في «العلل ومعرفة الرجال» (١/ ٢٧٨).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢١١/٤).

<sup>(</sup>٣) أخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد» (٢/ ١٤).

<sup>(</sup>٤) • المنتظم؛ (١٨/ ١٢٣)؛ بتصرُّف، و تاريخ الإسلام، (٣٨/ ١٠٨).

<sup>(</sup>٥) (البداية والنهاية) (١٦/ ٤٨٢).

أني قد أقدَمْتُ على مثلك، فتركتُهُ، فقال له المعتضِد: اذهب؛ فقد أطلقتُ يدك، فغَيِّر ما أحببتَ أن تغيِّرهُ من المنكر، فقال له النُّورِيُّ: الآن انتقضَ عَزْمِي عن التغيير، فقال: ولِمَ؟ فقال: لأني كنتُ أغيِّرُ عن الله، وأنا الآن أغيِّرُ عن شرطي، فقال: سَلْ حاجتك، فقال: أُحِبُّ أن تُخرِجَني من بين يديك سالمًا، فأمرَ به فأخرِج، فصار إلى البصرة، فأقام بها مختفِيًا؛ خشيةَ أن يشقَّ عليه أحد في حاجته عند المعتضِد؛ فلما توفيًى المعتضِد، رجع إلى بغدادا (۱).

وعن أحمد بن أبي الحَوَادِيُّ؛ قال: سمعتُ أبا سلمان يقول: «سمعتُ أبا جعفر المنصور يبكي في خطبته يوم الجمعة، فاستقبلني الغضب، وحضرتني نيَّة أن أقوم فأعِظَهُ بما أعرِف من فعله إذا نزَلَ، قال: فكَرِهْتُ أن أقوم إلى خليفة فأعظه، والناس جلوس يرمقونني بأبصارهم، فيَعْرِض لي تزيُّن، فيأمر بي، فأقتَل على غير صحيح، فجلستُ وسكتُّ، (٢٠).

ومن طريف ما ورد في ذلك: ما ذكره أبو مسلم إبراهيم بن عبد الله؛ قال: «كنتُ يومًا في بيت عمّتي، ولها بنونَ أكبَرُ مني، فلم أرهم، فسألتُ عنهم، فقالوا: قد مَضَوًا إلى عبد الله بن داود، فأبطؤوا، ثم جاؤوا يذمّونه، وقالوا: طلبناه في منزله فلم نجده، وقالوا: هو في بُسَيْتِينةٍ له بالقرب، فقصدناه فإذا هو فيها، فسلَّمنا عليه وسألناه أن يحدّثنا، فقال: مُتعنت بكم، أنا في شغل عن هذا، هذه البُسَيْتينة لي فيها معاش، وتحتاج إلى أن تُسْقَى، وليس لي مَن يسقيها، فقلنا: نحن نُدِيرُ الدُّولَابَ ونسقيها، فقال: إنْ حضرتكم نيَّة، فافعلوا، قالوا: فتشلَّحنا وأدرْنا الدولاب حتى سقينا البستان، ثم قلنا له: حدِّثنا الآن، فقال: مُتَّعتُ بكم، ليس لي نيَّة في أن أحدِّثكم، وأنتم كانت لكم نيَّة تُؤجِرُونَ عليها، "".

### ثانيًا: كِتْمانهم أعمالهم:

يقول الحسن البصري كَلَمَٰهُ: ﴿إِنْ كَانَ الرَّجِلُ لَقَدَّ جَمَّعَ القَرَآنَ، ومَا يَشْعُرُ به جاره، وإنْ كَانَ الرَّجِلُ لَقَدَ فَقِهَ الفَقَهَ الكثير وما يَشْعُرُ به الناس، وإنْ كَانَ الرَّجِلُ ليصلِّي الصلاة الطويلة في بيته وعنده الزوَّار وما يشعُرُون به، ولقد أدركنا أقوامًا ما كان على

<sup>(</sup>١) اتاريخ دمشق؛ (٧١/ ٢١١)، والبداية والنهاية؛ (٧٠٤/١٤)، واتنبيه الغافلين؛ (ص٦٦ ـ ٦٧).

<sup>(</sup>٢) قلبيس إبليس؛ (ص١١٥).

<sup>(</sup>٣) أخرجه الخطيب في اتاريخ بغداد (٦/ ١١٩ ـ ١٢٠)؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخه الخرجه الخطيب في الريخ بغداد (٣١ / ١٣)؛ واللفظ له.

وكان لشُرَيْح القاَضي بيتٌ يخلو فيه كلَّ جمعة لا يدري أحدٌ من الناس ماذا يصنع يد (٢).

وقال عبد الرحمٰن بن مَهْدِي تَكَلَّلُهُ: «قلت لابن المبارَك: إبراهيم بن أَدْهَم ممن سَمِع؟ فقال: قد سَمِع من الناس، ولكن له فضل في نفسه، صاحبُ سرائر، وما رأيته يُظهِرُ تسبيحًا، ولا شيئًا من الخير، ولا أكل طعامًا مع قوم قطٌ إلا كان آخِرَ مَن يرفع يده أنه أي أي: كان لا يُظهِرُ عملًا صالحًا مع قُدْرَته على إخفائه، وإذا جلس مع الناس على أمر مباح، كان آخِرَ من يرفع يده؛ يريهم أنه ليس بزاهد، وأنه يأكل كما يأكل على أمر الناس لا يقوم أوَّلَهم، فيقول قائل: فلان يُقِيمُ صلبه بلُقُمة أو لقمتَيْن، ويكتفي!

## ثالثًا: إخلاصُهم في جهادهم:

وفي مقام الجهاد تشتد الحاجة إلى إخلاص النيّة؛ وإلا فالموت والفوت؛ فهذا عبد الله بن المبارَك تشَلَلُه حينما خرّج في غزو بلاد الرُّوم، فالتقى المسلمون بالعدو، وخرج عِلْجٌ من العدو يطلب المبارزة، ويجول بين الصَّفَيْن، فخرَجَ له رجل من المسلمين، فما أمهله؛ قتله العِلْج، وخرج الثاني فقتله، وخرج الثالث فقتله، فبرز له رجل آخر، فصاوله ثم قتل العِلْج، فاجتمع الناس عليه ينظرون من هو؟ فجعل يغطي وجهه بكُمّه لئلا يَعرفه أحد، فجاءه رجلٌ يقالُ له: أبو عمرو، فرفع كمّه عن وجهه، فإذا هو عبد الله بن المبارَك، فقال تشلَلُه: «وأنت يا أبا عمرو! ممن يشتعُ علينا؟!»(٥).

قال ابن كَثِير كَيْنَهُ: "وقد ذكر الشيخ أبو شَامَة (٢) أن إمام مسجد أبي الدرداء بالقلعة المنصورة، رأى في تلك الليلة التي أُجُلِيَ فيها الفرنج عن دِنْياط رسولَ الله كَيْ وهو يقول: سَلِّمُ على نُورِ الدين \_ يعني: نور الدين محمود البطل المجاهد المشهور \_ يبشّره بأن الفرنج قد رحَلُوا عن دمياط، فقلت: يا رسول الله، بأي علامة؟ فقال: بعلامة ما سجَد يوم تل حارم، وقال في سجوده: اللَّهُمَّ، انصُرْ دِينَك، ومَن هو محمود

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن المبارك (١/ ١٤٠)، وأحمد مختصرًا (ص٢٦٢)؛ كلاهما في الزهده.

<sup>(</sup>۲) أخرجه ابن عساكر في اتاريخه، (۳۳/ ۱۰).

<sup>(</sup>٣) (تهذیب الکمال) (۱۲/۲٤٪).

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن عساكر في اتاريخه، (٦/ ٢٨٩).

<sup>(</sup>٥) أخرجه الخطيب في اتاريخ بغدادة (١٥/١٥).

<sup>(</sup>٦) انظر: «الروضتين» (١/ ٤٥٩).

الكلب؛ فلما صلَّى نور الدين عنده الصبح، بشَّره بذلك وأخبره بالعلامة، فلما جاء إلى عند ذكر (من هو محمود الكلب)، انقبَضَ من قول ذلك، فقال له نُور الدين: قل ما أمرَكَ به رسول الله ﷺ، فقال ذلك، فقال: صَدَقْتَ، وبكى نُور الدين تصديقًا وفرحًا بذلك، ثم كُشِفُوا، فإذا الأمر كما أخبر في المنام، (١٠).

وهذا رجلٌ مسلِم كان في الجيش حينما الحاصر مَسْلَمة بن عبد الملك حصنًا، وأصابهم فيه جَهْد عظيم، فنذبَ الناسَ إلى نَقْبِ منه، فما دخله أحد، فجاء رجل من الجند، فدخله، ففتَحَ الله عليهم، فنادى منادي مَسْلَمة: أين صاحب النَّقْب؟ فما جاء أحد حتى نادى مرتَيْنِ أو ثلاثًا أو أربعًا، فجاء في الرابعة رجل، فقال: أنا أيها الأمير صاحب النَّقْب، آخُذُ عهودًا ثلاثًا لا تسوِّدوا اسمي في صحيفة، ولا تأمُرُوا لي بشيء، ولا تشغلوني عن أمري، قال: فقال له مَسْلَمة: قد فعلنا ذلك بك، قال: فغاب بعد ذلك، فلم يُرَ، قال: فكان مَسْلَمة بعد ذلك يقول في دُبُرِ صلاته: اللَّهُمَّ، اجعَلْني مع صاحب النَّقْب) (٢).

## رابعًا: إخلاصُهم في صَدَقاتهم:

كان علي بن الحسين زَيْن العابدين إذا كان الليل يَحمِل الصدقات والجُرُب من الطعام على ظهره، ويُوصِلُ ذلك إلى بيوت الأرامل والفقراء في المدينة، ولا يعلمون من وضَعَها، وكان يقول: «إن الصدقة في سواد الليل تُطفئ غضَبَ الربّ، (")، وكان لا يستعين بخادم ولا غيره؛ لثلا يَطَّلِع عليه أحد، وبقي على ذلك مدة، وما كان هؤلاء الفقراء والأرامل يَعلَمون كيف يأتيهم هذا الطعام وتلك النفقات، فلما مات، وجَدُوا في ظهره آثارًا مِن سواد، فعلموا أن ذلك بسبب ما كان يَحمِلُهُ على ظهره من الطعام إلى هؤلاء، فما انقطَعتْ صدَقةُ السَّر في المدينة في ذلك الوقت حتى مات رحمه الله تعالى (١٠).

وقال شَيْبة بن نَعَامة: (كان علي بن الحسين يبخُّل، فلما مات، وجدوه يَعُولُ ماثة أهل بيت بالمدينة) (٥)، وإنما كانوا يبخُلونه؛ لأنهم كانوا لا يرونه يتصدَّق علانيةً.

<sup>(</sup>١) (البداية والنهاية) (١٦/ ٤٤١)؛ بتصرف.

<sup>(</sup>٢) أخرجه الدينوري في االمجالسة؛ (١٣٥٤)؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخه؛ (٣٦/٥٨).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه ابن عساكر في اتاريخه؛ (١٩/ ٣٨٣)، وأخرجه أبو نعيم في الحلية؛ (٣/ ١٣٥ ـ ١٣٥)؛ بلفظ: اإنَّ صَدَنة السر تُطْفِئ غضَبَ الربّ.

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في الحلية، (٣/ ١٣٦)؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخه، (٣٨٣ ـ ٣٨٣).

<sup>(</sup>٥) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (٣/ ١٣٦)؛ ومن طريقه ابن عساكر في (تاريخه) (١ ٤/ ٣٨٤)؛ واللفظ له.

وكان حسَّان بن سعيد المخزومي تَثَلَقُهُ لما وقع الغلاء بأهل ناحيته (يَنصِبُ القدور كل يوم، ويطبُخُ فيها، ويُحضِرُ زيادة على ألف مَنِّ مِنَ الخبز، ويجمع الفقراء ويفرِّق عليهم، ويُوصِلُ إليهم صدقة السِّرُ بحيث لا يعلم أحده (١٠).

وهذا ابن المبارّك تكنّله كان «كثير الاختلاف إلى طَرَسُوس، وكان يَنزِل الرَّقَة في خان، فكان شاب يَختلِف إليه، ويقوم بحوائجه، ويسمع منه الحديث، قال: فقَدِم عبد الله الرَّقَة مرَّة، فلم ير ذلك الشاب، وكان مستعجِلاً، فخرج في النفير، فلما قفَلَ من غزوته، ورجَعَ إلى الرَّقَة، سأل عن الشاب، قال: فقالوا: إنه محبوس لِدَيْنِ ركبه، قال: فقال عبد الله: وكم مَلِغ دَيْنه؟ قالوا: عشرة آلاف درهم، فلم يزل يستقصي حتى دُلَّ على صاحب المال، فدعا به ليلا، ووزن له عشرة آلاف درهم، وحلَّفه الله يُخبِر أحدًا ما دام عبد الله حيًّا، وقال: إذا أصبَحْت، فأخرِج الرجل من الحبس، وأدلَجَ عبد الله بن المبارك كان هاهنا، وكان يذكُرك، وقد خرَجَ الفتى من الحبس، وقيل له: عبد الله بن المبارك كان هاهنا، وكان يذكُرك، وقد خرَجَ فخرج الفتى في أثره، فلَجقة على مرحلتين \_ أو ثلاث \_ من الرَّقَة، معلى مرحلتين \_ أو ثلاث \_ من الرَّقة محبوسًا بدَيْن، قال: نعم يا أبا عبد الرحمٰن! كنتُ محبوسًا بدَيْن، قال: فكيف كان سبب خلاصك؟ قال: جاء رجل فقضى ديني، ولم أعلَم به حتى خرجتُ من الحبس، فقال له عبد الله: يا فتى، احمَدِ الله على ما وقَق أعلَم به حتى خرجتُ من الحبس، فقال له عبد الله: يا فتى، احمَدِ الله على ما وقَق لك من قضاء دينك؛ فلم يُخْبِرُ ذلك الرجل أحدًا إلا بعد موت عبد الله عبد الله مراهة.

ولهذا قال الإمام أحمد كَالله: «ما رفَعَ الله ابن المبارَك إلا بخبيثة كانت له»(٣٠).

وذكر ابن كَثِير في تتاريخه في ترجمة إسماعيل بن نُجَيْد السُّلَمي؛ أن شيخه أبا عثمان احتاج مرة إلى شيء، «فسأل أصحابه فيه، فجاءه ابن نُجَيْدٍ بكيس فيه ألفًا درهم، فقبَضَه منه، وجعل يشكُرُهُ إلى أصحابه، فقال له ابن نُجَيْد بين أصحابه: يا سيدي، إن المال الذي دفعتُهُ إليك كان من مال أمي، أخذتُهُ وهي كارهة؛ فأنا أُحِبُّ أن تَرُدُّهُ إليَّ حتى أردَّه إليها، فأعطاه إياه، فلما كان الليل، جاء به، وقال: أُحِبُ أن تَصْرفها في أمرك ولا تذكُرُها لأحده(٤٤).

<sup>(</sup>١) (المنتظم) (١٦/ ١٣٥).

 <sup>(</sup>۲) أخرجه الخطيب في اتاريخ بغداده (۱۵۸/۱۰)؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخه (۳۲/ (٤٥٥)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٣) (صفة الصفوة) (١١٥/٤).

<sup>(</sup>٤) «البداية والنهاية» (١٦/ ٣٧٧).

# خامسًا: إخفاؤهم لتأثُّرهم وبكائهم:

والأخبار عنهم في ذلك كثيرة موفورة:

فعن الحسن تَكَلَّهُ؛ قال: ﴿إِنْ كَانَ الرَّجِلُ لَيُجْلِسُ المَجْلِسَ فَتَجَيَّهُ عَبْرَتُهُ فَيَرَدُهَا، فإذا خشى أن تسبقه، قام»(١).

وعن أبي السَّلِيل: «أنه كان يحدِّث أو يقرأ، فيأتيه البكاء فيَصْرفُهُ إلى الضحك" (٢).

وعن محمد بن واسع كَلْفَهُ؛ قال: «لقد أدركتُ رجالًا كان الرَجل يكون رأسُهُ ورأسُ امرأته على وساد واحد، قد بَلَّ ما تحت خدِّه من دموعه لا تشعُرُ به امرأته، والله، لقد أدركت رجالًا كان أحدُهم يقوم في الصف فتَسِيلُ دموعُهُ على خدِّه لا يشعُرُ الذي إلى جنبه، (٣).

وعن عاصم؛ قال: «كان أبو وائل إذا صلى في بيته، يَنشِجُ نشيجًا، ولو جُعِلَتْ له الدنيا على أن يفعله وأحدٌ يراه، ما فعله (٤٠).

وعن أبي التيَّاح؛ قال: «إنْ كان الرجل يتعبَّدُ عشرين سنةً، وما يعلم به جارُه، (°).

وعن حمَّاد بن زيد كَلَّهُ؛ قال: (كان أيوب ربما حدَّث الحديثَ، فيَرِقُ فيلتفِتُ فيتمخَّطُ، فيقول: ما أشدَّ الزكامَ! (٦٠).

وهذا بكر بن أيوب السختياني يروي عن أبيه: ﴿أَنه كَانَ إِذَا رَقُّ وَدَمَعَتْ عَينَاهُ، حَكَ أَنْهُ، وقال: ما أشدَّ الزكامَ!! (٧٠).

فأين هذا ممن يتصنَّع البكاء أمام الناس في أماكن حافلة بالمصلِّين؟! لا أقول: يغلبه البكاء؛ فمن غلبه البكاء، فسمع الناس بكاء، فهو غير ملوم، لكنْ أن يتباكى ويتكلَّف البكاء في صلاته، والناس خلفه، وربما أحضر مَن يصوِّرون، فهذا أمر مذموم.

أمًّا ما صح عن أبي موسى الأشعري، وعبد الله بن عمرو رهيه؛ أنهما قالا: «ابْكُوا؛

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد في «الزهد» (ص٢٦٢).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الإخلاص؛ (٤٢).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الإخلاص» (٣٦)؛ واللفظ له؛ ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (٢/ ٣٤٧).

<sup>(</sup>٤) تقدم تخریجه.

<sup>(</sup>٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الإخلاص» (٣٧).

<sup>(</sup>٦) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٧) (الثقات) لابن حيان (٨/ ١٤٦).

فإن لم تَبْكُوا فَتَباكُوْا، (١)، فإنه محمول على فعله خاليًا؛ حيث لا يراه الناس، يقول: تباكُوُا اليومَ تَبْكُوا غَدًا، أو تباكُوْا وتشبَّهوا بالبِكَّائين.

وقال محمد بن زياد: (رأيت أبا أمامة أتى على رجل في المسجد وهو ساجدٌ يبكي في سجوده ويدعو ربه، فقال أبو أمامة: (أنتَ أنتَ؛ لو كان هذا في بَيْتِك (٢٠).

سادسًا: حِرْصُهم على كتمان صلاة الليل، والعبادة:

فقد كان الواحد منهم يدخُلُ في فراش زوجته، ثم يخادِعُها كما تخادِعُ المرأة صبيَّها، فينسَلُّ لصلاة الليل إذا نامت دون أن تشعُرَ به.

كما جاء في ترجمة حسَّان بن أبي سِنَان كَلَّلَهُ؛ تقول امرأته: «كان يجيء فيدخُلُ معي في فراشي، ثم يخادِعُني كما تخادِعُ المرأةُ صبيَّها، فإذا علم أني نِمْتُ، سَلَّ نفسه فخرج، ثم يقوم فيصلي (٢٠).

وكان أيوب السَّخْتِياني كَثَلَلهُ يقوم الليل كله، فيُخفِي ذلك، فإذا كان عند الصبح، رفَمَ صوته؛ كأنه قام تلك الساعة<sup>(٤)</sup>.

ورأى رجاء بن حَيْوةَ كَثَلَثُهُ رجلًا في المجلس بعد الفجر يداعِبُهُ النعاس، ويغالِبُهُ النوم، فقال له: وانتبِهُ؛ لا يَظُنَّ ظانَّ أن ذا عن تسهُّرٍ، (٥)؛ أي: لا يتوهَّم أحد عليك أن هذا مِنْ طول السهر لصلاة الليل.

وكان عبد الرحمٰن بن أبي ليلى كَيْلَهُ يصلِّي، فإذا دخل الداخل، نام على فراشه (١٠). وصَحِبَ رجل محمد بن أسلم، فقال: لازمته أكثر من عشرين سنةً لم أره يصلِّي ـ حيث أراه ـ إلا يوم الجُمُعة، وسمعته كذا وكذا مرة يحلف يقول: «لو قَدَرْتُ أن أتطوَّع حيث لا يراني مَلكَايَ، لفعلتُ... خوفًا من الرياء (٧٠).

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد في «الزهد» (ص١٩٩)؛ ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (١/ ٢٦١)؛ من كلام أبي موسى في الخرجه الحاكم (٤/ ٥٧٨)؛ من كلام ابن عمرو في وصحّحه وأقره الألباني في الصحيح الترغيب» (٣٣٢٨). وقد رُويَ مرفوعًا من حديث أنس وسعد في ولا يثبُتُ. انظر: «الضعيفة» (٢٥١١).

٢) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (١٥٦)؛ ومن طريقه ابن عساكر في «تاريخه» (٦٧/٢٤).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في اللحلية (٣/١١٧).
 (٤) انظر: وتذكرة الحفاظة (١/ ١٣١)، ووصفة الصفوة (٣/ ٢٩٢).

<sup>(</sup>٥) أخرجه الفسوي في اتاريخه (٢/ ٣٧١)؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخه (١١٤/١٨) نحه ه.

<sup>(</sup>٦) أخرجه أحمد في الزهد؛ (ص٣٦٣). (٧) أخرجه أبو نعيم في الحلية؛ (٢٤٣/٩).

وكان يدخل بيتًا له ويُغلِقُ الباب لا ندري ما يصنع، حتى سمعتُ ابنًا له صغيرًا يحكي بكاءه، فنَهَتُهُ أمَّه، فسألتُها، فقالت: إن أباه يدخُلُ هذا البيت، فيقرأ ويبكي، فيسمعه الصبي فيحكيه \_ أي: يقلِّده \_ وكان إذا أراد أن يخرُجَ من هذه الحجرة، غسَلَ وجهه واكتحَلَ لئلا يُرَى عليه أثر البكاء، وكان يَصِلُ قومًا بالصدقة، ويقول لمن يُرسِله: انظر ألَّا يَعلَموا مَن بعثه إليهم، ويأتيهم هو بالليل، فيَذهَب به إليهم ويُخفِي نفسه (۱).

وكان عمل الربيع بن خُثَيْم كله سرًّا، ولربما دخل عليه رجل وقد نشَرَ المصحف يقرأ فيه، فيغطِّيه بثوبه لئلا يراه (٢٠).

وعن الحسن؛ قال: «إنْ كان الرجل لتكون له الساعةُ يخلو فيها فيصلِّي فيوصي أهله، فيقول: إنْ جاء أحد يطلبني، فقولوا: هو في حاجة لها(٢٣).

وعن عبد المؤمن أبي عبد الله؛ قال: «كان لحسّان بن أبي سِنَان في حانوته سِتْر، فكان يُخرِجُ سلّة الحساب، وينشُرُ حسابه، ويصعّدُ غلامًا على الباب، ويقول: إذا رأيتَ رجلًا قد أقبل ترى أنه يريدني، فأخبِرْني، ثم يقوم فيصلي، فإذا جاء رجل أخبره الغلام، فيجلس كأنه على الحساب (١٤).

وعن عباس بن دِهْقان؛ قال: (قلت لبِشْر بن الحارث: أحبُّ أن أخلو معك، قال: إذا ششت، فبكَّرْتُ يومًا فرأيته قد دخَلَ قبَّةً، فصلى فيها أربع ركعات، لا أحسِنُ أن أصلِّي مثلها، فسمعته يقول في سجوده: اللَّهُمَّ، إنك تَعلَمُ فوق عرشك: أن الذُّلُ أحبُ إليَّ من الشَّرَف، اللَّهُمَّ، إنك تَعلَم فوق عرشك: أن اللَّهُمَّ، إنك تَعلَم فوق عرشك: أن الفقرَ أحبُ إليَّ من الغنى، اللَّهُمَّ، إنك تَعلَم فوق عرشك: أني لا أُوثِرُ على حبِّك شيئًا؛ فلما سمعته، أخذَني الشهيق والبكاء، فلما سمعني، قال: اللَّهُمَّ، إنك تَعلَم أني لو أعلم أن هذا ههنا، لم أتكلَم، (٥٠).

سابعًا: اجتهادُهُمْ في إخفاء المسيام:

عن ابن أبي عَلِيُّ؟ قال: «صام داود \_ بن أبي هند \_ أربعين سنةً لا يَعْلَم به أهله، وكان خرَّازًا يحمل معه غداءَهُ مِن عندهم، فيتصدَّق به في الطريق، ويَرجِعُ عشيًّا، فيُفطِرُ معهم، (١٦).

<sup>(</sup>١) انظر: اصفة الصفوة (١٢٦/٤). (٢) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الإخلاص» (٤٦).

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق (٤٧).

<sup>(</sup>٥) قصفة الصفوة؛ (٢/ ٣٣١، ٣٣٢)، وساقه الذهبي في قالسير، (١٠/ ٤٧٣)؛ من طريق ابن أبي الدنيا، به؛ إلا أنه قال: قحمزة بن دِهْقان.

<sup>(</sup>٦) أخرجه أبو نعيم في (الحلية؛ (٣/٩٣)؛ ومن طريقه ابن عساكر في (تاريخه؛ (١٢٩/١٧).

و اقام عمرو بن قيس المُلَائي عشرين سنة صائمًا ما يَعلَمُ به أهله، يأخُذُ غداءه، ويغدو إلى الحانوت، فيتصدَّق بغدائه، ويصوم وأهله لا يدرون (۱۰).

وقال ابن رجب تَكَلَّلُهُ: «ولما كان الصيام سِرًّا بين العبد وبين ربه، اجتهد المخلِصون في إخفائه بكلً طريق؛ حتى لا يطَّلع عليه أحده (٢٠).

وصام أبو الحسين النُّورِيّ عشرين سنةً لا يَعلَمُ به أحد؛ لا مِن أهله، ولا مِن غيرهم (٣).

واشتهر بعض الصالحين بكثرة الصيام، فكان يقوم يوم الجُمُعة في مسجد الجامع، فيأخذ إبريق الماء، فيضع بُلْبُلَتَهُ في فيه، ويمتصُّها والناس ينظرون إليه، ولا يدخُلُ حَلْقَهُ منه شيء؛ لينفي عن نفسه ما اشتهَرَ به من الصوم.

كم يستَرُ الصادقون أحوالهم ورِيحُ الصِّدْق تَنِمُّ عليهم؛ ما أَسَرَّ أحدٌ سريرةً إلا البسه الله رداءها علانيةً.

كُمَ اكْتُمُ حُبَّكُمْ عَنِ الْأَغْيَىارِ وَاللَّمْعُ يُنذِيعُ فِي الْهَوَى أَسْرَادِي رَبِح الصائم أطيب عند الله مِن ربح المسك؛ فكلما اجتهد صاحبه على إخفائه، فاح ربحه للقلوب، فتستنشقه الأرواح، وربما ظهَرَ بعد الموت ويوم القيامة.

وَكَاتِمُ الحُبُّ يَوْمَ الْبَيْنِ مُنْهَتِكُ وَصَاحِبُ الْوَجْدِ لَا تَخْفَى سَرَائِرُهُ (١) ولما دُفِنَ عبد الله بن غالب، كان يفوح مِن تراب قبره رائحة المِسْك، فرُنِيَ في المنام، فسُئِلَ عن تلك الرائحة التي توجد مِن قبره ؟ فقال: تلك رائحة التلاوة والظمأ (٥) وَهَبْنِي كَتَمْتُ السِّرَ أَوْ قُلْتُ غَيْرَهُ أَتَخْفَى عَلَى أَهْلِ الْقُلُوبِ السِّرَائِرُ وَهَبْنِي كَتَمْتُ السِّرَ فِي الْوَجْدِ نَاطِقٌ وَأَنَّ ضَمِيرَ الْقَلْبِ فِي المَبْنِ ظَاهِرُ (٢) أَبْى ذَاكَ أَنَّ السِّرَ فِي الْمَبْنِ ظَاهِرُ (٢) اللهُ ال

ثامنًا: في ذِكْرِ إشفاقهم على أنفُسِهم، مع شدَّة ما كانوا عليه من التفطُّن والحذر في هذا الباب:

عن أبي الحسن ابن القطّان كَالَمَهُ؛ قال: ﴿أُصِبْتُ ببصري، وأظنُّ أَنِي عُوقِبْتُ بكثرة كلامي أيَّام الرحلة، (٧)؛ أي: لعله عُوقِبَ لكثرة كلامه؛ لأن كثرة الكلام فيه إظهار للعِلْم، وسعةِ الحفظ، وإنْ لم يقصدُ ذلك.

<sup>(</sup>١) قصفة الصفوة (٣/ ١٢٤). (٢) قلطائف المعارف (ص٨٥)

<sup>(</sup>٣) أخرجه الخطيب في اتاريخ بغداد؛ (٥/ ٣٣٩).

<sup>(</sup>٤) البيت لابن الرومي في (ديوانه). (٥) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (٦/ ٢٤٨).

<sup>(</sup>٦) الطائف المعارف؛ (ص٨٥ ـ ٨٦). (٧) اتذكرة الحفاظ؛ (٣/ ٨٥٧).

يقول اللهبي كَلَنْهُ تعليقًا عليه في «السير»: «صدَقَ والله؛ فقد كانوا مع حُسْنِ القصد وصحة النيَّة غالبًا، يخافون من الكلام، وإظهارِ المعرفة والفضيلة، واليومَ يُكثِرُونَ الكلام مع نَقْص العلم وسوء القصد، ثمَّ إن الله يفضحهم، ويَلُوحُ جهلهم وهواهم واضطرابهم فيما عَلِموه؛ نسأل الله التوفيق والإخلاص!»(١).

ولهذا كان هشام الدَّسْتَوائي يقول: «واللهِ، ما أستطيع أن أقول: إني ذهبتُ يومًا قطُّ أَطلُبُ الحديثَ أريدُ وجه الله ﷺ (٢).

وكان أحد العلماء (٣) قد ألَّف كتبًا كثيرةً، ولم يُخرِجُ واحدًا منها في حياته، فقال لبعض أصحابه: إذا حضَرَتْني الوفاة، فضع يدك في يدي، فإنْ رأيتَني في النزع، وضغَطْتُ على يدِكَ، فلا تُخرِجُ هذه الكتب ـ لأنه لقي ما يكره ـ وإنْ بسَطْتُ يدي، فأخرِجُها؛ يقول: فوضَعْتُ يدي في يده، فلما كان في النزع، بسَطَ يده، فأخرَجْتُ كتبه جميعًا؛ أراد أن ينظُرَ هل قُبِلَ ذلك منه أو لا؟ (١٠).

وعن سفيان بن مُيَيْنة صَلَّهُ؛ قال: تقنَّع ربيعة بن أبي عبد الرحمٰن، فجعَلَ يبكي، فقيل له: ما يُبكِيك؟ قال: «رياءٌ حاضِر، وشهوةٌ خفيَّة، والناس عند علمائهم كصِبْيان في حجور أمَّهاتهم؛ إنْ أمَرُوهم ائتمَرُوا، وإن نَهَوْهم انتهَوْا اللهُ .

يقول: لماذا لا أبكي وأنا أعاني من عِلَل؟! وهو إمام كبير، جعل الله عَلَى له القبول، وتخرَّج عليه الإمامُ مالك وغيره.

واجتمع الفُضَيْل بن عِيَاض وسفيان الثوري رحمهما الله يومًا، فجلسُوا يتذاكرون شيئًا من الرَّقاق، فرَقَ كل واحد منهما وبكى، فقال سفيان الثوري كَلَفَهُ: فيا أبا عليّ، إني لأرجو أن يكون هذا المجلِسُ علينا رحمة وبَرَكة، فقال له الفضيل: لكني أبا عبد الله، أخافُ ألَّا يكون هذا المجلِسُ جلسنا مجلسًا قطَّ هو أضرُّ علينا منه، قال: ولِمَ يا أبا علي؟! قال: ألستَ تخلَّصْتَ إلى أحسن حديثك، فحدَّثتني به، قال: ولِمَ يا أبا علي؟! قال: ألستَ تخلَّصْتَ إلى أحسن حديثك، فحدَّثتني به، وتخلَّصْتُ أنا إلى أحسن حديثي، فحدَّثتك به، فتزيَّنت لي، وتزيَّنت لك، فبكى سفيان بكاء أشدً من البكاء الأوَّل، ثم قال: أحييتني أحياك الله (١)؛ فمن يتفطَّن لمثل هذه المعانى اليوم؟!

<sup>(</sup>١) فسير أعلام النبلاء؛ (١٥/ ٤٦٤ ـ ٤٦٥). (٢) قتاريخ الإسلام؛ (٩/ ٥٥٥).

<sup>(</sup>٣) وهو: أبو الحسن الماوردي. ﴿ ٤) انظر: اتاريخ الإسلام؛ (٣٠/ ٢٥٤).

<sup>(</sup>٥) «سير أعلام النبلاء» (٦/ ٩٠).

<sup>(</sup>٦) أخرجه ابن عساكر في اتاريخه، (٤٠٤/٤٨).

وكان عبد الرحمٰن بن مَهْدي تَثَلَقُهُ يجلس يوم الجُمُعة إلى سَارِيَة، ويتحدَّث للناس ويفقههم ويعلِّمهم، قال: فإذا كثر الناس، فَرِحْتُ، وإذا قلُّوا، حَزِنْتُ، فسألتُ بشر بن منصور (٢٠)، فقال: هذا مجلسُ سُوءٍ؛ فلا تَعُذُ إليه، قال: فما عُدتُ إليه، (٣).

وهذا عَوْن بن عبد الله كَلَلله يقول: «إذا أعطيتَ المسكين شيئًا، فقال: بارَكَ الله فيك، فقل أنت: بارَكَ الله فيك، حتى تخلُصَ لك صدقتك» (٤٠).

وقال جرير بن عبد الحميد كَلْلهُ: "مرَّ بنا حمزة الزيَّات فاستسقى، فأتيتُهُ بماء، فقال: أنت ممن يحضُرُنا في القراءة؟ قلت: نعم، قال: لا حاجة لي في مائك (٥٠).

وقال الحسن بن الربيع: «كنتُ عند عبد الله بن إدريس، فلما قُمْتُ، قال لي: سَلْ عن سعر الأُشْنان، فلما مشيتُ، ردَّني، فقال: لا تسألُ؛ فإنك تكتب مني الحديث، وأنا أكره أن أسأل مَن يسمع منى الحديث حاجة (١).

أين هذا ممن لا يُقرِئُ حتى يُرهِقَ كواهل الطلبة بحاجاته الشخصيَّة؟! وأين هذا ممن لا يشترطُه؟! لا يقرئ إلا على مال يَشترطُه؟!

وكان محمد بن يوسفُ الأصبهاني تَثَلَثُهُ لا يشتري خُبْزَهُ من خبَّاز واحد، ولا بَقْلَهُ من بقَّال واحد، كان لا يشتري إلا ممن لا يَعْرِفُه، يقول: «لعلَّهم يعرفوني فيحابوني؛ فأكون ممن أعيش بديني» (٧٠).

ودخل عبد الله بن مُحَيْرِين تَثَلَقُهُ حانوتًا، وأراد أن يشتري ثوبًا، فقال رجل قد عرفه: هذا ابن مُحَيْرِيز، فأحسِنُ ببعه، فلم يفرحْ ويقول: بارك الله فيك، أو جزاك الله خيرًا، لا خير في أمَّة لا تَعرِفُ لعلمائها قدرهم، بل غضب، وطرَحَ الثوب، وخرَجَ، وقال:

<sup>(</sup>١) دسير أعلام النبلاء، (٩/ ١٣٦).

<sup>(</sup>٢) هو: بشر بن منصور السُّلِيمي أبو محمد البصري.

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٩/ ١٢).

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق (٢٥٣/٤).

<sup>(</sup>٥) اصفة الصفرة (١٥٦/٣).

 <sup>(</sup>٦) أخرجه الأجُرّي في اأخلاق حملة القرآن، (٥٢)؛ واللفظ له؛ ومن طريقه الخطيب في «الجامع لأخلاق الراوي، (٨٥٤).

<sup>(</sup>٧) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٨/ ٢٣١)، و(أخبار أصبهان) (٢/ ١٤٢).

«إنما نشتري بأموالنا، لسنا نشتري بديننا»(١).

# تاسعًا: كَرَاهِيَتُهُمْ للتشبُّع بما لم يُعْطُوا:

قال ابن القاسم لمالك رحمهما الله: ليس بعد أهل المدينة أعلَمُ بالبيوع مِن أهل مصر، فقال مالك تَطَلَّمُها أَعْلَمُها أَناء فكيف يَعْلَمُونها؟! "ما أَعْلَمُها أَناء فكيف يَعْلَمُونها؟! "(ما أَعْلَمُها أَناء فكيف يَعْلَمُونها؟! "(\*).

## عاشرًا: كراهيتهم للشُّهْرة:

وأخبارهم في ذلك مستفيضة؛ فقد كانوا يَكرَهُونَها أشد الكراهية، حتى إنَّ إبراهيم بن أَدْهَم كَثَلَثُهُ قال: «ما صدَقَ اللهُ عبدٌ أحبُّ الشهرة» (٣).

وقال بشر بن الحارث ﷺ: ﴿لا أعلم رجلًا أَحَبَّ أَن يُعرَفَ إلا ذَهَبَ دِينُهُ وافتضَحَا (أَنَّ).

وقال لَخَلَلْهُ: «لا يجدُ حلاوةَ الآخرة رجُلٌ يحبُّ أن يَعرِفه الناس»(٥٠).

وكان مورِّق العِجْلِي كَتَلَلهُ يقول: •ما أُحِبُّ أن يَعرِفني بطاعته غيرُه، (٦٠).

ولما قَدِمَ عبد الله بن المبارَك تَثَلَثُهُ المِصَّيصة، سأل عن محمد بن يوسف الأصبَهاني، فلم يعرفه أحد، فلما لقيه، قال: قمِن فضلك لا تُعرَف (٧٠)؛ رأى أن ذلك مَنْقَبة، وهو أنه مغمور لا يَعرِفه أهل البلد.

وقال أيوب تَعْلَقُهُ: (ما صدَّقَ عبدٌ إلا سرَّه ألَّا يُشْعَرَ بمكانه) (^^).

وكان الثوري كَاللَّهُ يقول: «وجدتُّ قلبي يصلُحُ بمكَّة والمدينة مع قوم غُرَباء، أصحابِ بُتُوت وعباء) (٩٠) يعني: عليهم أكسِية غليظة، غرباء لا يعرفونني؛ فأعيش

<sup>(</sup>۱) أخرجه الفَسَري في اتاريخه، (٢/ ٣٦٤)؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخه، (١٩/٣٣)، وأحمد في الزهد، (ص٣٨١)؛ ومن طريقه أبو نعيم في اللحلية، (٥/ ١٣٨ ـ ١٣٩).

<sup>(</sup>٢) قترتيب المدارك (١/ ١٨٥)، وقالموافقات (٥/ ٣٣٠).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه أحمد في «الزهد، (ص٣٨٠)؛ ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (١٩/٨ ـ ٢٠، ٣١)،
 والبيهقي في «الشعب» (٢٥٥٦)؛ ومن طريقه ابن عساكر في «تاريخه» (٢١٧٦).

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في التواضع والخمول؛ (٧٢).

<sup>(</sup>٥) المصدر السابق (٧٢). (٦) المصدر السابق (٢٣).

<sup>(</sup>٧) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (٨/ ٢٢٦)، وابن أبي الدنيا في التواضع والخمول؛ (٢٤).

<sup>(</sup>٨) المصدر السابق (٣٥).

<sup>(</sup>٩) أخرجه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٢٢)؛ واللفظ له، وابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (١/ ٩٥).



وسطهم لا أُعْرَفُ كأنني رجل من فقراء المسلمين ومِن عامَّتهم؛ فقَلْبُهُ يصلُحُ هناك، لا يصلح في المكان الذي يعرفه الناس فيه، ويقولون: هذا سفيان؛ فيوسُعون له الطريق، ويَتَّبعونه إذا مشى.

ويقول الإمام أحمد كَالله: ﴿ أُرِيدُ أَن أكون بشِعْبٍ في بعض تلك الشعاب بمكَّة حتى الأعرَف؛ قد بُليتُ بالشهرة، إنى لأتمنَّى الموت صباحًا ومساءً (١٠).

وكان خالد بن مَعْدانَ الكَلَاعِيُ كَاللَهُ إذا كَثُرَتْ حَلْقَتُه، يقوم ويترك الناس؛ مخافة الشهرة (٢٠).

وكان أبو العالية الرِّيَاحي لَنَكَلُّهُ إذا جلس إليه أكثر مِن ثلاثة، قام<sup>(٣)</sup>.

وقال أبو بكر بن عيَّاش كَتَلَهُ: ﴿مَا رَأَيْتُ عَنْدَ حَبِيبَ بَنَ أَبِي ثَابِتَ غِلْمَةً ثَلاثَةً قَطُّهُ ﴿ ﴿ ﴾ .

وقال تَطَلَّلُهُ: ﴿سألت الأعمش: كم رأيتَ أكثَرَ ما رأيتَ عند إبراهيم النَّخَعي؟ قال: أربعةً، خمسةً (٥٠).

وقال أيوب السختياني كَنَالَةُ لأبي مسعود الجُرَيْري: "إني أخاف ألَّا تكون المعرِفةُ أَبقَتْ عند الله حسنة؛ إني لأَمُرُّ بالمجلس، فأسلَّمُ عليهم، وما أرى أن فيهم أحدًا يعرفني، فيردُّون عليَّ، ويسألوني مسألةً كأنَّ كلهم قد عرفوني، (٦٠).

وقال حماد بن زيد تَعَلَّفُ: «كنا إذا مرَرْنا بالمجلس، ومعنا أيوب، فسلَّم، ردوا ردًّا شديدًا، قال: فكان يرى ذلك نِقْمةً ( ) .

وخرَجَ مرَّة في سفر، فتَبِعَهُ أناس كثير، فقال: «لولا أني أعلم أن الله على يعلم مِن قلبي أنى لهذا كارة، لخشيتُ المقتَ من الله على (^).

وقال رجل لبِشْر الحافي: أوصني، قال: ﴿أَخْمِلْ ذِكْرَك، وطَيِّبْ مَطْعَمَك، (٩).

وكان عطاء بن مسلم كَثَلَثُهُ يقول: «كنت وأبو إسحاق ذات ليلة عند سفيان ـ الثوري ـ وكان عطاء بن مسلم كَثَلَثُهُ يقول: «كنت وأبو إسحاق، فقال: إيَّاكُ والشهرة!»(١٠٠).

<sup>(</sup>١) قتاريخ الإسلام، (١٨/ ٨٨).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٤٦).

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (٤). (٤) المصدر السابق (٤٩).

<sup>(</sup>٥) المصدر السابق (٤٨). (٦) المصدر السابق (٥٦، ٥٧).

<sup>(</sup>٧) المصدر السابق (٥٨). (٨) المصدر السابق (٩٥).

<sup>(</sup>٩) أخرجه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٦٩)، و«الورع» (١٢٤).

<sup>(</sup>١٠) أخرجه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٧١).

وقال ابن مُحَيْرِيز كَاللَّهُ: ﴿ اللَّهُمَّ، إني أَسألك ذِكْرًا خَامَلًا ﴾ (١٠).

وقال كِثَلَثُهُ لَفَضَالَة بِن عُبَيْد ﷺ: أوصني، قال: "احفَظْ عني ثلاث خصال، يَنفَعْكَ الله بِهِنَّ: إِنِ استطعتَ أَن تَعرِفَ ولا تُعرَفَ، فافعل، وإنِ استطعتَ أَن تَعرِفَ ولا تُعرَفَ، فافعل، وإنِ استطعتَ أَن تَجلِسَ ولا يُجلَسَ إليك، فافعل، ('').

وكان إبراهيم بن أدهم كَثَلَثُهُ يقول: «مَن طلّبَ العلم لله، كان الخمولُ أَحَبَّ إليه من التطاوُل<sup>(٣)</sup>، ويقصد بالخمول: عدّمَ الشهرةِ، لا الكسل.

وكتب محمد بن العلاء إلى محمد بن يوسف: «يا أخي، مَن أحبَّ الله، أحبَّ الَّا يَعرفه الناس» (٢٠).

وقال ابن مُيَيْنة ﷺ: قال لي بِشْر بن منصور: أقِلَّ من معرِفة الناس؛ فإنه أقل لفضيحتك في القيامة، (٥٠).

وعن إبراهيم كَثَلَثُهُ: «أنه كان إذا كان في المسجد، فجاءه إنسان، فجلَسَ إليه، أوسَعَ إليه، فأستَع المكان إلى أُسْطُوانة، قام عنها إلى عَرْص الحَلْقة؛ كراهية الشهرة) (١٠).

وعن أبي المحاسن عبد الواحد كَلَّهُ؛ قال: «الشهرةُ آفةٌ وكلٌّ يتحرَّاها، والخمولُ راحةٌ وكلٌّ يتوقَّاها، (١٠).

وعن عبد الصمد بن عبد الوارث ﷺ؛ قال: «كان حَوْشَبٌ يبكي، ويقول: بلَغَ اسمي مسجد الجامع» (^^).

وعن نُعَيْم بن عبد الله؛ أن عمر بن عبد العزيز كَلَلَهُ قال: (إنه لَيَمنَعُني مِن كثير من الكلام مخافة المباهاة) (١٠).

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن أبي الدنيا في التواضع والخمول؛ (١٨)، وأبو نعيم في اللحلية؛ (٥/ ١٤٠)، وابن عساكر في التاريخه: (٣٣/ ١٨).

<sup>(</sup>٢) أخرجه عُبد الله بن أحمد في الزوائد الزهد؟ (ص٣٨٨)، والطبراني في الكبير؟ (٢٩٩/١٨) (٢٦٨)؛ ومن طريقه أبو نعيم في الحلية؟ (١٤/٥)، وابن عساكر في الزيخه؛ (٢٠٥/٤٥).

<sup>(</sup>٣) ﴿سير أعلام النبلاء؛ (٧/ ٣٩٤).

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٣٦).

<sup>(</sup>٥) المصدر السابق (٣٧).

<sup>(</sup>٦) أخرجه هناد في «الزهد» (٨٧٦)؛ واللفظ له، وأبو نعيم في «الحلية» (١١٩/٤).

<sup>(</sup>V) وطبقات الشافعية، لابن السبكي (٧/ ٣٢٦).

<sup>(^)</sup> أخرجه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٧٠).

<sup>(</sup>٩) أخرجه ابن المبارك في «الزهدة (١٣٧).

وعن الحسن البصري كَلَّهُ؛ قال: «لقد صَحِبْتُ أقرامًا إِنْ كان أحدهم لتَعرِضُ له الحِكْمة لو نطق بها، نَفَعَتُهُ ونفَعَتُ أصحابه، فما يمنعه منها إلا مخافةُ الشهرة، وإنْ كان أحدُهم ليمر فيرى الأذى على الطريق، فما يمنعه أن ينحِّيهُ إلا مخافةُ الشهرة) (١).

وقال ابن سيرين لثابت البُنّاني رحمهما الله: الم يكن يمنعني مِن مجالستكم إلا مخافة الشهرة (٢٠٠٠).

ويقول مَعْمَر كَتَلَهُ: «كان في قميص أيُّوب \_ السختياني \_ بعضُ التذييل، فقيل له، فقال: «الشهرة اليوم في التشمير)(٣).

وقال شيخ الاسلام كَلَقَهُ: (وتُكُرَهُ الشهرة من الثياب، وهو المترفَّعُ الخارج عن العادة، والمتخفِّضُ الخارج عن العادة؛ فإنَّ السلف كانوا يكرهون الشهرتَيُن: المترَفِّع والمتخفِّض (1).

وقال عبد الرحمٰن بن يزيد كَلَلَهُ: قيل لعلقمة: ألّا تقعُدُ في المسجد، فيُجمَعَ إليك، وتُسأَلَ، ونَجلِسَ معك؛ فإنه يُسأَلُ مَن هو دونك؟! فقال علقمة: ﴿إِنِّي أَكْرُهُ أَن يُوطَأْ عَقِبِي؛ يقالُ: هذا علقمة، هذا علقمة الله عقبي؛ يقالُ: هذا علقمة، هذا علقمة الله عقبي؛

ودخل على أحمدَ عمُّه، فقال: (يا ابن أخي، أَيْشٍ هذا الغَمّ؟! وأَيْشٍ هذا الحزن؟! فرفع رأسه، وقال: يا عمُّ، طوبي لمن أخمَلَ الله ذِكْرَهُ (``).

وكان سُخْنون كَاللهٔ يقول: (كان بعض مَن مضى يريدُ أن يتكلَّم بالكلمة، ولو تكلَّم فيها، لانتفَعَ بها خَلْقٌ كثير، فيَحبِسُها، ولا يتكلَّم بها؛ مخافة المباهاة،(^).

وليس معنى ذلك \_ كما سبق \_ أن نترُكَ الدعوة إلى الله عَنى، والجهادَ في سبيله، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وتعليم الناس العلم، بحجَّة أننا نُؤيْرُ

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (١٣٨).

 <sup>(</sup>٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢/ ٢٧١).
 (٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٣/ ٢٧١).

<sup>(</sup>٤) المجموع الفتاوى؛ (١٣٨/٢٢). (٥) أخرجه أبو خيثمة في العلم؛ (٢٤).

<sup>(</sup>٦) قسير أعلام النبلاء، (٢٠٧/١١)، وأخرجه ابن عساكر بنحوه في قتاريخه، (٣٠٩/٥).

<sup>(</sup>٧) اسير أعلام النبلاء؛ (٢٩/١٠)، وقد مضى نحوه.

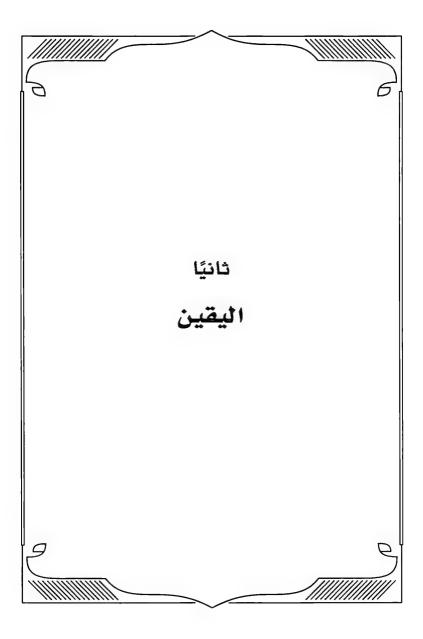
<sup>(</sup>٨) المصدر السابق (٦٦/١٢).

= : ( [170] ) =

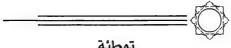
الخمول، ولا نريد الشهرة؛ فلقد كان السلف في - مع ما تقدَّم من أحوالهم - يُجاهِدون في سبيل الله، ويعلَّمون الناس العلم، ويَجلِسون في مجالسهم للوعظ والإرشاد، ففتَحَ الله بهم البلاد، ونشَر بهم دِينَهُ في الأرض، وهدى بهم الخلق بعصِدْقِهم وإخلاصهم الدين لله؛ لذا لا يجوز لأحد أن يقعد في بيته، ويترُكُ الدعوة إلى الله فين والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وتعليم الناس العلم، ويقول: كانوا يَستَتِرُونَ بأعمالهم، ولا يحبُّون الظهور في الناس، ولا العلوَّ في الأرض؛ فهذا قولُ مَن لم يَعرِف حالهم.

هذا آخِر الكلام على الإخلاص، والله أسأل أن يطهّر قلوبنا وأعمالنا؛ إنه سميع مجيب.









#### توطئة

إن العبد مفتقِر إلى يقينِ راسخِ يثبِّت به إيمانه حينما تَعصِف الشبهات المزلزلة، كما أن المؤمن بحاجةٍ إلى يقينِّ يحمُّلُه على البُّذُل، والتضحية، والعمل، وإيثار ما عند الله تعالى على هذه الدنيا الفانّية، وهكذا إذا لاح الطُّمَع، وتطلُّعت النفوس إلى مطلوباتها التي تهواها وتشتهيها؛ فإن اليقين يكون كابحًا لها عن الشهوات بإذن الله.







اليقين في اللغة: العِلْم، وإزاحة الشك، وتحقيق الأمر؛ فاليقين نقيض الشك، والعلم نقيض الجهل؛ تقول: عَلِمْتُهُ يَقِينًا (١٠).

وأما اليقين في معناه الشرعي: فهو سكونُ الفهم، مع ثبات الحُكُم (٢٦)؛ بحيث لا يحصُلُ لصاحبه تردُّدٌ وتشكُّكُ ورِيبة وقلق في داخله، وإنما يكون مطمئنًا إلى ما يعتقده؛ ولهذا قال الجُنَيْد: «اليقينُ هو استقرارُ العلم الذي لا ينقلب ولا يَحُونُ ولا يتغيَّر في القلب، القلب، فهو شيءٌ ثابتٌ راسخٌ فيه، وهو بهذا الاعتبار يكون بمعنى طمأنينة القلب، وثباتِ واستقرارِ العلم فيه (٤٠).

وهذا اليقين ينتظِمُ به أمران:

أحدهما: عِلْمُ القلب.

والثاني: عَمَلُ القلب.

كما فصَّل ذلك الشيخ تقي الدين ابن تيميَّة<sup>(٥)</sup>.

فالعبد قد يَعلَمُ علمًا جازمًا بأمرٍ من الأمور، ومع هذا يكون في قلبه حركةٌ واختلاخٌ من العمل الذي يقتضيه ذلك العِلَم؛ فمقتضى العلم: إثمارُهُ وتأثيره في العبد تأثيرًا عمليًا؛ سواءٌ أكان ذلك في قلبه، أم كان في جوارحه، وربما وُجِدَ العلم في قلب المرء، لكنَّ صاحبه لم يَصِلُ به إلى مرتبة العمل.

فالعبد \_ مثلًا \_ يَعلَمُ أن الله ربُّ كلِّ شيء ومليكه، وأنه لا خالق غيره، وأنه ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن؛ فهذا قد تصحبه الطمأنينة إلى الله تعالى، والتوكُّل عليه، وقد لا يصحبه العمل بذلك؛ لغفلة القلب عن هذا العلم التامِّ الذي يوجب الاستحضار الدائم لمعاني العبوديَّة؛ فصاحب هذه الغَفْلة يستسلِمُ للخواطر إذا غفَلَ عن الحقائق التي عَلِمَها، فتجد تلك الخواطرُ طريقَها إلى قلبه واعتقاده، وإلى ما يَدِينُ الله ﷺ به.

 <sup>(</sup>١) انظر مادّة: (ي ق ن)، من «العين» (٢٢٠/٥)، و«مقاييس اللغة» (٦/ ١٥٧)، و«لسان العرب»
 (١٥/ ١٥٤).

<sup>(</sup>٢) انظر: «مجموع الفتاوى؛ (٥/ ٥٧٠ ـ ٥٧١)، وهمفردات القرآن؛ للراغب (ص٥٦٥)، (ى ق ن).

<sup>(</sup>٣) •الرسالة القشيرية، (١/٣١٩). (٤) انظر: •مجموع الفتاوي، (٣/٣٢٩).

<sup>(</sup>٥) انظر: المصدر السابق.



قال شيخ الإسلام: ﴿ ذِكْرُ الإنسان بقلبه ما أَمَرَهُ الله به، واستحضارُهُ لذلك؛ بحيث لا يكون غافلًا عنه: أكمَلُ ممن صدَّق به، وغفَلَ عنه؛ فإن الغفلة تضادُ كمال العلم والتصديق، والذكرُ والاستحضارُ يُكمِلُ العلم واليقين (١٠).

فإذا لم يطمئنَّ القلب ويسكُنْ إلى معلومه، ذهَبَتْ معالمه، واندرَسَتْ رسومه، ولا بد أن تسري تلك الطمأنينة فيه في كافَّة العلوم حتى تَنزِل فيه في قرار مَكِين، وتدعوه إلى ما تقتضيه وتستلزِمُهُ من العمل، فيعمل عمَلَ عاملٍ يَعلَمُ أن الله يراه؛ فيخشى في التقصير عقابه، ويرجو بالتشمير رضاه.

فإذا أيقن العبد ـ مثلًا ـ بما يكون من أمور الآخرة؛ مِن البعث، والحساب، وتطايُرِ الصحف، والعَرْضِ على الله، والمرور على الصراط، وحُسْنِ الجزاءِ أو سُوءِ العقاب: صار قلبه بمنزلة المشاهِدِ لها كأنه يعاينُها.

وهذه حقيقة اليقين التي وصَفَ الله تعالى بها أهل الإيمان في قوله تعالى: 

﴿ وَإِلَّا لِآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُنَ ١٩٤ [البقرة: ٤].

قال ابن القيَّم: «لا يحصُلُ الإيمان بالآخرة حتى يطمئنَّ القلب إلى ما أخبر الله سبحانه به عنها طمأنينتهُ إلى الأمور التي لا يشُكُّ فيها ولا يَرْتاب؛ فهذا هو المؤمِن حقًا باليوم الآخر»(٢).

يقول ابن كثير - في تفسير قوله تعالى: ﴿ وَرَرَبِّ اَلنَّهَا وَالْأَرْضِ إِنَّدُ لَحَقٌ يَئُلُ مَا أَكُلُمْ لَعَلُونَ اللهُ وَاللَّارِيات: ٢٣] -: (يُقسِمُ تعالى بنفسِهِ الكريمة: أن ما وعَدَهم به من أمر القيامة والبعث والجزاء كائنٌ لا محالة، وهو حقٌ لا مِرْية فيه؛ فلا تشكُّوا فيه كما لا تشكُّوا في نطقكم حين تنطِقون، وكان معاذ فَ الله إذا حدَّث بالشيء، يقول لصاحبه: إنَّ هذا لَحَقُ كما أنك هاهنا (١٩٠٤).

وقال بعضهم: «اليقين: مشاهَدَةُ الإيمان بالغيب، (٥)؛ فكما أن العَيْنَ تشاهِدُ الحقائق الماثلة أمامها في عالم الشهادة؛ فإن اليقين هو مشاهَدةُ الغيب بالقلب، فإذا وصَلَ القلبُ إلى الله أعلى المنازل، ونال أسمى الدرجات.

قال شيخ الإسلام: «اليقين: يتضمَّن اليقين في القيام بأمر الله، وما وعَدَ اللهُ أهلَ طاعته، ويتضمَّن اليقين بقدرِ الله وخلقه وتدبيره، فإذا أرْضَيتُهم بسَخَطِ الله، لم تكن

<sup>(</sup>۲) قالروح؛ (۲/۲۲).

<sup>(</sup>٤) اتفسير ابن كثير، (٧/ ٤٢٠).

<sup>(</sup>۱) دمجموع الفتاوى، (٧/ ٢٣٥).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو داود (٤٢٩٤).

<sup>(</sup>٥) قتاريخ الإسلامة (٢٤/ ٢٧٩).

موقنًا؛ لا بوعده ولا برِزْقه؛ فإنه إنما يَحمِلُ الإنسانَ على ذلك: إمَّا ميل إلى ما في أيديهم من الدنيا، فيترُكُ القيام فيهم بأمر الله؛ لما يرجوه منهم، وإمَّا ضعفُ تصديقٍ بما وعد الله أهل طاعته من النصر والتأييد والثواب في الدنيا والآخرة؛ فإنك إذا أرضَيْتَ الله، نصَرَكَ ورزَقَكَ وكفاك مؤنتهم؛ فإرضاؤهم بسَخَطِه إنما يكون خوفًا منهم ورجاء لهم؛ وذلك من ضعف اليقين (١٠).



<sup>(</sup>۱) مجموع الفتاوى، (۱/ ۵۱).



# 

## أولًا: الفرق بين اليقين والعلم(١):

قد ذكر بعضُهم: أن اليقين يَحمِلُ صاحبه على العمل والامتثال، وقد لا يصير العبد بالعلم بمنزِلة المشاهِد للحقائق الغيبيَّة، فهو يعلم - مثلًا - أن الله سيبعثه بعد موته ويحاسبه، ولكنَّ هذا العلم قد يضعُفُ في قلبه، وقد تعتريه بعض الشكوك، وبعض الشبهات، فتؤثِّر عليه، وأما إذا كان اليقين مستقِرًّا في القلب، فإنه لا طريق للشُبّه، ولا الشكوك إليه، وإنما هو اعتقادٌ جازمٌ راسخ، لا يقبل التشكيك بحال؛ ولهذا قيل: «العلمُ تُعارِضُهُ الشكوك، واليقينُ لا شكَّ فيه» (٢٠)؛ وهذا الوجه في الفرق بينهما لا يخلو من إشكال.

فنحن نعلم في الجملة: أن العلم يتفاوَتُ، كما أنَّ الإيمان يتفاوت؛ فعلمك بخبر المخبِر الثُقَةِ بأنَّ فلانًا قد قَدِمَ مِن سفرِه، يُورِثُ علمًا في القلب، فإذا جاءك آخر ممن تثق به، وأخبَرَك بما أخبَرَك به الأول، فإن هذا العلم يزداد، مع أن العلم حصل من أول مرَّة، فإذا صادَفتَ العشرات، وأخبروك أن فلانًا قد قَدِمَ من السفر، صار ذلك راسخًا عندك، ولا يقبل التشكيك بحال من الأحوال.

وأما خبر المخبر الأول مع أنه ثقة على فإنه قد يَقبَلُ التشكيك؛ إذْ لو جاءك إنسان آخر، وأخبرَك بضد خبره، فإن ذلك يزعزع ما تقرَّر لديك، بخلاف ما لو وصَلَ هذا العلم في قلبك إلى مرتبة اليقين، فإنه حينتذ لا يقبل التشكيك؛ فهذا فرق ما بين العلم واليقين؛ فيما ذكر بعضهم.

والمقصود: أن العلم على دَرَجات؛ فمِن أعلى درجات العلم، وأكمَلِها، وأرفعها، وأثبتها: درجة اليقين؛ فالعلم عند أهل السُّنَّة والجماعة يتفاوَتُ، كما أنَّ الإيمانَ يتفاوَت.

### ثانيًا: الفرق بين اليقين والتصديق:

لا يخفى أن بين التصديق واليقين تقارُبًا في المعنى؛ ولذا فإنَّ اليقين قد يفسُّرُ

<sup>(</sup>١) انظر: ابصائر ذوي التمييز، (٥/ ٣٩٧). (٢) المدارج السالكين، (٢/ ٣٩٨).

بالتصديق؛ كما ثبَتَ ذلك عن النبي على حينما سُئِلَ عن الإيمان، ففسَّره بالإخلاص، وسُئِلَ عن اليقين، ففسَّره بالتصديق(١١).

وقد ذكر بعض العلماء: أن التصديق في حقيقته مبنيًّ على معلوم الإنسان؛ سواءً أكان هذا المعلوم من قَبِل الحق أم من قبيل الباطل، إلا أن الفرق بينه وبين اليقين: أن التصديق أمر اختياري، واليقين أمر اضطراريًّ يُوجَد في نَفْس الإنسان إذا وُجِدَ مُوجِبُهُ من غير اختيار؛ كالشَّبَم والرُّيِّ، ونحو ذلك.

فإذا حصَلَتْ مُوجِباته، فإنه يوجد في القلب، ويرسُخُ فيه، ويثبُتُ من غير اختيار؛ ولهذا فإن الكفار، بل عتاة الكافرين مع تمرُّدهم وعتوَّهم على الله فَيْكَ وعلى رسله لا كانوا مُوقِنين بصِدْقِ ما أخبَرَتْ به الرسل؛ قال الله فَيْكَ: ﴿وَمَعَمَدُواْ بِهَا وَاَسَيَقَنَتُهَا آنَفُتُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوّا، مع وجود اليقين ظُلْمًا وَعُلُوّا، مع وجود اليقين في نفوسهم.

فالتصديق: أمر اختياري باعتبار أن الإنسان يُقِرُّ به، ويُظهِره، فيصدُق؛ فيكون مؤمنًا، وقد لا يصدُق، فيجحدُ؛ فيكون كافرًا.

فمن جئتَ له بالأدلة المتنوَّعة المختلفة لتقرَّره بأمر من الأمور، وبيَّنْتَ له الحق بيانًا واضحًا لا لبس فيه، ولم يكن له حجة أصلًا: فإنه بذلك قد يحصُلُ له اليقين، ومع ذلك قد لا يصدُقُك، ويُعلِن تكذيبك.

## ثالثًا: الفرق بين اليقين والثقة (٢):

الثقة في حقيقتها: هي أمنُ العبد مِن فَوْت المقدور، وانتقاض المسطور، فيَظفَرُ برَوْح الرضا، وإلا فبعين اليقين، فإنْ لم فبلُظفِ الصبر.

قَال ابن القيّم: ﴿وذلك أن مَن تحقَّق بمعرفة الله ، وأن ما قضاه الله ، فلا مَرَدَّ له البتة ، أمِنَ من فَوْت نصيبه الذي قسَمَهُ الله له ، وأمِنَ أيضًا من نقصان ما كتبه الله له ، وسطَّره في الكتاب المسطور ، فيَظفَّرُ برَوْحِ الرضا ؛ أي: براحته ولذَّته ونعيمه ؛ لأن

<sup>(</sup>۱) أخرجه ابن بُشْران في اأماليه، (۱۲٦٧)، والبيهقي في اشعب الإيمان، (٦٤٤٢)، عن أبي فِرَاس؛ رجل مِن أسلم، قال: قال رسول الله ﷺ: السَّلُونِي عمَّا شِنْتُم، فنادى رجل: يا رسولَ اللهِ، ما الإسلام؛ قال: القامُ الصلام، وإيتاء الزكاة، قال: فما الإيمان؟ قال: والإخلاص، قال: فما الرّبين؟ قال: التصليقُ بالقيامة.

وأُعلَّه المنذري بالإرسال في «الترغيب والترهيب» (١/ ٥٣)، وصحَّحه الألباني في اصحيح الترغيب (١/ ٣).

<sup>(</sup>٢) انظر: «مدارج السالكين؛ (١٤٣/٢).



صاحب الرضا في راحة ولذَّة وسرور . . . ، ، إلى أن قال: (فإنْ لم يقدر العبد على رَوْح الرضا، ظَفِرَ بعين اليقين، وهو قوة الإيمان ومباشَرَتُه للقلب، فإنْ لم يحصُلُ له هذا المقام، حصَلَ على لطف الصبر، وما فيه من حُسْن العاقبة (١٠).

وخلاصة ذلك: أن يقال: الفرق بين الثقة واليقين: أن اليقين إذا وُجِدَ في القلب، وُجِدَتِ الثقة فيه؛ كأنها ثمرته، فإذا تيقًن العبد أن هذه الشريعة من عند الله عَلَى فإنه يطمئن الى أحكامها، وأنه لا حَيْف فيها، ولا نقص ولا هَضْم لحق أحد، وإذا تيقّنت المرأة ذلك أيضًا، علمت أن إعطاءها نصف الميراث هو الحق، وأنه كمال العدل والإنصاف، وأنه لا ظلم فيه ولا شَطَط.

وكذلك أيضًا: إذا وُجِدَ اليقين في قلب العبد، وُجِدَتِ الثقة في قلبه في أحكام الله على الثقة في قلبه في أحكام الله على الكونيَّة والقدريَّة؛ فيَعلَمُ أن ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن، له الحُكْمُ في الأولى والآخرة، لا يخرُجُ شيء عن تقديره وحِكْمته وعدله، بيده الخَلْق والأمر، وهو الحَكَمُ العَدُل السميع البصير.

وقد كان من دعاء النبي ﷺ: ﴿ اللَّهُمَّ، اقْسِمْ لَنَا مِنْ خَشْيَتِكَ مَا يَحُولُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَعَاصِيكَ، وَمِنْ طَامَتِكَ مَا تُبَلِّغُنَا بِهِ جَنَّتَكَ، وَمِنَ الْبَقِينِ مَا تُهَوُّنُ بِهِ عَلَيْنَا مُصِيبَاتِ الدُّنْيَا» (٢٠).

وروى ابن أبي الدنيا، عن قيس بن مسلم؛ قال: كان عطاءٌ الخُرَاسانيُّ لا يقومُ مِن مَجلِسه، حتى يقول: «اللَّهُمَّ، هَبْ لنا يقينًا بك حتى تهوَّن علينا مصيباتِ الدنيا، وحتى نَعَلَمَ أنه لا يُصِيبُنا إلا ما كُتِبَ لنا، ولا يأتينا مِن هذا الرزق إلا ما قَسَمْتَ به، (٣).



<sup>(</sup>١) المصدر السابق (٢/ ١٤٥).

<sup>(</sup>٢) أخرجه الترمذي (٢٥٠٣)؛ واللفظ له، وقال: «حديث حسن غريب»، والنسائي في «الكبرى» (١٦٦١)؛ من حديث ابن عمر في وحسنه ابن القطّان في «بيان الوهم والإيهام» (٤/ ٢٥٠٧)، والمناوي في «فيض القدير» (٢/ ١٣٢)، والألباني في «صحيح الترمذي» (٢٥٠٧)، وقصحيح الجامم» (١٢٦٨).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبن أبى الدنيا في «اليقين» (٢١).



# 

اليقينُ من الإيمان بمنزلة الرُّوح من الجسد، وبه تفاضَلَ العارفون، وفيه تنافَسَ الممتنافسون، وإليه شمَّر العاملون، وقد خَصَّ الله سبحانه أهله بالانتفاع بالآيات والبراهين، فقال وهو أصدق القائلين: ﴿ وَفِي ٱلْأَرْضِ مَانِكٌ يَلْتُهْتِينَ ۞ ﴿ [الذاريات: ٢٠].

وخصَّ أهلَ اليقين بالهدى والفلاح مِن بين العالمين؛ فقال: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أَيْلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنْلِلَ مِن تَمْلِكَ وَبِٱلْآخِرَةِ هُمْ يُوقِئُونَ ۞ أُوْلَتِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَبِّهِمُّ وَأُوْلَتِكَ هُمْ الْمُلْلِحُونَ ۞﴾ [البقرة: ٤ ـ ٥].

وأخبر عن أهل النار: أنَّهم لم يكونوا من أهل اليقين؛ فقال تعالى: ﴿وَإِنَا قِيلَ إِنَّ وَعَدَ اللَّهِ حَقَّ وَالسَّاعَةُ إِن نَظُنُّ إِلَّا ظَنَّا وَمَا خَنُ بِمُسْتَيْقِينَ ﴿ وَعَدَ اللَّهِ عَنْ إِلَّا ظَنَّا وَمَا خَنُ بِمُسْتَيْقِينَ ﴿ وَعَلَى اللَّهُ عَا لَدُوى مَا السَّاعَةُ إِن نَظُنُ إِلَّا ظَنَّا وَمَا خَنُ بِمُسْتَيْقِينَ ﴿ وَعَلَى اللَّهُ عَالَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَالَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَى الل

فاليقين رُوحُ أعمال القلوب، وهو حقيقة الصَّلِّيقِيَّة، وهو قُطُب هذا الشأن الذي عليه مداره(١٠).

وقد جاء عن بعض السلف: «الصبر نصف الإيمان، واليقين الإيمان كله»<sup>(٢)</sup>.

وهذا صحيح؛ فإن العبد قد يصبر، ولكنَّ قلبه يتحرَّك بالخواطر والإرادات، وتَرِدُ عليه أنواع الواردات، فهو يَمُوجُ بصاحبه، إلا أنَّ صاحبه يتحمَّل ويصبر، ويثبُّتُ نفسه مع مقاساته لألم المصيبة.

<sup>(</sup>١) انظر: قمدارج السالكين؛ (٢/ ٣٩٧).

<sup>(</sup>۲) أخرجه وكيم في «الزهد» (۲۰۳)، وعنه البيهتي في «الشعب» (۷۷)، وذكره البخاري معلّقاً (۱/ ۱۰)، عن عبد الله بن مسعود على موقوفًا، وعلّقه البيهقي في «الآداب» (۲۰۸۱)، ووصله الطبراني في «الكبير» (۹/ ۱۰۶٪ ۱۸۵۶)، وصحّع وَقَفّهُ البيهقي، والمنذري في «الترغيب» (٤/ ۱۷۷)، وابن حجر في «الفتح» (۱۳۲۱)، والألباني في «الضعيفة» (۱/ ۱۵)، وأخرجه ابن أبي الدنيا في «الشكر» (۸۵)؛ وعنه البيهقي في «الشعب» (۱۳۵۶)، عن المُغِيرة بن عامر. وقد رُويَ مرفوعًا عن عبد الله بن مسعود على أخرجه تمام في «فوائده» (۱۰۳۸)، وابن الأعرابي في «معجمه» (۹۲۵)، وأبو نعيم في «الحلية» (۵/ ۳۶)، وغيرهم. وقد حكم بنكارَبهِ أبو علي النيسابوري - كما في «اللسان» (۵/ ۲۰۱) - والذهبي في «الميزان» (۳) ۲۵۳)، والألباني في «الضعيفة» (۹/ ۲۳)، وابن حجر في «الفتح» (۱/ ۱۳۲۶)، وابن حجر في «الفتح» (۱/ ۱۳۲۶)، وابن حجر في «الفتح» (۱/ ۱۸۲)، وحسّنه العراقي في «تخريج الإحياء» (۱/ ۱۸۱).



وأمًّا صاحب اليقين، فإنه في مرتبة فوق ذلك، فهو يَعُدُّ البلاء نعمة أصلًا، ويَفرَحُ بالبلاء إن وقَعَ كما يفرح غيره بالعافية، ويَركَنُ إلى الله ﷺ، ويطمئِنُّ قلبه؛ فكان اليقين بهذا الإيمانَ كلَّه، وهو فوق الصبر.

قال ابن القيِّم: «اليقين والمحبَّة هما ركنا الإيمان، وعليهما ينبني، وبهما قِوَامُه، وهما يَمُدَّانِ سائر الأعمال القلبيَّة والبدنيَّة، وعنهما تصدُّر، وبضعفهما يكون ضعف الأعمال، وبقوَّتهما قوَّتها، وجميع منازل السائرين إنما تُفتَحُ بهما، وهما يُثمِرانِ كلَّ عمل صالح، وعلم نافع، وهدى مستقيم، (١٠)؛ ولهذا قال أبو بكر الورَّاق: «اليقين عمل صالح، وبه كمال الإيمان، وباليقين عُرفَ الله، وبالعقل عُقِلَ عن الله، (١٠).

وقال الحسن: (باليقين طُلِبَتِ الجنَّة، وباليقين هُرِبَ من النار، وباليقين أُدِّيتِ الفرائض، وباليقين صُبِرَ على الحق<sup>(٣)</sup>.



<sup>(</sup>۱) «مفتاح دار السعادة» (۱/ ٤٧٧).

<sup>(</sup>٢) المدارج السالكين؛ (٢/ ٣٩٩).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن المبارك (٥٥٨)، والإمام أحمد (١٦١٧)؛ واللفظ له؛ كلاهما في «الزهد»، وابن أبى الدنيا في «اليقين» (١٣).



قد ذكر الله تعالى اليقين في كتابه العزيز في مواضِع متعدِّدة:

فَتَارَةً: يذكره صفة لأهل الإيمان؛ كقوله: ﴿ وَبِالْلَخِرَةِ هُمْ يُوقِئُونَ ١٤٠ [البقرة: ١].

وتارَةً: يذكُرُ أن أصحابه هم المنتفِعون بالقرآن؛ كما ٰ في قوله: ﴿ هَٰذَا بَصَكِيرُ لِلنَّاسِ وَهُدَى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمِ يُوقِنُونَ ۞﴾ [الجاثية: ٢٠].

وتارَةً: يذكره حكمةً ربانيَّةً، ومرتبةً عليَّةً يبلُغُها من يصطفي من عباده؛ فيقول: ﴿ وَكَذَلِكَ نُرِى ٓ إِبَرْهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوْتِ وَٱلأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ ٱلْمُوقِنِينَ ۞ ﴿ الانعام: ٧٥].

وتارَةً: يذكره ثاني اثنين تُنالُ بهما الإمامة في الدين ؛ كما في قوله: ﴿ وَيَحَمَلُنَا مِنْهُمْ أَيِّنَةً يَهْمُ السَّائِظُ وَكَانُواْ بِالنِّينَا يُوقِنُونَ ﴿ ﴾ [السجدة: ٢٤].

يقول شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَلَّهُ: «الصبر واليقين، بهما تُنَالُ الإمامة في الدّين، (١٠).

وتارَةً: يَذُمُّ من لا يقين عنده؛ كقوله: ﴿ إِنَّ اَلْنَاسَ كَانُواْ بِثَايَتِنَا لَا يُوَقِنُونَ ﴿ ﴾ [النمل: ٨٦]، وقوله: ﴿ فَأَصْبِرَ إِنَّ وَعَدَ اللّهِ حَقُّ ثُلَا يَسْتَخِفَنَكَ اللَّذِينَ لَا يُوقِئُونَ ﴾ [الروم: ٦٠].

وجاء عن النبي ﷺ عدة أحاديث صحيحة، يبين فيها فضل اليقين ومنزلته وشرفه؛ كقوله ﷺ لأبي هريرة ﷺ: «اذْهَبْ بِنَعْلَيَّ هَاتَيْنِ؛ فَمَنْ لَقِيتَ مِنْ وَرَاءِ هَذَا الحَائِطِ، يَعْلَيُّ هَاتَيْنِ؛ فَمَنْ لَقِيتَ مِنْ وَرَاءِ هَذَا الحَائِطِ، يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، مُسْتَيْقِنًا بِهَا قَلْبُهُ، فَبَشْرُهُ بِالجَنَّةِ، (٢)، وسمع النبي ﷺ بِلَالًا ينادي بالصلاة، فلمَّا سَكَتَ، قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَالَ مِثْلَ هَذَا يَقِينًا، دَخَلَ الجَنَّةَ، (٢)؛ فلكَ على أن اليقين سبَبٌ لدخول الجنة.

<sup>(</sup>۱) قمجموع الفتاوى، (۳/ ۳۵۸).

<sup>(</sup>٢) أخرجه مسلم (٣١)؛ من حديث أبي هريرة ١٠٠٠ ا

<sup>(</sup>٣) أخرجه النسائي (٦٧٤)؛ من حديث أبي هريرة في ، وصحّحه الحاكم (٢٠٤/١)، ووافقه الذهبي، وصحّحه الألباني في الصحيح الترغيب، (٣٤٦)، واصحيح الموارد، (٣٥٣)، وغيرهما.



وعن أبي بكر الصَّدِّيق ﴿ قَالَ: قَامَ فَينَا رَسُولَ اللهِ ﷺ عَلَى الْمِنْبَرِ، ثَمْ بَكَى، فَقَالَ: ﴿ السَّأَلُوا اللهَ الْعَفُو وَالْعَافِيَةَ ﴾ فَإِنَّ أَحَدُّا لَمْ يُعْطَ بِعْدَ الْيَقِينِ خَيْرًا مِنَ العَافِيَةِ ﴾ (١). والأحاديث في هذا كثيرة، وتتبُّعها أمر يطول، وحَسْبُكَ مِن القلادة ما أحاط بالمُنتَ.



<sup>(</sup>۱) أخرجه الترمذي (۳۵۵۸)؛ واللفظ له، وابن ماجه (۳۸٤۹)، وصحَّحه ابن حبان (۹۵۲)، والحاكم (۷۱۱)، والألباني في «صحيح الترغيب» (۳/ ۱۷۱).



فعلم اليقين: هو التصديق الكامل الجازم، الذي لا تردُّد فيه؛ بحيث لا يَعرِضُ له شُخُ، ولا شُبْهة، ولا ريبُ؛ بحال من الأحوال، فينكشِفُ بذلك المعلومُ للقلب، فيصير بمنزلة المشاهَدِ له، فلا يَشُكُّ فيه كما لا يشكُّ الرائي بعينه فيما يراه ويشاهده، فيكون علم اليقين بالنسبة للقلب؛ كالمرثي بالعين بالنسبة للبصر؛ وذلك كعلمنا بالجنة، بوجودها ونعيمها؛ كما أخبرنا الله عَنَّنَ، فنَعلَمُ أنها دار المتقين، وأنها مَقَرُّ المؤمنين؛ فهذه مرتبة علم اليقين.

ثم إذا كان اليوم الآخر، ورأينا الجَنَّةَ بأعيننا، فإن هذه المرتبة هي مرتبة عَيْنِ العقين، والفرق بين هذه المرتبة والتي قبلها هو كالفرق بين العلم والمشاهدة.

وقد جاء عن ابن عبَّاس ﴿ عن النبي ﴾ أنه قال: اللَّيْسَ الخَبَرُ كَالمُعَايَنَةِ؟ إِنَّهُ قَالَ: اللَّيْسَ الخَبَرُ كَالمُعَايَنَةِ؟ إِنَّ اللَّهَ ﴾ أَخْبَرَ مُوسَى بِمَا صَنَعَ قَوْمُهُ فِي الْعِجْلِ، فَلَمْ يُلْقِ الأَلْوَاحَ، فَلَمَّا عَايَنَ مَا صَنَعُوا، أَلْقَى الْأَلْوَاحَ، فَانْكَسَرَتُ (٢٠).

وهذه المرتبة \_ مرتبة عين اليقين \_: هي التي سألها إبراهيم ﷺ ربَّه، فقال: ﴿ رَبِّ الْمِنْ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ا

<sup>(</sup>١) انظر: النبيان، في أقسام القرآن، (ص٢٨٤ ـ ٢٨٦)، وامفتاح دار السعادة، (١/٦٣٤).

 <sup>(</sup>۲) أخرجه الإمام أحمد (١/٥/١، ٢٧١)؛ واللفظ له، وصحّحه ابن حبان (٢٢١٣)، والحاكم (٢/ ٣٨)، والذهبي، والزركشي في «المعتبر» (١٩٠)، و«اللآلي المنثورة» (٣٨)، والشيخ أحمد شاكر في تعليقه على «المسنّد» (٣/ ٤٧٤) و(١٤٧/٤)، والألباني في «صحيح الموارد» (١٧٥١)، وحسّنه الحافظ ابن حجر في «موافقة الخُبْر الخَبر» (١/٨٣). وانظر: «المقاصد» (٩١٥).

الكمال؛ وهي مرتبة علم اليقين، إلى مرتبة أعلى منها؛ وهي مرتبة عَيْن اليقين؛ فيرى ذلك بأمُّ عينه، وقد سمى النبي ﷺ المسافة التي بين علم اليقين وعين اليقين: ﴿شَكَّا،، فقال ﷺ: ﴿نَحْنُ أَحَقُ بِالشَّكُ مِنْ إِبْرَاهِيمَ، (١).

وأما المرتبة الثالثة، فهي مرتبة حَق اليقين؛ وهي مباشرة الشيء بالإحساس فعلا، فإذا دخل أهل الجنة الجنة، كانوا بذلك قد بلغوا هذه المرتبة، وهكذا حينما يُخبِرُكُ مخبِرٌ أن لديه عسلًا، وتثق بخبره، فإنك تكون في هذه الحال متيقناً بهذا الخبر، فإذا أحضَرَهُ أمامك، فإن ذلك يكون عين اليقين، وهذه مرتبة أعلى؛ لأنه اجتمع فيها العلم والمشاهدة، فإذا ذُقْتَهُ، فهذه هي مرتبة حق اليقين.

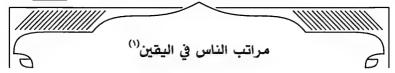
وهكذا إذا أخبَرَك مخبِرٌ بأن في هذا الوادي ماءً، فإن كان ثِقَةً، حصَلَ بخبره علم اليقين، فإذا شاهدتَّ الماء، كان ذلك عين اليقين، فإذا بلَغْتَ الماء، واغترَفْتَ منه، وشربت، أو اغتسَلْتَ، فإن ذلك يكون حق اليقين (٢).



<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٣٣٧٢، ٤٥٣٧)، ومسلم (١٥١)؛ من حديث أبي هريرة ﷺ.

<sup>(</sup>۲) انظر: «مجموع الفتاوى» (۱۰/ ۱۶۰ ـ ۱۶۷)، و«مدارج السالكين» (۴۰۳/۲)، و«التبيان، في أقسام القرآن؛ (ص۲۸۶)، و«مفتاح دار السعادة» (۲۸۳۱).





وإذا كان اليقين يتفاوَتُ في نفسه، فإنَّ هذا أيضًا يقتضي أن أهله يتفاوتون فيه: فمنهم: مَن يكتمل يقينه، ويصير المعلوم بالنسبة إلى قلبه كالمُشاهَد الذي يشاهده بعينه سواءً بسواء.

ومنهم: مَن يصل إلى منزلة اليقين، ولكنه لا يبلُغُ هذه المرتبة.

ومِن نَمَّ فإن الناس يتفاوتون بسبب ذلك في علمهم وجِدِّهم، وهمَّتهم ونشاطهم، وسعيهم للدار الآخرة، والعمل في مرضاة الله تبارك وتعالى؛ فعِلْمُ اليقين على مراتب: تارَةً: يعلم العبد الحقيقة علمًا جازمًا لثقته بالمخبر.

وتارّةً: يعلم صدقه، ويتيقّنه، وتقوم الدلائل في قلبه عليه حتى يصير ذلك كالمُشاهَد لديه؛ وهذه مرتبة أعلى.

ومِن أهل العلم: مَن يقول: إن عَيْنَ اليقين أيضًا نوعان:

النوع الأول: يعصُلُ لقلب المؤمن في الحياة الدنيا؛ وهذا إذا ارتقى إيمان العبد، ورسَخَ اليقين في قلبه واستقرَّ، وصار كأن حقائق الآخرة ماثلة بين عينَيْه؛ كأنه يشاهد عرش الرحمٰن، تَحُفُّ به الملائكة، وكأنه يرى الجنة والنار.

والنوع الثاني: في الآخرة: وذلك بمشاهَدَتِها بالعَيْنِ الباصِرة.

فما أخبَرَتْ به الرسل من الغيب يعايَنُ في الآخرة بالأبصار، وفي الدنيا بالبصائر؛ فهو عين يقين في المرتبتين.

<sup>(</sup>١) انظر: «مجموع الفتاوى» (٧/ ٢٧٠)، و«الفوائد» (ص٥).

<sup>(</sup>٢) (مدارج السالكين) (٢/ ٢٢٢)؛ ونسبه لسهل التسترى.



والناس يتفاوتون في هذا:

فمِن الناس: مَن إذا تتابَعَتُ عليه النعم، واسترسَلَ عليه عطاء الله على مما يُحِب، فإنه يرضى ويطمئن ويسكُنُ إلى ذلك، وإذا أصابته البلايا والمحن، وفُتِنَ، تزعزع وتضعضع، ولربما نكصَ على عقبيه؛ كما قال الله عَلى: ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفِ فَإِنْ أَسَابَهُ فَيْنَةُ أَنقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَيْرَ الدُّنيَا وَٱلاَّخِرَةُ ذَلِكَ هُو الْمُشْرَلُ ٱللَّهِ مَن اللَّهُ عَلَى اللهُ عَلَى وَجْهِهِ خَيْرَ الدُّنيَا وَٱلاَّخِرَةُ ذَلِكَ هُو المُخْدَرُكُ ٱللهُ مِنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى وَجْهِهِ خَيْرَ الدُّنيَا وَٱلاَّخِرَةُ ذَلِكَ هُو المُحِدِينَ اللهُ مِنْ اللهُ عَلَى وَاللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى وَنْ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى الله

وقد قال بعضهم: «أَنْفَعُ الْيَقِينِ مَا عَظَّم فَي عَيْنِكَ مَا بِه قد أَيقَنْتَ، وصغَّر في عينك ما دون ذلك، (١٠).



<sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٩/ ٢٨٢).





إن جَرَيان الأقدار على قلوب المؤمنين بداعية التمحيص لَمِنْ موفور الدلائل المتكاثِرة والأسباب المتوافِرة على حال تلك القلوب.

وللقلوب عمومًا مواقِفُ إذا تعرَّضت لها، تبيَّن بها حالها، فعُرِف بها المذبذبون والمستيقِنون؛ فمن تلك المواقف:

#### الموقف الأول: موقف التوبة:

فالعبد الذي قد كَمُلَ اليقين في قلبه، لا يتردَّد إذا وقع منه تقصير أو ذنب في المبادرة إلى التوبة، والرجوع إلى الله ظَنْ ، والإنابة إليه؛ لأنه يَعلَمُ أنه سيأتي عليه يوم يحاسَبُ فيه على القليل والكثير، والدقيق والجليل، وسيؤاخذ بجُرْمه؛ فلا تردُّد عنده في التوبة.

وأمًّا مَن ضَعُفَ يقينه: فإنه يحتاج إلى تحريك القلب بالوعظ والتذكير؛ ليَرِقَّ وتزول عنه تلك الغشاوة والغفلة؛ فيلين للتوبة، وربما احتاج صاحبه إلى نَوْع مداراة وطولِ صُحْبة، فقد تؤثّر فيه الذكرى، فيَعِدُ بالتوبة، ثم يتراجع لأنسه بالعهد الأول، وخوفه من فقيد الأصحاب أو الوظيفة أو المركز، ثم يبقى متردِّدًا متذبذبًا يقدَّمُ رِجُلًا، ويؤخّرُ أخرى، وما ذلك إلَّا لضعف يقينه.

ولو اكتمَلَ اليقين عند العبد، فإنه لا يبالي بشيء، وإنما هِمَّتُهُ وطَلِبَتُهُ رضا الله ﷺ؛ فلا يحتاج إلى إقناع، ولا إلى كثير ملاطَفة حتى يلين.

وأما الآخر: فيحتاج إلى إقناع بتذكيره بما عند الله على الدار الآخرة من النعيم، وأنَّ مَن ترَكَ شيئًا لله، عوَّضه الله خيرًا منه؛ فحاله كحالٍ مُسْتَغْن، وكأنَّ الله عَلى هو المحتاج إليه، وكأنه يُدِلُّ على ربَّه تبارك وتعالى بتوبته واستقامته، وتركِهِ لهذه الذنوب والمعاصى التى فارقها!

وإلا فلماذا نتردَّد في التوبة إلى الله عَلَى والأُوْبة إليه؟! ولماذا يحتاج بعضنا إلى كثير من الملاطفة والمداراة؟! ولربما احتاج إلى شيء من المال من أجل أن يُتألَّف على الإيمان! إنما ذلك لقلة يقينه؛ ولهذا كان النبي ﷺ يُعطِي أقوامًا ويترك آخرين، وحينما يكلَّم في ذلك، فإنه يجيب بأنه يَكِلُ أقوامًا إلى إيمانهم، وأنه يُعطِي الرجل وغيرُهُ أَحَبُ

إليه منه (١)؛ فمثل هؤلاء إنما أعطاهم لضعف يقينهم، وعدم رسوخ إيمانهم في قلوبهم؛ فالأولون: لا يُعطّونن، ويُوكَلُونَ إلى إيمانهم، والآخَرُون: تؤلّف قلوبهم بإعطائهم، فإذا المنعُ جزاء الرَّاسِخين، وإذا العطاءُ جزاء المتردِّدين، وإنما أغْنَتْهم قناعة إيمانهم، فمُنعُوا عن عطية سُفْلِيَّة، ووُعِدُوا بِالأكْرَم لهم والأشرف؛ فإنه من يَسْتَعْفِفُ يُعِفَّهُ الله، ومن يستَغْنِ يُغْنِهِ اللهُ. وأما الآخرون: فمحتاجون؛ لأن إيمانهم لم يسعفهم بالغَنَاء، وأحرَجَهُمْ ضعفه إلى هذا العطاء.

فهذه حقيقةٌ يحتاج الإنسان أن يتأمَّلها مع نفسه، ومع غيره.

هذا الموقف الأوَّل الذي يُختبَرَ فيه اليقين.

#### الموقف الثاني: موقف المصيبة:

أمًّا من كان متحقِّقًا باليقين، فإنه عند المصيبة رابِطُ الجأش، ثابت، صابر، حابس لسانَهُ عن التسخُّط، وجوارحَهُ عن فعل ما لا يليق؛ مِن شق جَيْبٍ، أو لطم خدًّ، أو نحو ذلك مما يفعله مَن لا يقين عنده.

فهذه أمور قد لا تتبيَّن في حال الرخاء، وإنما تتبيَّن في حال الشدة والمصائب، ولربما ابتُلِيَ العبد المؤمن، فسَخِطَ على ربه؛ أن ابتلاه بهذا البلاء، والله عَلَى إنما ابتلاه لِيُمَحِّصَهُ ويرفعه من درجة إلى درجة، وليبلُغَ بهذا البلاء منازل عند الله عَلَى في المجنة ما كان لِيَبلُغَها بعمله.

#### الموقف الثالث: حال الحاجة:

إذا احتاج العبد وافتقَرَ إلى المخلوقين في أمور دنياه:

فإنْ كان قلبه يَلتفِتُ ويتطلَّع إليهم، ويتعلُّق بهم لينال ما عندهم، فإنَّ قلبه لم يتحقَّق باليقين بَعْدُ.

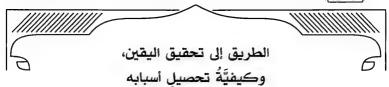
<sup>(</sup>۱) أخرجه البخاري (۹۲۳)؛ من حديث عمرو بن تغلب ﷺ، ومسلم (۱۵۰)؛ من حديث سعد بن أبى وقًاص ﷺ.

وأما إذا كان قلبه متوجّها إلى الله وحده لا شريك له، لا يلتفِتُ إلى أحد من المخلوقين، ولا يتعلّق بهم، فإن هذا هو اليقين الكامل.

#### الموقف الرابع: حال الغني:

فمِن الناس مَن لا يشكُرُ إذا أغناه الله على، فيطغى ويكفُرُ، وينسى أن الله تعالى هو الذي أعطاه وأولاه، وأنه لا مانع لما أعطى، ولا معطي لما منع، وأن الكون ملكه بما فيه؛ فينسى هذا، ويقول: إنما أُوتِيتُهُ على علم عندي، إنما حصَّلته بجِدِّي واجتهادي وجهدي، وتحصيلي وذكائي وعلمي بوجوه المكاسب، وربما قال: حصَّلتُهُ ووَرِثْتُهُ كابرًا عن كابر، إلى غير ذلك مما يكون فيه نسيان المُنجِم، والعَقْلة عن مقام استشعار إنعامه وإفضاله على العبد؛ فيكون بذلك كافرًا بنعمة ربَّه على .





وهو طريق السالكين إلى إيمانٍ لا شك فيه، وخوفٍ لا يأس معه، ورجاءٍ لا اغترار .

فكيف نسمو بأنفسنا إلى اليقين؟! وكيف نربّي أنفسنا عليه، ونرتقي بإيماننا إلى هذه المرتبة الشريفة، والمنزلة الرفيعة المُنيفة؟!

أعظم ذلك: أن نعلم أن التوفيق والمواهب بيد الله على العبد إلّا أن يلجأ اليه، وأن يصدُقَ في الإقبال عليه، فيسأل ربه قائمًا وقاعدًا أن يرزقه الإيمان الكامل، واليقين الجازم الراسخ الذي لا يتزعزع (١١)، مع مَدُ الأسباب الموصِّلة إلى هذه المرتبة؛ ومن هذه الأسباب:

ا ـ العلم؛ فهو أول دَرَجات اليقين، وكما قال بعض السلف: «العلم يَستعمِلُك، واليقين يَحمِلُك، "أن فيندفع العبد للعمل، ويبادِرُ إليه، ويُنفِقُ ماله الذي يَحرِص عليه؛ لأنه يتيقَّن بالجزاء، ويعلم أن من أعلى المراتب والمنازل عند الله الله على مرتبةً الشهداء؛ فيبذُلُ نفسه رخيصة في سبيل الله تبارك وتعالى:

لَوْلَا المَشَقَّةُ سَادَ النَّاسُ كُلُّهُمُ الْجُودُ يُفْقِرُ وَالْإِفْدَامُ قَتَّالُ (")

فالمال حبيب إلى النفوس، والنفوس عزيزة على أصحابها؛ فالعبد يَعلَمُ أن بذل المال سبيل إلى التقرَّب إلى الله عَلى أو الله يربِّي الصدقة، ويعلم أيضًا: أن الشهيد يُغفَرُ له مع أول قَطْرة من دمه، ويشقَّع في سبعين من أهله، إلى غير ذلك من فضائله، ولكن العبد قد لا يُقدِمُ على العمل بمقتضى ما يعلمه؛ لأنه لم يصل إلى مرتبة اليقين.

وأما صاحب اليقين، فإنه يُحمَلُ على ذلك حَمُلًا، فلا يقف عند حد العلم، وإنما يحمله يقينه على الامتثال والإقدام والعمل، ولو كان في ذلك إزهاقُ رُوحِه، وإنفاقُ

<sup>(</sup>١) انظر: «مدارج السالكين» (٢/ ٣٠٢). (٢) «مفتاح دار السعادة» (١/ ٤٧٨).

<sup>(</sup>٣) (ديوان المتنبي) (ص٥٣١)؛ مع (العَرْف الطيّب).

= 10[<u>IAY</u>]

ماله؛ فإنه مُوقِنٌ بأن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجَنَّة، وأنه لا أحد أوفى بعهده من الله، وأنه سيلقى عائدة ذلك في يوم هو أحوج ما يكون إليه؛ ولهذا فإن العلم إذا رسَخ، أثمَرَ اليقين الذي هو أعظَمُ حياة القلب، وبه طمأنيته وقوَّته ونشاطه (١١).

وهذا العلم الذي يحتاج إليه العبد لِيَصِلَ إلى مرتبة اليقين، يشمل أنواعًا؛ وهي العلمُ بالله، والعلمُ بالنفسِ، والعلم بالخلق:

اَمًا العِلْمُ بالله ﷺ: فيشمَلُ العلمَ بأنه المألوهُ المعبودُ وحده لا شريك له، وأنه لا يستجقُّ العبادةَ أحدٌ سواه؛ فلا يلتفِتُ قلبه إلى أحد من الخلق، ولا يتعلَّق بهم.

ويشمل العلمُ بالله أيضًا: العلمَ بربوبيَّته على للكائنات، وأن أزِمَّة أمورهم بيده، وأنه مدبِّر هذا الكون ومصرِّفه، وأن الخلق عبيده، يربيهم ويتصرَّفُ فيهم كيف شاء؛ إذا علم العبد ذلك، اطمأنَّ إلى رزقه، واطمأنَّ إلى أجله، واطمأنَّ إلى أقداره، وإلى عطائه ومنعه؛ فلا يَعترِض على الله، وإنما يرضى؛ فإذا أصابته نعماء شكر، وإذا أصابته ضرَّاء صبر، مؤمِنٌ بربه، موقِنٌ بوعده ووعيده.

ويشمل العلمُ بالله أيضًا: العلمَ بأسمائه وصفاته؛ فيَعلَمُ أن الله على هو العظيم؛ فلا يعظُمُ أحد في عينه عظمةً لا تصلُحُ إلا لله، ويعلم أن الله تعالى هو الجبًار القاهر القاهر القاوى المتين؛ فلا يهاب المخلوقين، وإنَّما يعظُمُ الخوف من الله على في نفسه، ويعلم أن الله هو الرقيب؛ فلا تمتد عينه ولا يده إلى حرام، ولا تخطو رجله إليه؛ لأن يقينه راسخ بأن الله يراه، وأن ما يخفى على المخلوقين لا يخفى عليه؛ فتسكنُ جوارحه، وتلتزمُ طاعة ربِّها ومليكها؛ فلا يصدُرُ منه شيء ينافي هذا الإيمان وهذا اليقين الذي وقر في قلبه بمعرفته بأوصاف الله على الكاملة، وإذا عرَف ربه قويًا عزيزًا، عرَفَهُ قادرًا على حفظه؛ فهو يلجأ إلى ركن شديد؛ فيفوض على أن يمنع عنه المخاوف، قادرًا على حفظه؛ فهو يلجأ إلى ركن شديد؛ فيفوض أموره إليه، ويُحين التركُل عليه.

فإذا عرَفَ العبد ربه معرفة صحيحة بأسمائه وصفاته، فإن قلبه ينشرح بذلك، ويطمئِنُ إلى ربه المتصف بصفات الكمال، ويُحسِنُ الإقبال عليه بتمام الافتقار والحاجة إليه؛ فيجد من ربه الإغناء والعطاء، والدفع والمنع، ويجد كل مطلوب له.

وإذا عرَفَ العبد هذه الحقائق، فإنه يرضى بالله عَلَى ربًّا، ويذوق حلاوة الإيمان بهذا الرضا: ﴿ ذَاقَ طَعْمَ الْإِيمَانِ مَنْ رَضِيَ بِاللهِ رَبًّا... (٢٠)، ويؤمن بقضاء الله وقدره، فتمر به

<sup>(</sup>١) انظر: المفتاح دار السعادة؛ (١/٤٧٦).

<sup>(</sup>٢) أخرجه مسلم (٣٤)؛ من حديث العبَّاس فيله.

الآلام والمصائب والمكاره وهو ساكن مطمئِن، لا يتزعزع، ولا يصدُرُ منه ما يصدر من السفهاء الذين لم يَعرفُوا الله ﷺ حق معرفته.

وهذا العلم الذي يوصِّل العبد إلى اليقين ـ كما أنه علم بالربِّ المعبود ـ فإنه يشمل أيضًا العلم بالنَّفْس والعلمَ بالخَلْق: فيعلم قدر نفسه وضعفه وعجزه؛ فلا يَركَنُ إلى نفسه، ولا إلى أحد من المخلوقين؛ لعلمه أنهم مربوبون، وأن الله عَلَى يصرِّفُهم ويدبِّرُهم، وأنه بيده ملكوت كل شيء؛ ومِن ثَمَّ فلا يمتد طمعه إلى أحد غير الله عَلى الله العلم: ﴿إِذَا أَردتَ اليقين، فكن أفقرَ الخلق إلى الله).

وعلى كلِّ حال: إذا أردتَ أن تكون متحقَّقًا باليقين، وأن تَعرِفَ ذلك من نفسك، فلا تُمْسِ ولا تُصبِحْ وأحدٌ أحبُ إليك من الله، ولا أخوَفُ منه عندك، ولا أرجى ولا أقدَرُ على العطاء والمنع منه سبحانه؛ فلا يتعلَّق قلبك بشيء سواه؛ محبةً وخوفًا، ورجاءً وطمعًا، فلا يَشغَلْكَ حبُّ عن حبه، ولا خوفٌ من أحد عن الخوف منه، ولا رجاءً في مِنَّةٍ أو منحة عن الرجاء لوجهه الكريم؛ فبذلك يَرسُخُ الإيمان بقلبك، ويستقِرُ اليقين فيه.

قال شَقِيق بن إبراهيم البَلْخي: «مَن أراد أن يَعرِفَ معرفَتَهُ بالله، فلينظُرُ إلى ما وعده الناسُ؛ بأيهما قلبُهُ أوثق؟!»(١).

٢ ـ دفع الواردات والخواطر وغير ذلك من الأمور المنافية لليقين؛ ومِن ثَمَّ كان
 جهاد الشيطان على مرتبتين:

المرتبة الأولى: جهاده فيما يُلقِيهِ مِن الشبهات والوساوس، والخواطر المزعزِعة لليقين؛ وهذا لا يَسلَمُ منه العبد إلا إذا دفّعَه، وجاهد شيطانه بدفع هذه الخواطر والوساوس والشُبّه؛ فلا يقرأ في كتب الشُبّه، ولا يجادِلُ أهلها، ولا يسمع منهم، ولا يجعَلُ قلبه عُرْضةً لكلِّ آسرٍ وكاسرٍ، وقاطع طريق، بل يَرْبَأُ بنفسه عن طَرْقِ منتقيات شبكة الإنترنت ومواقع تواصُلِها الاجتماعي التي تُلقِي بشِبَاك الشُبّه على العقول مِن قِبَل أهل الضلالة؛ فلا يجعل قلبه عُرْضةً لسهام هؤلاء؛ فيصيبه منها ما لا يسلم منه أبدًا.

ولذلك؛ فإنَّ مِن الأمور المهمَّة التي تُعِين العبد على الوصول إلى مرتبة اليقين: أن يدفع الخواطر والوساوس، ويقضي على أسباب الشكوك والشبهات؛ فإذا دفَعَ العبد ذلك عن قلبه، أورثه ذلك الدفعُ يقينًا صادقًا يجده من نفسه.

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٨/ ٦٤).

=:@[\\4]\$:=

المرتبة الثانية: جهاده فيما يُلقِيهِ من الشهوات؛ فإنه إذا جاهد الشيطانَ في باب الشهوات، أورَثُهُ ذلك صبرًا؛ كما قال ابن القيم (()؛ ولهذا كانت الإمامة في الدين تُنَالُ بالصبر واليقين؛ فالصبر يدفَعُ الشهواتِ والإرادات الفاسدة، واليقين يدفَعُ الشكوكُ والشبهات.

" - العزم الجازم على العمل بمرضاة الله الله العيد على ذلك من غير نظر في الحسابات (٢٠) بخلاف من يُحجِمُ عن عمل الصالحات مِن توبة وصَدَقة وصوم لأجلِ أنْ حسَبَ الأرباح والخسائر؛ فإنه تنقضي أيامه، ولم يتقرَّب إلى الله الله الله على كثيرًا؛ فالعبد بحاجة إلى الإقدام والجزم؛ ولهذا قال بعض أهل العلم: «الاهتمام بالعمل يُورِثُ الفكرة، والفكرة تُورِثُ العِبْرة تُورِثُ الحَرْم، والحزم يُورِثُ العَرْم، والحب يُورِثُ العَرْم، والحب، والحب يُورِثُ العنى المحبّ، والحب يُورِثُ العنى المحبّ، والحب يُورِثُ العنى المنهاء (١٠).

٤ ـ مفارقة الشهوات والحظوظ النفسانية؛ فإذا كان العبد منغمِسًا في شهواته، متَّبِعًا لنزَواته، فأنَّى له باليقين؟!

يقول ابن القيِّم: ﴿أَصِلَ التقوى مِباينة النَّهَى، وهو مِباينة النَّفُس؛ فعلى قدر مفارقتهم النفس وصَلُوا إلى اليقين (٤٠).

٥ ـ التفكُّر في الأدلَّة التي تُوصِلُ إلى اليقين؛ فكلما توارَدَتِ البراهين المسموعة، والمعقولة، والمشاهَدة، على قلب العبد، كان ذلك زيادة في يقينه وإيمانه؛ وهذا شيءٌ مشاهَد؛ فكثير من الأشياء التي في حياتنا والتي نعايشها، وكثير من الأمور التي شاهدناها، والتي لم نشاهدها: تيقناها، مع أن الله شخل قد أخرَجَنا من بطون أمهاتنا لا نعلم شيئًا؛ فكيف حصَّلنا اليقين فيها؟

حصَّلنا هذا اليقين: إمَّا بالمشاهَدة بعد أن كان ذلك معلومًا، أو بالمشاهَدة ابتداءً، أو بتوارُد الأدلَّة؛ فنعلم أن هذا الأمر حق لا يقبل الجدل، وأنه شيء ثابت لا يقبل التشكيك، مع أنه قد يكون في نفسِه باطلًا، وقد يكون لا حقيقة له.

<sup>(</sup>۱) انظر: «زاد المعاد» (۳/ ۱۰).

<sup>(</sup>٢) وهذا فيما كان فيه مصلّحة؛ بخلاف ما إذا تعارُضَتِ المصالح والمفاسد، أو تزاحَمَتِ المصالح أو المفاسد.

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في «اليقين» (١٢).

<sup>(</sup>٤) المدارج السالكين؛ (٢/ ٣٩٩).

وعلى سبيل المثال: ما ذكرناه مِن قبلُ في مسألة العقل والقلب؛ فكثير من الناس عنده يقينٌ أن عقله في دماغه، مع أن الأدلة من الكتاب والسُّنَّة تدُلُّ على أن العقل في القلب، وإنما وُجِدَ هذا اليقين عند كثير من الناس بتوارُدِ ما توهَّموه أنه أدلَّة، حتى صار ذلك عندهم لا يقبل التشكيك؛ ولهذا تجد الواحد من هؤلاء يَعْجَب كل العجب، ويستنكِرُ سماع ما يخالِفُ هذه العقيدة التي رَسَخَتْ في نفسه.





متى غُرِسَتْ شجرة اليقين في القلب، آتت أَكُلَها كلَّ حِين بإذن ربها؛ فمِن ثمار اليقين:

#### ١ ـ أنه إذا خالَطَ قلبَ الإنسان، أفاض على قلبه نورًا وإشراقًا:

ونفى عنه كِيرَ الشكوك والرَّيْب والشبهات التي تُقلِقُه؛ فيكون القلب مستريحًا مطمئنًا، ويرتفع عنه السَّخَط والهم والغم الذي يجلبه الشك والريب؛ فيمتلئ قلبه محبَّة شه، وخوفًا منه، ورضًا به، وشكرًا له، وتوكَّلًا عليه، وإنابة إليه؛ فهو جِذْرُ جميع المقامات، والحامل عليها؛ كما قال ابن القيِّم (۱۱)؛ بخلاف الريب والشك والتردُّد؛ فإنه يُورِثُ قلقًا في القلب، وضجرًا وألمًا؛ فالشك يُلْهِب في القلب حرارة، لا يطفئها إلا بَرْد اليقين؛ ولهذا يقال: «ثَلَجَ صَدْرُه، وحصَلَ له بَرْدُ اليقين؛ (۱۲)؛ فتزول عنه هذه الأمور التي تَعْصِر القلب وتؤلمه، وتَعصِف به.

يقول ابن القيِّم ـ وهو يصف أثر اليقين على القلب، وما يُفيضُه على الجوارح، بعد أن رآه رأي عَيْن في شيخه ابن تيميَّة ـ: "وسمعتُ شيخ الإسلام ابن تيميَّة قدَّس الله رُوحَه يقول: إنَّ في الدنيا جَنَّة مَن لم يدخُلُها، لا يدخُلُ جنة الآخرة؛ وقال لي مرَّة: ما يَصنَعُ أعدائي بي؟! أنا جَنَّتي وبُسْتاني في صدري؛ أين رُحْتُ، فهي معي لا تُفارِقُني؛ إنَّ حبسي خَلُوة، وقتلى شهادة، وإخراجي من بلدي سِيَاحة.

وكان يقول في مَحبَسِهِ في القلعة: لو بَلَلْتُ لهم مِلْءَ هذه القلعة ذهبًا، ما عدَلَ عندي شكر هذه النعمة، أو قال: ما جزَيْتُهم على ما تسبَّبوا لي فيه من الخير، ونحو هذا.

وكان يقول في سجوده وهو محبوس: «اللَّهُمَّ، أَعِنِّي على ذِكْرِكُ وشُكْرِكُ وحُسْنِ عبادتك»؛ ما شاء الله.

وقال لي مرَّةً: المحبوسُ: مَن حُبِسَ قلبُهُ عن ربه تعالى، والمأسورُ: مَن أَسَرَهُ هواه.

<sup>(</sup>١) انظر: ﴿مدارج السالكين ١ (٢/ ٣٩٨). (٢) ﴿إِغَانَهُ اللَّهَفَان ١ (١/ ٦١).

ولما دخل إلى القلعة، وصار داخل سُورِها، نظر إليه ـ أي: السُّور ـ وقال: ﴿فَشُرِبَ يَتَنَهُم بِـُورِ لَهُ بَابٌ بَالِمُنْهُ فِهِ ٱلرَّمَةُ وَظَلِهِرُهُ مِن فِيَـالِهِ ٱلمَّنَابُ ﴿ إِلَى الحديد: ١٣].

وعَلِمَ الله ما رأيتُ أحدًا أطيّبَ عيشًا منه قطًّ، مع ما كان فيه مِن ضيق العيش، وخلاف الرفاهية والنعيم، بل ضدِّها، ومع ما كان فيه من الحبس والتهديد والإرهاق، وهو \_ مع ذلك \_ مِن أطيب الناس عيشًا، وأشرَحِهم صدرًا، وأقواهم قلبًا، وأسَرَّهم نَفْسًا؛ تلوح نَضْرة النعيم على وجهه.

وكنا إذا اشتد بنا الخوف، وساءت منا الظنون، وضاقت بنا الأرض، أتيناه؛ فما هو إلا أن نراه ونسمَع كلامه؛ فيذهب ذلك كله، ويَنقلِبَ انشراحًا، وقوة، ويقينًا، وطمأنينة؛ فسبحان من أشهَد عباده جَنّته قبل لقائه، وفتَحَ لهم أبوابها في دار العمل، فأتاهم مِن رَوْحِها، ونسيمها، وطِيبها ما استفرَغَ قواهم لطَلَبِها والمسابقة إليها، (().

والمقصود: أن العبد إذا ارتقى إلى مرتبة اليقين، اندفَعَتْ عنه الشكوك والرِّيَب؛ ولهذا قال أحمد بن عاصم الأنطاكي: "يسيرُ اليقين يُخرِجُ كلَّ الشك من القلب، (٢٠).

وصح عن ابن مسعود ﷺ أنه قال: «إن الرَّوْحَ والفَرَج في اليقين والرضا، وإن الغَمَّ والحَزَن من الشكِّ والسَّخَطِ، (٣٠).

كما أنه يُورِثُ صاحبه بصيرةً يفرِّق بها بين الحق وبين ما يلبِّسه الشيطان على الجُهَّال من المُبَّاد وغيرهم؛ فهذا أحمد بن نِزَار القَيْرَواني كان يختم كل ليلة في مسجده، فرأى ليلة نُورًا قد خرَجَ من الحائط، وقال: تَمَلَّ من وجهي؛ فأنا ربُّك، فبصَقَ في وجهه، وقال: «اذهَبُ يا ملعون»، فطفئ النور(نا)؛ فهذا شيطان أراد أن يضلَّه، ولما كان راسخ الإيمان، ثابت اليقين لم يلتفت إليه، وإنما ازداد إيمانًا مع إيمانه.

وأمَّا مَن طَبَعَ الله على قلبه، فلا أثر لليقين على قلبه، فسُدُفُ الريب والشبهات على قلبه مُرْخاة، وغِشَاوة الذنب على بصيرته مُلْقاة، وإنْ صَلُحَ ظاهرُه، وكَثُرَ ناصرُه.

وقد أورد ابن كَثِير في اتاريخه، عن عبد الرحمٰن بن حسَّان؛ قال: اكان الحارث

<sup>(</sup>١) قالوابل الصيِّب؛ (ص١٠٩ ـ ١١٠).

<sup>(</sup>٢) انظر: (سير أعلام النبلاء) (١١/١١)، وأخرجه بنحوه أبو نعيم في (الحلية) (٩/ ٢٩٥).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (١٤٣٨)، وابن أبي الدنيا في «اليقين» (٢٣)؛ واللفظ له.

 <sup>(</sup>٤) دسير أعلام النبلاء، (١٥/ ٣٩٦)، ودمعالم الإيمان، (٣/ ٤١).

الكذّاب من أهل دمشق، وكان مولّى لأبي الجُلَاس، وكان له أبّ بالحُولَة (١)، فعرَضَ له إليس، وكان رجلًا متعبّدًا زاهدًا، لو لَيسَ جُبّةً من ذَهَب، لَرُئِيَتْ عليه الزَّهَادة والعبادة، وكان إذا أخَذَ بالتحميد، لم يسمع السامعون مثل تحميده، ولا أحسَنَ من كلامه، فكتب إلى أبيه وكان بالحُولَة: يا أبتاها أغجِلْ عليّ؛ فإني قد رأيت أشياء أتخوّف أن يكون الشيطان قد عرَضَ لي، قال: فزاده أبوه غيًّا على غيّه، فكتب إليه أبوه: يا بُنيً، أقْبِلْ على ما أُمِرْتَ به؛ فإن الله تعالى يقول: ﴿ قُلْ أَنْتِثُكُمْ عَلَى مَن تَنَزَلُ الله عَلَى الله الله الله المسجد رجلًا رجلًا، فيذاكِرُهم أمره، فالحف والميثاق إنْ هو يَرَى ما يُرْضَى؛ وإلا كتّم عليه.

قال: وكان يُرِيهم الأعاجيب؛ كان يأتي إلى رُخَامةٍ في المسجد، فينقُرُها بيده فتسبِّع تسبيحًا بليغًا، حتى يَضِعُّ من ذلك الحاضرون.

قلتُ: وقد سمعتُ شيخنا العلَّامة أبا العبَّاس ابن تيميَّة يقول: كان ينقُرُ هذه الرُّخَامةَ الحمراء التي في المقصورة، فتسبِّحُ، وكان زنديقًا.

قال ابن أبي خَيْثمة في روايته:

وكان الحارث يُطعِمُهم فاكهة الشتاء في الصيف، وفاكهة الصيف في الشتاء، وكان يقول لهم: أخرُجُوا أُرِيكُمُ الملائكة، فيخرُجُ بهم إلى دَيْرِ المُرَّان (٢٠)، فيريهم رجلًا على خَيْل؛ فيتبعه على ذلك بشرٌ كثير، وفشا أمره في المسجد، وكثر أصحابه وأتباعه، حتى وصَلَ الأمر إلى القاسم بن مُخَيمِرة، قال: فعرَضَ على القاسم أمره، وأخذ عليه العهد إنْ هو رضي أمرًا، قَبِلَهُ، وإنْ كرهه، كتّمَ عليه، قال: فقال له: إني نَبِيَّ، فقال القاسم: كذّبتَ يا عدوَّ الله ما أنت بنبيّ، وفي رواية: ولكنَّك أحدُ الكذَّابين الدَّجَالين الذَّبالين أخبر عنهم رسول الله ﷺ: ﴿إنَّ السَّاعَةَ لَا تَقُومُ حَتَّى يَخْرُجَ مُلاثُونَ دَجَّالُونَ كَلَّابُونَ؛ كُلُّهُمْ يَرْعُمُ اللهُ نَبِيًّا (٣)، وأنت أحدُهم، ولا عهد لك) (٤٠).

<sup>(</sup>۱) اسم لناحيتين بالشام؛ إحداهما: من أعمال حمص، ثم من أعمال بَارِين بين حمص وطرابُلُس، والأخرى: كُورَة بين بانياس وصُور من أعمال دمشق ذات قرى كثيرة. «معجم البلدان» (۲/ ۳۲۳).

<sup>(</sup>٢) ماءان لغَطَفانَ عند جَبَل لهم أسود. المصدر السابق (٥/ ٩٥).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٣٦٠٩)، ومسلم (١٥٧)؛ من حديث أبي هريرة على؛ بلفظ: الا تَقُومُ الساعةُ حَتَّى يُبُعَثَ دَجَّالُونَ كَذَّابُونَ، قَرِيبٌ مِنْ ثَلَاثِينَ؛ كُلَّهُمْ يَزْهُمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللهِ.

<sup>(</sup>٤) ﴿البداية والنهاية؛ (١٢/ ٢٨٥ \_ ٢٨٧).

### ٢ ـ أنه سبَبٌ في الهدى والفلاح في الدنيا والآخرة(١):

الفلامُ: تحصيلُ المطلوب، والنجاةُ من المرهوب؛ ولهذا قال الله على عن الموهوب؛ ولهذا قال الله على عن المؤمنين: ﴿ وَاللَّذِن يُومُونُ مِنا أَنُولَ إِلَىٰكَ وَمَا أَنُولَ مِن قَبْكِ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوفُونَ ﴿ الْمَالِيَكَ مَا أَنُولَ إِلَىٰكَ وَمَا أَنُولَ مِن مَنْكِ وَالْمَانِيَةَ؛ وَإِنَّا وَقد جاء عن أبي بكر الصّديق على مرفوعا: ﴿ اسْأَلُوا اللهُ الْمَقْقُ وَالْمَانِيَةَ؛ فَإِنَّ أَحَدًا لَمْ يُعْطَ بعد الْيَقِينِ خَيْرًا الصّديق عَنْ المَانِيَةِ، (٢).

وفي ذلك يقول ابن القيِّم: «لا يتم صلاح العبد في الداريْنِ إلَّا باليقين والعافية؛ فاليقين يَدفَع عنه عقوبات الآخرة، والعافية تدفع عنه أمراض الدنيا من قلبه وبدنه (٣).

ويقول شيخ الإسلام مشيرًا إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلأَبْرَارَ يَشْرُونَ مِن كَأْسِ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا شِي الإبرار يُمْرَجُونَ مِن كَأْسِ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا شِهُ الإبرار يُمْرَجُ من شراب عباده المقرَّبين؛ لأنهم مزَجُوا أعمالهم، ويَشرَبُهُ المقرَّبون صِرْفًا خالصًا؛ كما أخلصوا أعمالهم، وجعل سبحانه شراب المقرَّبين من الكافور الذي فيه من التبريد والقوَّة ما يناسب برد اليقين وقوَّته؛ لِمَا حصَلَ لقلوبهم، ووصَلَ إليها في الدنيا، مع ما في ذلك من مقابلته للسعيرا(13).

فالجزاء مِن جنس العمل؛ فإنهم لما سلَكُوا في الدنيا مِرْقاة اليقين حتى وصلوه، وحصَلَ لهم بَرْدُه، حصَلَ لهم أيضًا بَرْدُ هذا الشراب من الكافور في الجنة.

## ٣ ـ أنه يُورِثُ القلب الزهد في الدنيا وقِصَر الأمل:

(٢) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>۱) انظر: «مدارج السالكين» (۲/۳۹۷).

<sup>(</sup>٤) ﴿جامع الرسائل﴾ (١/ ٧٠).

<sup>(</sup>٣) قزاد المعادة (١٩٧/٤).

من فَرَنِه، فجعَلَ يأكُلُ منهنَّ، ثم قال: لَئِنْ أَنا حَبِيتُ حتى آكُلَ تَمَراتي هذه، إنَّها لَحَيَاةٌ طويلة، قال: فرمى بما كان معه من التمر، ثم قاتَلَهُمْ، حتى قُتِلَ<sup>(١)</sup>.

وقال بلال بن سعد: (عبادَ الرحمٰن، اعلموا أنكم تَعمَلون في أيام قصار لأيَّام طوال، في دار زوال لدار مقام، ودار حُزْن ونصب لدار نعيم وخُلْد، ومَن لم يَعمَلُ على اليقين، فلا يَتَعَنَّ (٢).

وكان يقول: (كأنَّا قومٌ لا يعقلون، وكأنَّا قوم لا يُوقِنون) (٣).

وقد ذكر ابن القيَّم سبَبَ تشبُّث الإنسان بهذه الحياة الدنيا، فقال: (فما ضَعُفَ مَن ضَعُف، وتأخَّر من تأخَّر، إلا بحبَّه للحياة والبقاء، وثناء الناس عليه، ونُفْرَته من ذمِّهم له، فإذا زَهِدَ في هذَيْنِ الشيئيْن، تأخَّرت عنه العوارض كلُّها» (1).

ولهذا؛ فإنه لا ينشغِلُ بالدنيا ويتكالَبُ عليها إلَّا مَن كانت الغفلة غالبة على قلبه (٥٠)، وكان البقين مترحُّلًا عنه؛ قال الله على عن آل فرعون: ﴿ فَأَنْتُمَنَّ يَنْهُمُ فَأَغْرَقَتُهُمْ فِي ٱلْمِيْ فِي أَلْمَرُ كُذَّبُوا بِنَايَئِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَنِايِكَ ﴿ وَ الاعراف: ١٣٦]، ويقول النبي عَلَيْهُ: ﴿ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَغْلَمُ، لَضَحِحُتُمْ قَلِيلًا، وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا اللهُ اللهُولِيَّ اللهُ اللهُو

وما وُجِدَ هذا التكاثرُ والإلهاء عما هو أولى بالخَلْقِ منه من العمل للآخرة، والسعي لتحصيل دار الكرّامة، إلا لاختلال اليقين في النفوس، «وهو العلم الذي يصل به صاحبه إلى حد الضروريَّات التي لا يُشَكُّ ولا يُمارَى في صحَّتها وثبوتها، ولو وصَلَتْ حقيقة هذا العلم إلى القلب وباشَرتُه، لما ألهاه عن مُوجَيِه، وترتَّب أثره عليه؛ فإن مجرد العلم بقبح الشيء وسوء عواقبه قد لا يكفي في تركه، فإذا صار له علم اليقين، كان اقتضاء هذا العلم لتركه أشدَّ، فإذا صار له عين يقين كجملةِ المشاهدات، كان تخلُفُ مُوجَيِهِ عنه مِن أندر شيء؛ وفي هذا المعنى قال حسَّان هَيْنُ فيمن قُتِلَ من أهل بدر من المشركين (٧٠):

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (١٩٠١)؛ من حديث أنس فظه.

 <sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «اليقين»؛ واللفظ له؛ ومن طريقه ابن عساكر في «تاريخه» (١٠/
 (٢٣) وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٥/ ٢٣١).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في «اليقين» (٣٧)؛ ومن طريقه ابن عساكر في «تاريخه» (١٠/٤٩٤)؛
 واللفظ لهما، وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٥/٧٧).

<sup>(</sup>٤) دمدارج السالكين، (٢/ ٣٠٢).

<sup>(</sup>٥) انظر: (مجموع الفتاوى) (١٦/١٦هـ ٥١٨).

<sup>(</sup>٦) أخرجه البخاري (٤٦٢١)؛ واللفظ له، ومسلم (٤٢٦)؛ من حديث أنس ظليه.

<sup>(</sup>٧) فسيرة ابن هشام؛ (١/ ٦٦٤).

سِرْنَا وَسَارُوا إلى بَدْرٍ لِحَنْفِهِمُ لَوْ يَعْلَمُونَ يَقِينَ الْعِلْمِ مَا سَارُوا اللهِ اللهِ

وعن سفيان بن عُيئنة؟ قال: دخل هشام بن عبد الملك الكعبة، فإذا بسالم بن عبد الله بن عمر بن الخطّاب في نقال له: (يا سالم، سَلْني حاجةً»، فقال: (إني أستحيي من الله تبارك وتعالى أن أسأل في بيت الله غير الله! فلما خرَجَ، خرَجَ في إثرو، فقال له سالم: (المن قد خرَجْتَ، فسلني حاجةً»، فقال له سالم: (من حواثج الدنيا، أم من حواثج الآخرة؟»، فقال: (مِن حواثج الدنيا، فقال له سالم: (والله، ما سألتُ الدنيا، مَن يَملِكُها؛ فكيف أسأل الدنيا مَن لا يَملِكها؟) (٢٠).

وقال بعضهم: «أَنفَعُ اليقين ما عظّم الحقّ في عينك، وصغّر ما دونه عندك، وثبّت الرجاء والخوف في قلبك) (٣).

## ٤ ـ أنَّه يُشمِرُ الانتفاع بالآيات والبراهين (٤):

قال الله عَيْلُ: ﴿ وَفِي ٱلْأَرْضِ مَايَثُ لِلْمُوتِينَ ١٤٠ ﴾ [الذاريات: ٢٠].

يقول القرطبي: "والموقِنون: هم العارِفون المحقِّقون وحدانيَّة ربِّهم، وصِدْقَ نبوَّة نبيهم؛ خَصَّهم بالذكرِ لأنهم المنتفِعون بتلك الآيات وتدبُّرها) (٥٠)؛ فالآيات إنما تؤثَّر وتحرُّك نفوس أصحاب اليقين، أما أهل الغفلة، فإنهم لا ينتفِعون بها؛ ولهذا يقول الله عَلَىٰ: ﴿وَكَأَيِّن مِنْ ءَلَيْةٍ فِي السَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنَها مُعْرِضُونَ ﴿ وَكَأَيِّن مِنْ ءَلَيْةٍ فِي السَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنَها مُعْرِضُونَ ﴿ وَلِهذا إِيسَانَهُ اللهُ الله

### ٥ ـ أنَّه يولِّد الصبر:

يقول شيخ الإسلام ابن تيميَّة رحمه الله تعالى: «لا يمكن العبدَ أن يَصبِرَ إنْ لم يكن له ما يطمئنُ له، ويتنعَم به، ويغتذي به؛ وهو اليقين (١٦).

فالعبد إذا كان فارغ القلب من اليقين، لم يَصبِرْ، وكان كالكيس الفارغ في مَهَابُّ القلق والجزع، ولكنه إذا كان لديه ما يطمئنُّ إليه، ويلتذُّ به، فإنه يَرْكَنُ، ويصبر، ويسكن؛ فلا يصدُرُ منه شيء يخالف مقتضى الصبر.

<sup>(</sup>١) ما بين علامتي التنصيص من كلام ابن القيِّم كلله في: اعدة الصابرين (ص٥٩٥).

<sup>(</sup>٢) أخرجه الدينوري في االمجالسة؛ (٨٠)؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخه؛ (٢٠/٦٤).

<sup>(</sup>٣) اسير أعلام النبلاء) (٣٦/١٤)، ورَوَى نحوه \_ عن أحمد بن عاصم الأنطاكي \_ أبو نعيم في الحلية، (٩/ ١٨٢).

<sup>(</sup>٤) انظر: المدارج السالكين، (٣٩٧/٢). (٥) اتفسير القرطبي، (١٩/٤٨٤).

<sup>(</sup>٦) والاستقامة، (٢/ ٢٦١).

وقد قال النبي ﷺ: ﴿إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُ أُمْتِي كَمَثَلِ رَجُلِ اسْتَوْقَدَ نَارًا، فَجَعَلَتِ الدَّوَابُ وَالْفَرَاشُ يَقَمْنَ فِيهِ، فَأَنَا آخِذْ بِحُجَزِكُمْ وَأَنْتُمْ تَقَحَّمُونَ فِيهِ،(٢).

شُبَّهَهُم بالفراش لخفَّتها، وسرعة حركتها وانتشارها، وهي صغيرة جاهلة بمصالحها، تتهافت في النار؛ فيكون سببًا لإحراقها.

يقول ابن القيِّم: (ولهذا يقال لمن أطاع مَن يُغوِيه: إنه استخفَّه، وقال الله عن فرعون: ﴿ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ ﴾ [الزخرف: ٥٤]، والخفيف لا يثبُتُ، بل يطيش، وصاحب اليقين ثابت (٢٠٠٠).

ويقول كَلَّهُ: «لذَّة الآخرة أعظم وأدوم، ولذَّة الدنيا أصغر وأقصر، وكذلك ألم الآخرة وألم الدنيا، والمعوَّلُ في ذلك على الإيمان واليقين، فإذا قوي اليقين، وباشر القلب، آثر الأعلى على الأدنى في جانب اللذَّة، واحتمَلَ الألم الأسهل على الأصعب، (٤).

ولهذا قال الشيخ عبد القادر الجيلاني: «تَرِدُ عليَّ الأثقال ـ يعني: من المصائب والآلام ـ ولو وُضِعَتْ على الجبال، تفسَّخَتْ، فأضع جنبي على الأرض، وأقول ـ مثبتًا لنفسه ـ: ﴿ إِنَّ مَعَ ٱلْشَرِ يُشَرُ فَهُ إِنَّ مَعَ ٱلْشَرِ يُشَرُ فَهُ [الشرح: ٥، ٦]، ثم أرفع رأسي، وقد انفرَجَتْ عني (٥).

والعبد يجب عليه أن يروِّض نفسه على الحد الأدنى وهو الصبر؛ لأنه ليس دون الصبر إلا الجَزَعُ والسَّخَط؛ فيذهب الأجر، ولا يُسترَدُ المفقود؛ فإنَّ ما ذهب لا

<sup>(</sup>١) قالتبيان، في أقسام القرآن، (ص١٣٧ ـ ١٣٨)؛ بتصرف يسير.

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري (٣٤٢٦)، ومسلم (٢٢٨٤)؛ واللفظ له؛ من حديث أبي هريرة ﴿ اللَّهُ عَلَيْهُ.

<sup>(</sup>٣) والفوائد، (ص٢٣١)، ط. دار الحياة، وسقط من ط. دار عالم الفوائد، بتصرُّف.

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق (ص٢٩١). (٥) اتاريخ الإسلام؛ (٣٩/ ٩٦).

يرجع، وما فات لا يعود، فليس للعبد إلا الصبر؛ ليُؤجَرَ على هذه المصيبة. وأما إذا تسخُّط، فإنه يأثم، ويفوته الأجر، ثم يسلو سُلُوَّ البهائم من غير احتساب.

ولهذا قال بعض خلفاء بني العبَّاس: ﴿أَعْيَتِ الحِيلةُ فِي الأمر إِذَا أَقْبَلَ أَن يُدبِر، وإِذَا أُدبَرَ أَن يُقبِل اللهِ عني: ما قدَّره الله كائن لا محالة، ولا سبيل إلى دفعه؛ فعليك أن تستقبله بالرضا والتسليم.

#### ٦ ـ الرضا بقضاء الله تعالى:

فـ: «اليقينُ: أفضل مواهب الربِّ لعبده، ولا تثبُتُ قدَمُ الرضا إلا على درجة اليقين؛
 قال تعالى: ﴿مَا آَصَابَ مِن تُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبُهُ ﴾ [التغابن: ١١].

قال ابن مسعود ﷺ: «هو الذي إذا أصابته مصيبةٌ، رضي وعرَفَ أنها من الله (٬۳) فلهذا لم يحصُلُ له هداية القلب والرضا والتسليم إلا باليقين (٬۳) .

وقال ابن جَرِير في تفسير الآية: «يقول: ومَن يصدِّقُ بالله، فيعلم أنه لا أحد تصيبه مصيبة إلا بإذن الله بذلك ﴿يَهدِ قَلَبُهُ ﴾؛ يقول: يوفِّقِ الله قلبَهُ بالتسليم لأمره، والرضا بقضائه (٤٠).

وقال ابن كَثِير كَثَلَثُهُ: (أي: ومَن أصابته مصيبة، فعَلِمَ أنها بقضاء الله وقدَرِه، فصبَرَ، واحتسَب، واستسلَمَ لقضاء الله، هدى الله قلبه، وعوَّضه عمَّا فاته من الدنيا هُدًى في قلبه، ويقينًا صادقًا، وقد يُخلِفُ عليه ما كان أخَذَ منه أو خيرًا منه، (٥٠).

وكان عطاء الخُرَاساني لا يقوم من مجلسه حتى يقول: «اللَّهُمَّ، هَبْ لنا يقينًا بك حتى تهوَّنَ علينا مصيبات الدنيا، وحتى نَعلَم أنه لا يصيبنا إلا ما كُتِبَ لنا، ولا يأتينا من هذا الرزق إلا ما قَسَمْتَ لنا به (٦).

وقيل للحسن بن عليّ: إنَّ أبا ذرِّ يقول: الفقرُ أحبُّ إليَّ مِن الغِنَى، والسَّقَم أحبُّ إليَّ مِن الغِنَى، والسَّقَم أحبُّ إليَّ مِن الصحَّة، فقال: «رحم الله أبا ذر، أمَّا أنا أقول: فمَنِ اتكَلَ على حُسْنِ

<sup>(</sup>١) •تاريخ الإسلام؛ (١٥/ ٢٣٨)، و•تاريخ الخلفاء؛ (٣٢٨)؛ ونسباه إلى المأمون.

 <sup>(</sup>٢) علقه البخاري في الصحيحه، كتاب التفسير، سورة التغابن (٣/ ٣٥٧)، عن علقمة، عن عبد الله، ووصله الطبري في التفسيره (١٣/ ٢٢)؛ من كلام علقمة؛ بلفظ: الهو الرجُلُ تصيبُهُ المُصِيبَةُ، فَيَعْلَمُ أنها مِنْ عِنْدِ اللهِ، فيُسَلِّمُ ذَلِكَ وَيَرْضَى،.

<sup>(</sup>٣) ما بين علامتي التنصيص من كلام ابن القيِّم كلله في: "مفتاح دار السعادة ١ (١/٨٧٨).

<sup>(</sup>٤) «تفسير الطبرى» (٢٣/ ١١).

<sup>(</sup>٥) انفسير ابن کثير، (٨/ ١٣٧).

<sup>(</sup>٦) أخرجه ابن أبي الدنيا في «اليقين» (٣٠).

اختيار الله له، لم يتمَنَّ أنه في غير الحالة التي اختار الله تعالى له؛ وهذا حَدُّ الوقوف على الرضا بما يَصرِفُ به القضاء (۱).

وقال سفيان الثوري: قيل للربيع بن خُثَيْم: ﴿لُو تَدَاوَيْتَ؟ فقال: لقد هَمَمْتُ به، ثم ذَكَرْتُ عادًا وثمودَ وأصحابَ الرَّسِّ وقرونًا بين ذلك كثيرًا، كانت فيهم الأوجاع، وكانت لهم أطبًاء، فما بقي المداوِي ولا المداوَى إلا قد فَيَيَ<sup>)(٢)</sup>.

وهذا سعيد بن جُبَيْر يقول: «لدَغَتْني عَقْرَب، فأقسَمَتْ عليَّ أُمِّي أَن أَسترقِيَ، فأعطيتُ الراقي يدي التي لم تُلدَغ، وكَرِهْتُ أن أُحيِثَهاا (٣٠).

وعن يونس بن عُبَيْد؛ قال: كان طاعون قِبَلَ بلاد ميمون ـ بن مِهْران ـ فكتَبْتُ إليه أسأله عن أهله، فكتب إليَّة: «بلَغني كتابُك، وإنه مات من أهلي وخاصَّتي سبعة عشرَ إنسانًا، وإني أكره البلاء إذا أقبَلَ، فإذا أدبَرَ، لم يَسُرَّني أنه لم يكنُ اللهُ عَهْو راضٍ بما قسَمَ الله عَيْنَ .

يقول أبو حازم: «وجدتُ الدنيا شيئَيْن: فشيءٌ منها هو لي؛ فلن أعجُله قبل أجله، ولو طلبتُه بقوّة أهل السموات والأرض، وشيءٌ منها هو لغيري، فذلك ما لم أَنَلُه فيما مضى، ولا أرجوه فيما بقي؛ فيُمنَع الذي لي مِن غيري، كما يُمنَعُ الذي لغيري مني؛ ففي أيِّ هذَيْنِ أُفني عمري؟! ووجَدتُ ما أُعطِيتُه في الدنيا شيئَيْن: فشيء يأتي أجله قبل أجلي، فأُغلَبُ عليه، وشيء يأتي أجلي قبل أجله، فأموتُ وأخلَفه لمن بعدي؛ ففي أيً هذَيْنِ أعصى ربي؟!» (٥).

فلا حاجة للعبد أن يتسخُّط الأقدار، وليعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم يكن ليخطئه، وأخطأه لم يكن ليصيبه، وأن العبد يطلُبُهُ رزقه، كما يطلبه أجله؛ فعليه أن يتقي ربَّه، ويُجهِل في الطلب.

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن عساكر في اتاريخ دمشق؛ (١٣/ ٢٥٣).

 <sup>(</sup>۲) أخرجه ابن المبارك (۲۰/۲۰)؛ واللفظ له، وأحمد (ص۳۹۹)؛ كلاهما في «الزهد»، وأخرجه من طريق آخر هنّاد بن السّرِيِّ في «الزهد» (۳۸۳)؛ ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (۲/ ۱۸۶)، والدّينَوري في «المجالسة» (۱۸۹).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٤/ ٢٧٥).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٩٠/٤)، وابن عساكر في اتاريخه» (٦١/ ٣٦٤).

أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (٦٣٢)، وابن أبي الدنيا في «القناعة والعفاف» (٩٣)؛ واللفظ له؛ ومن طريقه ابن عساكر في «تاريخه» (٢٢/ ٥٠ \_ ٥٠)، وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٣/ ٢٧٥) مختصرًا.

# ٧ ـ تحوُّلُ البلاء إلى نِعْمة، والمِحْنة إلى مِنْحة؛ في ميزان المُوقِن (١٠):

فعن سفيان الثوري؛ قال: (كان يقال: ليس بفقيهِ مَن لم يَعُدُّ البلاءَ نِعْمة، والرخاءَ مصسة (٢٠).

## ٨ ـ التوكُّل على الله ﷺ:

ولهذا قرَنَ الله بينه وبين الهدى، فقال: ﴿ وَمَا لَنَا أَلَّا نَنُوَكَلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَننَا سُبُلَنا ﴾ [إبراهبم: ١٦]؛ وقال: ﴿ فَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ ۚ إِنَّكَ عَلَى ٱلْحَقِ ٱلْمُدِينِ ﴿ ﴾ [النمل: ٧٩]؛ والحقُ هنا هو اليقين؛ كما قال ابن القيِّم (١٠).

وقال مسروق: (إن أحسن ما أكون ظنًا لَجِينَ يقول الخادم: ليس في البيت قفيزٌ مِن قَمْح ولا درهم، (٦).

وقال الإمام أحمد: «أسَرُّ أيامي إليَّ يومَ أصبحُ وليس عندي شيءا<sup>(٧)</sup>.

ويقول أبو حازم: «كيف أخاف الفقر، ولمولاي ما في السموات والأرض وما فيهما وما تحت الثرى؟!»<sup>(٨)</sup>.

انظر: «مفتاح دار السعادة» (١/ ٤٧٨).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (٢/ ٢٥)؛ ومن طريقه ابن أبي الدنيا في «الشكر» (٨١)، وأبو نُعَيْم في «الحلية» (٧/ ٥٥)، وأخرجه ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (١/ ٩٤)، وابن عساكر في «تاريخ» (١/ ٩٤).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في المرض والكفارات (٩٣)؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخها
 (٣) ٢٩٢)، وأخرجه أبو نعيم في اللحلية (٤/ ٥٦ ـ ٥٧) بنحوه.

<sup>(</sup>٤) انظر: المدارج السالكين، (٣٩٨/٢). (٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في اليقين، (٣٤).

 <sup>(</sup>٦) أخرجه هناد في «الزهد» (٩٩٠)؛ واللفظ له؛ ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (٢/٩٧)،
 والدينوري في «المجالسة» (٢٧٤٤).

<sup>(</sup>٧) دصفة الصفوة (٢/ ٣٤٥).

<sup>(</sup>٨) أخرجه ابن أبي الدنيا في «القناعة» (٩١)، وأخرجه بنحوه الدينوري في «المجالسة»؛ وعنه ابن عساكر في (تاريخه» (٢٢/٢٩).

ثُمَرات اليقين

وقال الفضيل بن عِيَاض: ﴿أَصِلُ الزهد: الرضا عن الله عَلَىٰ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

وقال كَلَلْهُ: ﴿القَنُوعُ هُو الزاهد، وهُو الغَنِيُ اللهِ عَنْ حَقَّقَ اليقين، وَيْقَ بالله في أموره كلها، ورضي بتدبيره له، وانقطّعَ عن التعلَّق بالمخلوقين رجاءً وخوفًا، ومنعه ذلك مِن طلب الدنيا بالأسباب المكروهة، ومَن كان كذلك، كان زاهدًا في الدنيا حقيقة، وكان من أغنى الناس وإنْ لم يكن له شيء من الدنيا (٣٠٠).

٩ ـ أنه يَحمِلُ صاحبه على مباشرة الأهوال، وركوب الأخطار:

وهو يأمر بالإقدام دائمًا، فإنْ لم يقارنه العلم، فربما حمل على المعاطب(٤).

قال الجُنَيْد: «قد مشى رجال باليقين على الماء»(٥).

ولمّا أراد سعد بن أبي وقّاص ﴿ أن يعبُر دجلة إلى المدائن، وقطّع الفُرْسُ عليه الجسر، وحازوا السفن، نظر سعد في جيشه، فلما اطمأنَّ إلى حالهم، اقتحَم الماء، فخاض الناس معه، وعبَرُوا النهر، فما غَرِقَ منهم أحد، ولا ذهب لهم متاع، فعامت بهم الخيل وسعد يقول: «حسبنا الله ونعم الوكيل، واللهِ لَيَنْصُرَنَّ اللهُ وليّه، ولَيُظْهِرَنَّ اللهُ وينه، ولَيَهْزِمَنَّ اللهُ عَدُوّهُ؛ إنْ لم يكنْ في الجيشِ بَغْيٌ أو ذنوبٌ تغلِبُ الحسنات،(١٠).

ولما نزل خالد بن الوليد على الحيرة، فقيل له: احْذَرِ السمَّ لا يسقيكه الأعاجم، فقال: «انتوني به، فأتِيَ به، فأخذه بيده، ثم اقتحَمَه، وقال: «باسم الله»؛ فلم يضرُه، (٧)؛ قال الذهبي: «هذه والله الكرّامة، وهذه الشجاعة، (٨).

(٣)

<sup>(</sup>۱) أخرجه ابن الأعرابي (۱۰، ۱۱)، وابن أبي الدنيا (۱۲۲)؛ كلاهما في الزهد،، والدينوري في المجالسة، (۳۰، ۹۳۰).

<sup>(</sup>٢) (جامع العلوم والحكم) (ص٥٤٥).

المصدر السابق. (٤) انظر: البصائر ذري التمييز، (٥/ ٤٠٠). المصدر السابق، (٣٩٩/١). (٦) (البداية والنهاية، (١٠/١٠ ـ ١١).

<sup>(</sup>۷) أخرجه أبو يعلى في «مسنده» (۷۱۸٦)؛ واللفظ له، والطبراني في «الكبير» (۳۸۰۸)؛ بإسناد منقطع، وله شاهد عند الطبراني في «الكبير» (۳۸۰۹)، وابن عساكر في «تاريخ»، عن قيس بن أبى حازم؛ قال: «رأيتُ خالد بن الوليد أَتِيّ بِدُمٌ، فقال: ما هذا؟ قالوا: سُمّ، قال: باسم الله،

وشَرِیهُه ؛ وإسناده صحیح . وانظر: «سیر أعلام النبلاء» (۳۷٦/۱)، وقمجموع الفتاوی، (۲۷۷/۱۱ ـ ۲۷۸)، وقالنبؤات، (۲۰۱۱).

<sup>(</sup>٨) دسير أعلام النبلاء؛ (١/٣٧٦).

فانظُرْ إلى هذه الأمور: لو أن العبد أقدَمَ عليها على غير بصيرة وصِحَّةِ توكُّل وحُسْن نظر وصلاح حال، لهلك لأوَّل وَهُلة، ولو أن عبدًا قَلَّ يقينه وإيمانه، وكثرت ذنوبه، فأراد أن يُغيرَ على عدوَّه، فاقتحَمَ الماء، فإن مآله إلى الغرق والموت والهلاك؛ ولكنَّ سعدًا على حاز هذا اليقين بالعلم، فأمر بالنظر في أحوال الجيش، فلمًا وجَدَهم على حالٍ مِن التقى، وخاف أن يفوت المسلمين تحصيلُ تلك الغنائم الهائلة العظيمة، ولم يَجِدُ شيئًا يَركَبُهُ إليهم إلا الماء: ركبه، وخاض البحر إليهم، فسلَّمه الله عَلَى الله الماء:

وهذا شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَاللَّهُ في مناظَرَتِهِ المشهورة للبطائحيَّة، وهم طائفة من الصوفيَّة، كانوا يَطْلُونَ أجسامهم بطِلَاءِ معيَّن، ثم يدخلون في النار ولا يَحترِقون، فأضلُّوا طائفة من المسلمين، ولبَّسوا عليهم؛ حيث زعموا أن هذا من الكرامات؛ قال شيخ الإسلام: «وسلَكُتُ سبيلَ عباد الله في مثل هذه المسالك، حتى ألقِيَ في قلبي أن أدخُلَ النارَ عند الحاجة إلى ذلك، وأنها تكون بَرْدًا وسلامًا على مَن اتبَعَ مِلَّةَ الخليل، وأنها تُحرِقُ أشباهَ الصابئةِ أهلِ الخُرُوج عن هذه السبيل، (۱).

ولما حضر معهم أمام السلطان، وجلس شيوخهم بين يدَيْه، قال للسلطان: «هؤلاءِ يَرْعُمُون: أن لهم أحوالاً يدخُلُون بها النار، وأن أهل الشريعة \_ يعني: العلماء والفقهاء \_ لا يَقدِرون على ذلك، ويقولون: لنا هذه الأحوال التي يَعجِزُ عنها أهل الشَّرْع، وليس لهم أن يَعترِضوا علينا، بل ينبغي أن يسلِّموا لنا ما نحن عليه؛ سواء وافَقَ الشرع أو خالفه، وأنا استخرْتُ الله سبحانه أن أدخُلَ النار إذا دخلوها، ومَن احترَقَ منا ومنهم، فعليه لعنةُ الله، وكان مغلوبًا،؛ فاستعظَم الأمير هجوم الشيخ على النار، فقال له: أَتَفعَلُ ذلك؟! قال: فقلتُ له: «نعم؛ قد استخرْتُ الله في ذلك، وألقِيَ النار، فقال له: أَتفعلُ ذلك؟! قال: فقلتُ له: «نعم؛ قد استخرْتُ الله في ذلك، وألقِيَ له قبي أن أفعله، ونحن لا نرى هذا وأمثاله ابتداء؛ فإنَّ خوارق العادات إنما تكون لا متم مد عليه المنبع على المناه وظاهرًا، لحُجَّةٍ أو حاجةٍ؛ فالحجة: لإقامة دين الله، والحاجة: لما لا بد منه من النصر والرزق الذي به يقوم دين الله.

وهؤلاء إذا أظهروا إشاراتهم وبراهينهم التي يزعمون أنها تُبطِلُ دِين الله وشرعه، وجَبَ علينا أن ننصر الله ورسوله ﷺ، ونقوم بنصر دين الله وشريعته بما نقيرُ عليه مِن أرواحنا، وجسومنا، وأموالنا؛ فلنا حينئذ أن نُعارِض ما يظهرونه من هذه المَخارِيق بما يؤيِّدنا الله به من الآيات، (٢).

<sup>(</sup>١) دمجموع الفتاوى، (١١/ ٤٥٥).

<sup>(</sup>٢) دمجموع الفتاوى، (١١/ ٤٥٩ ـ ٤٦٠)؛ بتصرف.

فلما رأوا عَزْمَهُ على ذلك، أَبَوْا أن يدخُلُوها، وقال كبيرُهم: بل نطلب المصالحة، فطلَبَ منهم شيخ الإسلام أن يترُكُوا هذه الأفعال التي تخالِفُ الشريعة، والتي تلبَّسُ على عوامً المسلمين؛ فأقرُّوا بذلك عند الأمير.

وهذا مقام لا يفعله إلا مَن اكتمَلَ يقينه، وكان هذا اليقين مزمومًا بالعلم.

١٠ ـ أنَّ الصبر لِقَاح اليقين، فإذا اجتَمَعا، أورَثًا الإمامة في الدين (١٠):
 كما قال الله ﷺ: ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيِمَةٌ يَهْدُونَ بِأَثْرِنَا لَمَّا صَبَرُهُ أَ وَكَانُواْ بِعَايَنِنَا يُوقِئُونَ
 ١١ السجدة: ٢٤].

١١ ـ أن اليقين يَحمِلُ صاحبه على الجِدِّ في طاعة الله ﷺ، والتشمير والمسارَعة والمسابَقة في الخيرات:

يقول الحسن: «مَا أَيقَنَ عبدٌ بالجنة والنار حَقَّ يقينهما إلا خشَعَ، ووَجِلَ، وذَلَّ، والله ووَالله والله و

ولذلك؛ فإن أصحابه يَمتَطُونَ العزائم، ويَهجُرون اللذات، وكما قيل: "وما ليلُ المُحِبِّ بنائم، علموا طول الطريق، وقلَّة المقام في منزل التزوُّد؛ فسارَعوا في الجهاز، وجَدَّ بهم السير إلى منازل الأحباب، فقطّعُوا المراحل، وطَوَوُا المفاوز، وهذا كله من ثَمَرات اليقين؛ فإن القلب إذا استيقَنَ ما أمامه من كرامة الله، وما أعَدَّ لأوليائه؛ بحيث كأنه ينظُرُ إليه من وراء حجاب الدنيا، ويعلم أنه إذا زال الحجاب، ورأى ذلك عيانًا، زالت عنه الوحشة التي يجدها المتخلفون، ولان له ما استوعَرَهُ المُترَفُونَ، (٣).

وانظر إلى الفرق بين من يتصدَّق وهو مُوقِن بموعود الله، وبين من يتردَّد في إخراج صدقته: أيُخرِجُها على كره أم يُبقِيها حرصًا؟ وترى الرجل يزداد حرصه كلَّما ازداد ماله؛ فلا شيء أحب إليه من تحصيله، ولا شيء أكره إليه من إخراجه، وإذا أُرِيدَ على الصدقة، فكَّر وتردَّد، ثم أدبر، بخلاف صاحب اليقين؛ فإنه يُنفِق من كراثم أمواله، ويصُبُّ صبًا، ويحثو حثوًا في سبيل الله، وما جعلهما على هذَيْنِ الحاليْنِ المتضادَّيْنِ المصدوق على الإيمان، وفي حديث الصادق المصدوق المحدوق المحدوق الله المصدوق المحدوق المح

<sup>(</sup>١) انظر: «مدارج السالكين» (٢/ ١٥٤، ٣٩٧)، و«الفوائد» (ص٢٨٩).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في الليقين، (١٦). (٣) المفتاح دار السعادة، (١/ ٦٣٤).

<sup>(</sup>٤) أخرجه مسلم (٢٢٣)؛ من حديث أبي مالك الأشعري.



قال ابن عُيَيْنة: قال بعض بني مَرُوان لأبي حازم: (ما مالك؟ قال: مالان، قال: ما هما؟ قال: الثقة بما عند الله، والإياس مما في أيدي الناس؛ (١٠).

ومن الناس: مَن يَقترِض أو يبيع بيته وجميع ما يملك؛ ليساهم بأكبر قَدْر من رأس المال في مشروع تجاري أو غيره، ولعلّه يدخُلُه بالتقحُّم ومن غير رويَّة؛ لما يغلب على ظنّه من ربح مأمول، وكسب مَهُول؛ فإذا قيل له: تصدَّقْ وأنفِقْ مما آتاك الله، تبرَّم، وأعاد حساباته، وذهب وجاء، ولعله ممن قرأ وعلم أن الصدقة تنمِّي المال، وأنه ما نقص مالٌ مِن صدقة، ولكنه ضعيف اليقين، غير راسخ الإيمان، وهي العلة نفسها التي تجعل بعض النساء يَسْأَلْنَ عن زكاة الحُلِيِّ المُعَدِّ للزينة: هل عليها زكاة فيه؟! وهل في المسألة خلاف بين العلماء؟! وهل لها أن تترخَّص؟!

وقُل مثل ذلك في الغنيّ؛ تجده يسأل عن زكاة ماله: أيكفيه عنها إسقاط تلك الدُّيُون عن غرمائه المُعسِرين أم يجب عليه إخراجها؟!

فلماذا إذا اهتَمَّ أحدهم بالأمر، هيَّا نفسه من أجله، وأرصد له، وضبط حساباته ومواعيده، ثم لا تجد أمر الله لديه إلا أهوَنَ ما يكون عليه؟!

لماذا إذا ارتبَطَتْ حاجته بميعاد، بكَّر إليها قبل ميعادها، فإذا نام عن الصلاة، ودُكِّر، قال: ليس في النوم تفريط، إنما التفريط في اليقظة؛ وهو في الحقيقة مفرِّط نائمًا ويقظانًا؟!

ولماذا إذا قال له الطبيب: افعل كذا، تَجنَّبْ كذا، قال: سمعنا وأطعنا، فإذا أمره الله، كان من الذين قالوا: سمعنا وهم لا يسمعون؟!

إنه ضعفُ اليقين الذي يحمل على حُبِّ الدنيا والزهد في الأخرى.

وفي ذلك يقول بلال بن سعد: «عبادَ الرحمٰن، أمَّا ما وكَّلَكُم الله به، فتضيِّعونه، وأمَّا ما تكفَّلَ لكم به، فتطلُبونه، ما هكذا نعَتَ الله عباده الموقنين؛ أَذُو عقول في طلب الدنيا، وبُلُه عما خُلِقْتُم له؟! فكما ترجون رحمة الله بما تؤدُّونه من طاعة الله ﷺ، فكذلك أَشْفِقُوا من عذاب الله؛ مما تنتهكون من معاصي الله ﷺ) (٢).

<sup>(</sup>۱) أخرجه الفَسُوي في «تاريخه» (۱/ ۱۷۹)؛ ومن طريقه البيهقي في «الشعب» (۱۲٤٠)، وأخرجه الدينوري في «المجالسة»؛ واللفظ له؛ ومن طريقه ابن عساكر في «تاريخه» (۲۲ ۲۲، ۵۲).

 <sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «اليقين» (٣٧)؛ واللفظ له، وأبو نعيم في «الحلية» (٥/ ٢٣١)، وابن عساكر في «تاريخ» (١٠/ ٤٩٥).

ثُمَرات اليقين

ويقول الحسن البصري: «ما رأيتُ يقينًا لا شكَّ فيه أشبَهَ من شك لا يقين فيه؛ مِن أَمْرِنا هذا!»(١).

والمعنى: أننا نُوقِنُ بالموت، وبالجزاء والحساب، ولا نعمل لذلك، ولا نستعِدُ له، نُوقِنُ بالنار، ولا نرى حَذِرًا خائقًا منها، وإنما نهجُمُ على معاصي الله عَلَى وَمَسَاخِطه.

يقول سفيان الثوري مبيِّنًا هذا المعنى: «لو أن اليقين استقرَّ في القلب كما ينبغي، لطار فَرَحًا وحُزْنًا؛ شوقًا إلى الجنة أو خوفًا من النار»(٢٠).

## ١٢ ـ ثباتُ صاحبه على الحَقِّ الذي اتبعه وعرَفَه:

فأهل اليقين هم أكثر الناس ثباتًا على الحق؛ ولهذا لما سأل هِرَقُلُ أبا سفيان عن أصحاب محمد ﷺ: ﴿أَيرِتَدُّ أَحَدٌ سَخُطةً لِدِينِهِ بعد أن يدخُلَ فيه؟ ، قال: لا، قال: ﴿وكذلك الإيمانُ حِينَ تُخالِطُ بَشَاشَتُهُ القلوب (٣٠).

وأمًا أصحاب العقائد الفاسدة، والجدل الباطل، فهم أكثر الناس تنقُّلًا من قول إلى قول، ومن مذهب إلى مذهب؛ بخلاف حال المؤمن الثابت.

يقول شيخ الإسلام ابن تيميّة تَكَلَفُهُ مقرَّرًا ما سبق: «تجد أهل الكلام أكثرَ الناس انتقالًا من قول إلى قول، وجزمًا بالقول في موضع وجزمًا بنقيضه وتكفير قائله في موضع آخر؛ وهذا دليل عدم اليقين... وأما أهل السُّنَّة والحديث، فما يُعلَمُ أحد من علمائهم، ولا صالح عامّتهم رجَعَ قطُّ عن قوله واعتقاده، بل هم أعظم الناس صبرًا على ذلك، وإن امتُحِنُوا بأنواع المحن، وفُتِنوا بأنواع الفتن، وهذه حال الأنبياء وأتباعهم من المتقدِّمين؛ كأهل الأخدود ونحوهم، وكسلف هذه الأمَّة من الصحابة والتابعين، وغيرهم من الأثمَّة، حتى كان مالك يقول: لا تَغيِطُوا أحدًا لم يُصِبُهُ في هذا الأمر بلاء (1).

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن أبي الدنيا في «اليقين» (٤١)، وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٣/ ٢٣٢)؛ ومن طريقه ابن عاكر في «تاريخه» (٢٢/ ٤٠٠)، عن أبي حازم، بنحوه.

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (١/ ٩٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (٧/ ١٧)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٧)؛ واللفظ له، ومسلم (١٧٧٣).

<sup>(</sup>٤) «مجموع الفتاوى» (٤/ ٥٠).

### ١٣ ـ الثبات أمام الأعداء حتى النَّصْر أو الشهادة:

وأخبارُ أهل اليقين في هذه الأمة أمام عدوُّهم كثيرة جِدًّا(١)، وهكذا أهل اليقين من قبلُ، فهذا نبي الله هود عُلِيُّكِم يقول لقومه بعد أن كذَّبوه: ﴿إِنِّ أَنْهُدُ اللَّهَ وَٱشْهَدُوٓا أَنِّي بَرِيَّ ۗ يِّمَا تُشْرِكُونَ ﴿ مِن دُونِيِّهِ. فَكِدُونِ جَبِيعًا ثُمَّ لَا نُظِرُونِ ۞ إِنِّ قَوَكُمْتُ عَلَى اللَّهِ رَقِ وَرَبِّكُمْ ﴾ [هود: ٥٤ \_ ٥٦].

وهكذا ثبَّت الله نبيَّه وكليمه موسى وأخاه هارون ﷺ أمام فرعون، باليقين ورسوخ الإيمان.

ولما انحصَرَ بقومه بين البحر وفِرْعَوْنَ وجنوده، قال قومه: ﴿إِنَّا لَمُدَّرَّكُونَ ﴿ قَالَ كَلَّا ۖ إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ١٦ ﴿ [الشعراء: ٦١ \_ ٦٢].

وهذا هو ثبات اليقين؛ فإنهما لما قالا: ﴿رَبُّنَا إِنَّا نَخَاتُ أَن يَقُرُكُ عَلَيْنَا أَز أَن يَطْغَى ﴿ اللَّهُ [طه: ٤٥]، قبال الله عَيْقَ: ﴿لَا تَخَافُّا إِنَّنِي مَعَكُمَا أَسْمَهُ وَأَرَفُ ١٤٥﴾ [طه: ٤٦]؛ فيهذه المعيَّةُ مِن الله كانت أصلَ يقينه، لما قال: ﴿ كُلَّا إِنَّ مَيَّ رَبِّي سَهْدِينِ ١٤٠ ﴾ [الشعراء: ٦٢].

## ١٤ ـ أن صاحبه لا يَعرفُ اليأس مهما طال ليلُ الظالمين:

فإنَّ بَعْدَ الليلِ انفلاقَ الفجر ولا محالة؛ فالليل مهما طالت ساعاته، ومهما اشتدَّت ظُلْمَته، فإنه يزول وينفلِقُ عن بياض الصبح؛ فأهل اليقين لا يعرفون اليأس، ومهما حَلَّ بالأمة من مصائب ومحن ونكبات، وتسلُّط الأعداء، فإن أهل اليقين تَختلِف مواقفهم عن غيرهم من الناس؛ فمَن ضَعُفَ يقينه، رضي بالأمر الواقع، ودعا إلى التسليم، والانخذال للعدو.

وأما أهل البقين: فيَصبرون، ويَثبُتون، ويفعلون ما في وُسْعِهم وطاقتهم، والله ﷺ لا يكلُّف نفسًا إلا وسعها، ثم بعد ذلك إذا أقْدَرَهم الله ﴿ فَإِلَّهُ، ومكَّنهم من رقاب عدوِّهم، حكَمُوا فيهم بحكم الله؛ فلسان حال الواحد منهم \_ وقد أخذ العدوُّ بلده \_ يقول:

فَالحَاقِدُونَ سَيُغْلَبُونَ وَإِنْ هُمُ حَسْدُوا جُيُوشَ الْبَغْي وَالْإِفْنَاءِ أَمْ أَلَّبُوا قَوْمًا عَلَى قَوْم وَلَمْ يَدَعُوا سَبِيلَ المَيْنِ وَالْإِلْهاءِ فَلْنَصْبِرِي الصَّبْرَ الجَحِيلُّ فَإِنَّهُ

يَا دَارُ مَجْدُكِ لَنْ يَضِيعَ فَأُمُّلِي خَيْرًا وَلَا تَسْفَرْسِلِي بِبُكَاهِ تَاجُ اليَقِينِ وَحِلْيَةُ الْمُظَمَاءِ(٢)

<sup>(</sup>١) ستأتى الأمثلة في ذلك عند الحديث عن أخبار أهل اليقين في المبحث التالي.

<sup>(</sup>٢) هذه الأبيات للأستاذ: مروان كجك، نشرتها مجلة البيان [عدد: (٩٤) جمادى الآخرة ١٤١٦هـ].

وهؤلاء هم الذين يغيِّرُ الله على أيديهم وإنْ طال الزمان.

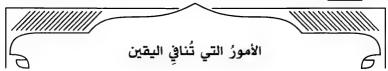
١٥ ـ أن أعمال أهله الصالحة تكون راجحة في الموازين عند الله تبارك وتعالى: فصلاة صاحب اليقين ليست كصلاة غيره، وليس صيامه كصيامه، ولا صدقته كصدقته. وبالجملة: فاليقين يُورِثُ صاحبه أمورًا جليلةً عظيمةً؛ فهو يزيد العبد قربًا من الله عَلَى، وحُبًّا، ورضًا بما قدَّره وقضاه، ويزيد صاحبه استكانة وخضوعًا لربه وخالقه سبحانه، كما أنه يُكيبهُ رفعةً، وعرَّةً، ويُبعده عن مواطن الذل والضَّعة.

وهو أيضًا باليقين يتبع النور، والحق المبين، ويسلك طريق السلامة المحقَّقة، فلا يحيد عنها بضعف يقينه؛ رغبةً أو رهبةً، كما أنه يَحمِلُ صاحبه دائمًا على الإخلاص والصدق، وتحرِّي ذلك في كل أعماله.

وهو أيضًا يَضبِطُ علاقة العبد بربّه؛ فيُلزِمُه المراقبة، وفِعْلَ ما يليق، وترك ما لا يليق في تعامله مع ربه؛ لأنه يعلم أن ذلك يُوصِله إلى دار الأمان، ولا سبيل إلى الوصول إلا بسلوك هذه الطريق.

فهذا ما يتعلَّق بالأمور التي يُورِثها اليقين.





وهكذا الشكوكُ والرِّيبُ والأمور التي تجلب ذلك؛ كسماع الشَّبَه، وكلام المخذِّلِين، والمثبِّطِين لعزائم المؤمنين، فيوهَنُونهم، ويحثُّونهم على القعود عن التزام صراط الله عَلَى المستقيم؛ فهؤلاء إذا أصغى العبد إليهم، أوهَنُوا دينه، وأضعفوا يقينه، فيُورِثُهُ ذلك قلقًا وتردُّدًا، وهو مما يخالف اليقين؛ لأن اليقين طمأنينة وثبات واستقرار. قال ابن القيَّم: «الشك مُبتَداً الرَّيْب، كما أن العلم مُبتَداً اليقين، (٢٠).



<sup>(</sup>١) أخرجه الخطيب في االمنتخب من الزهد، (٩)؛ وعنه ابن الجوزي في اذم الهوى، (ص٢٠١).

<sup>(</sup>٢) ديدائم القوائدة (٤/ ١٤٨٩).





وهي كثيرة، وقد ذَكَرْتُ طائفةً منها نبي مضامين ما سلف، ونذكُرُ ههنا طائفة أخرى:

ا \_ فهذه امرأةٌ مِن بني دينار عرَفَتْ معنى اليقين والثقة، فعبَّرت عنها بكلمات بَقِيَتْ تريِّنُ صَدْرَ التاريخ؛ فعن سعد بن أبي وقَّاص هُهُ؛ قال: مر رسول الله ﷺ بامرأةٍ مِن بني دينار، وقد أُصِيبَ زوجُها وأخوها وأبوها مع رسول الله ﷺ بأُحُدٍ، فلما نُعُوا لها، قالت: فما فعلَ رسولُ الله ﷺ؟، قالوا: خيرًا يا أُمَّ فلان؛ هو بحمدِ اللهِ كما تحبيّن، قالت: «كُلُّ قالت: «كُلُّ على حتى إذا رأته، قالت: «كُلُّ مصيةِ بعدك جَلَل الله ، حتى إذا رأته، قالت: «كُلُّ مصيةِ بعدك جَلَل الله ،

٧ ـ وهذه أمُّ حارثةٍ لما قُتِلَ ابنها مع رسول الله ﷺ، جاءت إلى النبي ﷺ، فقالت: يا رسول الله، قد عَرَفْتَ مَنزِلةَ حارثةَ مني، فإنْ يكنْ في الجَنَّةِ، أَصبِرْ وأحتسِبْ، وإنْ تَكُ الأخرى، ترى ما أَصنَعُ، فقال: "وَيْحَكِ! أَوَهَبِلْتِ؟! أَوَجَنَّةٌ وَاحِدَةٌ هِيَ؟! إِنَّهَا جِنَانٌ كَثِيرَةٌ، وَإِنَّهُ لَفِي جَنَّةِ الْفِرْدُوسِ (٢).

٣ ـ وعن حامر بن عبد القَيْس؛ قال: «لو كُشِفَ الغطاء، ما ازددتُ يقينًا» (٩)؛ أي: أنه بلَغَ في اليقين غايته؛ فلو رأى الجنَّة والنار، ما ازداد يقينًا.

فهو يَعتبِرُ عنده: أن ما أخبر عنه الصادق المصدوق به بمنزِلةِ المرثيُّ المشاهَدِ الذي لا شك فيه، بل إن الخبر لديه آكد؛ فإنه قال: «ورؤيتي لهما بعينيه آثرُ عندي من رؤيتي لهما بعيني؛ فإنَّ بصري قد يطغى ويزيغ، بخلاف بصره ﷺ (٥).

وجاء عن حَيْوة بن شُرَيْح التَّجِيبيِّ الفقيهِ المحدَّثِ الزاهد؛ أنه كان يأخذ عطاءه
 في السَّنة ستِّين دينارًا، فلا يأتي منزله، حتى يتصدَّق بها، ثم يجيء إلى منزله، فيجدها

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن هشام في «السيرة» (٣/ ٤٣)؛ واللفظ له، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٣٠٢/٣).

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري (٦٥٥٠)؛ من حديث أنس فظه.

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في اللحلية؛ (٢٠٣/١٠). (٤) المدارج السالكين؛ (٢/٢٠٤).

<sup>(</sup>٥) المصدر السابق.

تحت فراشه، فبلَغَ ذلك ابن عم له، فتصدَّق بعطائه جميعًا، وبادَرَ إلى تحت فراشه، فلم يجد شيئًا! فشكا إلى حَيُوة، فقال حَيْوة: «أنا أعطيتُ ربِّي بيقين، وأنت أعطيتُهُ تَجربة» (١٠).

٣ - وجاء عن حُذَيْفة المَرْعَشي، وسليمان الخَوَّاص، ويوسف بن أسباط، وهم من الزهَّاد؛ أنهم اجتمعوا فتذاكروا الفقر والغنى، وسليمان الخَوَّاص ساكت، فقال بعضهم: «الغنيُّ: من كان له بيت يُكِنَّه، وثوب يستُرُه، وسدادٌ من عيش يكفَّه عن فضول الدنيا»، وقال بعضهم: «الغنيُّ: من لم يحتج إلى الناس»، فقيل لسليمان: ما تقول أنت أبا أيوب؟! فبكى، ثم قال: «رأيت جوامع الغني في التوكُّل، ورأيت جوامع الشرِّ من القُنُوط، والغنيُّ حقَّ الغنى: مَن أسكَنَ اللهُ قلبَهُ مِن غناه يقينًا، ومِن معرفته توكُّلا، ومِن عطاياه وقسمِه رضًا؛ فذلك الغنيُ حقَّ الغنى، وإنْ أمسى طاويًا، وأصبح معوِّدًا؛ فبكى القوم جميعًا من كلامه (۱).

٧ ـ وهذا الإمام البخاري لما ابتُلِي، وأوذِيَ إيذاء شديدًا في مسألة اللفظ، كان يردُد قوله تعالى: ﴿إِن يَنْمُرُكُمُ اللَّهُ فَلا غَالِبَ لَكُمْ وَإِن يَخَدُلُكُمْ فَمَن ذَا الَّذِى يَنْمُرُكُم مِنْ بَعْدِيدٍ.
 ١١٥ عمران: ١٦٠](٢٠).

٨ - ومن القادة المسلمين ممن تحلَّى باليقين: القائد المجاهد الزاهد، أبو عبد الله مرْوَنِيش، قاتل الكفَّار من الرومان، واستطاع أن يُحرِزَ غنائم عظيمة، وكان مع طائفة من أصحابه لا يزيدون عن ثلاثمائة، فأحاط به من الرومان أكثر من ألف فارس، فلما نظر إليهم، قال لأصحابه: ما تَرَوْنَ؟ قالوا: نترُكُ الغنيمة، وننطيق، فينشغلُوا بها عنا، فقال: ولكنَّ القائل يقول: ﴿إِن يَكُن يَنكُمْ عِثْرُونَ صَنبُونَ يَغْلِبُوا مِاتَيْنَ وَإِن يَكُن مِنكُمْ عَثْرُونَ عَن لقائل نقال بعضهم: هذا قاله الله ﷺ! فقال: إذا كان الله قال ذلك، فكيف تقمُدُونَ عن لقائهم؟! فَثَبَتُوا أمامهم، وقاتلوهم حتى هزَمُوهم، وفرُوا مِن مواجَهَهم. (٤٠).

<sup>(</sup>١) قتذكرة الحفاظة (١/ ١٨٥).

 <sup>(</sup>۲) أخرجه ابن أبي الدنيا في الليقين (۱۸)؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخه (۲۲۹/۷۲)،
 والبيهقي في الشعب (۱۲۳۷).

<sup>(</sup>٣) انظر: (سير أعلام النبلاء) (٢١/١٢) \_ ٤٦٢).

<sup>(</sup>٤) انظر: (سير أعلام النبلاء) (٢٠/ ٢٣٢ ـ ٢٣٣).

#### ٩ \_ نماذج من حال شيخ الإسلام ابن تيميّة:

لقد لَقِيَ شيخ الإسلام في حياته ألوان المعاناة من الخصوم، اجتمَعُوا على أذيّته، تُوزُهم عداوة تعدّدت أسبابها؛ فكانوا يُرجِفُونَ به وبأصحابه، ويؤلّبون عليه السلطان، ويُغُرُونه بقتله أو حبسه، فنتَجَ عن ذلك ابتلاءات متنوّعة لقيها في أيام عمره، فكان يتنقّل من حبس إلى آخر، حتى مات في السجن، وما كان ذلك يؤثّر فيه، ولا يَفُتُ في عَضُدِهِ أو يُثْنِه عن اتباع الحق والدعوة إليه، وأخبارُهُ في ذلك عجيبة مستفيضة، وإليك طرفًا منها:

لله على الله بأنهم سيَنْفُونَهُ إلى الإسكندرية، وأنهم يعملون كل ذلك حتى يُوافِقَهم، وأنهم عازمون على قتله أو نفيه أو حبسه، قال: «أنا إنْ تُتِلْتُ، كانت لي شهادة، وإنْ نَفَوْني، كانت لي هجرة، ولو نفوني إلى قُبْرُص، لدعوتُ أهلَها إلى الله وأجابوني، وإنْ حَبَسُوني، كان لي معبدًا، وأنا مِثْلُ الغَنَمةِ كيفما تقلَّبَتْ، تقلَّبت على صُوف، فينسوا منه وانصرفوا(١٠).

يقول خادمه إبراهيم بن أحمد الغياثي: «فلما كان بعد العصر، وقفتُ أبكي؛ فقال لى الشيخ: لا تَبْكِ، ما بقيَتْ هذه المحنة تبطئ. . .

فلما صلَّينا المغرب، بقي يدعو بدعاء الكرب، وأنزَلَ الله عليه من النُّور والبهاء والحال شيئًا عظيمًا، وأشرْتُ إلى المُحْبَسِين، كأن وجهه شَمْعٌ يجلوه مثل العروس، حتى إذا راق الليل، جاء نائب الوالي، فقال: باسم الله، فبَقُوا يودِّعونه، ويبكون، ويُذعُون عليهم بدعاء مختلِف، أقلَّه أن يسلُبهم الله نعمته.

ورَكِبَ على باب الحبس، فقال له إنسان: يا سيِّدي، هذا مقام الصبر، فقال له: بل هذا مقام الحمد والشكر، والله إنه نازل على قلبي من الفرح والسرور شيء لو قُسِّمَ على أهل الشام ومصر، لَفَضَلَ عنهم، ولو أن معي في هذا الموضع ذهبًا وأنفقته، ما أدَّيْتُ عُشْرَ هذه النعمة التي أنا فيها.

وخرَجَ من باب سعادة، وركبنا في البحر إلى ذلك البر، فلَقِينا أمير يقال له: بدر الدين طبر... فمنَعنا من السفر مع الشيخ، وقال: ما معي مرسوم أن يجيء أحد مع الشيخ، فقال الشيخ: يا إبراهيم، انزل إلى الشام، وقل لأصحابنا: وحق القرآن ـ ثلاث مرَّات ـ ما بَقِيَتْ هذه المحنة تبطئ، وتَنفرِج قريبًا فوق ما في النفوس، ويَقلِبُ الله مملكة بِيبَرْسَ أسفلها أعلاها، وليجعلنَ الله أعز مَن فيها أذلَّ مَن فيها.

فلما رجعنا بعد أن ودَّعْناه، انكسر في تلك الليلة البحر، ونقص الماء، وغلا

<sup>(</sup>١) الجامع لسيرة شيخ الإسلام؛ (ص١٤٨).

الخبز، وغيره... وبقيت الناس تَلْعَنُهم، ويقولون: غرَّقوا ابن تيميَّة في البحر... فطلَعَ جماعة من أكابر إسكندرية وصلحائها التقوا الشيخ، وقعد في البُرْج الأخضر حتى طلع السلطان الناصر من الكَرَك، وهرب بِيبَرْسُ من السلطنة، وسيَّر بطلبه مكرَّمًا)(١).

«وفي يوم الاثنين بعد العصر، السادس من شعبان، سنة ست وعشرين، اعتُقِلَ بقلعة دمشق بعد ما حضَر إليه الأمير بدر الدين أمير مسعود ابن الخطير الحاجب، بمرسوم السلطان بذلك، ومعه مركوب؛ فأظهر السرور، وقال: أنا كنتُ منتظِرًا لذلك، وهذا فيه خير كثير، وركِبَ وهو معه إلى القلعة، (٢).

- ولما قصد التَّتَر بلاد المسلمين، عاثوا فيها فسادًا، حتى وصلوا بلاد الشام، وتزلزل الناس، وأصابهم هَلَعٌ وخوف شديد، وفَرَّ مَن فَرَّ مِن الأمراء والتجار وغيرهم، لكنَّ شيخ الإسلام ثبَتَ ثباتًا عظيمًا، وثبَّت الناس، وكانت له مواقف مشكورة تدل على قوة يقينه بربه تعالى؛ فمن ذلك:

أنه خرج: ﴿إلى نائب الشَّام وعساكِرِه بالمَرْج، فثبَّتهم، وقوَّى جَأْشَهم، وطيَّب قلوبهم، ووعدهم النصر والظفر على الأعداء، وتلا قوله تعالى: ﴿زَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ. ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْـهِ لِيَـنَصُرَنَّهُ ٱللَّهُ إِنَّكَ ٱللَّهَ لَعَـنُونُ عَنُورٌ ۖ ﴿ العج: ٦٠] (٢٠).

ومن ذلك أيضًا: أنه توجَّه (إلى العسكر الواصل من حَمَاة، فاجتمَعَ بهم في القُطّيَّفة، وأعلمهم بما تحالَفَ عليه الأمراء والناس من لقاء العدو، فأجابوا إلى ذلك، وحلَفُوا معهم، وكان الشيخ تقي الدين ابن تيميَّة يحلف للأمراء والناس: إنكم في هذه الكرَّة منصورون على التتار، فيقول له الأمراء: قل: إن شاء الله، فيقول: إن شاء الله، تحقيقًا لا تعليقًا، وكان يتأوَّل في ذلك أشياء من كتاب الله، منها قوله تعالى: ﴿ وَالله وَمَنْ عَافَهُ وَالحَج : ٦٠ ] (١٠).

وكذلك أيضًا: «حُكِيَ من شجاعته في مواقف الحرب نَوْبة شَفْحَب، ونَوْبة كَسْرَوَان، ما لم يُسْمَعُ إلَّا عن صناديد الرجال، وأبطالِ اللقاء، وأحلاسِ الحرب؛ تارَةً يباشِرُ القتال، وتارَةً يحرِّضُ عليه. وركب البَرِيدَ إلى مهنًا بن عيسى، واستحضره إلى الجهاد، وركب بعدها إلى السلطان واستنفَرَه، وواجه بالكلام الغليظ أمراءُهُ وعسكره،

<sup>(</sup>۱) المصدر السابق (ص١٤٩ ـ ١٥٠). (٢) المصدر السابق (ص٤٣٩، ٥١١).

<sup>(</sup>٣) ما بين علامتي التنصيص من كتاب: «الجامع لسيرة شيخ الإسلام ابن تيمية» (ص٤١٢).

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق (ص ٤١٥).

ولما جاء السلطان إلى شَقْحَب، لاقاه إلى قرن الحرَّة، وجعل يشجِّعه ويثبِّته، فلما رأى السلطانُ كثرة التَّتَار، قال: يا لخالد بن الوليد، فقال له: لا تقل هذا، بل قل: يا الله، واستغِث بالله ربِّك، ووَحُدُهُ وَحُدَهُ تُنصَرْ، وقل: يا مالكَ يوم الدين، إيَّاك نعبُدُ وإيَّاك نستعين، ثم ما زال يُقبِلُ تارَةً على الخليفة، وتارَةً على السلطان، ويهدَّنهما ويَرْبِط جأشهما، حتى جاء نَصْرُ الله والفتح، (۱).

وكان له موقف مشهور مع قَازَانَ ملك التَّتر؛ فقد ذكر أبو العَبَّاس ابن صَصْرَى: «أنهم لمّا حضَرُوا مجلس قازان، قُدَّمَ لهم طعام، فأكلوا منه إلا ابن تيميَّة، فقيل له: لم لا تأكُلُ؟ فقال: كيف آكُلُ من طعامكم وكلُّه مما نهَبْتُم من أغنام الناس، وطَبَخْتُمُوهُ مما فَطَعْتُم من أشجار الناس؟! ثمَّ إِنَّ قَازَانَ طلب منه الدعاء، فقال في دعائه: اللَّهُمَّ، إِنْ كنت تعلم أنه إنَّما قاتَلَ لتكون كلمة الله هي العليا وجهادًا في سبيلك؛ فأنْ تَويِّده وتَنْصُرَه، وإِنْ كان للمُلْكِ والدُّنيا والتكاثر؛ فأنْ تَفعَلَ به وتصنع، يعدو عليه، وقازانُ يؤمِّن على دعائه، ونحن نَجمَعُ ثيابنا خوفًا أن يُقتَلَ فيُطَرْطَش بدمه، ثم لما خرَجْنا، قلنا له: كِدتَّ تهلكنا معك، ونحن ما نصحبك من هنا، فقال: ولا أنا أصحبكم، فانطلقنا عُصْبة، وتأخّر في خاصَة مَن معه، فتسامعت [به] الخواقين والأمراء، فأتوه من كلِّ فجُّ عميق، وصاروا يتلاحقون به ليتبرَّكوا برؤيته، فأمًا هو، فما وصَلَ إلا في نحو ثلاثماثة فارس في ركابه، وأمًا نحن، فخرج علينا جماعة، فسلخونا(٢)).

- ومن كمال يقينه: ما يقع له من إجابة الدعاء، مع شدَّة وثوقه بالإجابة؛ فمِن ذلك: ما ذكره البزَّار؛ قال: «حدَّثني الشيخ المقرئ تقي الدين عبد الله بن أحمد بن سعيد؛ قال: «مَرِضتُ بدمشق مَرْضةُ شديدة، فجاءني ابن تيميَّة، فجلس عند رأسي، وأنا مُثقَلٌ بالحُمَّى والمَرَض، فدعا لي، ثُمَّ قال: قُمْ، جاءت العافية، فما كان إلا أنْ قام، وفارقني؛ وإذا بالعافية قد جاءت، وشُفِيتُ لِوَقْتِي، (3).

- وكذا في علاج المصروع: فقد عافى الله بسبيه أناسًا بمجرَّد تهديده للجِنِّي، وجرت له في ذلك فصول، ولم يَفعَلْ أكثر من أن يتلوّ آياتٍ، ويقول: (إنْ لم تنقطِغ

<sup>(</sup>١) قمسالك الأبصار، في ممالك الأمصار؛ (ص٧٠١ ــ ٧٠١)، وقالجامع لسيرة شيخ الإسلام ابن تيميَّة؛ (ص٣٢٣، ٣٣٥).

<sup>(</sup>٢) هكذا، ولعلها: شَلَّحُونا.

<sup>(</sup>٣) • الجامع لسيرة شيخ الإسلام ابن تيمية ا (ص٢٢١).

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق (ص٣٢٣).



عن هذا المصروع وإلَّا عَمِلْنا معك حكم الشرع، وإلَّا عملنا معك ما يُرضِي الله ورسوله (١٠).

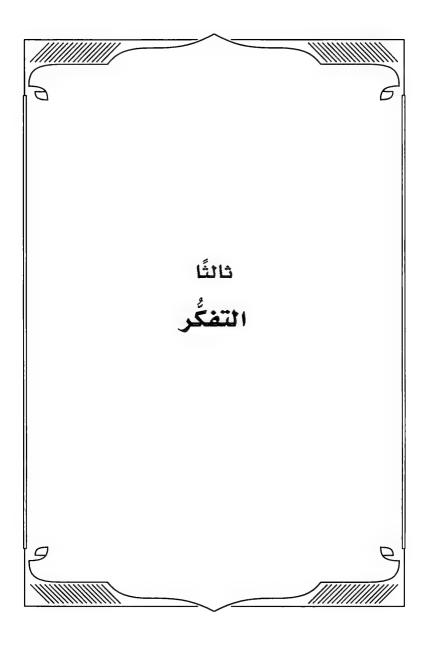
وفي الوقت الذي تتهافَتُ فيه كثير من النفوس على الدنيا، «كان يجيثه مِن المال في كلِّ سَنَةٍ ما لا يكاد يُحصَى، فينفقه جميعًا، آلافًا ومثين، لا يَلمَسُ منه دِرهَمًا بيده، ولا ينفقُه في حاجة له)(٢).

هذا آخر ما أمكنَ ذكرُهُ في موضوع البقين، والله أعلم.



<sup>(</sup>١) المصدر السابق (ص٣٣٦).

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق (٣٢٣)، وقد مضى ذكر طَرَف من أحواله تحت عنوان: اثْمَرات اليقين).





لقد أمَرَ الله تعالى كثيرًا في كتابه العزيز بالتفكُّر، ومدَّحَهُ ونحوه من أنواع العِلْم وأسبابه، كما ذمَّ ما يضادُّه؛ لما يُورِثُ ذلك القلبُ من أعمال جليلة، ورياضٍ منَّ المعارف ظليلة، يَهدِيهِ بزمامه إليها تفكُّرُهُ في الآخرة وشرفها ودوامها، وفي الدنيا ودُنُوِّها وفنائها؛ فيقوده ذلك إلى الرغبة في الآخرة، والزهد في الدنيا، وكلما تفكُّر في قِصَر الأمل وقُرْب الأجل، أورَثُهُ ذلك الجِدُّ والاجتهاد وبذلَ الوُسْع في اغتنام الأنفاس واللحظات، ومِن شأن هذا النوع من التفكُّر أن يُعلِيَ همَّته ويُحبِيها بعد موتها و سفو لها<sup>(۱)</sup>.



<sup>(</sup>١) انظر: «الاستقامة» (٢/ ١٥٩)، و«الفوائد» (ص ١٩٨).



التفكُّر في اللغة: هو «تردُّد القلب في الشيء؛ يقال: (تفكَّر): إذا ردَّد قَلْبَهُ معتبِرًا (١٠)، والفِكْرُ هو التأمُّل، وإعمال الخاطر في الشيء؛ فالتفكُّر إذَنْ: هو تصرُّف القلب في معإني الأشياء لإدراك المطلوب(٢).

وأما التفكُّر في الاصطلاح: فهو كما قال المُنَاوي: "تردُّد القلب بالنظر والتدبُّر لطلب المعانى.

وقيل: هو ترتيب أمور في الذَّهْن، يُتوصَّلُ منها إلى مطلوب علمًا أو ظنًا، والاعتبار؛ أي: الاستدلال والاتعاظ، والمعتبِرُ: المستدِلُ بالشيء على الشيء (٣٠).



<sup>(</sup>١) دمقاييس اللغة؛ (٤/٦/٤)، (ف ك ر).

<sup>(</sup>۲) انظر: (روح المعاني) (۱۲۷/۹).

<sup>(</sup>٣) ﴿فيض القدير؛ (٤/٣٦٧).

# 

يفترِقُ التفكُّر عن التذكُّر من وجهَيْن:

الأول: أن الذَّكْرَ يتعلَّق بذات الله عَلَى ، وأمَّا التفكُّر، فيكون في دلائل عظمته، وفي مخلوقاته ؛ فالله على هو الحق، ولا يُمكِنُ لأحد أن يتفكَّر في ذات الله تعالى ؛ لأن إدراك ذلك ممتنع عقلًا ؛ فالعقول لا تحيط بخالقِها عَلَى ، فهو أعظم من أن يُحَاط به، وإنما نتفكَّر في آياته المشاهدة والمتلوّة، وإنما نتفكَّر في آياته المشاهدة والمتلوّة، ونعتبرُ بذلك، والله عَلَى يقول: ﴿ اللَّينَ يَذَكّرُونَ اللّهَ قِينَمًا وَقُمُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِم وَبُنفَكُرُن فِي فَي الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله على المعقولة ، والأمور التي تُدرِكُها العقول، وتَعرِف كُنهَها، في في فا الإنسان بحسب ما يراه ويسمعه ويُدركه عقله.

أما الله تبارك وتعالى، فلا شبيه له ولا نظير؛ ومِن ثَمَّ: فإن العقول لا تصل إلى إدراك كُنْهِه ﷺ؛ لأن أصل التفكّر إنما يُبنّى على ما يشاهده الإنسان، أو ما يشاهِدُ نظيرًا له، فنحن نتفكّر في الأمور التي نَعرف بها عَظَمةَ الله ودلائل وحدانيّته وقدرته، والأمور التي نَعرف بها أوصاف كماله ونعوت جلاله، وأمّا ذات الرب سبحانه، فهي أعظم من أن نُحِيط بها ().

الشاني: أن التذكَّر ثَمَرةُ التفكَّر، فهو نتيجته؛ فالتذكُّرُ أعلى من التفكُّر؛ لأن التفكُّر وسيلة له ودليل إليه، والمدلول أشرَفُ من الدليل في عادة المعقولات غالبًا، ويكون ذلك بتحريك العقل وإجالته في الأمور، وقد يكون المحصول حاصلًا من قبلُ، وإنما اعترَتِ العبدَ غفلةً، فيكون استرداده بالتفكُّر، فيُعدَّ استرداد المستردِّ تذكُّرًا.

والذكر يقابِلُهُ الغَفْلة والنَّسْيان، وحقيقة التذكُّر: حضور صورَة المذكور العلميَّة في القلب؛ ولهذا يقال له: (تَذَكُّرٌ)، على زنةِ (تَفَعُّلٍ)؛ لأنه يحصُلُ بعد مهلة وتدرُّج؛ كما تقول: التبصُّر، والتعلُّم، والتفهُّم.

إذَنْ: يكون التذكُّر من التفكير بمنزلة حصول الشيء المطلوب بعد التفتيش عنه.

قال ابن القيُّم: ﴿ولهذا كانت آيات الله المتلوَّة والمشهودة ذِكْرَى؛ كما قال ﷺ في

<sup>(</sup>١) انظر: (مجموع الفتاري) (١٤).

الممتلوَّة: ﴿ وَلَقَدُ ءَاتَبَنَا مُومَى الْهُدَىٰ وَأَوْرَثَنَا بَنِقَ إِسْكَيْهِيلَ الْكِتَنَبُ ۞ هَمُدَى وَذِكَرَىٰ لِأَوْلِي الْأَلْبَكِ ۞ ۚ [غافر: ٥٣، ٥٥]، وقال عن القرآن: ﴿ وَلِقَدُ لِنَذَكِزُ ۗ لِلْتَنْفِينَ ۞ [الحافة: ٤٨]، وأمَّا الآيات المشهودة، فقال عنها: ﴿ أَفَلَرُ يَظُرُوا إِلَّ السَّنَاهِ فَوْقَهُمْ كَبْفَ بَيْنَاهُا وَزَيْنَهَا وَمَا لَمَا مِن فُرُوجٍ ۞ وَالْأَرْضَ مَدَدَتَهَا وَأَلْفَيْنَا فِيهَا رَوْسِيَ وَأَنْبَنَا فِيهَا مِن كُلِّ رَبِّع بَهِيجٍ ۞ بَقِيرَةً وَوَكُرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ شُيْدٍ ۞ وَالْأَرْضَ مَدَدَتَهَا وَأَلْفَيْنَا فِيهَا رَوْسِيَ وَأَنْبَنَا فِيهَا مِن كُلِّ رَبِّع بَهِيجٍ ۞ بَقِيرَةً وَوَكُرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ شُيْدٍ ۞ وَالْأَرْضَ مَدَدَتَهَا وَالْفَيْنَا فِيهَا وَلَاسِهَا الْمَالِ

فالتَّبْصِرةُ هي آلة البصر، والتَّذْكِرةُ هي آلة الذُّكْر، وقد قرَنَ الله ﷺ بينهما، وجعَلَهما لأهل الإنابة؛ لأن العبد إذا أناب إلى الله، أبصَرَ مواقع الآيات والعِبَر؛ فاستدَلَّ بها على ما هي آيات له، فزال عنه الإعراض بالإنابة، والعمى بالتبصرة، والغفلة بالتذكرة؛ لأن التبصرة تُوجِبُ له حصول صورة المدلول في القلب بعد غَفْلتِهِ عنها، فترتَّبُ المنازل الثلاثة بهذه الطريقة يكون على أحسن وجه.

ثم إنَّ كُلَّا منها يمُذُّ صاحبه ويقوِّيه ويثمِّره، والله عَلَىٰ يقول في آياته المشهودة: ﴿وَكَمْ أَمْكَ عَنْهُم بَلْكَ الْمَثَا فَنَقَبُواْ فِي الْلِكَدِ هَلْ مِن تَجِيمِين ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَىٰ أَمْلَاكُنَا لَهُ فَلَكُ أَنْ الناس ثلاثة: لِنَكَ كَانَ لَهُ فَلْكُ أَنْ الناس ثلاثة:

الأول: رجلٌ قلبُهُ ميِّت، فذلك الذي لا قَلْبَ له؛ فهذا ليست هذه الآية ذكرى في حَقّه.

والثاني: رجلٌ قلبه حيٌ مستعِدٌ، لكنه غير مستمِع للآيات المتلوَّة التي يخبر بها الله عن الآيات المشهودة؛ إمَّا لعدم ورودها، أو لوصولها إليه ولكنَّ قلبه مشغول عنها بغيرها؛ فهو غائب القلب ليس حاضرًا؛ فهذا لا تحصُلُ له هذه الذكرى مع استعداده ووجود قلبه.

والثالث: رجلٌ حيُّ القلبِ مستعِدٌّ، تُلِيَتْ عليه الآيات، فأَصْغَى بسمعه، وألقى السمع، وألقى السمع؛ وأحضَرَ قلبه ولم يَشغَلُه بغير فَهْم ما يسمعه؛ فهو شاهد القلب، مُلْقِ السمع؛ فهذا القِسْم هو الذي ينتفِعُ بالآيات المتلوَّة والمشهودة.

فالأول: بمنزلة الأعمى الذي لا يُبصِر.

والثاني: بمنزلة البصير الطامح ببصَرِهِ إلى غير جهة المنظور إليه.

فكلاهما لا يراه.

والثالث: بمنزلة البصير الذي قد حدَّق إلى جهة المنظور، وأتبعه بصَرَهُ، وقابله على توسُّط مِن البُعْدِ والقرب؛ فهذا هو الذي يراه (١٠).

<sup>(</sup>١) (مدارج السالكين) (١/ ٤٤١ ـ ٤٤٣)؛ بتصرف.



ولــهـــذا قـــال الله ﷺ: ﴿تَشِيرَةُ وَذَكَنَى لِكُلِّ عَبْـدٍ ثُنِيبٍ ۞﴾ [ف: ٨]، ﴿إِنَّ فِى ذَلِكَ لَذِكَـرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُ فَلَبُ أَنْ ٱلْقَى ٱلسَّنَـمَ وَهُوَ شَهِــبَدُّ ۞﴾ [ف: ٣٧].

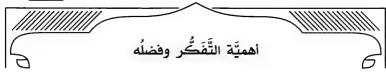
فالحاصِلُ: أن التفكُّر إنما يكون بهذا الاعتبار: وطلّبَ القلبِ ما ليس بحاصل مِن المعلوم، مِن أمر هو حاصلٌ منها، هذا حقيقته؛ فإنه لو لم يكن ثَمَّ مرادٌ يكون مَوردًا للفِكْر، استحالُ الفكر؛ لأن الفكر بغير متعلَّقِ متفكَّرِ فيه محال، وتلك الموادُّ هي الأمور الحاصلة، ولو كان المطلوب بها حاصلًا عنده، لم يتفكَّر فيه، فإذا عُرِفَ هذا، فالمتفكِّر ينتقِلُ من المقدِّمات والمبادئ التي عنده إلى المطلوب الذي يريده، فإذا ظَفِرَ به وتحصَّل له، تذكر به.

فالتذكُّر إذَنْ: هو مقصود التفكُّر وثمرته، فإذا تذكَّر، عاد بتذكُّره على تفكُّره، فاستخرَجَ ما لم يكن حاصلًا عنده... فهو دائمًا سائر بين العلم والإرادة (١٠٠٠).



<sup>(</sup>١) امفتاح دار السعادة، (٢/ ٦٧ ـ ٦٨)؛ بتصرف.





إن التفكُّر هو أَثْمَن ما تُنفَقُ فيه الأنفاس، وتُبذَلُ فيه الأوقات، وتُشغَلُ به العقول؛ سواءٌ أكان ذلك في التفكُّر بآيات الله ﷺ وعجائب صُنْعِه، والانتقالِ منها إلى تعلَّق القلب والهِمَّة به دون شيء من مخلوقاته (۱۱)، أم كان ذلك بالنظر في أحوال النفس \_ كما سيأتي \_ أو في غير ذلك من الأمور النافعة التي ينبغي للعبد أن يتبصَّر بها، وأن يتفكَّر فيها.

فالتفكُّرُ هو أصل الخير والشر؛ فالإنسان قد يتفكَّرُ في أمور تؤدِّي به إلى المهالك، وقد يتفكَّرُ في أمور يحصُلُ له بسبب تفكَّره فيها النجاة؛ وذلك أن الفكر هو مبدأ الإرادة والطلب، ومبدأ الزهد، ومبدأ الحبِّ والبغض؛ والإنسان إنما يعمل عادةً بعد أن يُعمِلَ فِكُره.

يقول ابن عُيننة: «الفِكْرةُ نُورٌ تُدخِلُهُ قلبك، (٢).

ويقول عامر بن عبد القَيْس: «سمعتُ غير واحد، ولا اثنَيْن، ولا ثلاثة من أصحاب النبي ﷺ يقولون: إنَّ ضياءَ الإيمان ـ أو نورَ الإيمان ـ التفكُّرُ<sup>٣)</sup>.

وَقَد قيل لِابراهيم بن أَدْهَم: ﴿إنك تطيل الفِكْرة؟ فقال: الفكرة مُنَّخ (العقل)(١)، (٥).

وقد رجَّحه بعضهم على عبادة البَدَن؛ كما صح عن أبي الدرداء ﷺ؛ أنه قال: (تفكُّرُ ساعةِ خَيْرٌ مِن قيام لَيُلَةِ) (٢٠).

ويقول ابن عبَّاس في: (ركعتان مقتصدتان في تفكُّر خيرٌ من قيام ليلة والقلب

<sup>(</sup>١) انظر: قمفتاح دار السعادة، (١/ ٦٨). (٢) أخرجه أبو نعيم في قالحلية، (٧/ ٣٠٦).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن أبي الدنيا؛ كما في «الدر المنثور» (٤/ ١٨٢). وانظر: «تفسيرً ابن كثير» (٢/ ١٨٥).

<sup>(</sup>٤) هكذا جاءت في (إحياء علوم الدين؟ (٤/٤٢٤)، وامفتاح دار السعادة؛ (١/٥٣٨)، وفي الحلية؛ كُتِبَت: (العمل؛

<sup>(</sup>٥) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٨/ ١٠٩).

٢) أخرجه الإمام أحمد (ص١٣٩)، وهنّاد (٩٤٣)؛ كلاهما في «الزهد»، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٠٨/١)، وغيرهم، وقد رُوِيَ مرفوعًا بلفظ: «خيرٌ مِن عبادةٍ سِتُينَ سَنَةً»، ولكنه لا ينبُت، فقد حكم بوضعه ابن الجوزي في «الموضوعات» (١٦٢٧)، والشوكاني في «الفوائد المجموعة» (ص٢٤)، والألباني في «الضعيفة» (١٧٣)؛ وبمثل قول أبي الدرداء في قال الحسن البصري؛ أخرجه ابن أبي شية (٢٣٣٧)، والإمام أحمد في «الزهد» (ص٣٣٣).



ساه"(۱)؛ وهذا صحيح؛ لأن الإنسان ليس له مِن صلاته إلا ما عقلَ منها؛ كما قال سفيان الثورى: «يُكتَبُ للرجل مِن صلاتِهِ ما عقلَ منها" (٢).

ويقول محمد بن كعب القَرَظي: «لأَنْ أقرَأَ في ليلة حتى أصبِحَ: ﴿إِذَا زُلِيَتِ الْأَرْضُ زِلْزَاهَا ﴾، و «القارعة»، لا أزيدُ عليهما، وأتردُّد فيهما، وأتفكَّر؛ أَحَبُّ إليَّ من أن أَهْذَ القرآن مَذَّا، أو قال: أنْثَرَهُ نَثْرًا (٣٠).

ويقول عمر بن عبد العزيز: «الفِكْرة في نِعَم الله أفضلُ العبادة؛ (١٤).

وهذه الآثار بيَّن وَجُهَها ابن القيِّم بقوله: ﴿وهذا لأن الفكرة عمَلُ القلب، والعبادة عمل الجوارح، والقلب أشرف من الجوارح؛ فكان عمله أشرَف من عمل الجوارح، (٥٠).

ففسَّر ذلك وعلَّله: بأن المفاضلة باعتبار المتعلَّق، فالأعمال المتعلَّقة بالعضو الشريف أشرف مِن غيرها؛ وعليه: فإن أعمال القلب أفضَلُ من أعمال الجوارح.

ويقال أيضًا: إنه لا يُوصَلُ إلى هذه الأمور من التشمير في طاعة الله ﷺ أَصلًا إلا بعد أن يتفكَّر الإنسان، ويتبصَّر، وينظُرَ، ويُعمِلَ عقله، أما الغافل، فإنه لا يفعل شيئًا من ذلك، فالتفكُّر أصل، والعمل فرع؛ والأصل أشرف.

وهذا كله باعتبار الجنس دون الأفراد؛ فجنس عمل القلب أفضل من جنس عمل الجوارح.



<sup>(</sup>١) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (٢٨٨، ١١٤٧)، وأبو الشيخ في «العظمة» (٤٤)؛ وهو صحيح عنه بطرقه.

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (٧/ ٦١)؛ بسند صحيح.

 <sup>(</sup>٣) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (٢٨٧)؛ ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (٣/ ٢١٤ ـ ٢١٥)؛
 واللفظ له.

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٩١٤/٥).

<sup>(</sup>٥) قمفتاح دار السعادة؛ (١/ ٥٤٠).

# 

# ورَدَتْ آيات وأحاديث كثيرة في التفكُّر:

تارَةً: بالأمر به، وتارَةً: بالتنبيه على فضله، والثناء على أهله، وتارَةً: بتوعُد من نأى بجَنْبه عنه، وتنكَّب سبيله، فلم يقلِّب في الآيات بصيرةً ولا بصرًا، فانقلَبَ معرِضًا لا يلوي على عظات أو عِبَر؛ فالله يُرشِدُنا إلى النظر في خَلْق هذا العالم العلوي والسفلى؛ ومن ذلك:

قولُ الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ ٱلسَّكَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخَتِكُ النَّبِلِ وَٱلنَّهَارِ وَٱلْفُلْكِ الَّتِي جَنْرِى فِي الْبَعْرِ بِمَا يَنْفُعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّكَلَةِ مِن قَامٍ فَأَخِيَا بِهِ الأَرْضَ بَعْدَ مَوْجَا وَبَثَى فِهَا مِن كُلِّ دَابَتْقِ وَتَصْرِيفِ الْإِنَجَ وَالشَّكَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّكَلَةِ وَٱلأَرْضِ لَآيَنتِ لِقَوْمِ يَعْقِلُونَ ﷺ [البقرة: ١٦٤].

وقول : ﴿ وَمِنَ الْذِى آَدُوْلَ مِنَ السَّمَاةِ مَا أَهُ لَكُمْ مِنَهُ شَرَابٌ وَمِنَهُ شَجَرٌ فِيهِ شِيمُونَ شَيْتُ لَكُمْ بِهِ الزَّعَ وَالْزَبُونَ وَالنَّخِيلِ وَالْأَعْنَابُ وَمِن كُلِّ الْفَكْرِ وَالنَّجُومُ الْمَعْرَ الْكَالَةِ وَالنَّمَارُ وَالنَّمَارُ وَالنَّمَارُ وَالنَّمَارُ وَالنَّمَارُ وَالنَّمَارُ وَالنَّمَا وَالنَّمُومُ المَسْخَرَتُ إِمَرِهُ الْمَدِيدُ لِنَوْمِ مِنْعَلِقُولَ فِي وَمَا ذَرَا لَكُمْ فِى الْأَرْضِ عُنْلِقًا الْوَنَةُ إِنَ فَاللَّهُ إِنَ وَلِلْكَ لَابَعَةُ لِنَا الْوَنَهُ إِنَ وَمُو اللَّذِي سَخَرَ الْبَحْرَ لِنَا حُلُولُ مِنْهُ لَحَمَا طَرِيًا وَسُعُوا مِنْهُ لَحَمَا طَرِيًا وَسَعَمُ اللَّهِ اللَّهُ الْمَنْ الْمُؤْمِنُ وَقَوْدُ اللَّذِي سَخَرَ الْبَحْرَ لِنَا حُلُولُ مِنْهُ لَحَمَا طَرِيًا وَسُعُولُ مِنْهُ لَلْمُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللْمُعُلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه

وقـــولُــه: ﴿أَلَمُلَ يَنظُرُونَ إِلَى اَلْإِبِلِ كَبْفَ غُلِقَتْ ۞ وَإِلَى اَلْتَمَاةِ كَيْفَ رُفِقَتْ ۞ وَإِلَى الْجَبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ۞ وَإِلَى اَلْأَرْضِ كَيْفَ شُطِحَتْ ۞﴾ [الغاشية: ١٧ ـ ٢٠].

وياْمُرُهم الله ﷺ بالنظر جماعاتِ وُوُحْدانًا؛ فيقول: ﴿ قُلُ إِنَّمَاۤ أَعِظُكُم بِرَحِـدَةً أَن تَقُومُواْ يَنْهِ مَنْنَى وَفُرَدَىٰ ثُمَّ نَنْفَكَرُواْ مَا يِسَاحِيكُمْ تِن حِتَةً ﴾ [سبا: ٤٦].

وإنما دعا الله عَلَى لذلك؛ لِيُطلِعَ خلقَهُ على حِكَمِهِ البالغة، التي فيها المصالح والمنافع، التي تُنْبِئُ عن عِلْم وخبرة، وقُدْرة وقوَّة وإرادة، وغير ذلك من أوصاف الكمال؛ فمن نظر في هذا القرآن، وتدبَّره، وتفكَّر في آياته، عرَف أنه من عند الله عَلَا،

وأنه لا يأتيه الباطل مِن بين يديه ولا مِن خَلْفِه، وأنَّ الخلق لا يُمكِن أن يأتوا بمثل هذا القرآن (١١).

ودلَّه التفكُّرُ على الطريق المُنجِية، والصراط المستقيم، وبه يَعرِفُ المعبود بأسمانه وصفاته الكاملة، وبه ينزَّه ربه عمَّا لا يليق؛ يقول الله هَن: ﴿ أَنْكَرَ يَظُرُوا إِلَى السَّمَانِه وَصفاته الكاملة، وبه ينزَّه ربه عمَّا لا يليق؛ يقول الله هَن: ﴿ أَنْفَتَا يَهُا رَوَّهِي وَأَنْهَنَا يَهَا وَمَا لَمَا مِن فُرُحِ ۞ وَالْأَرْضَ مَدَدَثَهَا وَالْقَبَنا فِيهَا رَوَّهِي وَأَنْهَنَا فِيهَا وَوَاللَّهُ فَيْهِ ۞ [ق: ٢-٨]، ثم قال: ﴿ وَزَلِنَا مِن السَّمَاةِ مَنَّةً مُبْرَرًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّتِ وَحَبَّ المُهِيدِ ۞ وَالنَّخَلُ بَاسِقَنتِ لَمَا طَلْعٌ شَفِيدٌ ۞ رَبَّقًا لِللهِ مَنْدَةً مَنْدَا لَهُ مَنْ اللهِ لَلْرُحُ ۞ [ق: ٢-١١].

ثم ذكرَ أحوال المكذّبين، وما وقع بهم من النّقم، وما حلّ بهم من المَثُلات؛ فهو يُرشِدُنا \_ كما قال ابن القيّم \_: قإلى النظر في العالم العُلْوِيِّ وبنائه وارتفاعه، واستوائه وحُسْنِهِ والتنامِه، ثُمَّ إلى العالم السُّفْلِي؛ وهو الأرض، وكيف بسَطَها، وهيّاها بالبسط لما يرادُ منها، وثبّتها بالجبال، وأودَعَ فيها المنافع، وأنبّتَ فيها مِن كلِّ صنفٍ حَسَنِ من أصناف النبات على اختلاف أشكاله وألوانه ومقاديره، ومنافعه وصفاته، وأن ذلك تَبْصِرةٌ إذا تأمّلها العبد المنيب وتبصَّر بها، تذكّر ما دلَّت عليه مما أخبَرَتْ به الرسل من التوحيد والمعاد:

فالناظِرُ فيها يتبصَّر أولًا، ثم يتذكَّر ثانيًا، وأنَّ هذا لا يحصُلُ إلا لعبد منيب إلى الله بقلبه وجوارحه.

ثم دعاهم إلى التفكُّر في مادَّة أرزاقهم وأقواتهم، وملابسهم ومَرَاكبهم وجنَّاتهم؛ وهو الماء الذي أنزله من السماء، وبارَكَ فيه حتى أنبت به جنات مختلِفة الثمار والفواكه، ما بين أبيض وأسود، وأحمر وأصفر، وحلو وحامض، وبين ذلك، مع اختلاف منابعها، وتنوُّع أجناسها (٢٠).

ويقول كَثَلَثْهُ: «الرب تعالى يدعو عبادَهُ في القرآن إلى معرفتِهِ من طريقَيْن:

أحدهما: النظر في مفعولاته.

والثاني: التفكُّر في آياته وتدبُّرها.

فتلك آياته المشهودة، وهذه آياته المسموعة المعقولة.

فَالَـنُـوعُ الأُولُ: كَـقـولـه: ﴿إِنَّ فِي خَلَقِ ٱلسَّكَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱخْتِلَافِ ٱلَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَاَيْنَتِ لِأَذَٰ لِي ٱلْأَلْبَـٰكِ ﴿﴾ [آل عمران: ١٩٠]؛ وهو كثير في القرآن.

<sup>(</sup>١) انظر: «شفاء العليل» (٢/٥٦٠).

<sup>(</sup>٢) ﴿ الفوائد؛ (ص٩ ـ ١٠).

والثاني: كقوله: ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرَّمَانَ ﴾ [النساء: ٨٦]، وقوله: ﴿ أَفَلَرْ يَدَبَّرُوا اَلْقَوْلَ ﴾ [المؤمنون: ٨٦]، وقوله: ﴿ وَكُنْبُ أَزَلْتُهُ إِلَيْكَ مُبَرَكٌ لِيَّدَبِّرُواْ ءَايَنيد ﴾ [ص: ٢٩]؛ وهو كثير أَنضًا.

فأمًّا المفعولات: فإنها دالَّة على الأفعال، والأفعالُ دالَّة على الصفات؛ فإن المفعول يدُلُّ على فاعل فعَلَهُ، وذلك يستلزِمُ وجوده وقدرته، ومشيئته وعلمه؛ لاستحالة صدور الفعل الأختياريِّ من معدوم، أو موجودٍ لا قدرة له ولا حياة، ولا استحالة صدور الفعل الأختياريِّ من معدوم، التخصيصات المتنوِّعة دالُّ على إرادة الفاعل، وأنَّ فعله ليس بالطبع بحيثُ يكون واحدًا غير متكرِّر، وما فيها من المصالح والحِكم والغايات المحمودة دالُّ على حِكْمته تعالى، وما فيها من النفع والإحسان والخير دالُّ على رحمته، وما فيها من البطش والانتقام والعقوبة دالُّ على غضبه، وما فيها من الإكرام والتقريب والعناية دالُّ على محبَّته، وما فيها من الإهانة والإبعاد والخِذلان دالُّ على بُغضِه ومَقْته، وما فيها من الإهانة والإبعاد والخِذلان دالُّ على بُغضِه ومَقْته، وما فيها من ابتداء الشيء في غاية النقص والضعف، ثم سَوْقِه إلى تمامه ونهايته، دالٌ على وقوع المعاد، وما فيها من ظهور آثار الرحمة والحيوان وتصرُّف المياه دليلٌ على صحة النبوَّات، وما فيها من الكمالات ـ التي لو عَدِمَتُها والنعمة على خلقه دليلٌ على أن معطي تلك الكمالات أحقُّ بها.

يقول عطاء: قدخلتُ أنا وعُبَيْد بن عُمَيْر على عائشة، فقالت لعبيد بن عمير: قد آن لك أن تَزُورَنا، فقال: أقول: يا أُمَّهُ! كما قال الأول: زُرْ غِبًّا، تَزْدَدْ حُبًّا، قال: فقالت: قدَعُونا مِن رَطَانَتِكم هذه، قال ابن عُمَيْر: أخبرينا بأعجب شيء رأيتِهِ من رسول الله عَلَيْهُ، قال: فقالت: لما كان ليلة من الليالي، قال: قياً عَائِشَةُ، فَرْبِينِي أَتَعَبَّدُ اللَّيْلَةَ لِرَبِّي، قلتُ: والله، إني لَأُحِبُ قُرْبَكَ، وأُحِبُ ما سرَّك، قالت: فلم يَزَلْ يبكي حتى بَلَّ حجره، قالت: ثم بكى، فقام فتطهّر، ثم قام يصلي، قالت: فلم يَزَلْ يبكي حتى بَلَّ حجره، قالت: ثم بكى،

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (١/ ٢٨ ـ ٢٩).

**(1777)** 

فلم يَزَلُ يبكي حتى بَلَّ لحيته، قالت: ثم بكى، فلم يَزَلُ يبكي حتى بَلَّ الأرض، فجاء بلال يُؤذِنُهُ بالصلاة، فلما رآه يبكي، قال: يا رسول الله، لِمَ تبكي وقد غَفَرَ الله لك ما تقدَّم وما تأخَر؟! قال: وأَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا؟! لَقَدْ نَزَلَتْ عَلَيَّ اللَّبْلَةَ آيَةٌ، وَيْلٌ لِمَنْ قَرَاهَا وَلَمْ يَتَفَكَّرُ فِيهَا: ﴿إِنَ فِي خَنِي ٱلسَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَنِ ٱلَّيْلِ وَالنَّهَادِ لَآيَتُم يَرُولِي اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

وقد جاء عن ابن عبّاس ﴿ إِنه قال: قبِتُ عند خالتي ميمونة، فتحدَّث رسول الله الآخِرُ، قَمَدَ، فنظَرَ إلى رسول الله الآخِرُ، قَمَدَ، فنظرَ إلى السماء، فقال: ﴿ إِنَ فِي خَلْقِ السّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَفِ اللَّيلِ وَالنَّهَادِ لَآيَنَتِ لِأَوْلِ الْأَلْبَكِ السماء، فقال: ﴿ إِنَ فِي خَلْقِ السّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَفِ اللَّهِ وَالنَّهَادِ لَآيَنَتِ لِأَوْلِ الْأَلْبَكِ الله الله وَالله وَ الله و اله



<sup>(</sup>۱) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الإخوان» (۱۰۰)؛ ومن طريقه ابن الجوزي في «العلل المتناهية» (۲/ ۲۵۳)، وابن حبان (۲۳۰)؛ واللفظ له، والعقيلي في «الضعفا» (۲/ ۲۱۳ ـ ۲۱۶)، وصحّحه ابن حبان، وقوًاه العُقيْلي من هذا الوجه، وسكت عنه الحافظ ابن حجر في «الفتح» (۱۸)، و«الصحيحة» (۱۸)، وأما حديث: (۱۵)، وحسَّنه الألباني في «الترغيب» (۲۲۰/۲)، و«الصحيحة» (۱۸)، وأما حديث: «زِزْ عَبًا تُزْدُذُ خُبًا»، ففيه كلام كثير عند أهل العلم. انظر: «الفتح» (۱۰/ ۱۰)» و«المقاصد» (۷۳۷)، و«اللآلئ المنثورة» (ص٤٦)، وجمع فيه الحافظ أبو نعيم جزءًا مفردًا، وكذا الحافظ ابن حجر؛ كما في «الفتح» (۱۰/ ۱۵)» و«المقاصد» (۷۳۷)، و«الجواهر والدر» للسخاوي (۲۷۶)، والله أعلم.

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري (٤٥٦٩)؛ واللفظ له، ومسلم (٧٦٣).





الحديث عن مجالات النفكُّر ينتظِمُ سبعَ وَقَفاتٍ:

#### الوَقْفة الأولى:

في ذِكْرِ الأمور التي يجري فيها التفكُّر، ويتعلَّق بها لدى العقلاء.

وهي: إمَّا غايةٌ مطلوبةٌ مِن جَلْب نَفْع أو دَفْع ضرٍّ، أو وسيلةٌ موصَّلةٌ إلى تلك الغاية؛ وإنما يخرُجُ عن ذلك أهلُ الخيالات الفاسدة؛ كما سيأتي.

#### الوقفة الثانية:

التفكُّر له محلَّان؛ فهو إمَّا أن يكون في أمور الدنيا، وإمَّا أن يكون في أمور الآخرة (١٠). الآخرة (١٠).

فأرباب الدنيا: إنما تفكُّرهم فيما هم فيه مِن مطالب دنياهم، ووسائل تحقيقها، مع مراعاة المضارٌ ووسائلها وكيفيَّة تلافيها.

فهو يفكّر في المال، وكيف يجمعه من حِلّه ومن غير حِلّه، ويفكّر في الفقر، وكيف يمنعه ويَكُفُّ عن نفسه شرَّه ووباله.

وَأَمَّا أَهُلُ الآخرة: فغايتُهم: رضا الله ومحبَّته وقُرْبه، وما يعقُبُ ذلك من دخول الجنَّة والتنعُم بأطايب مَلاذُها.

فهذه قُصُودُهم، وتلك حاجاتُهم؛ فهم مشغولون بها وبأسبابها الموصِّلة إليها، كما أنهم مشغولون أيضًا بتلك المخاوف العظيمة، والمنازل الوبيلة الوخيمة، وذلك العذاب الأليم الذي يعقُبُ سخَطَ الله ومقته، وأسباب وقوع ذلك بهم ووصوله إليهم، وكذا أسباب النجاة من مَعَرَّتِهِ وخِزْيه، ووسائل الفرار من أليم ضَرَره، ولواحق أثره.

#### الوقفة الثالثة:

ينبغي للعاقل أن يَصرِف همَّته في التفكَّر فيما يعنيه؛ وإذا فعَلَ ذلك، يكون قد دخل في أبواب التفكُّر المحمود الذي ينفعه وتحصُّلُ به العواقب الطيِّبة الحميدة؛ سواءٌ كانت دنيوية، أو أُخْروية.

<sup>(</sup>١) انظر: (مفتاح دار السعادة) (١/ ٥٤٢).

وأما إذا أشغل فِكُره وعَقَله بالتفكُّر في أمور تضرُّه، فإن ذلك يُؤذِنُ بخراب دنياه وآجرته؛ ولهذا يقول ابن القيِّم كَلَلَهُ: «أَنفَعُ الدواء: أن تَشغَلَ نفسك بالفِكْرِ فيما يعنيك، دون ما لا يعنيك؛ فالفكر فيما لا يعني بابُ كل شَرّ، ومن فكَّر فيما لا يعنيه، فاته ما يعنيه، واشتغَلَ عن أنفع الأشياء له بما لا منفعة له فيه؛ فالفكر والخواطر والإرادة والهمَّة أحقُّ شيء بإصلاحه من نفسك؛ فإن هذه خاصَّتك وحقيقتك التي تَبتعِد بها أو تَقترِب من إلهك ومعبودك الذي لا سعادة لك إلا في قُرْبه ورضاه عنك، وكل الشقاء في بُعْدِك عنه وسخطه عليك، ومن كان في خواطِرِه ومجالات فِكُره دنينًا خسيسًا، لم يكن في سائر أمره إلّا كذلك، (۱).

فإذا انشغَلَ العبد بما يعنيه، سَلِمَ \_ بإذن الله \_ في دينه ودنياه من المتاهات المُضِلَّة، والعقائد الفاسدة، والخواطر الرديثة، والاسترسال مع وساوس الشيطان التي تكون أوَّلا خاطرة، فإنْ دافَعَها، وإلا صارت عزيمة، ثم تكون عملًا.

#### الوقفة الرابعة:

التفكُّر إنما يكون في مخلوقات الله ﷺ، وليس في كُنْهِ ذاتِه، بل يكون في دلائل عظمته ووَحُدانيَّته وقُدْرته، والأمورِ التي يعرف العبد بها صفاتِ جلاله، ونعوتَ كماله. يقول ابن عبَّاس ﷺ: قتفكُرُوا في كُلِّ شيءٍ، ولا تفكَّرُوا في ذات الله (٢٠٠٠).

ويقول إسحاق بن راهويه: ﴿لا يجوز الخوض في أمر الله؛ كما يجوز الخوض في فعل المخلوقين؛ لقول الله تعالى: ﴿لا يُمْثُلُ مُمَّا يَفَعُلُ وَهُمْ يُسْتَلُوكَ ﴿ الْانبياء: ﴿لا يَمْثُلُ مُمَّا يَفَعُلُ وَهُمْ يُسْتَلُوكَ ﴿ الْانبياء: ٢٣]، ولا يجوز لأحد أن يتوهّم على الله بصفاته وفعاله بفهم، كما التفكّر والنظر في أمر المخلوقين؛ وذلك أنه يُمكِن أن يكون الله ﷺ موصوفًا بالنزول كل ليلة إذا مضى ثلثاها إلى السماء الدنيا كما يشاء، ولا يُسْأَلُ: كيف نزوله؟ لأنه الخالق يَصنَعُ ما شاء كما يشاء،"

فإذا انشغَلَ بمثل ذلك، وحار في كُنْهِهِ وتأويلِه، وقع في الشبهات المضلَّة، فهذا وأشباهه مما لا يعنيه التفكير فيه، بل لا يجوز له أصلًا، لكنْ لو أنه فكَّر في هذا الأثر الوارد في نزول الربِّ عَلَى في ثلث الليل الآخر مِن جهة ما يعنيه، فإنَّ ذلك يَحمِلُه على قيام الليل، والابتهال إلى الله عَلى والدعاء والتضرُّع إليه سبحانه.

<sup>(</sup>١) ﴿اللَّهُوائِدِ (ص ٢٥٥). (٢) ﴿ اللَّهُ اللَّهُ المُنْورِ (١١٠/١).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو إسماعيل الهروي في (ذم الكلام) (١١٨٤).

# الوقفة الخامسة: أنفع التفكُّر:

التفكَّر يتفاوت؛ فمنه: ما هو ضار، ومنه: ما هو نافع، وكل منهما متفاوِتٌ أيضًا؛ فأنفَعُهُ: التفكَّر في تحصيل ما ينفعه ويرفعه في آخرته، ودَفْعِ ما يضرُّ بآخرته، أو ينقُصُ مرتبتَهُ فيها، مع النظر في أسباب كل منهما.

فهذا أجلُّ التفكُّر وأنفعه، ويليه: التفكُّر في مصالح الدنيا وسبل ذلك، والنظر فيما يضرُّ بدنياه، مع ملاحظة أسبابه ليتخلَّص منها.

وعلى هذا يدور فِكُرُ العقلاء.

أما الأوَّل؛ وهو ما ينفَعُ في الآخرة: «فرأسه: الفكر في آلاء الله ونِعَمه، وأمرِه ونهيه، وطرق العلم به، وبأسمائه وصفاته، من كتابه، وسُنَّة نبيَّه ﷺ، وما والاهما.

وهذا الفكر يُثمِرُ لصاحبه المحبَّة والمعرفة، فإذا فكَّر في الآخرة وشرفها ودوامها، وفي الدنيا وخِسَّتها وفنائها، أثمَرَ له ذلك الرغبة في الآخرة، والزهد في الدنيا، وكلما فكر في قِصَرِ الأمل، وضيق الوقت، أورثه ذلك الجِدَّ والاجتهاد، وبذل الوسع في اغتنام الوقت، وهذه الأفكار تُعلِي همته وتُحيِيها بعد موتها وسفولها، وتجعَلُهُ في وادٍ والناس في وادٍ، (١).

ومن المعلوم: أن مَن يطلب شيئًا، فهو محبّ له، مُؤثِرٌ لقربه، ساعٍ في طريق تحصيله، متوصل إليه بجهده؛ وهذا دليل على تعلّقه بهذا الشيء، وأنه يحبّه ويقدّمه ويُؤثِره على غيره، وهذه المحبّة هي التي تبعثه على العمل والجدّ لتحصيل هذا المطلوب، وهكذا كلّما كان يُبغِضُ شيئًا، فإنه يَنفِرُ منه، ويَنفِرُ من الأسباب التي توصّله إليه، ويتعاطى الأسباب التي تُباعِدُهُ عنه.

فالحاصل: أن الإنسان الذي قد ملأت محبَّة هذا المحبوب قلبه، لا يشغل فكره إلا في الأمور التي تقرِّبه إليه، وفي النظر في الأمور التي تُباعِدُه عنه، وهو بهذا الاعتبار بالنسبة لله ﷺ يكون متفكِّرًا في أوصاف كمالاته ﷺ.

﴿ ويتفكَّر أيضًا في أفعال الربِّ ﷺ ، وفي إحسانه وبرَّه ولطفه، وكذلك أيضًا إذا نظَرَ في حال نفسه، فهو يفكِّر في الأمور التي يَكْرَهُها ربه؛ فيتجنب ذلك، ويتفكَّر أيضًا في الصفات التي يحبُّها ربه؛ أن تُوجَد فيه، فيتصف بهذه الأوصاف:

فالفكرتان الأُولَيَان (٢): توجبان له زيادة محبَّته وقوتها وتضاعفها.

<sup>(</sup>١) ﴿ الفوائد؛ (ص٢٨٧).

<sup>(</sup>٢) الفكرتان الأوليّان، هما: التفكُّر في أوصاف الربِّ وأفعاله.



والفكرتان الأُخْرَيان (١٠): توجبان له محبَّة محبوبه له، وإقباله عليه، وقُرْبه منه، وإيثاره على غيره.

فالمحبَّة التامَّة مستلزمة لهذه الأفكار الأربعة.

فالفكرتان الأولى والثانية: تتعلّقان بعلم التوحيد، وصفات الإله المعبود، وأفعاله سبحانه.

والثالثة والرابعة: تتعلَّقان بالطريق الموصَّلة إليها، وقواطعها وآفاتها، وما يمنع من السير فيها إليه؛ فتفكُّرُهُ في صفات نفسه يميِّز له المحبوب لربه منها مِن المكروه له.

وهذه الفكرة توجب ثلاثة أمور:

الأول: أن هذا الوصف: أهو مكروه مبغوض لله، أم لا؟

الثاني: هل العبد متصِفٌ به؟

الثالث: إذا كان متصفًا به فما طريق دفعه والتخلُّص منه؟ وإنْ لم يكن متصفًا به، فما طريق حفظ الصحَّة ببقائه على العافية من هذا الأمر، وكيف يَحترِز منه؟

وكذلك الفكرة في الصفة المحبوبة تستدعي ثلاثة أمور:

الأول: هذه الصفة: أهي محبوبة لله عَجْل مرضيَّة له، أم لا؟

الثاني: هل العبد متصف بها؟

الثالث: أنه لو كان متصفًا بها، فما طريق حفظها ودوامها؟ وإنْ لم يكن متصفًا بها، فما طريق التخلُّق بها وتحصيلها؟

ثم فكرة العبد في الأفعال أيضًا على هاتَيْن الوجهتَيْن، ومجاري هذه الأفكار ومواقعها كثيرة جِدًّا \_ كما يقول ابن القيَّم \_: لا تكاد تنضبط؛ يقول: ﴿وَأَنَا أَحَصُرُهَا فَي سَتَة أَجناس:

الطاعات الظاهرة والباطنة، والمعاصي الظاهرة والباطنة، والصفات والأخلاق الحميدة، والأخلاق والصفات الذميمة.

فهذه مَجَارِي الفكرة في صفات نفسه وأفعالها.

وأما الفِكْرةُ في صفات المعبود وأفعاله وأحكامه، فتُوجِب له التمييز بين الإيمان والكفر، والتوحيد والشرك، والإقرار والتعطيل، وتنزيه الرب عما لا يليق به، ووصفِهِ بما هو أهله من الإجلال والإكرام، ومجاري هذه الفكرة: تدبُّرُ كلامِه، وما تعرَّف به

الفكرتان الأُخْرَيان، هما: تفكُّرُ العبد في الصفات التي يَكرَهُها الرب فيجتنبها، وفي الصفات التي يحبُّها الرب فينَعلُها.

سبحانه إلى عباده على ألسنة رسله مِن أسمائه وصفاته وأفعاله، وما نزَّه نفسه عنه مما لا ينبغي له ولا يليق به الله وتدبُّر أيَّامه وأفعاله، في أوليائه وأعدائه التي قصَّها على عباده، وأشهَدَهم إيَّاها؛ ليستدلُّوا بها على أنه إلههم الحق المُبِين، الذي لا تنبغي العبادة إلا له، ويستيلُّوا بها على أنه على كلِّ شيء قدير، وأنه بكل شيء عليم، وأنه شديد العقاب، وأنه غفور رحيم، وأنه العزيز الحكيم، وأنه الفعَّال لما يريد)(١).

وبهذا نعلم: أن أعلى الأفكار وأنفعها هو ما كان لله وللدار الآخرة، ويُمكِن حَصْرُ ذلك في خمسة أمور؛ وهي:

١ - التفكُّر في آيات الله المنزلة، وفَهْمها، وفهم مراد الله رَجُّكْ منها:

فالله عَلَىٰ إنما أَنزَلَها لنتدبَّرها ونتفهَّمها لا لمجرَّد التلاوة؛ فالتلاوة وسيلة لهذا المطلوب؛ ولهذا قال الحسن البصري: «إنما نزَلَ القرآن ليُعمَلَ به؛ فاتخَذَ الناس قراءته عملًا» (٢).

قال ابن القيِّم: "وبالجملة: فلا شيء أنفعُ للقلب من قراءة القرآن بالتدبُّرِ والتفكُّر؛ فإنه جامع لجميع منازل السائرين، وأحوال العاملين، ومقامات العارفين، وهو الذي يُورِث المحبَّة والشوق، والخوف والرجاء، والإنابة والتوكُّل، والرضا والتفويض، والشكر والصبر، وسائر الأحوال التي بها حياة القَلْب وكَمَالُه.

وكذلك يزجُرُ عن جميع الصفات والأفعال المذمومة والتي بها فساد القلب وهلاكه.

فلو عَلِمَ الناس ما في قراءة القرآن بالتدبير، لاشتغَلُوا بها عن كل ما سواها، فإذا قرَأهُ بتفكُّر حتى مر بآية وهو محتاج إليها في شفاء قلبه، كرَّرها ولو مائة مرَّة، ولو ليلةً؛ فقراءة آية بتفكُّر وتفهُّم، وأنفَعُ للقلب، وأدْعى إلى حصول الإيمان وذَوْق حلاوة القرآن؛ وهذه كانت عادة السلف؛ يردُّد أحدهم الآية إلى الصباح.

وقد ثبت عن النبي ﷺ؛ أنه قام بآية يردِّدُها حتى الصباح؛ وهي قوله: ﴿إِن تُمُذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكُ وَإِن تَغْفِرُ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنتَ ٱلْمَزِيرُ لَلْمَكِيدُ ﷺ [المائدة: ١١٨](٣).

فقراءةُ القرآن بالتفكُّر هي أصل صلاح القلب. . .

<sup>(</sup>١) ﴿مفتاح دار السعادة؛ (١/ ٥٥٠ وما بعدها)؛ بتصرف. وانظر: ﴿الفوائد، (ص٢٨٧ فما بعدها).

<sup>(</sup>٢) أخرجه الخطيب في (اقتضاء العلم العمل) (١١٦).

<sup>(</sup>٣) أخرجه النسائي (١٠١٠)، وابن ماجه (١٣٥٠)؛ من حديث أبي ذر الله المحكم وصحَّحه الحاكم (١/ ٢٤١)، والذهبي، والعراقي في التخريج الإحياء، (١/ ٢٢١)، والنهوسيري في المصباح الزجاجة، (١/ ١٥٩)، والألباني في التخريج صفة الصلاة، (٢/ ٣٤٥).



## والتفكُّر في القرآن نوعان:

ـ تفكُّرٌ فيه؛ ليقع على مرادِ الربِّ تعالى منه.

ـ وتفكُّرٌ في معانى ما دعا عباده إلى التفكُّر فيه.

فالأوَّل: تفكُّر في الدليل القرآني.

والثاني: تفكُّر في الدليل العِيَاني.

الأوَّل: تفكُّر في آياته المسموعة.

والثاني: تفكُّر في آياته المشهودة.

ولهذا أنزَلَ الله القرآنَ؛ ليُتَدَبَّرَ ويُتَفَكَّرَ فيه، ويُعْمَلَ به، لا لمجرَّد تلاوته مع الإعراض عنه (۱).

#### ٢ ـ التفكُّر في آيات الله:

المشاهدة، والاعتبارُ بها، والاستدلال بها على أسمائه وصفاته، وحكمتِهِ وإحسانِهِ وبرُّو وجُودِه، وقد حثَّ الله ﷺ على ذلك، وذمَّ من غفَلَ عنه.

٣ ـ التفكّر في آلائِهِ وإحسانِهِ وإنعامِهِ على خلقِهِ بانواع النعم، وبسَعَةِ مغفرته
 ورحمته وحِلْمه:

فهذه ثلاثة أنواع مِن أنواع التفكُّر إذا حصَلَتْ للعبد، حصَلَ له معرفة المعبود ﷺ؛ فأحبَّه وخافَهُ ورجاه؛ ولذا قال ابن القَيِّم كَلَلْتُه: «مَن عرَف الله بأسمائِه وصفاتِه وأفعالِه، أحبَّه لا محالةً (٢٠)، وإذا داوم العبد على هذا التفكُّر مع الذكر، فإنَّ قلبه ينصبغُ في المعرفة والمحبَّة صبغةً تامَّة، فتستولي الرغبة في الآخرة على قلب هذا العد.

التفكُّر في عيوب النفس وآفاتها، وفي نقائص عمله وتقصيره فيه:

فهذا يحتاجه العبد لِيَدفَعَ عن نفسه العُجْبَ والغرور والاسترسال في الخطأ، والتمادي في الضياع والضلال، والمعصية والبدعة، وما إلى ذلك؛ فإذا تفكّر العبد في عمله ونقصه وعجزه وضعفه، أنكر شموخه؛ فلا يحصُلُ له التعالي والكِبْر والعُجْب، وتنكيرُ نفسه الأمّارة بالسوء، فإذا انكسَرتُ تلك النفس الأمّارة بالسوء، قويت النفس المطمئة، ونَشِطَتْ للعمل الصالح، وصار التدبير لها؛ فيحيا القلب، وينشغل العبد في الأمور الطيّبة النافعة التي تقرّبه إلى الله على .

<sup>(</sup>١) قمفتاح دار السعادة، (١/ ٥٥٣ ـ ٥٥٥).

<sup>(</sup>۲) قمدارج السالكين، (۳/ ۱۸).

٥ ـ التفكُّر في واجب الوقت ـ كما يسمَّيه ابن القيَّم ـ ووظيفتِهِ، وجمع الهَمَّ عليه:

فالعارف ابن وقته، وفُرَصُ الخير قد لا تعود، والحياة دقائق وأنفاس تتردّد، ثم لا ترجع إليه ثانيًا، فيحتاج العبد إلى أن يفكّر في كل لحظة تمر به: ما هو الأجدى والأنفع في أن تنشغِلَ به؟ فإذا جاء موسم الحجّ اتَّزَرَ وارتدى إحرامَهُ، وإذا دعا داعي الجهادِ لم تَرَ إلا تلبيتهُ وإقدامَهُ، وإذا دُعِيَ إلى الصدقةِ أرخى عن كِيبِهِ زِمَامَهُ، وهكذا؛ فهو في كل وقت يتبصَّر ويتفكّر في الأمور التي هي أجدى وأنفع في هذا الوقت خاصّة؛ لأن جميع المصالح إنما تنشأ من الوقت ـ كما يقول ابن القيّم \_ فمتى أضاع الوقت، لم يستدرِكُهُ أبدًا؛ ولهذا يقول النبي ﷺ: فيعْمَتَان مَعْبُونٌ فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النّاس: الصّحَةُ، والفَرَاغُ اللهُ .

فما كان مِن وقتك شه وبالله، فهو حياتك في الحقيقة وعُمْرُك، وأما ما عدا ذلك، فليس من الحياة؛ لأن الإنسان يعيش فيه عيش البهائم، فإذا قطّعَ العبد وقته في الغفلة والشهوة والأماني الفارغة، وأقلُّ ذلك: أن يقطعه بالنوم والبَطّالة، فموته خير له من حياته \_ كما يقول ابن القيِّم \_ وذلك أن العبد إذا كان في صلاته، فليس له إلا ما عقل منها؛ فكذلك ليس له من العُمْر إلا ما كان فيه بالله ولله.

وما عدا هذه الأقسام من الخَطَرات والأفكار، فهي إما وساوس شيطانيَّة، وإما أمانيُّ باطلة، وخُدَعٌ كاذبة، بمنزلة خواطر المصابين في عقولهم من السُّكَارى والمحشوشين والمُوسُوسين، ولسانُ حال هؤلاء يقول عند اكتشاف الحقائق:

إِنْ كَانَ مَنْزِلَتِي فِي الحُبِّ عِنْدَكُمُ مَا قَدْ لَقِيتُ فَقَدْ ضَيَّعْتُ أَبَامِي أَمْنِيَّةٌ ظَفِرَتْ نَفْسِي بِهَا زَمَنًا وَالْبَوْمَ أَحْسِبُهَا أَضْغَانَ أَحْلَام (٢)

وقد ركّب الله سبحانه في الإنسان نَفْسَيْن: نَفْسًا أَمَّارةً، ونفسًا مطمئنّةً، وهما متعادِيَتان؛ فكلُّ ما خَفَّ على هذه، ثَقُلَ على هذه، وكل ما التذَّتْ به هذه، تألَّمت به الأخرى؛ فليس على النَّفْس الأمَّارة أشَقُّ من العمل لله وإيثارِ رضاه على هواها، وليس لها شيءٌ أَنفَعُ منه، وكذا ليس على النَّفْس المطمئنَّة أشتُّ من العمل لغير الله وإجابة داعي الهوى، وليس عليها شيءٌ أضرُّ منه، والمملكُ مع هذه عن يمين القلب، والشيطانُ مع تلك عن ميسرة القلب، والحربُ مستمرَّة لا تضع أوزارها، إلى أن تستوفي أجلها من الدنيا، والحربُ وسَجَال، والنصر مع الصبر، ومَن صبَرَ وصابر ورابط

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٦٤١٢)؛ من حديث ابن عباس واللها.

<sup>(</sup>٢) ديوان ابن الفارض؛ (ص١١٩).



واتقى الله، فله العافية في الدنيا والآخرة(١).

فهذا ما يتعلَّق بأنفع الفِكْر، وهو الذي قصدنا إيضاحه أولًا.

وأما النوع الآخر من الفكر النافع: فهو التفكير فيما ينفعه في دنياه مما يسعى في تحصيله لنفعه، أو يَجتهِدُ في دفعه لضرره، وهذا دون الأول؛ كما لا يخفى.

# الوقفة السادسة: تَفكَّرْ في كل ما حولك:

قال أبو سليمان الداراني: «إني لأخرُجُ من منزلي، فما يقع بصري على شيء إلا رأيتُ لله عليَّ فيه يَعْمة، أو لي فيه عِبْرة ا(٢).

فاجعَلْ هذا خُلُقًا لك، وعَوِّدْ نفسك على التفكَّر في كل ما حولك، والاعتبار والنظر، وإعمال العقل، ولا تَكُنْ من الغافلين؛ فإذا جلَسَتَ على الطعام، ففكِّر في وصوله إليك، فلربَّما وصل من وراء البحار ألوان الفواكه والثمار التي لا يَعرِفُها أهل تلك البلاد لِفَقْرِهم وعجزهم عن تحصيلها، ومع مَن تُجْبَى إليك حتى تكون بين يديك!

ثم انظُرْ ما الذي يجب أن يكون لديك تُجَاه نعمة الله عليك؛ ألست ستُحاسَبُ عليها؟! وأن الذي أعطاكها وحَرَمَ الآخرين قادرٌ على أن يرفعها عنك، ويَجعَلَك تسمع بها ولا تراها؟! أليس في تعدُّدِها ما يوجب عليك أنواع العبوديَّات لله ﷺ؟!

يقول عبد الرزَّاق الصَّنْعاني كَثَلَثْهُ: «قَدِمَ علينا الثوري صنعاء، فطَبَخْتُ له قِدْر سِكْبَاج، فأكل، ثم قال: يا عبد الرزَّاق، اعلِفِ الحمار وكُدَّهُ، ثم قام يصلِّي حتى الصباح (<sup>(۳)</sup>؛ ليُقابِلَ هذه النعمة التي أنعَمَ الله رَّجَيِّقَ بها عليه، وكان يقول: «إنَّ الحمارَ إذا زِيدَ في عَلَفِه، زِيدَ في عَمَلَه "أَنَّ)، فكان إذا أكلَ، جَدَّ في العبادة.

# وهكذا فَكُوْ في كل شيء:

فإذا رَكِبْتَ الطائرة، وارتفَعَتْ بك إلى أجواء السماء، ورأيتَ السحب كالجبال، فتذكّر عظمة الله عَلَى ووَصْفَهُ لها بأنها كالجبال، ثم انظر إلى الأرض مِن تحتك لترى بديم صنع الله.

<sup>(</sup>١) انظر: «الجواب الكافي ( (ص٣٦٠ ـ ٣٦١).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «التفكُّر»؛ كما عزاه إليه ابن كثير في «تفسيره» (٢/ ١٨٤).

<sup>(</sup>٣) أخرجه الخطيب في اتاريخ بغداده (٩/ ١٥٩).

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن أبي حاتم في (الجرح والتعديل؛ (٨٦/١)، والخطيب في (تاريخ بغداد؛ (٩/ ١٥٩)؛ وإسناده صحيح إلى سفيان.

وإذا ذَهَبْتَ إلى المقابر، ففَكُرْ في أمنيَّات أهلها، وأن أحدهم يتمنَّى أنْ لو أُعِيدَ ليعمل صالحًا؛ فهذا أنت في نعمة وعافية وستر؛ فاعمَلْ ما تمنَّاه هؤلاء لو أُعِيدُوا.

فكُّرْ في الصبي حينما يَشِبّ؛ كيف يتحوَّل ذلك الشباب بنضاريّهِ وحُسْنه، إلى ضعف وعجز وشَيْبة.

قَإِذَا نَسَظَوْتَ تُسرِيسَدُ مُسغَسَبَسرًا أَنْتَ الَّذِي يُمُسِي وَيُصْبِحُ فِي الدُّ أَنْتَ السمُصَرَّفُ كَانَ فِي صِسغَرِ أَنْتَ السمُصَرَّفُ كَانَ فِي صِسغَرِ أَنْتَ الَّذِي تَسنْعَاهُ خِلْقَتُهُ أَنْتَ الَّذِي تُعْطَى وَتُسسُلَبُ مَا أَنْتَ الَّذِي لَا شَعِيَّ مِسنْهُ لَهُ لَهُ

فَانْظُرْ إِلَيْكَ فَفِيكَ مُعْفَبَرُ دُنْسَيَا وَكُولُ أُمُسودِهِ عِسبَرُ ثُمَّ اسْتَقَلَّ بِشَخْصِكَ الْكِبَرُ يَنْعَاهُ مِنْهُ الشَّعْرُ وَالْبَشَرُ يَنْجِيهِ مِنْ أَنْ يُسْلَبَ الحَذَرُ وَأَحَقُّ مِنْهُ إِسَالِهِ الْقَدَرُ (١)

فَكُرْ في حال الناس في دنياهم؛ كيف يَسْعَوْنَ في الأرض يبتغون من فضل الله، ثم يأوُونَ إلى بيوتهم؛ حتى إذا ما جاء أَجَلُ أحدهم، ترَكَ سَعْيَهُ الذي كان يسعى، وبَيْتَهُ الذي كان فيه يَحْيًا، ذلك البيتُ الرحيبُ الفسيح، وأثاثُهُ الحسَنُ المليح، يتركه إلى بيت الذي كان فيه الدُود.

وإذا رأيتَ الربيع، وأعجَبَكَ حُسْنُه، واستهواك نباتُهُ وخُضْرَتُهُ ونضارته وأزهاره، فَهَكُرْ فيه بعد شهور؛ كيف يضمحِلُّ ويتلاشى، ويتحوَّل إلى هَشِيمِ تَذرُوهُ الرياح؟!

وهكذا الحياة الدنيا؛ تُبُهِجُ المرءَ غرورًا وخَتْلًا، وقد يبني فيها ويؤثّثُ قَصْرَهُ بأحسن الأثاث، حتى إذا ما أعجبه قصره وأثاثه، ظهَرَتْ له من عوراته وعيوبه ما يزهّدُهُ فيه ويبغضه إليه، ثم تَتُوقُ نفسه إلى شيء آخر جديد مستَحْسَن، حتى إذا مَلَّهُ، رام غيره، وهكذا بلا انقطاع، ولا يملأ عين ابنِ آدَمَ إلا التراب، ومهما حصَّل من مَتَاع الدنيا، فسرْعان ما تَوُولُ همته إلى مَلَالة وزهادة، وهكذا تمضي به الحياة الدنيا وقد أَحلَدُ إلى الأرض بين الرجاء فيها وطُول الأمل.

وتأمَّل في لذَّاتك المنصَرِمة؛ كانت قريبًا جميلَ الأماني، فأضحى التنائي بديل التداني.

إنَّ هذا أمرٌ ينبغي أن نُخاطِبَ به أنفسنا، وأن نفكُّر فيه جيِّدًا؛ فإلى متى هذا التفريط؟! أين التشمير لتحصيل معالي الأمور من العلم النافع والعمل الصالح؟! كم مضى عليك مِن العُمْر وأنت فيما أنت فيه؟! لقد عاتب الله أولياءه؛ حيثُ استبطّأهُمْ في

<sup>(</sup>١) • تفسير ابن كثير؛ (٧/ ١٨٧)؛ وعزاه لـ «التفكُّر؛ لابن أبي الدنيا.



القدوم إليه سراعًا خاشعين؛ فقال: ﴿ لَلَّهِ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓا أَن تَغْشَعَ ثُلُوجُهُمْ لِنِكِ مِ اللَّهِ وَمَا زَلْ مِن الْمَوْقِ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِنْبَ مِن قَبْلُ نَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ تُلُوجُهُمْ ﴾ [الحديد: 13].

ثم أليس غدًا ستموت؟! أَيَسُرُكَ أَن يصحبك إلى القبر عملك الذي عَمِلْت، وجَنَاك الذي جَنَيْت؟!

فلا تغترَّ بما تراه من العَرَضِ الكثير؛ فهؤلاء لن يَحمِلوا شيئًا منه إلى قبورهم، ولا يستطيع أغنى الناس أن يأكل أكثر مما يأكل أفقر الناس، ولو فعَلَ، لأصابته التُّخَمة، ولتعرَّض لأمراض وعلل قد تُودِي به.

انظر إلى حال كثير ممن أُعطِيَ الغنى واعتَبِرْ بهم، انظر إلى ذاك الثوب الذي يلبسه ما الفرق بينه وبين ثوبك؟! فقد يكون الثوب الذي تلبسه أفضل منه.

وقد لا يكون لك من الدخل مِعْشار ما لغيرك، ولكنك في نعمة وعافية، وعندك من الملبوس والمأكول ما يكفيك ويكفى من تَعُول.

عن سَلَمة بن عُبَيْد الله بن مِحْصَن، عن أبيه؛ قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿ مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ آمِنًا فِي سِرْبِهِ، مُعَافًى فِي جَسَدِهِ، عِنْدَهُ قُوتُ يَوْمِهِ، فَكَأَنَمَا حِيزَتُ لَهُ الدُّنْيَا،(١).

فالفرق بينك وبين صاحب الدنيا: أنه يشقى بجمعها، ويُحاسَبُ عليها، ويُصِيبه ما يصيبه من الهموم والآلام والنَّكَد في التفكُّر في حفظها؛ ولذلك تجد مَن لا يملك من العَمَرضِ إلا القليل في راحة وسكينة، والذي يملك العَرَضَ الكثير مشتَّتَ الذهن؛ فتارَةً: في البورصة، وتارَةً: عند أسعار السُّوق العالمية والمحليَّة؛ فهؤلاء لا يَهْنُؤُونَ بحال؛ أفيسرُك أن تكون بتلك المثابة، وهذا السبيل؟!

ولعلك مَرَرْتَ يومًا بأرض ذات زَرْع مُونِق، وأشجار ذات ثمار وأزهار، والماءُ يجري مِن خلالها، فيسقي أصولَها، فتهتَزُّ فروعها، ثم مررتَ بعد ذلك بها؛ فإذا هي خاوية على عروشها، كأعجاز نخل لا ثمر بها ولا ظل لها؛ كم أنفق عليها أهلها؟! وكم كَدُّوا وتعبوا من أجلها؟! فهذا يسقيها، وهذا يحرُسُها، وهذا يقوم عليها ويعتني بها!

وإذا نازعَتْكَ الشهوات، ودعتك النفس إلى معصية الله عِجْلَق، ففَكُّر في المفاسد

<sup>(</sup>١) أخرجه الترمذي (٢٣٤٦)؛ واللفظ له، وابن ماجه (٤١٤١)، وغيرهما، وحسَّنه الترمذي، وقال ابن السكن: (في إسناده نظرا؛ كما في (الإصابة) (٢/ ٤٣٩)، وحسَّنه الألباني في (الصحيحة) (٢٣١٧).

المعجَّلة لهذه المعصية، وما تَجُرُّهُ عليك من الآلام والأوجاع والعلل؛ أيًّا كانت هذه المعصية.

وَفَكُرْ أَيضًا فيما تجرُّه عليك في الآخرة، واعلم أن الله مُطَّلِعٌ عليك؛ فلا تجعل ربَّك سبحانه أهون الناظرين إليك، ولا تكن من الذين يَسْتَخْفُونَ من الناس ولا يَسْتَخْفُونَ من الله وهو معهم.

وَفَكُرْ فِي الدنيا وسُرْعة زوالها وانقضائها، واضمحلال لذَّاتها وشهواتها، وتذَكَّرُ ما عند الله عَلَى من العِوَضِ والنعيم المقيم الدائم؛ إذْ كيف تُؤثِرُ شيئًا زائلًا سريعًا عاجلًا يفنى على شيء أبدي ثابت لا يزول ولا يحول؟! فلا أحد ـ كما يقول ابن القيم (۱۱) يقدّمُ هذا العاجل الزائل على الدائم إلا ساقط الهمَّة، دنيء المروءة، مَيِّت القلب، وهذا تكون حسرته عظيمة إذا عاين الحقائق؛ فإنه يُقدِمُ على الله عَلى الدائم المَفَاليس.

وهذا مِن أوضح صور الغَبْن الداخلة تحت قول الله ﷺ ﴿ وَلِكَ يَوْمُ النَّالَيُ ﴾ [التغابن: ٩]؛ فكل إنسان عنده رأس ماله، وهو عُمْره؛ فهذا جَدَّ واجتَهَد، وصرَف رأس ماله، في الأمور التي تُبعِدُه عن الله ﷺ وتُورِثه النار؛ بذَلَ الأموال والجهود والأفكار في تحصيل منزل في نار جهنَّم، والآخرُ بذَلَ نفسه وماله في تحصيل منزل في الجنَّة، ثم بعد ذلك يَقدَمُ هذا وهذا على الله ﷺ.

ومع ذلك: أهل الجنَّة يتوارثون منازل أهل النار في الجنَّة، وأهل النار يتوارثون منازل أهل الجنَّة في النار؛ نعوذ بالله مِن الجذَّلان، وذلك من التغابن!

هذا؛ واعلم أن التفكير طاقة ونِعْمة، فيجب صَرْفُها فيما يُجْدِي من النظر في عجائب آيات الله التي ندَبَ عباده إلى التفكُّر فيها، وهي آياته المتلوَّة، وآياته المجلوَّة، فإذا استولى ذلك على قَلْبك، دفَعْتَ عنك الشيطان ووساوسه.

الوقفة السابعة: التفكُّر الضارُّ والمذموم (٢):

وهو التفكُّر فيما لا يعنيه، ويدخُلُ في ذلك: اشتغال الفكر بغير الأمور النافعة التي ينبغي أن يجري فيها التفكُّر من الغايات المطلوبة، والغايات المرهوبة، ووسائلهما، دنيويَّة وأخرويَّة.

فمن التفكُّر المذموم: «التفكُّر في أمور خارجة عما سبق؛ بحيث يعيش الإنسان على الخيالات الرديثة، والأمانيِّ الباطلة؛ كالفقير الذي يتخيَّل نفسه من أغنى البشر، يُعطِي ويأخذ، ويُنعِم ويحرم، وكذلك العاجز المقهور الضعيف حينما يتخيَّل نفسه من أقوى

<sup>(</sup>١) انظر: (عدة الصابرين) (ص١٠٨).

الملوك، يتصرَّفُ في البلاد والرعيَّة، ويأمر وينهى، ويُرسِلُ الجيوش، ويَعقِد الأَلْوِيَة، وغير ذلك من أفكار السَّكُران، وغير ذلك من أفكار السَّكُران، والمحشوش، وضعيف العقل؛ فهذه الأفكار الرديثة هي قُوتُ الأنفس التي هي في غاية الدناءة؛ فإنها قد قَنِعَتْ بالخيال، ورضيت بالمُحَال، ولا تزال هذه الأفكار تقوى بها وتنزايد؛ حتى تُوجِبَ لها آثارًا رَدِيَّة، ووساوس وأمراضًا بطيئة الزوال، (۱).

ومنه أيضًا: التَفكُّر في الأمور التي لم نُكلَّفُ بالبحث عنها والتفكُّر فيها؛ كالتفكُّر في ذات الله ﷺ، وكُنْهِ صفاته؛ فهذه أمور لا يمكن الوصول إليها، ولا يجوز للإنسان أن يفكُّر فيها.

وهكذا: التفكُّر في الأمور والصنائع التي لا تنفع بل تضُرّ؛ مثل الشُّظرَنْج، والموسيقي.

وكذلك: النفكُّر في العلوم التي لم يحصَّل الفكرُ فيها كمالًا، ولم يحصَّلُ صاحبه شَرَفًا حين يحصِّلُها؛ كالتفكُّر في دقائق المنطق والفلسفة؛ فمهما بلَغَ الإنسان في هذه الأشياء، فإنه لا يحصِّلُ شَرَفًا، بل هي نقصٌ في حقَّه.

وهكذا: التفكُّر في الشهوات واللذَّات المحرَّمة، وطرق تحصيلها.

فهذه أمور عاقبتها سيئة في الدنيا قبل الآخرة، والأمورُ المنغُصة فيها أضعاف اللذَّات التي يجدها مقترفُها عند مقارَفتها.

ومنه: التفكُّر بالفرضيَّات؛ كمن يقول: لو صِرْتُ مَلِكًا، كيف سأتصرَّف في كذا وكذا؟! أو يقول: لو عَثَرْتُ على كنز، فكيف أنفقه؟! وماذا سأصنع بهذا المال كله؟! فهذا وأمثاله من أفكار سِفْلَةِ الناس الذين لا هِمَّةَ لهم إلا في تخيُّل المُحَالات وأشباهها.

وهكذا: التفكُّر في أمور الناس الخاصَّة؛ كمن يفكِّر في فلان كم يتقاضى على عَمَلِه؟! وكم يحصِّلُ من غَلَّةٍ ضَيْعَاتِه؟! وكم يكون رصيده في البنك؟! فهذا ونحوه مِن التفكير المذموم.

وهكذا: التفكُّر في الماضي \_ إلا عند محاسبة النفس \_ فإنه حُمْقٌ وجنون؛ فهو مثل طَحْن الطحين، ونَشْر النُّشَارة، وإخراج الأموات من قبورهم.

وكذلك: التفكُّر في الحِيل التي يُحتال بها على أحكام الشريعة؛ كحِيلِ الربا ونحوها.

<sup>(</sup>١) «مفتاح دار السعادة؛ (١/ ٥٤٧ وما بعدها)؛ بتصرف.

وكذا: التفكُّر في بعض الأمور المفضولة؛ كالتفكُّر في الشَّعْرِ وأوزانه وقوافيه، وأغراضه؛ كالمَدْح والهجاء، والغَزَل والمَرَاثي، ونحوها؛ فإنه يُشغِلُ الإنسان عن الفكر فيما فيه سعادته وحياته الدائمة.

وهكذا: في مسائل كثيرة تجدها في بعض كتب أصول الفقه وغيرها؛ مِن أمور لا ينبني عليها عمل، ولا يترتَّب عليها شيء من الأحكام؛ فتجد بعض الأصوليِّن \_ مثلاً \_ يُطِيلون الكلام على بعض المسائل، ويُفسِحُون فيها للجَدَل، ثم بعد ذلك يذكُرُونَ أن هذه المسألة مما لا ينبني عليها عمل (١).

#### تنبيه :

حينما قلنا: إن التفكُّر في ذات الله عَلَى وفي كُنْهِ صفاته يَضُرُّ؛ فليس المراد بذلك الخواطِرَ التي تخطُّرُ للإنسان مما يوسوس الشيطان به ويَقَذِفه في قلبه مِن غير كَسْب منه، وقد صحَّ عن ابن عبَّاس عَبَّاس عَلَى؛ قال: جاء رجل إلى النبي عَلَيْ، فقال: يا رسول الله، إنَّ أحدَنا يَجِدُ في نفسه \_ يعرِّض بالشيء \_ لأَنْ يكونَ حُمَمَةً أحبُ إليه مِن أن يتكلَّم به، فقال: «اللهُ أَكْبَرُ، اللهُ أَكْبَرُ، اللهُ أَكْبَرُ، اللهُ أَكْبَرُ، اللهُ أَكْبَرُ، اللهُ الْمَبَوَ، المَحَمْدُ للهِ الَّذِي رَدَّ كَيْدَهُ إِلَى الْوَسُوسَةِهُ (٢).

قال ابن القيِّم: ﴿وَاعَلَمْ: أَنَّ وَرُودُ الْخَاطُرُ لَا يَضُرَّ، وَإِنَّمَا يَضُرُ استَدَعَاوُهُ وَمَحَادَثَتُهُ؛ فالخاطر كالمارُّ على الطريق، فإنْ لم تستدعه، مَرَّ وانصرَفَ عنك، وإنِ اسْتَذْعَيْتُهُ، سَحَرَكُ بَحَدَيْثِهِ وَخُذَعِهِ وَغُرُورُهُۥ﴿٤).

فحقُّ هذه الخواطر: أن تُعرِضَ عنها، ولا تتوقَّفَ عندها، ولا تَسترسِلَ مع التفكُّر فيها؛ فهذه الأشياء تُزعِجُ القلوب الحيَّة، أمَّا صاحب النفس الأمَّارة والقلب المريض، فهو سريع الانقياد للَذَّاته، كلَّما سنَحَ له خاطر من هذه الخواطر، ومَرَّ به، أَوْقَفَهُ وحادثه

 <sup>(</sup>١) انظر: «الفوائد» (ص٢٨٨ ـ ٢٨٩»)، وللشاطبي كلام جميل في المسائل التي لا ينبني عليها عمل في كتابه «الموافقات». انظر منه: المقدمة الرابعة (١/١١)، والخامسة (١/٣٤)، والتاسعة (١/٧١)، والحادية عَشْرة (١/٣٧).

 <sup>(</sup>۲) أخرجه أبو داود (۱۱۲)، وصحَّحه ابن حبان (۱٤۷)، وسكت عنه الحافظ ابن حجر في
 (۱لفتح، (۱۸/ ۱۸۷)، وصحَّحه الألباني في اظلال الجنة، (۱۵۸).

<sup>(</sup>٣) أخرجه مسلم (١٣٢). (٤) الجواب الكافي ا (ص٣٦٠)؛ بتصرف.

وناجاه، حتى يتحوَّل ذلك الخاطر إلى عقيدة راسخة، أو إلى شبهات مزعِجة مُقْلِقة، تُفسِد عليه آخرته.

والمقصودُ: أَنَّ مَا يَسنَحُ لَلْفِكْرِ مَن عواجل الخَطَرات المفاجئة، فهذا لا يؤاخَذُ به، ولا يُلام عليه؛ إذا سنَحَ فلم يسترسِلْ معه بل دافَعَهُ واستعاذ بالله منه، وقد جاء عن أبي هريرة هيء؛ قال: قال رسول الله ﷺ: «يَأْتِي الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ، فَيَقُولُ: مَنْ خَلَقَ كَذَا؟ مَنْ خَلَقَ رَبَّك؟ فَإِذَا بَلَغَهُ، فَلْيُسْتَعِذْ باللهِ وَلْيَتْتُهِ، (١).

قال الحافظ ابن حجر: (أي: عن الاسترسال معه في ذلك، بل يَلْجَأُ إلى الله في دَفْعه، ويعلم أنه يريد إفساد دِينه وعقلِهِ بهذه الوسوسة؛ فينبغي أن يَجتهِدَ في دفعها بالاشتغال بغيرها (٢٠).

وقد حرَّر شيخ الإسلام ابن تيميَّة القول في هذا، فقال: ﴿والذي أَمَرَ به في دفع هذا الوسواس ليس هو الاستعادة فقط، بل أَمَرَ بالإيمان، وأمر بالاستعادة، وأمر بالانتهاء، ولا طريق إلى نَيْل المطلوب من النجاة والسعادة إلا بما أَمَرَ به، لا طريق غير ذلك» (٢٠).



<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٣٢٧٦)؛ واللفظ له، ومسلم (١٣٤/ ٢١٤).

<sup>(</sup>٢) (فتح الباري) (٦/ ٣٩٢).

<sup>(</sup>٣) ﴿ درء تعارض العقل والنقل؛ (٣/ ٣٠٩). ثم ذكر تفاصيل ذلك، فليراجع في (٣/ ٣٠٩ ـ ٣١٨).



## من الأمور التي تَعُوقُ هذا المطلب:

# ١ ـ انشغال الجوارح:

ببقاء الإنسان مشغولًا طِيلَة الوقت؛ فهو منذ أن يُصبِحَ إلى أن يُمسِيَ وهو في عمله، ثم إذا رَجَعَ إلى الترفُّه والتنزُّه، فصاحَبَ ثم إذا رَجَعَ إلى الترفُّه والتنزُّه، فصاحَبَ رفقتَهُ إلى تلك الأماكن التي يرتادها أمثاله؛ من مَلَاهِ أو مَراقِصَ، أو مَسارِحَ أو استراحات، ثم يعود وقد غلَبَهُ النوم فينام، وهكذا حاله كل يوم، لا وقت لديه يُحاسِبُ فيه نفسه، أو يتفكّر في أمره، فإذا عاش عاش غارمًا، وإذا مات مات نادمًا.

#### ٢ \_ كثرة مخالطة الناس:

فلا يكاد يتفرَّغ لنفسه، ولا يخلو بها، وإنما هو في خِلْطة دائمة؛ فمثل هذا لا يحصُلُ له وقت للتفكير، فيفوت عليه الكثير، وإنما ينبغي أن يأخذ من الخِلْطة بقَذْر؛ فهي كالملح للطعام إذا زاد أفسَدَه.

# ٣ ـ انصراف هِمَّة العبد إلى النظر في ظواهر الأمور، والاغترار بها، والانجذاب إليها:

مُعرِضًا عمَّا ينبغي عليه النظر فيه، والتفكَّرُ به من مواطن التعقُّل ومواقع العِبَر؛ فإذا رأى ما ظاهرُهُ الحُسْن، بهَرَهُ مَنظَره ولو ساء مَخبَره؛ كمن رأى الغَرْب وقد أقاموا حضارةً ماديَّة كبرى، فغرَّه ما رأى من زُخْرُف الحياة الدنيا، فاستحسَنَ حالهم، وتشبَّه بهم، وسعى سعيهم، واقتفى آثارهم، وظنَّهم القوم الذين يُؤتسَى بهم.

فهذا ينظُرُ إلى ظاهر من الحياة الدنيا، دون أن يسبُرَ غَوْرَها، أو يَعرف حقائقها.

ومثله الذي يشتغِلُ عند قراءة القرآن بالأمور اللفظيَّة فقظ، فتكون هِمَّتُهُ منصبَّةً إلى ما حُجِبَ به كثير من الناس عن حقائق القرآن؛ إمَّا بالوسوسة في مَخَارِج حروفه وترقيقها وتفخيمها وإمالتها، والنطقِ بالمدِّ الطويل والقصير والمتوسِّط، وغير ذلك؛ فإنَّ هذا حائل للقلوب، قاطع لها عن فهم مراد الرب من كلامه.

مثال ذلك: أن يكون كل همِّه تحقيق وجوه النطق بـ: ﴿ مَأَنذَتَهُمْ ﴾ ، وضمُّ الميم



من: ﴿عَلَيْمِهُ وَوَصْلِهَا بِالْوَاوِ، وَكُسْرِ الْهَاءِ أَوْ ضُمُّهَا، وَنَحُو ذَلْكَ.

وكذلك: مراعاة النَّغَم وتحسين الصوت.

وكذلك: تتبُّع وجوه الإعراب، واستخراج التأويلات المستكرَهة، التي هي بالألغاز والأحاجى أشبه منها بالبيان<sup>(١)</sup>.

وليس المقصود بذلك أن التجويد مذموم، وأنه ينبغي الزهد فيه، لكن المقصود ألَّا تُصرَفَ جميع الهمَّة لذلك، وألَّا يتنطّع فيه الإنسان إلى حد يُبالِغُ فيه؛ فإن هذا مذموم.

وكذلك: لو أَخَذَهُ بالحدِّ المعقول، ولم تكن هِمَّتُهُ منصرِفةٌ إلى التدبُّر، فليس له هَمُّ إذا قرأ إلا أن يُخرِجَ الحروف من مخارجها، وأن يأتي بأحكام التجويد، ويُعرِضَ عما هو بصدده من تدبُّر القرآن وفَهْم معانيه؛ بل إن الشاطبي كان يرى ألَّا يشتغِلَ المفسِّر بالبحث عن الدقائق واللطائف، والنُّكت البلاغيَّة، وإنما يذكر المعنى الأصلي الذي جاءت الآية لتقريره؛ لأن ذلك يفضي إلى ضياع المعنى المقصود الذي جاء القرآن ليانه (٢).

### ٤ \_ امتلاء القلب بالأمور الفاسدة، والأخلاق الرديئة:

فيُحرَمُ الإنسان نعمة التفكُّر؛ كما قال الحسن البصري، في تفسير قوله تبارك وتعالى: ﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ اَلَيْقَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُوكَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَوَّ الاعراف: ١٤٦؟ قال: ﴿ أَمْنَهُهم التفكُّر فيها (٢٠) ، ورُويَ نحوه عن ابن جُرَيْجٍ ، والسُّلِّيّ (٤٠) .

وقال قتادة: ﴿سأمنعهم فَهُمْ كتابي ا (٥٠) ؛ وبه قال سفيان بن عُييَّنة (٢٠).

قال ابن الجوزي: «أنزَلَ الله القرآن يحتوي على عجائب الحِكَم؛ فمن فتَّشه بيد الفهم، وحادَثَهُ في خَلُوة الفكر، استجلب رضا المتكلِّم به، وحَظِيّ بالزُّلْفَى لديه، ومَن كان ذهنُهُ مستغرِق الفهم بالحسيَّات، صُرِف عن ذلك المقام؛ قال الله ﷺ: ﴿سَأَشْرِفُ عَنْ ءَايْقِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الل

<sup>(</sup>۱) انظر: قمجموع الفتاوي، (۱۲/ ۵۰). (۲) انظر: قالموافقات، (٤/ ٢٦١ ـ ٢٦٢).

<sup>(</sup>٣) (مفتاح دار السعادة) (١/ ٥٣٩).

<sup>(</sup>٤) أما أثر السدي، فأخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥/١٥٦٧)، وأثر ابن جريج أخرجه ابن جرير في «تفسيره» (١١٣/١٣).

<sup>(</sup>٥) أورده القرطبي في اتفسيره؛ (٩/ ٣٣١).

<sup>(</sup>٦) أخرجه ابن جرير في اتفسيره، (١١٢/١٣).

<sup>(</sup>٧) اصيد الخاطرة (ص١٢٣)؛ بتصرف.

#### ٥ \_ كثرة الأكل:

وقد قيل: «البِطْنة تُذهِبُ الفِطْنة»(۱)، وفي الحديث: «مَا مَلاً آدَمِيَّ وِعَاءً شَرًّا مِنْ بَطْنه(۲)؛ قال المُنَاوي: «فإذا ملاً بطنه، انتكَسَتْ بصيرته، وتشوَّشت فكرته؛ لما يستولي على معادن إدراكه من الأبْخِرة الكثيرة المتصاعدة من مَعِدته إلى دماغه؛ فلا يمكنه نظر صحيح، ولا يتفق له رأى صالح، وقد يقع في مَدَاحِض فيرُوغ عن الحق؛ كما أشار إليه خبر: «لا تَشْبَعُوا؛ فَتُطْفِئُوا نُورَ المعرِفةِ مِن قلوبِكم (۱)، وغلَبَ عليه الكسل والنُّعَاس؛ فيمنعه عن وظائف العبادات، وقويت قوى البدن، وكثرت الموادُّ والفضول، فينبعث غَضَبه وشَهُوته، وتشتد مشقَّته لدفع ما زاد على ما يحتاجه بدنه؛ فيُوقِعُه ذلك في المحارم (١٠).



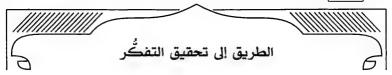
<sup>(</sup>١) ﴿ المقاصد الحسنة ١ (٢٩٥).

 <sup>(</sup>۲) أخرجه الترمذي (۲۳۸۰)، وابن ماجه (۳۳٤۹)؛ من حديث المقداد بن معدي كرب راب الله وقد صحّحه الترمذي، وابن حبان (۲۷۶، ۵۳۳۱)، والحاكم (۱۳۲/٤)، والذهبي، وحسّنه الحافظ في «الفتح» (۳۲۸۹)، وصحّحه الألباني في «الصحيحة» (۲۲۲۵).

 <sup>(</sup>٣) ذكره الديلمي في «الفردوس» (٤/٧٤٧)؛ من حديث أبي هريرة في الخرج نحوه ابن عساكر في «تاريخه» (٦/ ٣٣٥)؛ وقال ابن السبكي في «طبقات الشافعية» (٦/ ٣٣٥): «لم أجد له إسنادًا».

<sup>(</sup>٤) دفيض القديرة (٤/ ٢٤٢).





هناك ثلاثة أمور تُعين النفس على التفكُّر، وتروِّضُها عليه، حتى يصير سَجِيَّةً من سَجاياها، وخُلقًا مِن أخلاقها:

#### ١ \_ الخَلْوة:

وذلك بأن يخلو الإنسان بنفسه في بعض الأوقات، ويفكّر في حاله الذي هو عليه، وفي عمله الذي قدّمه، وفي سَيْرِه إلى الله ﷺ، ويتعلّم أن يتريَّث إذا أراد فعل شيء، فيجلس، ويتفكّر، ويقلِّب الرَّأي.

وقد قال الحسن البصري: «طولُ الوَحْدة أَتَمُّ للفكرة، وطول الفكرة دليل على طريق الحنّة»(١).

# ٢ ـ التعوُّد على التفكُّر:

وهو: مزاوَلَتُهُ في كل أمر ذي بال بمقدار يمنع من الجهالة في المسائل العلميّة، ومن التقليد المذموم في المسائل الاجتهاديّة، ومن عشوائية التصديق أو التكذيب في المسائل الخبريَّة؛ حتى لا يكون الواحد مِنًا إِمَّعَةً؛ إنْ أحسن الناس أحسن، وإنْ أساؤوا أساء... وبممارسة التفكّر والتعوُّد عليه تستقِلُ الشخصية إلى حَدٍّ يَمنَعُ تلك المساوئ المتقدِّمة وأمثالها.

ولا بد مِن حسن النظر بالتروِّي في كل مسموع ومقروء ومشاهد؛ وإلَّا صار المرء كحاطب لَيْل؛ فما أكثر مَن يُصَاب بالتقحُّم فيما لا يعنيه، وبالتسرُّع في الحكم على السناس؛ والله عَلَى يقول: ﴿ يَتَأَيُّهُا اللَّيْنَ مَامَنُوا إِن جَآءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَهَ فَتَبَيُّوا أَن تُعِيبُوا فَوَمًّا إِن جَآءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَهَ فَقَ مَن عَيْرُوا فَوَمًّا المَن مَا مَن عَيْر المواد من التفكُر، وقوله: ﴿ فَنُصِّيحُوا عَلَى مَا فَعَلَتُمْ نَدِينِ فَ ﴾ [الحجرات: ٦]؛ فقوله: ﴿ فِيهَا لِهُ هو المراد من التفكُر، وقوله: ﴿ فَنُصَّيحُوا عَلَى مَا فَعَلَتُمْ نَدِينِ فَ ﴾ عاقبةُ التسرُّع في الحكم من غير البيّة.

وكم طَرَقَتِ الْأَسماعَ أخبارٌ لا دليل عليها! وكم تَشَهَّتِ النفوس أمانيَّ لا سبيل إلى

 <sup>(</sup>۱) المفتاح دار السعادة؛ (۱/ ۳۹). وفي (إحياء علوم الدين؛ (٤/ ٤٢٥)، واتفسير ابن كثير؛ (٢/
 (۱۸٤) جاء من كلام لُقمان.

الوصول إليها! ولو أعمل الإنسان فِكُره في كل ما يسمعه ويقوله، لوجَدَ كثيرًا من ذلك يحمل برهان بطلانه وزيفه.

فَعُوِّذُ نَفْسَكَ عَلَى التَفَكُّرُ فِي كُلِّ شَيْءَ مَمَا حَوَلُكَ؛ كَمَا قَالَ أَبُو سَلَيْمَانَ الدَّارَانِي: «عَوْدُوا أَغُيْنَكُمُ البَكَاء، وقلوبَكُمُ التَّفَكُرِ»(١)، والأمر كما قال النبي ﷺ: ﴿إِنَّمَا الْعِلْمُ بِالتَّعَلُمِ»(٢).

َ فَاللَّذِي يعوِّد نَفْسَهُ التفكُّر، يصير ذلك سجيَّة له، والذي يحيا غافلًا بلا فكر ولا نظر، لا يبالى الله ﷺ به في أيِّ وادٍ هلك.

# ٣ ـ مزاولة بعض الأمور التي تُعِينُهُ على الفكرة:

مثال ذلك: أن الشافعي: كان يَحمِل عصًا إذا مشى، فقيل له: ما لك بُدُّ من إمساك العصا ولست بضعيف؟ فقال: «لأذكر أني مسافر» (٢)، وجاء نحوه عن بعض الزُّهَّاد (١)، فأخذه بعض الشعراء (٥)؛ فقال:

حَمَلْتُ الْعَصَا لَا الضَّمْفُ أَوْجَبَ حَمْلَهَا عَلَيَّ وَلَا أَنَّي تَحَنَّيْتُ مِنْ كِبَرْ وَلَكِنَّنِي ٱلْزَمْتُ نَفْسِيَ حَمْلَهَا لِأُعْلِمَهَا أَنَّ المُقِبِمَ عَلَى سَفَرْ وهكذا: زيارة المَقْبَرة؛ فإنها تذكّرك الآخرة؛ وهذا مما يُعِين على التفكُر.

وكذا: النظر في آيات الله الكونيَّة، وفي آياته المتلوَّة.

وأيضًا: النظر في التواريخ وأخبار الأمم والشعوب والأجيال التي انصَرَمَتْ، وما مرَّ عليها مِن بؤس وسعادة، وحروب طاحنة، وفتن وملاحم؛ تفكّر في ذلك كله؛ فالعقل ينمو ويكبُر بما يحصّله من التجارِب، والنظرُ فيما أصاب الناس مَدْعاة للتحرُّز، وصيانة من الغَفْلة، وعصمة من الزَّلل أن يقع فيما وقَعُوا فيه، فيصيبه ما أصابهم؛ فعلى

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٩/ ٢٧٤).

<sup>(</sup>٢) علَّة البخاري في "صحيحه"، في كتاب العلم: باب العلم قبل القول والعمل (١٠٢١)، ووصلَهُ الطبراني في «الأوسط» (٢٦٦٣)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٢٥٤)، والخطيب في «تاريخ بغداد» (٥/ ٤١٠)؛ من حديث أبي المدرداء رهي وأخرجه ابن الجوزي في «العلل المتناهية»؛ من حديث أبي هريرة رهي ، وقد حسَّنه الحافظ في «الفتح» (١٦٦١/١)، والألباني في «الصحيحة» (٢٣٤)، وصحَّح الدارقطني وقفه في «العلل» (٢٠/ ٣٢١)، وقد صح من قول ابن مسعود رهي أيضًا؛ أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٥/ ٢٨٤)، وأحمد في «الزهد» (ص١٦٣)، وأبو خيثمة في «العلم» (٨٢)، والبزار في «مسنده» (٥/ ٤٢٣).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البيهقي في (مناقب الشافعي، (٢/ ١٧٠).

<sup>(</sup>٤) (عيون الأخبار) (٢/٣٢٣).

<sup>(</sup>٥) نسبه ابن كثير في البداية والنهاية؛ (١٦/ ٣٢ ـ ٣٣) لمحمَّد بن وشاح الزينبي.

العاقل أن يُعْمِلَ عقله، ويُدرِكَ بفكره حتى يَحسِمَ الداء قبل أن يُبتَلى به، ويدفع الأمر قبل أن يقم فيه، أما من لا نظر له ولا فكر عنده، فهذا لا عقل له.

٤ ـ جمع الهم على ما هو بصدرة من العمل للآخرة، وعدم تشتيت القلب بالصوارف والعوارض المُشْغِلة:

فعن أبي العالية الرِّيَاحي؛ أنه سأله رجل: ما يفتح الفكر؟ قال: «اجتماعُ الهم؛ فإنه إذا مَمَّ فكُر، وإذا فكّر أبضر، وإذا أبصر اعتَبر، ألا وإنه إذا تمَّت رغبة العبد، بَعُدَتْ فِكُرته، وإذا بَعُدت فكرته، فتَحَتْ له أبواب السداد، فصار ينتقِلُ في العمل، وصار يَعرفُ الشيء بقلبه، فإذا كان كذلك، أخرَجَهُ ذلك إلى التعظيم شه عَيْن، فإذا كان كذلك، ردَّاه الله، قال: «البر واللَّين، والخشوع كذلك، ردَّاه الله، فقيل: يا أبا العالية، ما ردَّاه الله؟ قال: «البر واللَّين، والخشوع والتواضع»(۱).

قال المُنَاوي: ﴿إذَا كَانَتَ القلوبِ كثيرة الالتفات، سريعة التقلّب والحَرَكات، فلا بد للعبد مِن جمع همّته على بعض الجهات، والإعراض عن غيرها؛ لئلا يتبدّ همه؛ فمن جعَلَ همّه الآخرة فاز... وكفاه الله مؤونة حاجاته المتشعّبة المختلفة، فإذا قطعَ العبدُ شُغْلَ جوارحه عن الدنيا في وقت فِكُرته وتقيّده، ومنَعَ قلبَهُ مِن التشتّت في ميادين الأمور الدنيويّة، اجتمعَ همّه، وحضر عقله، فإذا حضر له ذلك، ثم تفكّر بالتوكّل على الرحمٰن لا على عقله، فتَحَتْ له الفكرة باب الفهم لكلام ربه ومعرفته، ومواقع وعده ووعيده: ﴿ وَيَلِكَ الدِّحَرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُ فَلَبُ أَوْ النِّي التَّعَ وَهُو شَهِيدٌ ﴿ فَهُ اللهِ عَلَى الرَّهُ اللهُ فَلَهُ أَوْ الْقَي التَنْعَ وَهُو شَهِيدٌ ﴿ وَاللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ



<sup>(</sup>١) أخرجه أبو الشيخ في (العظمة) (٣٦)؛ واللفظ له، وأبو نعيم في (الحلية) (١٤٣/١٠ ـ ١٤٤).

<sup>(</sup>٢) • فيض القدير؛ (٢/ ٤٧٥)؛ مع شيء من الاختصار والتصرُّف.





#### للتفكر ثُمَرات كثيرة ومتنوِّعة، ومن هذه الثمرات:

# ١ ـ أن التفكّر مفتاح كل خير:

إذا حَسُنَ جَوَلان الفكر في آيات الله المتلوَّة، وآياته المشهودة، انفتح على العبد من أبواب معرفة الله على والأمور الجالبة للسعادة في الآخرة شيءٌ لا يُقادَرُ قَدْره، وكذلك في أموره الدنبويَّة، فإنه بالتفكُّر يرسخ العلم، وتذهب مَعَرَّةُ الجهل، وتزول الغفلة، وتُستَجْلَبُ أمورٌ وأحوال لم تكن حاصلة من قبل؛ ولهذا قال الحسن البصري: "إنَّ أهل العقل لم يزالوا يَعُودُونَ بالذَّكْر على الفِكْر، وبالفِكْر على الذَّكْر، حتى استيقظت قلوبهم، فنطَقَتْ بالحكمة"(١).

فالتفكُّر والتذكُّر - كما يقول ابن القيِّم -: "بِذَارُ العلم، وسَفْيُهُ: مُطَارَحَتُه، ومذاكرته: تلقيحه؛ كما قال بعض السلف: "مُلَاحَاةُ الرجال تلقيح لألبابها» (٢٠)؛ فالمذاكرة بها لقاح العقل.

فالخير والسعادة في خِزَانةِ مفتاحُها التفكَّر؛ فإنه لا بد من تفكَّر وعلم يكون نتيجته الفكر، وحالي يحدُثُ للقلب من ذلك العلم؛ فإنَّ كل مَن عمل شيئًا من المحبوب أو المكروه، لا بد أن يبقى لقلبه حالة، وينصبغ بصبغة مِن علمه، وتلك الحالةُ تُوجِبُ له إرادة، وتلك الإرادة توجب وقوع العمل.

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١٩/١٠).

<sup>(</sup>٢) هذا القول يُنسَبُ للاحنف بن قيس، وقد جاء بألفاظ متقارِبة؛ من ذلك: «محادّثةُ الرجال تلقيحٌ لألبابِها»؛ أخرجه الدينوري في «المجالسة» (١١٣/٥)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٢٤/٣٤٠)، (٣٤/ وينسب أيضا لعمر بن عبد العزيز. فقد أخرجه عنه ابن عساكر في «تاريخه» (١٦٠/١٨)، (٧٧/ ٣٤٠)، (٣٧) بلفظ: «إن لقاء الرجال للرجال تلقيع لألبابها».

وذكره ابن أبي الحكم في اسيرته؛ (ص١١٠) عنه بنحوه.

وذكره عنه أيضًا ابن عبد البر في «الجامع» (٢/ ٩٧٢) بلفظ: «رأيت مُلاحاة الرجال تلقيحًا الألبابهه».

وأخرجه أبو الطاهر السُّلَفي في «الطيوريات» (٢/ ٥٩٤) عن موسى بن عقبة بلفظ: «مُلاقاةُ الرجال تلقِيعٌ لألبابها».

فهاهنا خمسة أمور: الفكر: وثمرته العلم، وثمرتهما: الحالة التي تحدُثُ للقلب، وثمرة ذلك: الإرادة، وثمرتها: العمل؛ فالفكر إذن: هو المبدأ والمفتاح للخيرات كلها؛ وهذا يكشف لك عن فضل التفكّر وشَرَفه، وأنه من أفضل أعمال القلب وأنفعها لهاً<sup>(۱)</sup>.

والإنسان لا بد له من النفكر؛ إمّا بالخير، وإمّا بالشر؛ فإذا صرَفَ هِمَّتَهُ في الخير، حصل له بسبب ذلك من المنافع والثمار العاجلة والآجلة شيء لا يقادَرُ قَدْرُه؛ ولهذا قال مَن قال مِن السلف: "تفكّرُ ساعةٍ خيرٌ من قيامٍ ليلة" (٢)؛ لأنه ينقُلُ مِن موت الفِظنة إلى حياةِ اليَقظة، ومن المكاره إلى المحاب، ومن الرغبة والحرص إلى الزّهد والقناعة، ومن سجن الدنيا إلى فضاء الآخرة، ومن ضيق الجهل إلى سَعة العلم، ومن مرض الشَّهُوة والإخلاد إلى هذه الدار إلى شفاء الإنابة إلى الله تعالى والتجافي عن دار الغرور، ومن مصيبة العمى والصَّمَم والبَكم إلى نعمة البصر والسمع والفهم عن الله والعقل عنه، ومن أمراض الشُّبُهات إلى بَرُد اليقين وثَلَج الصدور؛ فهو أصل كل طاعة؛ كما أن أصل كل معصية النفكر السيّئ المذموم؛ وذلك إذا وجَدَ الشيطان أرض القلب خالية خاوية فارغة، فإنه يُلقِي فيها بذور الوسواس، والأفكار الرديئة التي تُفسِدُ عليه قلبه، فتولّد من ذلك الإرادات، وعزائم الأعمال التي لا يرضاها الله ﷺ ولا تعمرُ بها دنيا ولا آخرة.

وأما إذا صادَفَ الشيطان أرض القلب مبذورةً مشغولةً بالأفكار الطيِّبة، والعقائد والأخلاق الحميدة؛ فإنه لا يجدُ فيها مَدخَلًا، ولا لِبَذْرِهِ موضعًا<sup>(٣)</sup>، وإنما يكون غاية ما يحصِّله هو التشويش بالوساوس والخَطَرات.

وبهذا يتضح أن (رأس الأمر وعموده في ذلك إنما هو دوامُ التفكُّر، وتدبُّرُ آيات الله؛ حيث تستولى على الفكر؛ وتشغلُ القُلْبَ.

فإذا صارت معاني القرآن مكانَ الخواطِرِ مِن قلبه، وهي الغالبة عليه؛ بحيثُ يصير إليها مَفْزَعُه وملجؤه ـ: تمكَّن حينئذ الإيمان من قلبه، وجلسَ على كرسيَّه، وصار له التصرُّفُ، وصار هو الأمير المطاع أمره؛ فحينئذِ يستقيم له سَيْرُه، ويتضح له الطريق، وتراه ساكنًا وهو يُبَارِي الريح: ﴿وَرَرَى الْجِيَالُ تَعْسَبُهُا جَامِلَةً وَهِي تَمُرُّ مَرَّ السَّمَالِ صُنْعَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ال

<sup>(</sup>۱) المفتاح دار السعادة، (۱/ ٥٤٥ ـ ٥٤٦).(۲) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) انظر: قمفتاح دار السعادة (١/ ٥٤٥ \_ ٥٤٦).

<sup>(</sup>٤) • الرسالة التبوكية، (ص٧٠).

٢ ـ أنه يُورِث تعظيمَ المعبود؛ ومِن ثُمَّ الكفُّ عما لا يليق:

يقول بِشْر بن الحارث: (لو تفكّر الناس في عَظَمة الله، لما عصَوُا الله (١٠)؛ فإنَّ العبد إذا علم أن الله ينظُرُ إليه ويراقبه، لم يجترئ على معصية؛ لأنه إذا عَلِمَ عِلْمَ الخاشعين، وعرَف معرفة الصادقين المخبِيتين، أورَثَهُ ذلك الخوف من الله، وحُسْنَ مراقبَته في السرِّ والعَلَن، والإنابة إليه، فيستوحِشُون من الخلق، ولا يأنسون إلا به، ولا يتوكّلون إلا عليه، ولا يفرُون إلا إليه.

وذلك أن مَعرِفة الله نوعان:

الأول: معرفة إقرار، وهي التي اشترك فيها الناس: البر والفاجر، والمطيع والعاصى.

الثاني: معرِفة تُوجِبُ الحياء منه، والمحبَّة له، وتعلَّق القَلْب به، والشوق إلى لقائه، وخشيته، والإنابة إليه؛ فيأنَسُ به، ويَفِرُّ من الخلق إليه، وهذه المعرفة الخالصة، وتفاوُتُ الناس فيها، لا يحصيه إلا الذي عرَّفهم بنفسه، وقد قال أعرف الناس بالله عَلَىٰ؛ أَنْتَ كَمَا أَلْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ "، بالله عَلَىٰ؛ وهو النبي عَلَيْ: ﴿لَا أُحْصِي ثَنَاءٌ عَلَيْك؛ أَنْتَ كَمَا أَلْنَيْتَ عَلَى نَفْسِك "، كما يفتح على نبيه عَلَيْ في الدوم الآخر من المَحَامِدِ ما لا يُحسِنُه في الدنيا "،

قال أبن القيِّم: (ولهذه المعرفة بابان واسعان: بابُ التفكُّر والتَامُّل في آيات القرآن كلِّها، والفهم الخاصِّ عن الله ورسوله. والباب الثاني: التفكُّرُ في آياته المشهودة، وتأمُّلُ حكمتِهِ فيها وقدرتِهِ ولطفِه، وإحسانِهِ وعَدْلِهِ وقيامِهِ بالقسط على خلقه، وجماعُ ذلك: الفقهُ في معاني أسمائه الحسنى وجَلَالها وكمالها، وتفرُّدِهِ بذلك، وتعلُّقِها بالخلق والأمر؛ فيكون فقيهًا في أوامره ونواهيه، فقيهًا في قضائِهِ وقدرِه، فقيهًا في أسمائه وصفاته، فقيهًا في الحُكُم الديني الشرعي، والحكم الكَوْني القَدَري؛ وذلك فَضلُ الهِ يؤتيه من يشاء، والله ذو الفضل العظيم، (١٠).

٣ \_ أنه يُورِثُ الحِكُمة وحياة القلب:

كما قال بعضهم: «الفِكْرُ في الدنيا: حجاب عن الآخرة، وعقوبة لأهل الوَلَاية، والفِكْرةُ في الآخرة: تُورِث الحِكْمة، وتحيي القلوب»(٥).

اخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٨/ ٣٣٧).

<sup>(</sup>٢) أخرجه مسلم (٤٨٦)؛ من حديث عائشة فياً.

<sup>(</sup>٣) انظر: (الفوائد) (ص٢٤٨ ـ ٢٤٩). (٤) المصدر السابق (ص٢٤٩).

<sup>(</sup>٥) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٩/ ٢٧٨).



يقول ابن القيِّم: ﴿والتذكُّر والتفكُّر منزلان يُثمِرانِ أنواع المعارف، وحقائق الإيمان والإحسان، والعارف لا يزال يعود بتفكُّره على تذكُّره، وبتذكُّره على تفكُّره، حتى يُفتَحَ قُفُلُ قلبه بإذن الفتَّاح العليما(١).

ويقول الشافعي: «استعينوا على الكلام بالصمت، وعلى الاستنباط بالفكر، (٢٠).

فمَن طال صمته، عَظُمَ عقله ورَجَح؛ ولذا يُستدَلُّ على رجاحة العقل بطول الصمت، أمَّا النُّرْثَرة وكثرة الكلام، فدليل على خفَّة العقل.

قال الشافعي: "صحَّةُ النظر في الأمور نجاة من الغرور، والعزمُ في الرأي سلامة من التفريط والندم، والرويَّةُ والفِكْرُ يكشفان عن الحزم والفطنة، ومشاوَرةُ الحُكَماء ثبات في النفس وقوة في البصيرة؛ ففَكُّرْ قبل أن تَعزِم، وتدبَّر قبل أن تَهجُم، وشاوِرْ قبل أن تُقدِم»<sup>(٣)</sup>.

وكان يقول لتَخْلَفُهُ: الفضائل أربع: إحداها: الحِكْمة، وقوامُها: الفكرة، والثانية: العِفَّة، وقوامها: في الشَّهْوة...، (اللَّهُ

ويقول وهب تَطْلَفُهُ: ﴿مَا طَالَتَ فَكُرَّهُ امْرِئِ قُطُّ إِلَّا فَهُم، ومَا فَهُمَ امْرُوَّ قُطُّ إِلَّا عَلْم، وما علم امرؤ قطُّ إلا عملًا (٥).

# ٤ ـ أنَّه يُورثه الاعتبار:

يقول سفيان بن عيينة: «الفكرة نُورٌ تُدخِلُه قلبَك»(١)، وكان دائمًا يتمثَّل بهذا البيت(١): إِذَا السمَسرُءُ كَسانَستُ لَسهُ فِسكُسرَةٌ ﴿ فَسفِس كُسلُ شَسِيءٍ لَسهُ عِسبُسرَةٌ وكان يقول: «التفكُّر مِفْتاح الرحمة؛ ألا ترى أنه يتفكَّر فيتوب؟!» (^).

وقال بعضهم: «الاهتمام بالعمل يُورث الفكرة، والفكرة تُورِث العِبْرة، والعبرة تُورِث الحَزْم، والحزم يُورِث العَزْم، والعزم يُورِث اليقين، واليقينُ يُورِثُ الخِنَى، والغِنَى يُورِث الحُبّ، والحُبُّ يُورِث اللَّقَاء، (٩).

# البصر النافذ في الأمور الدنيويّة والأخرويّة:

فالذي يفكِّر يعرف الأمور معرفة صحيحة؛ بخلاف الذي يأتى الشيءَ كيفما اتفق،

<sup>(</sup>٢) اإحياء علوم الدين؛ (٤/ ٤٢٥). المدارج السالكين (١/ ٤٤١).

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق. (٣) المصدر السابق،

<sup>(</sup>٥) أخرجه أبو الشيخ في «العظمة» (٥٦). (٧) المصدر السابق.

<sup>(</sup>٩) أخرجه ابن أبى الدنيا في «اليقين» (١٢).

<sup>(</sup>٦) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٣٠٦/٧).

<sup>(</sup>٨) المصدر السابق.

ويقع على الأمر كيفما حصل؛ فإنَّ الذي يفكِّر يُوجِبُ له تفكُّره انكشاف حقائق الأمور، وتميُّزُ مراتبها أمام عَيْنه في الخير والشر، ويَعرِفُ المفضول من الفاضل، والقبيح من الأقبح، ويَعرِف الأسباب الموصَّلة إليها، وما يقاوِم تلك الأسباب، وما يدفع مُوجَبَها، ويميِّز بين ما ينبغي السعي في تحصيله، وما ينبغي السعي في دفع أسبابه، ويفرِّق بين الوهم والخيال، والأمور المُمكِنة والفرضيَّة المستحيلة، وينتهِزُ الفُرَصَ في أوقاتها، ويشتغِلُ بما ينفعُهُ دائمًا، فتحصُّلُ له سعادته وفلاحه(۱).

فالله ﷺ أودَعَ الإنسان هذه القوَّة، فإذا استعملها فيما يُجدِي، فإنه يحصِّل أنواع المنافع، وكافَّة هذه الصنائع التي يَحتَرِفها الناس، وتلك العلومُ المختلِفة، والفنون المتنوَّعة؛ كالرياضيَّات والطُّبِّ والهندسة وغيرها، إنما يُتوصَّلُ إليها بطُول النظر والتفكُّر؛ ولذلك فإن هذه الأفكار إذا وُجِدَتْ واستقرَّتْ ورسَخَتْ، ثم حُوِّلَتْ إلى واقع عملي، عُمِّرَتِ الحياة، وقامت الحضارة، وحصَّل الناس أنواع التسهيلات والمنافع.

ولولا التفكَّر ـ بعد الله عَلَى ـ لما توصَّل الإنسان إلى أنواع المنافع في حِرَاثتِهِ وصناعتِه وطِبَّه، وفي كل شأن من شؤونه؛ ولذلك لما كان المجنون والبهيمة لا تفكير لهما، فإنَّهما لا يتصرَّفان تصرُّفًا ينفع ويرفع، ولا يتقدَّمان؛ فالتفكَّر بمنزلة الخيَّاط الذي يقدُّرُ الثوب، ويحسُبُ المقاسات، ثم يترجِمُ ذلك إلى عمل، فيقُصُّ هذا الثوب، ثم يخيط أطرافه، ثم يتفع به (٢٠).

واليك مثالَيْنِ يتجلَّى بهما أثر التفكُّر على العبد في دَلَالتِهِ على أفضل الأمور وأحسَنِها، وأعظَمِها نفعًا:

الأول: عن ربيعة بن كَعْب عَلَيْه؛ أنه قال: كنتُ أخدُمُ رسولَ الله عَلَيْه، وأقومُ له في حوائجِهِ نَهَارِي أَجْمَعَ؛ حتى يصلِّي رسولُ الله عَلَيْ العشاء الآخِرة، فأجلِسُ ببابِهِ إذا دخلَ بيته؛ أقول: لعلَّها أن تحدُث لرسولِ اللهِ عَلَيْ حاجة، فما أزال أَسْمَعُهُ يقول رسول الله عَلَيْ: "سُبْحَانَ اللهِ، سُبْحَانَ اللهِ، سُبْحَانَ اللهِ وَبِحَمْلِهِ، حتى أَمَلَّ فأرْجِع، أو تَغْلِبَني عيني فأرْقُد، قال: فقال لي يومًا - لِمَا يَرَى مِن خِفَّتِي له، وخِدْمَتِي إيَّاه -: "سُلْنِي يَا رَبِيعَةُ أَعْطِكَ، قال: فقلَ لي يومًا - لِمَا يَرَى مِن خِفَّتِي له، وخِدْمَتِي إيَّاه -: "سَلْنِي يَا رَبِيعَةُ أَعْطِكَ، قال: فقلَ انْ الذي اللهُ عَلَيْ لِاجْرَتِي؛ فإنَّه وأنَّ لي فيها رِزْقًا سيكفيني وياتيني، قال: فقلَتُ: أَسألُ رسولَ اللهِ عَلَيْ لِآخِرَتِي؛ فإنَّه مِن اللهِ عَلَيْ بالمَنْزِلِ الذي هو وياتيني، قال: فقلتُ: أَسألُ رسولَ اللهِ عَلَيْ لِآخِرَتِي؛ فإنَّه مِن اللهِ عَلَيْ بالمَنْزِلِ الذي هو

<sup>(</sup>١) انظر: «مفتاح دار السعادة» (١/ ٥٤٠).

<sup>(</sup>٢) انظر: (أقسام القرآن) لابن القيِّم (ص٦١٤).

به، قال: فجِنْتُ، فقال: فمَا فَعَلْتَ يَا رَبِيعَةُ؟ ا، قال: فقلتُ: نَعَمْ يا رسولَ الله، أَسَلُكَ أَن تَشْفَعَ لِي إلى ربّك، فيُعْتِقَني من النار، قال: فقال: فمَنْ أَمَرَكَ بِهِلَمَا يَا رَبِيعَةُ؟ ، قال: فقلتُ: لا واللهِ الذي بعنكَ بالحقّ، ما أَمَرَني به أحدٌ، ولكنّك لما قلتَ: سَلْني أُعْطِكَ، وكنتَ من الله بالمَنْزِلِ الذي أنت به، نَظَرْتُ في أمري، وعَرَفْتُ أَنَّ الدنيا منقطِعةٌ وزائلة، وأنَّ لي فيها رزقًا سيأتيني، فقلتُ: أسأل رسولَ الله عَلَى لاَخِرَتي، قال: فصَمَتَ رسولُ الله عَلَى طويلًا، ثم قال لي: فإنِّي فَاعِلٌ؛ فَأَعِنِي عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِا (١٠).

فانظر ما أصاب مِن الخير بفِكُرَتِهِ صَلَّتِهِ.

والثاني: عن موسى بن طّلْحة، عن أبيه طَلْحة بن عُبَيْد الله هَ الله الله عَلَمُ الله محمّد، حَضْرَمَوْتَ الله عَلَى الله الله الله عَلَى الله الله عَلَى الله الله عَلَى أَرابَكَ منا أمرٌ فَنُعْتِبَكَ ؟ قال: لا، لَنِعْمَ زوجةُ المرءِ ما لي أراك منذ الليلة تَمَلْمَلُ، أَرَابَكَ منا أمرٌ فَنُعْتِبَكَ ؟ قال: لا، لَنِعْمَ زوجةُ المرءِ أنت ولكن تفكّرتُ منذ الليلة، فقلتُ: ما ظنُّ رجلٍ بربَّه يبيتُ وهذا المال عنده في بيته ؟ قالت: فأين أنت عن بعض أخلاقك ؟ قال: وما هو ؟ قالت: إذا أصبَحْتَ، ومَوْتَ بِجفَانٍ وقِصَاع، فقسَّمْتَها على بيوت المهاجِرِين والأنصار على قَدْرِ منازلهم، قال: فقال لها: يَرْحَمُكِ الله، إنَّك ما عَلِمْتُ موفَّقٌ ابنةُ موفَّق وهي أمُّ كلثوم بنت أبي بكر الصَّدِيق فلما أصبَحَ، دعا بِجِفَانٍ وقِصَاع، فقسَّمها بين المهاجرين والأنصار (٢٠).

#### ٦ ـ العمل للآخرة:

كما قيل: «لو طالَعَتْ قلوبُ المتقين بفِكْرِها إلى ما قُدِّرَ في حُجُبِ الغَيْبِ مِن خير الآخرة، لم يَصْفُ لهم في الدنيا عيش، ولم تَقَرَّ لهم فيها عين (٣)؛ أي: فهم خُلِقُوا للآخرة.

يقول الحسن: «مَن لم يكن كلامه حِكْمة، فهو لَغْو، ومَن لم يكن سكوته تفكُّرًا، فهو سَهْو، ومَن لم يكن نظره اعتبارًا، فهو لَهُو<sup>(٤)</sup>.

وكتب مرة لعمر بن عبد العزيز يعظه: «اعلم: أن التفكير يدعو إلى الخير والعمل به، والندم على الشريدعو إلى تركه، وليس ما يفنى وإنْ كان كثيرًا يَعدِلُ ما يَبقَى وإنْ

<sup>(</sup>۱) أخرجه الإمام أحمد (٩/٤٥)، وصحَّحه أبو عَوَانة (٢/١٩٧، ١٩٨، ٣٢٩)، وابن حبان (١٩٤)؛ وأصله في مسلم (٤٨٩).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن عساكر في اتاريخه، (٢٥/ ٩٩). (٣) المفتاح دار السعادة، (١/ ٣٩٥).

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن أبي الدنياً في «التفكُّر؛؛ كما في «إتحاف السادة المتقين» (١٦٤/١٠).

كان طلبه عزيزًا، واحتمالُ المؤونة المنقطِعة التي تُعقِبُ الراحةَ الطويلة خيرٌ من تعجيل راحة منقطِعة، تُعقِبُ مؤونةَ باقية ا<sup>(۱)</sup>.

وقد أحسَنَ من قال (٢):

تَفَكَّرْتُ فِي الدُّنْيَا فَأَبْصَرْتُ رُشْدَهَا أَسَأْتُ بِهَا ظَنَّا فَأَخْلَفْتُ وَصْدَهَا ولإبراهيم بن المَهْدِيّ<sup>(٣)</sup>:

قَدْ شَابَ رَأْسِي وَرَأْسُ الحِرْصِ لَمْ يَشِبِ
مَا لِي أَرَانِي إِذَا طَالَبْتُ مَرْتَبَةً
قَدْ يَنْبَغِي لِيَ مَعْ مَا حُرْتُ مِنْ أَدَبٍ
لَوْ كَانَ يَصْدُقُنِي ذِهْنِي بِفِحُرَتِهِ
أَسْعَى وَأَجْهَدُ فِيمَا لَسْتُ أُدْرِكُهُ
وقال آخر (٤):

الْسَسُوعُ آفَتُهُ هَسَوَى السدُّنْسَيَا إِنْسِي رَأَيْسَتُ عَسَوَاقِسِبَ السدُّنْسَيَا وَجِلدَّيِهِا فَلِذَا جَسِيسِعُ أَمُسُودِهَا وَجِلدَّيهِا وَإِذَا جَسِيسِعُ أَمُسُودِهَا وَجِلدَّيهِا وَإِذَا جَسِيسِعُ أَمُسُودِهَا وَحَلَيْ اللَّهُ اللَّهِ الْمَلَيْ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمِلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ اللَّ

وَذَلَلْتُ بِالتَّقْوَى مِنَ اللَّهِ خَدَّهَا وَأَصْبَحْتُ مَوْلَاهَا وَقَدْ كُنْتُ عَبْدَهَا

إِنَّ الحَرِيصَ عَلَى الدُّنْيَا لَفِي تَعَبِ فَنِلْتُهَا طَمَحَتْ عَيْنِي إِلَى رُتَبِ أَلَّا أُخَوُضَ فِي أَمْرٍ يُسْنَفُّ صُ بِي مَا اشْنَدَّ غَمِّي عَلَى الدُّنْيَا وَلَا نَصَبِي وَالمَوْتُ يَكْدَحُ فِي زَنْدِي وَفِي عَصَبِي

وَالمَرْءُ يَطْغَى كُلَّمَا اسْتَغْنَى فَتَرَكْتُ مَا أَهْوَى لِمَا أَخْشَى فَإِذَا جَمِيعِ جَدِيدِهِمَا يَبْلَى بَيْثَنَ الْبَرِيَّةِ قَلَّمَا تَبْقَى بَيْثَنَ الْبَرِيَّةِ قَلَّمَا تَبْقَى كُلُّ أَسْرِيَّ فِي شَأْنِهِ يَسْعَى فِي الْبِهْوَى فِي الْبَهْوَى فِي الْبَهْوَى مَيَّزْتُ بَيْنَ الْمَهْوَى مَيَّزْتُ بَيْنَ الْغَبْدِ وَالسَمَوْلَى مَيَّزْتُ بَيْنَ النَّعْبُ وَالسَمَوْلَى لِلْ شَيْءَ بَيْنَ النَّعْبُ وَالْبُشْرَى لِلْ النَّعْبُ وَالْبُشْرَى إِلَّا سَمِعْتَ بِهَالِلِكِ يُسْعَى وَالْبُشْرَى عِنْ المَا فَيْ النَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الْمُلْكِلُ اللَّهُ الْمُعْلِيلُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللْمُعْلِيلُهُ اللْمُلْكُولُ اللَّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللْمُعِلَى اللْمُعْلَى اللْمُعْلَى الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللْمُعِلَى اللْمُعْلَى الْمُعْلَى اللْمُعْلَى اللْمُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللْمُعْلَى الْمُعْلَى اللْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللْمُعَلِيلُولِي اللْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللْمُعَلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِلَى الْمُعْلَى ا

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢/ ١٣٤ \_ ١٣٥).

٢) قاريخ بغداده (٢/ ٧٤)؛ ونسبه لأبي حاتم الرازي.

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (٦/ ١٤٥).

عنتصر من قصيدة لأبي العتاهية. انظر: «التدوين» للرافعي (٣/ ١٤٤)، و«أدب الدنيا والدين» للماؤردي (ص٤٦٧).

أَثْرَاكَ تُحْصِي مَنْ رَأَيْتَ مِنَ الْ أَحْيَاءِ ثُمَّ رَأَيْتَ هُمْ مَوْتَى فَلَنَا فُمَ رَأَيْتَ هُمْ مَوْتَى فَلَنَا فُلِمَا وَلَنَا فُلِكَا وَلَا فَلَا مُوْتَى وَلَنَا فُلِكَا وَلَا فَلَا مُوْتَى وَلَنَا فُلِكَا وَلَا فَالْمَا فَيَى

فهذا مقام شريف من مقامات العبد، وهذا تمامًا كالتاجر الذي يفكُر كيف يحصَّل الأرباح في تجارته، ثم يَثْعَب في تحصيلها والسعي في جلبها، ثم إذا حصَّلها وطالعها بين يديه، ركَنَ إليها، وسُرَّ بها، ونسي ذلك التعب الذي تَعِبَهُ في سبيل تحصيلها؛ فتَبرُدُ نفسه، ويطيب خاطره (١١).

# ٧ ـ أن التفكُّر يُورِث العبد القناعة والزهد في الدنيا:

فعن أبي هريرة ﷺ؛ قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿انْظُرُوا إِلَى مَنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ، وَلَا تَنْظُرُوا إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَكُمْ؛ فَهُوَ أَجْدَرُ أَلَّا تَزْدَرُوا نِعْمَةَ اللهِ،(٢).

قال ابن بطّال: ﴿لا يكون المرء على حال خَسِيسة من الدنيا إلا وُجِدَ مِن أهلها مَن هو أختُ حالًا منه، فإذا تفكّر في ذلك، عَلِمَ أن نعمة الله وصَلَتْ إليه دون كثير ممن فضًل عليه بذلك من غير أمرٍ أوجَبَه، فيُلزِمُ نفسه الشكر؛ فيعظُمُ اغتباطُهُ بذلك في مَعَادِه (٣).

وجاء رجل إلى يونس بن عُبَيْد، يشكو ضيق حاله، فقال له يونس: أَيَسُرُكَ ببصَرِكَ هذا الذي تُبصِر به مائة ألف درهم؟ قال الرجل: لا، قال: فبيدَيْك مائة ألف؟ قال الرجل: لا، قال: فبِرِجُلَيْكَ؟ قال الرجل: لا... فذكّره بنعم الله عليه، وقال يونس: أرى عندك مِثِينَ ألوفًا وأنت تشكو الحاجة!»(أ).

ودخل ابن السَّمَّاك يومًا على الرشيد، فدعا الرشيد بماء ليشربه، فأتيَ به، فلما رفعه ليشربه، قال له ابن السماك: على رِسْلِكَ يا أمير المؤمنين، لو مُنِعْتَ هذه الشَّرْبة، بكم كنت تشتريها؟ قال: بنِصْفِ مُلْكِي، قال: اشْرَبْ هَنَّاكَ الله، فلما شرب، قال: لو

<sup>(</sup>١) انظر: «مدارج السالكين» (١/ ٤٤٤ \_ ٤٤٥).

<sup>(</sup>٢) أخرجه مسلم (٩/ ٢٩٦٣).

<sup>(</sup>٣) ﴿شرح صحيح البخاري؛ (١٩٩/١٠)؛ بتصرُّف، ونسبه للطبري، ولم أجده فيما طُبِع من كتبه.

<sup>(</sup>٤) أخرَجه ابن أبي الدنيا في االشكر، (١٠٠)؛ ومن طريقه البيهقي في االشعب، (٦٤٩) بنحوه.

مُنِعْتَ خروجَها مِن بَدَنِكَ، بما كنتَ تشتريها؟ قال: بنِصْفِ ملكي، قال ابن السماك: مُلُكُ قيمته شربة ماء لجديرٌ الَّا تُنافِسَ فيه؛ فبكي الرشيد(١١).

وقال فتح الموصلي: «مَن أدام النظر بقلبه، ورَّثه ذلك الفرَحَ بالمحبوب (٢٠)؛ فلا يحزن على الدنيا، ولا يأسى على ما فاته منها.

### ٨ ـ التعرُّف على النفس وما لها وما عليها:

فإنَّ العاقل لا يزال يُعمِلُ عقله وفكره في كل ما أهمَّه من شأن الدنيا والآخرة؛ فإذا وقَعَ على عَوْرة سترَها، أو تُلْمَة سَدَّها، أو عيب أصلحه، ولا يزال هذا حاله ودأبه حتى يستقيم له أمره، ولا يكون ذلك إلا للعاقل الرشيد الذي يجول بفِكُره، وينظُرُ بعقله، يعلم أنه ليس بمعصوم؛ فيتوقَّع الخلل في عمله؛ فيُعِدُّ له ما يحتاجه في ترميمِه وإصلاحه، ويظُنُ بنفسه العجز والتقصير؛ فيُحينُ الاستعانة بربه.

وأمًّا من يكبُرُ ذلك عليه، فإنه يرفع نفسه عن تصوُّر النقص بها، ويُجِلُّ عمله عن حصول التقصير فيه.

وقد قال الفضيل: «الفِكْرُ مرآةٌ تُرِيكَ حسناتِك وسيئاتِك» (٣٠).

وهذا مِن تمام طلَبِ استدامة المستقيم من الأعمال، والرغبة في استقامة المُعوَجُّ منها، ولا يحسُنُ إلا بِحُسْنِ سياسة العقل الرشيد. الرشيد.

### ٩ \_ تجديد الإيمان:

فالمؤمن إذا أحسَنَ التفكير، وأمعَنَ النظر، هذاه الله وأحيا قلبه؛ فالإيمان ـ كما مثَّله الله عَلَى ـ : ﴿ كَشَجَرُو طُوِّبَهِ أَسُلُهَا فَابِتُ وَفَرْعُهَا فِي السَّكَمَةِ ﴿ لَهِ البراهيم: ٢٤](٤).

وشجرة الإيمان: عروقُها العلم والمعرفة واليقين، وساقها الإخلاص، وفروعها الأعمال، وثمرَتُها ما تُوجِبُه الأعمال الصالحة من الآثار الحميدة، والصفات الممدوحة، والأخلاق الزكيَّة، والسَّمْتِ الصالح، والهَدْيِ والدَّلُ المَرْضِيِّ؛ فيستلِلُّ النظر على غرس هذه الشجرة في القلب وثبوتها فيه بهذه الأمور؛ فإذا كان العلم

<sup>(</sup>١) أخرجه الرافعي في اتاريخ قزوين؛ (٢/ ٤٥٦ ــ ٤٥٧).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٨/ ٢٩٣).

 <sup>(</sup>٣) ذكره الغزالي في «الإحياء» (٤/٤٢٤)، ونسبه للفضيل، فيما أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٨/ ١٠٨ ـ ١٠٨) بسنده مِن طريق الفُضيَّل، عن الحسن البصري.

<sup>(</sup>٤) انظر: ﴿إعلام الموقعينِ (٢/ ٢٩٩ وما بعدها).

صحيحًا مطابِقًا لمعلومه الذي أنزَلَ الله كتابه به، والاعتقادُ مطابِقًا لما أخبرَ به عن نفسه، وأخبَرَتُ به عن نفسه، وأخبَرَتُ به عنه رسله، والإخلاصُ قائمًا في القلب، والأعمالُ موافِقةً للأمر، والهديُ والدَّلُ والسَّمْتُ مشابِهةً لهذه الأصول، مناسِبةً لها: عُلِمَ أن شجرة الإيمان في القلب أصلها ثابت وفرعها في السماء.

وإذا كان الأمر بالعكس، عُلِمَ أن القائم بالقلب إنما هو الشجرة الخبيثة التي اجتُتَّتُ من فوق الأرض ما لها من قرار.

فالشجرة لا تبقى حيَّةً إلا بمادَّةٍ تَسقِيها وتنمِّيها، فإذا قُطِعَ عنها السقي، أوشك أن تَبْبَس، فهكذا شجرة الإسلام في القلب: إنْ لم يتعهَّدها صاحبها بسقيها كل وقت بالعلم النافع، والعمل الصالح، والعَوْدِ بالتذكُّر على التفكُّر، وبالتفكُّر على التذكُّر؛ وإلا أوشَكَتْ أن تيس.

وقد جاء عن عبد الله بن عمرو بن العاص، عن النبي ﷺ؛ قال: ﴿إِنَّ الإِيمَانَ لَيَخْلَقُ فِي جَوْفِ أَحَدِكُمْ كَمَا يَخْلَقُ القَوْبُ الخَلِقُ؛ فاسْأَلُوا اللهَ أَنْ يُجَلِّدَ الإِيمَانَ فِي قُلُوبِكُمْ،'').

وبالجملة: فالغَرْسُ إن لم يتعاهده صاحبه، أوشك أن يَهْلِك (٢٠).

١٠ \_ أنه سبيلٌ قويٌّ لمدافعة الهوى:

قال ابن الجوزي: «اعلَمْ: أن مُطْلَقَ الهوى يدعو إلى اللذَّة الحاضرة مِن غير فِكْرِ في عاقبة، ويَحُثُّ على نيل الشهوات عاجلًا وإنْ كانت سببًا للألم والأذى في العاجل ومنع لَذَّاتٍ في الآجل.

فَأَمَّا العاقلَ، فإنه ينهى نَفْسَهُ عن للَّةٍ تُعقِبُ أَلمًا، وشهوةٍ تُورِثُ ندمًا، وكفى بهذا القدرِ مدَّا للعقل وذمًا للهوى.

أَلَا ترى أنَّ الطفل يُؤثِرُ ما يهوى وإنْ أدَّاه إلى التلف، فيفضُلُ العاقل عليه بمنع نفسه من ذلك، وقد يقع التساوي بينهما في الميل بالهوى؟!

وبهذا القدر فُضِّلَ الآدمي على البهائم؛ أعني: مَلَكَة الإرادة؛ لأن البهائم واقفةٌ مع

<sup>(</sup>۱) أخرجه الطبراني في «الكبير» (۱۶/۹۶)؛ واللفظ له، والحاكم (۱/۵۶) وصحّحه، وقال الذهبي: «رواته ثقات»، وحسَّنه الهيشي في «المجمع» (۲/۲۰)، والألباني في «الصحيحة» (۱۸۸۰). وفي الباب: عن أبي هريرة ﴿ الله بُنحوه؛ أخرجه أحمد (۲/۲۰۹۳)، والحاكم (٤/ ٢٥٩)، وصحّحه؛ إلا أنه لا يثبت؛ فقد ضمَّغه الذهبي، والألباني في «الضعيفة» (۲۵۸).

<sup>(</sup>٢) انظر: ﴿إعلام الموقعين (٢/ ٣٠٢).

طِباعها، لا نظَرَ لها إلى عاقبة، ولا فِكْرَ في مآل، فهي تتناول ما يدعوها إليه الطبع مِن العَذَاء إذا حَضَر، وتَفعَلُ ما تحتاج إليه من الروث والبول أيَّ وقت اتفق، والآدمي يَمتنِع عن ذلك بقهر عقله لطبعه.

وإذا عرَف العاقل أن الهوى يصير غالبًا، فعليه أن يرفع كل حادثة إلى حاكم العقل؛ فإنه سيُشِيرُ عليه بالنظر في المصالح الآجلة، ويأمره عند وقوع الشبهة باستعمال الأحوط في كَفُ الهوى إلى أن يتيقّن السلامة من الشر في العاقبة.

وينبغي للعاقل أن يَتمَرَّنَ على دفع الهوى المأمون العواقب؛ ليستمِرَّ بذلك على ترك ما تُؤذِي غايته، وليعلم العاقل أن مُدْمِني الشهوات يصيرون إلى حالةٍ لا يلتذُّونها، وهم مع ذلك لا يستطيعون تَرْكها؛ لأنها قد صارت عندهم كالعَيْشِ الاضطراري؛ ولهذا ترى مُدمِنَ الخمرِ والجِمَاعِ لا يلتذُّ بذلك عُشْرَ التذاذ مَن لم يُدْمِن؛ غيرَ أن العادة تقضيه ذلك، فيُلْقِي نفسه في المهالك لنيل ما يقتضيه تعوُّدُه، ولو زال رَيْنُ الهوى عن بصر بصيرته، لرأى أنه قد شَقِيَ مِن حيث قدَّر السعادة، واغتمَّ من حيث ظنَّ الفرح، وألِمَ من حيث أراد اللذَّة.

فإنْ قال قائل: فكيف يَتخلَّصُ مِن هذا من قد نَشِبَ فيه؟

قيل له: بالعزم القوي في هِجْران ما يُؤذِي، والتدرُّج في ترك ما لا يُؤمَنُ أذاه؛ وهذا يفتقِرُ إلى صبر ومجاهدة يهوِّنهما سبعة أشياء:

أحدها: التفكّرُ في أن الإنسان لم يُخلَقُ للهوى، وإنما هُيِّئَ للنظر في العواقب، والعمل للآجل؛ ويدُلُ على هذا: أن البهيمة تُصِيب من لذَّة المَطعَم والمَشرَب والمَنكَح ما لا يناله الإنسان، مع عيش هَنِيِّ خال عن فكر وهَمَ؛ ولهذا تُسَاقُ إلى مَنْحَرِها وهي مُنهَرِكةٌ على شهواتها لِفِقْدان العلم بالعواقب.

والآدمي لا ينال ما تناله؛ لقوَّة الفكر الشاغل، والهمِّ الواغل، وضعف الآلة المستعمّلة.

والثاني: أن يفكّر في عواقب الهوى؛ فكم قد أَفَاتَ من فضيلة! وكم قد أُوقَعَ في رذيلة! وكم قد أوقع في رذيلة! وكم مِن رَلَّة أُوجَبَتِ انكسارَ جاه، وقُبْحَ ذِكْر، مع إثم؛ غيرَ أن صاحب الهوى لا يرى إلا الهوى!

فأقرّبُ الأشياء شَبَهًا به: مَن في المَدْبَعْة؛ فإنه لا يجدُ رِيحَها حتى يخرُجَ فيعلم أين كان. والثالث: أن يتصوّر العاقل انقضاء غرضه من هواه، ثم يتصوّر الأذى الحاصل

عَقِيبَ اللَّذَة؛ فإنه يراه يُرْبِي على الهوى أضعافًا؛ وقد أنشد بعض الحكماء:

وَأَفْضَلُ النَّاسِ مَنْ لَمْ يَرْتَكِبْ سَبَبًا ﴿ حَنَّى يُسَمِّرَ مَا تَـجْنِي عَـوَاقِبُهُ

والرابع: أن يتصوَّر ذلك في حق غيره، ثم يتلمَّح عاقبته بفِكْره؛ فإنه سيرى ما يعلم به عُيْبه إذا وقف في ذلك المقام.

والخامس: أن يتفكّر فيما يُطلُبُهُ من اللذَّات؛ فإنه سيُخبِرُهُ العقل أنه ليس بشيء؛ فَمَيْنُ الهوى عَمْياء.

ويروى عن ابن مسعود عَهُ قال: «إذا أعجَبَتْ أحدَكُمُ امرأةٌ، فلْيَذْكُرْ مَنَاتِنَهَا» (١٠). وهذا أحسَنُ من قول أبي الطيِّب (٢٠):

لَوْ فَكَّرَ الْمَاشِقُ فِي مُنْتَهَى حُسْنِ الَّذِي يَسْبِيهِ لَمْ يَسْبِهِ لأن ابن مسعود ذكر الحال الحاضرة المُلازِمة، وأبو الطيَّب أحال على أمور متأخِّرة، إلا أن يكون أشار إلى هذا المعنى.

والسادس: أن يتدبَّر عِزَّ الغَلَبة وذُلَّ القهر، فإنه ما من أحد غلَبَ هواه إلا أَحَسَّ بقوَّة عِزَّ، وما من أحد غلبه هواه إلا وجد في نفسِهِ ذُلَّ القهر.

والسابع: أن يتفكَّر في فائدة المخالفة للهوى من اكتساب الذُّكْرِ الجميل في الدنيا، وسلامة النفس والعِرْض، والأجر في الآخرة.

ثم يَعكِسُ فيتفكَّر لو وافق هواه في حصول عكس ذلك على الأبَدُّ (٣).

وعن عبد الرحمٰن ابن أخي الأصمعي، عن عَمَّه؛ قال: قال لي الرشيد: ما حَدُّ العِشْق وصفته؟ فقلت: (أن تكون رِيحُ البَصَل مِن المعشوق أطيَبَ عند العاشِق من ريح المِسْك مع غيره)(٤).

وقال الحكماء: (عَيْنُ الهوى عوراء) (٥).

قال ابن الجوزي: (بهذا السبب يُعرِضُ الإنسان عن زوجته، ويُؤثِرُ عليها الأجنبيَّة، وقد تكون الزوجة أحسن، والسبب في ذلك: أن عيوب الأجنبيَّة لم تَبِنْ له، وقد تكشفها المخالطة؛ ولهذا إذا خالط هذه المحبوبة الجديدة، وكشَفَتْ له المخالطة ما كان مستورًا، مَلَّ وطلب أخرى، إلى ما لا نهاية له.

 <sup>(</sup>١) قال الألباني في «الإرواء» (١٧٨٩): «لم أقفْ على سنده إلى ابن مسعود»، وأخرجه أبو يوسف في «الآثار» (٩٩٤) عن إبراهيم النخعي؛ بلفظ: ﴿إذَا رَأَيْتُ المرأةُ، فَأَعْجَبَتُكَ، فَاذْكُرْ مَنَاتِنَهَا» وأخرجه كذلك ابن أبي شبية (١٧٤٩٠) بنحوه.

٢) والأمثال السائرة، من شعر المتنبى؛ (ص٧٦).

<sup>(</sup>٣) اذم الهوى؛ (ص٣٧ ـ ٣٨)؛ باختصار وتصرُّف.

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن الجوزي في اذم الهوى، (ص٧٥٥).

<sup>(</sup>٥) قدم الهوى (ص٤٧٥).

وقد بلغنا عن المتوكِّل أنه خرَجَ يومًا واجمًا، فسأله وزيره عن حاله، فقال: في الدار عشرون وماثة جارية ما فِيهِنَّ مَن تطلُبُها نفسي... فاستعمالُ الفِكْرِ في بدَنِ الآدمي وما يحوي من القذارة، وما تستُرُ الثياب من المُستقبَحِ يهوِّنُ العشق؛ ولهذا قال ابن مسعود: ﴿إذا أُعجَبَتُ أَحدَكُمُ امرأةٌ، فلْيَذْكُرُ مَنَاتِنَها ('').

وقال بعض الحكماء: من وجد ربحًا كريهة من محبوبة، سَلَّاه؛ وكفى بالفكر في هذا الأمر دفعًا للعِشْق المُقْلِق.

ولقد بُلغَنا أن رجلًا عَشِقَ امرأة، فمَدَّ يده إليها مع طَيْش، فقالت له: تأمَّلُ أمرَكَ، أتدري ما تريد أن تصنع؟! إنما تريد أن تَبُولَ في بالوعةٍ لو شَاهَدتَّ داخلها لوجَدتَّهُ أنتن من الكَنِيف! فبرَدَ وسكَنَ ولم يعاودُ.

وقال أبو نَصْر ابن نُبَاتة:

مَا كُنْتُ أَفْرِفُ عَيْبَ مَنْ أَحْبَبْتُهُ حَتَّى سَلَوْتُ فَصِرْتُ لَا أَشْتَاقُ وَإِذَا أَفَاقَ الْوَجْدُ وَالْمَدَمَلَ الْهَوَى وَأَتِ الْقُلُوبُ وَلَمْ تَرَ الْأَحْدَاقُ (٢٠) وهناك أمور أخرى يُثهِرُها التفكُّر؛ فهو على كل حال يشرح الصدر، ويُورِث سكينة القلب، ويُورِث العبد الخوف والخشية، والمراقبة لله ﷺ، وهو نعمة كبيرة؛ فمن الغَبْن أن يضيِّمها الإنسان، أو يجعلها في أمور مرذولة.



<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) ﴿ وَمُ الْهُوى اللَّهِ مِنْ ١٤٥ ـ ١٤٥).



# من أخبار أهل التفكّر 6

التفكُّر والاعتبار، خُلُقُ أهل الفَضْل والادِّكَار، ودُونَكَ طَرَفًا من أخبارهم:

١ ـ يقول شَقِيق البَلْخي: ﴿ أَخَذْتُ الخشوع من إسرائيل بن يونس؛ كنا جلوسًا حوله
 لا يَعرِفُ مَن عن يمينه ولا من عن شماله مِن تفكُّرِهِ بالآخرة ١٠٠٠).

٢ - ويقول يوسف بن أسباط: ‹قال لي سفيان الثوري ـ وقد صلَّينا العشاء الآخرة ـ: نَاوِلْني البِطْهَرة، فناولته، فأخذها بيمينه، ووضع يساره على خَدِّه، ونمت، فاستيقظتُ وقد طلع الفجر؛ فإذا البِطْهَرة بيمينه كما هي، فقلتُ: هذا الفجر قد طلع، فقال: لم أزل منذ ناوَلْتَني البِطْهَرة أَتْفَكَّر في الآخرة حتى الساعة (٢٠).

٣ ـ وقال ابن المبارك لبعض أصحابه، وقد رآه مفكّرًا: (أين بلغت؟ قال: الصّراط)(<sup>(٦)</sup>.

٤ ـ وعن محمد بن واسع: «أن رجلًا من أهل البصرة رَكِبَ إلى أم ذر بعد موت أبي ذر، يسألها عن عبادة أبي ذر... قالت: كان النهار أجمَعَ خاليًا يتفكّر) (١٠).

وعن عون بن عبد الله؛ قال: «سألنا أمَّ الدرداء، قلنا: ما كان أفضَلَ عبادة أبي الدرداء؟ قالت: التفكُّر والاعتبار»(٥).

٦ ـ وهذا السَّرِيُّ السَّقَطِيِّ تَعْلَلْهُ يقول: ﴿إنِي لأنظُرُ إلى أنفي كل يوم مرارًا ؛ مخافة أن يكون وجهي قد اسْوَدًا (٦).

ويقول تَكَلَّهُ: «مَا أُحِبُّ أَن أَمُوت حيث أُعرَف، فقيل له: ولِمَ ذاك يا أَبا الحسن؟ قال: أخاف ألَّا يَقْبَلَني قبري فأُفتضَح،(٧).

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن عساكر في اتاريخه، (٢٣/ ١٣٧ ــ ١٣٨)، ووقع فيه: امِن تفكُّرِ الآخرة، .

<sup>(</sup>٢) أخرجه الخطيب في اتاريخ بغداد، (٩/١٥٧).

 <sup>(</sup>٣) نسبه الزّبيدي في الإتحاف؛ (١٠/ ١٦٤) لأبي نعيم في الحلية، ولم أجده فيه، وهو في الإحياء؛ (٤/ ٤٧٥)، والمتاح دار السعادة؛ (١/ ٣٩٥).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١٦٤/١).

أخرجه ابن المبارك (٢٨٦)، والإمام أحمد (١٣٥)؛ كلاهما في «الزهد»، وأخرجه ابن عساكر في «تاريخ» (١٤٩/٤٧)؛ من طريق ابن المبارك؛ وإسناده صحيح.

<sup>(</sup>٦) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (١١٦/١٠)، والبيهقي في (الشعب) (٨٩١).

<sup>(</sup>٧) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (١١٦/١٠)، والبيهقي في الشعب، (٨٩٢).

٧ - وعن أبي أسامة المصري؛ قال: بينا أبو شُريْح يمشي إذْ جلس فتقنَّع بكسائه،
 فجعل يبكي، فقلنا: ما يبكيك؟ قال: «تفكَّرْتُ في ذَهَابِ عمري، وقِلْةِ عملي،
 واقتراب أجلى)(١).

٨ - وبكى عمر بن عبد العزيز يومًا، فسُثِلَ عن ذلك، فقال: (فكَرْتُ في الدنيا ولنَّة والله والله

9 - وعن فاطمة امرأة عمر بن عبد العزيز؛ أنها دخلت على عمر، فإذا هو جالس في مصلًاه، معتمِدًا يده على خدِّه، سائِلة دموعُهُ على لحيته؛ قالت: فقلت: يا أمير المؤمنين، أيُّ شيءِ حدَث؟ قال: فيا فاطمة، إني تقلّدتُ أمْرَ أمَّة محمد الله أحمَرِها وأسوَدِها، فتفكَّرْتُ في الفقير الجائع، والمريض الضائع، والغازي المجهود، والمظلوم المقهور، والغريب الأسير، والشيخ الكبير، وذي العيال الكثير والمال القليل، وأشباهِهم في أقطار الأرض وأطراف البلاد، فعَلِمْتُ أن ربي سيسألني عنهم يوم القيامة، وأنَّ خَصْمي دونهم محمَّد على فخَشِيتُ ألَّا يثبُتَ لي حجة عند خصومته، فرَحِمْتُ نفسى فبَكَيْتُ، ".

١٠ ـ وعن عبد السلام مولى مَسْلَمة بن عبد الملك؛ قال: بكى عمر بن عبد العزيز، فبكت فاطمة ـ زوجته ـ فبكّى أهل الدار، لا يدري هؤلاء ما أبكى هؤلاء، فلما تجلّى عنهم العَبْر، قالت فاطمة: بأبي أنت يا أمير المؤمنين، مِمَّ بَكَيْتَ؟ قال: «ذكرت يا فاطمة مُنصَرَفَ القوم مِن بين يدي الله؛ فريق في الجنّة، وفريق في السعير؟\*\*).

۱۱ ـ وكان داود الطائي في ليلة مُقْمِرة، فتفكَّر، فقام فمشى على السطح وهو شاخص حتى وقع في دار جار له، قال: فوثَبَ صاحب الدار عُرْيانًا من الفراش، فأخذ السيف ـ ظن أنه لِصّ ـ فلما رأى داود، رجع فلبس ثيابه، ووضع السيف، وأخذ بيده حتى رَدَّهُ إلى داره، فقيل لداود، فقال: «ما دَرَيْت، أو ما شَعَرْت، (٥٠).

١٢ ـ وكان هشام الدستوائي إذا فقد السراج من بيته، يتملمَلُ على فراشه، فكانت امرأته تأتيه بالسراج، فقالت له في ذلك، فقال: (إني إذا فقدتُ السراج، ذكرْتُ ظُلْمةَ القبر»(٦).

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن أبي الدنيا في «العمر والشيب» (٢٢).

<sup>(</sup>٢) ﴿ تفسير ابن كثير ﴾ (٢/ ١٨٥).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن عساكر في «تاريخه» (١٩٧/٤٥).

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن أبي الدنياً في «الرقة والبكاء» (٥٥)؛ واللفظ له، وأبو نعيم في «الحلية» (٥/٢٦٩).

<sup>(</sup>٥) أخرجه أبو نعيم في الحليقة (٧/ ٣٥٨). (٦) اسير أعلام النبلاءة (٧/ ١٥٢).



۱۳ - وعن يوسف بن أسباط؛ قال: «كان سفيان الثوري طويل الفكرة، وكان يفور الدَّمُ مِن حزنه وفكرته (۱۰).

١٤ ـ وذكر محمد بن الصَّبَّاح الدولابي سيف بن هارون، نقال: «كان قد احتفر في داره أو بيته قبرًا، فكان يدخُلُ فيه كل قليل، ثم يقول: أهيلوا عليَّ التراب، ثم يصيح: أرجعونى لعلى أعمل صالحًا فيما تَرَكُتُ (٢٠).

10 - وعن عاصم الرقاشي؛ قال: «انطلَقَ غَزُوان وحَمَمَة إلى عامر بن عبد الله، فوجداه مغلِقًا عليه بابه، فسمعاه يبكي، فجلسا ببابه يبكيان لبكائه، ثم أذِنَ لهما، فرأى أثر البكاء على وجوههما، فقال: ما أبكاكما؟ قالا: سمعناك تبكي، فبكينا لبكائك، قال: أخبِرُكما ما أبكاني، إني ذكرُتُ الليلة التي صبيحتها يوم القيامة، قلت: إنها لتمخفش بأمر عظيمه(٢).

١٦ - وعن النضر بن إسماعيل؛ قال: "مَرَّ الربيع بن أبي راشد برجل به زَمَانَة، فجلس يحمد الله ويبكي، فمَرَّ به رجل، فقال: ما يبكيك رحمك الله؟ قال: ذكرْتُ أهل الجنة وأهل النار، فشبَّهْتُ أهل الجنة بأهل العافية، وأهل النار بأهل البلاء؛ فذلك الذي أبكاني، (١٤).

١٧ ـ وعن رُشَيْد بن حُبَاب؛ قال: ‹مرض حازم بن الوليد بن بُجَيْر الأزدي، فدعوتُ له طبيبًا، فنظر إليه، فقال: ما بصاحبك هذا إلا الحُزْن، فقال حازم: إني ذكرتُ مواقف يوم القيامة، ففَزعَ لذلك قلبي، (٥).

1۸ ـ وقالت أخت بشر بن الحارث: «دخل بِشْرٌ عليَّ ليلةً من الليالي، فوضَعَ إحدى رجليه داخل الدار والأخرى خارجها، وبقي كذلك يتفكَّر حتى أصبح، فلما أصبح، قلت له: فيماذا تفكَّرْتَ طول ليلتك؟ فقال: تفكَّرت في بِشْر النصراني، وبِشْر اليهودي، وبِشْر المجوسي، ونفسي واسمي بِشْر، فقلت: ما الذي سَبَقَ منك إليه حتى خَصَّك؟! فتفكَّرْتُ في تفضَّلِهِ عليَّ وحَمِدَتُهُ على أن جعلني من خاصَّته، والبسني لباس أحبًائه، (١٠).

أخرجه أبو الشيخ في (العظمة) (٦٠).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن عدي في (الكامل؛ (٣/ ٤٣٠).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الرقة والبكاء» (٢٩٩)؛ ومن طريقه ابن عساكر في «تاريخه» (٢٦/
 ٣٨ \_ ٣٩).

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الشكر» (٩٠)، وأبو نعيم في «الحلية» (٥/ ٧٨).

<sup>(</sup>٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الهم والحزن» (١٤٦)، والبيهقي في «الشعب» (٩٢٨).

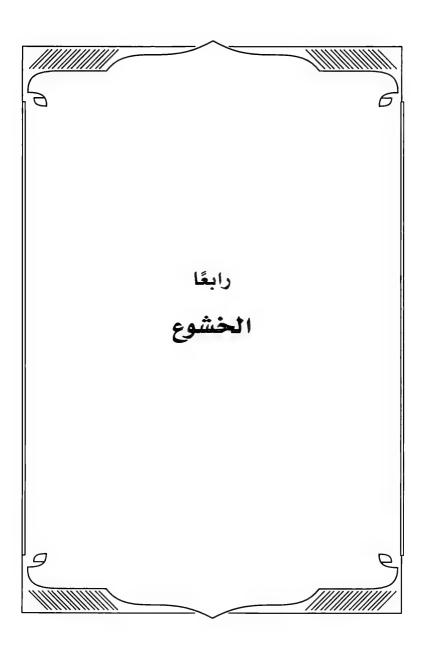
<sup>(</sup>٦) أخرجه الخطيب في اتاريخ بغدادة (٤٣٨/١٤).

19 ـ وعن أبي بكر الحربي؛ قال: سمعتُ السَّرِيَّ السَّقَطِيَّ يقول: • حَمِدتُ الله مرَّة، فأنا أستغفِرُ الله من ذلك الحمد منذ ثلاثين سنة، قيل: وكيف ذاك؟ قال: كان لي دُكَّان، وكان فيه متاع، فوقع الحريق في سوقنا، فقيل لي، فخرجتُ أتعرَّفُ خبر دُكَّاني، فلقيت رجلًا، فقال: أبشِرْ؛ فإنَّ دكّانك قد سَلِمَ، فقلت: الحمد لله، ثم إني فكَّرْتُ فرأيتُها خطيئةً (1)؛ يعنى: أنه كان يهتمُ لنفسه.

هذا آخِرُ الكلام على التفكُّر، واللهَ أسأل أن يطهِّر قلوبنا وأعمالنا؛ إنه سميع مجيب.



<sup>(</sup>۱) أخرجه الخطيب في اتاريخ بغدادا (٩/ ١٨٧)؛ واللفظ له؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخها (١٠ / ١٧٥).







الخشوع مِن صفات الأنبياء والصالحين، ومِن مراتب الصُّدِّيقِينَ ومنازل المقرَّبين، وهو حالَ القلب إذا تمكَّن خوف الله منه، فيُخبِتُ لربه، ويخضع لعظمته، ويَنكَسِرُ لهيبته، ويَذِلُّ لعِزَّته، ثم تظهر آثار هذا التمكُّن على الجوارح، فتنقاد لله رب العالمين. فالله أسأل أن يَجعَلُنا له خاشعين؛ إنه سميع مجيب.







الخشوعُ في اللغة: يدور على معنى واحد تدور عليه جميع استعمالات هذه الكلمة؛ وهو التواضعُ والتَّطَامُن؛ ومن هنا قيل: «الخاشع: المستكينُ والراكع»، وقيل: «المتضرّع»، وقيل: «المتخشَّع: هو الذي طأطأ رأسه وتواضَعَ»، وقيل غير ذلك مما يقاربه(١٠).

وأما الخشوع في معناه الشرعي: فعبارات العلماء فيه متقاربة أيضًا (٢٠):

فقيل: هو قيام القلب بين يَدَي الربِّ بالخضوع والذُّلِّ.

وقيل: هو الانقياد للحق؛ وهو تفسيرٌ بالمقتضَى واللازم؛ فالانقياد من موجَبات الخشوع.

وقيل: هو تذلُّل القلوب، لعلَّام الغيوب.

قال ابن القيِّم كَثَلَثُهُ: •والحقُّ: أن الخشوع معنَى يَلْتَثِمُ من التعظيمِ والمحبَّة، والذُّلُّ والانكساره<sup>(۱۲)</sup>.

وقال الحافظ ابن حجر كَلَّلَهُ: (والخشوعُ تارَةً يكون من فعل القَلْب كالخشية، وتارَةً من فعل القَلْب كالخشية، وتارَةً من فِعلِ البَدَنِ كالسكون، وقيل: لا بد من اعتبارهما؛ حكاه الفخر الرازِيّ في «تفسيره أنّا)، وقال غيره: هو معنى يقوم بالنَّفْس، يظهر عنه سكون في الأطراف، يلائِمُ مقصود العبادة (٥٠).

وقال ابن رجب كَنَّلَثُ: (وأصل الخشوع: هو لِينُ القَلْبِ ورِقَّتُهُ وسكونه، وخضوعه وانكساره وحُرْقَتُه، فإذا خشَمَ القلب، تبعه خشوع جميع الجوارح والأعضاء؛ لأنها تابعة له؛ كما قال ﷺ: (أَلَا وَإِنَّ فِي الجَسَدِ مُضْغَةً...)؛ الحديثُ (٢)، وكان ﷺ يقول في ركوعه في الصلاة: (خَشْعَ لَكَ سَمْعِي وَبَصَرِي وَمُخِي وَعَظْمِي وَعَصَبِي) (٧).

(٦) تقدم تخریجه.

<sup>(</sup>١) انظر: «مقاييس اللغة» (٢/ ١٨٢)، (خ شع).

<sup>(</sup>٢) انظر: «مدارج السالكين» (١/ ٥٢١ - ٥٢٤).

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (١/ ٥٢٢). (٤) انظر: (مفاتيح الغيب) (٢٥٩ / ٢٥٩).

<sup>(</sup>٥) ﴿فتح الباري، (٢/ ٢٦٤).

<sup>(</sup>٧) أخرَجه مسلم (٧٧١)؛ من حديث على ﴿ (٧)

<sup>(</sup>A) «الذل والانكسار» (ص٣٥ ـ ٣٨).



فهو يرى أن خضوع الجوارح ثمَرَةٌ لخضوع القلب ولِينِه.

ويقول شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَثَلَفُهُ: ﴿ وَالْحَشُوعِ يَتَضَّمَّنَ مَعْنَيِّينَ :

أحدهما: التواضُع والذل.

والثاني: السكون والطمأنينة.

وذلك مستلزِم لِلِينِ القلب المنافي للقسوة؛ فخشوع القلب يتضمَّن عبوديَّته لله وطمأنينته أيضًا؛ ولهذا كان الخشوع في الصلاة يتضمَّن هذا وهذا: التواضع والسكون (١٠٠٠).

فهو يرى أنَّ لِينَ القلبِ نتيجة وأثَرٌ ولازم من لوازم الخشوع؛ كما أن خشوع الجسد تبع لخشوع القلب، وأن الخشوع هو التواضع والتذلل، والسكون والطمأنينة؛ ولهذا جاء عن عليٌ هله؛ أنه قال: «الخشوع في القلب، وأن تُلِينَ كَنَفَك للمرء المسلم، وألَّ تَلتفِتَ في صلاتك (٢٠).

وهكذا جاء عن إبراهيم النَّخَعي<sup>(٣)</sup>، وقتادة (٤)، وطائفة من السلف أيضًا: أنَّ الخشوع في القلب.

وكان ابن سِيرِين كَنَلْلهُ يقول: (كانوا يقولون: لا يُجاوِزُ بصرُهُ مصلًاه) (٥٠).

وسُثِلَ الأوزاعي كَثَلَثُهُ عن الخشوع، فقال: ﴿غَضُّ البصر، وخَفْضُ الجَنَاح، وأُنِين القلب؛ وهو الحزن، (٦).

وقال بشر بن الوليد: ﴿ رأيت الأوزاعيُّ كأنه أعمى مِن الخشوع ۗ (٧).

وقال مجاهد في قوله تعالى: ﴿ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴿ الْبَقْرَة: ٢٣٨]: «القنوت: الركوع، والخشوع، وغَضُّ البصر، وخَفْضُ الجَنَاح من رهبة الله تعالى (٨٠).

 <sup>(</sup>۱) «مجموع الفتاوی» (۷/ ۲۸ ـ ۳۰).

<sup>(</sup>٢) أخرجه وكيع (٣٢٨)، وابن المبارك (١١٤٨)؛ كلاهما في «الزهد»، وابن جرير في «تفسيره» (٩/١٧)، والحاكم في «المستدرك» (٣٩٣/٢)؛ واللفظ له؛ ومن طريقه البيهقي في «الكبرى» (٢/ ٢٧٩)، وصحّحه الحاكم، ووافقه الذهبي، وفي إسناده ضعف. انظر: تخريج «الزهد» لوكيع بن الجراح (٣٢٨).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن جرير في اتفسيره، (٩/١٧).

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن جرير في اتفسيره، (١٠/١٧).

<sup>(</sup>٥) أخرجه ابن جرير في اتفسيره ا (٨/١٧)، ومحمد بن نصر المروزي في اتعظيم قدر الصلاة (١٤٣).

<sup>(</sup>٦) أخرجه البيهقي في «الشعب» (٢٩٠٠).

<sup>(</sup>٧) أخرجه أبو نعيم في (الحلية؛ (٦/١٤٣)، وابن عساكر في (تاريخه؛ (٣٥/ ١٩٦).

<sup>(</sup>٨) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (١٠٧٧)؛ ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (٣/ ٢٨٢)، =

والخلاصة: أن الخشوع معنى ينتظِمُ خضوع القلب وذُلَّهُ وانكساره وعبوديَّته، وسكونه وتواضعه، وطمأنينته، مع التعظيم والمحبة والخشية لله تعالى، ويظهر أثره على الجوارح بسكونها، والتواضع للخلق؛ فيكون القلب عامرًا بالسكون والطمأنينة، والتذلُّل والمحبَّة والتعظيم، مع خضوع الجوارح، وتواضع العبد، وسكون الجسم، وسكون الطَّرْف والنَّظُر.



وسعيد بن منصور في «التفسير» (٤٠٦)، وابن جرير في «تفسير» (٩/ ٢٣٥)، ومن طريق سعيد بن منصور أخرجه البيهقي في «الشعب» (٢٨٨٣). وأخرجه عبد بن حميد وابن المنذر؛
 كما ذكر ذلك السيوطي في «الدر المنثور» (٣/ ٣٦ \_ ٧٧).

# 

# أولًا: الفرق بين الخشوع والإخبات:

قال الله عَلَىٰ: ﴿ وَلَقِيرِ ٱلْمُتَخِيرِينَ ﴿ وَاللَّهِ اللَّهِ : ٣٤]، ثم وصفهم فقال: ﴿ اَلَيْنَ إِذَا ذَكِرَ اللّهُ وَجِلْتَ قُلُوبُهُمْ وَالْصَّنِهِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاقِ وَمَا زَفَتَهُمْ يُنِفِقُونَ ﴿ وَاللَّهِ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ السَّالِحَتِ وَأَخَبَتُواْ إِلَىٰ رَبِّهِمَ أُولَتِهِ كَا أَصَحَبُ ٱللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ الْعَلَيْكُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَى اللّ عَلَمُ عَلَى اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَمُ عَلَى مَا عَلَمُ عَلَى عَلَى اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللّ

وأصل الخَبْتِ في اللغة: المكانُ المنخفِضُ من الأرض.

قال ابن عبّاس على في قوله: ﴿وَيَشِرِ ٱلْمُغْتِينَ ﴿ وَالدَج: ٢٤]: [هم المتواضِعون] (١) وقال مجاهد: [المطمئنين إلى الله (٢٠) وقال المتواضِعون] (١) وقال الأخفش: (الخاشعين) (١) وقال إبراهيم النّخَعِيُ كَثَلَلُهُ: (المخلِصِين) (٥) وقال الكلبي: [هم الرقيقة قلوبهم] (٦) وقال عمرو بن أوس: (المخبِتون: الذين لا يَظلِمُون، وإذا ظُلِمُوا لم يَتصِروا) (٧).

# ثانيًا: الفرق بين الخشوع والخضوع:

وأما الخشوع والخضوع، فهما متقارِبان أيضًا.

<sup>(</sup>١) وتفسير البغوي، (٥/ ٣٨٦)؛ بتصرف. (٢) المصدر السابق.

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن جرير في «تفسيره» (١٦/ ٥٥١). (٤) «تفسير البغوي» (٥/ ٣٨٦).

<sup>(</sup>٥) المصدر السابق. (٦) المصدر السابق.

 <sup>(</sup>٧) أخرجه سعيد بن منصور (١٤٩٣هـ آل حميد)، وابن أبي شيبة (١٧٨/١٣)، وأحمد في «الزهد، (٣٨١)، والطبري في «المجالسة» (١٦١)؛ واللفظ له، والدينوري في «المجالسة» (١٦٦)، والبيفتي في «الشُعُب؛ (٧٧٣٣).

<sup>(</sup>٨) دمدارج السالكين؛ (٣/٢).

= : (**YYI**) (3) =

وقد قيل: إن الخضوع يكون بالبَدَن؛ فيقال: فلان خضَعَ لفلان، وإنْ كان قلبُهُ لم يَخضَعُ له.

وأمًا الخشوع، فيكون في القلب، والبدن، والصوت، والبصر؛ فيظهر هذا على بصره وجوارحه (١).

فأصلُ الخضوع: هو الذلُّ والانقياد، فإذا قيل: •خضوع القلب، فهو ذُلُّهُ، وإذا قيل: •خضوعُ البَّدَن، فهو انقيادُهُ واستسلامه.

ثالثًا: الفرق بين الخشوع والضراعة:

وأما الفرق بين الخشوع والضَّرَاعة، فكذلك بينهما تقارُب.

وقد قيل: أكثر ما يستعمَلُ الخشوع فيما يُوجَدُ على الجوارح في الظاهر، وإنْ كان أيضًا يرتبِطُ بالقلب بلا شك، وأما الضَّرَاعةُ، فأكثر ما تستعمَلُ فيما يوجد في القلب<sup>(٢)</sup>، وأصل الضَّرَاعة في اللغة: الذُّلُ والخضوع؛ وبهذا نعرف أنها معانٍ متقاربةِ.



<sup>(</sup>١) انظر: السان العرب، (٢/ ١١٦٥)، (خ ش ع).

<sup>(</sup>٢) قمفردات القرآن؛ للأصبهاني (ص١٤٨)؛ بتصرف.



# 

الخشوع بلا شكِّ في غاية الأهميَّة، ومَن فقَدَه، فقَدَ واجبًا من واجبات الإيمان؛ ومما يَدُلُ على أهميَّته:

أولًا: أنه واجب من واجبات الصلاة؛ على قول طائفة من أهل العلم:

وممن اختار هذا القول: القرطبي صاحب «التفسير، (۱)، وشيخ الإسلام ابن تيميَّة (۲)، والحافظ ابن القيَّم (۳)، وطائفة من السلف والخلف، وقد استذَلَّ شيخ الإسلام ابن تيميَّة على أن الخشوع واجبٌ من واجبات الصلاة بأدلَّة متعدَّدة، منها(۱):

٧ ـ قوله تعالى: ﴿ قَدْ أَنْلَحَ ٱلْمُؤْمِنُونَ ۞ ٱلَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَشِعُونَ ۞ وَٱلَّذِينَ هُمْ عَنِ

<sup>(</sup>۱) انظر: «تفسير القرطبي» (۱۵/۹).

<sup>(</sup>۲) انظر: «مجموع الفتاوى» (۲۲/ ۵۵۳ ـ ۵۵۷).

<sup>(</sup>٣) انظر: «الوابل الصيب» (ص١٧ وما بعدها).

<sup>(</sup>٤) انظر: «مجموع الفتاوى» (۲۲/ ٥٥٣ وما بعدها).

<sup>(</sup>٥) المجموع الفتاوى، (٢٢/ ٥٥٣ \_ ٥٥٥).

" - أن النبي على توعد تاركيه؛ كالذي يرفع بصرة الى السماء؛ فعن أنس بن مالك هها؛ قال: قال النبي على: «مَا بَالُ أَقْوَام يَرْفَعُونَ أَبْصَارَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فِي مَلَاتِهِمْ اللهُ عَلَىٰ ذَلِكَ أَوْ لَتُخْطَفَنَ صَلَاتِهِمْ اللهُ عَنْ ذَلِكَ أَوْ لَتُخْطَفَنَ أَلُو اللهَ عَلَىٰ ذَلِكَ اللهُ عَنْ ذَلِكَ اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلى اللهُ عَلى اللهُ اللهُ عَلى اللهُ اللهُ عَلى اللهُ عَلى اللهُ اللهُ عَلى اللهُ عَلى اللهُ اللهُ عَلى اللهُ اللهُ اللهُ عَلىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ اللهُونَ اللهُ الل

وقد ذمَّ الله ﷺ قَسْوةَ القلوبِ المنافيةَ للخشوع في غير موضع من كتابه؛ ومن ذلك قوله: ﴿ثُمَّ قَسَدَةٌ ﴾ [البقرة: ٧٤].

قال الزجَّاج: «قسَتُ في اللغة: غَلُظَتْ ويَبِسَتْ وصَلُبت، فتأويل القسو في القلب: ذَهَابُ اللِّينِ والرحمةِ والخضوعِ والخشوعِ منه، (٥)، والقلبُ القاسي والعاسي: الشديدُ الصلابة.

ويقول ابن تيميَّة كَالَمَٰهُ: "وقوَّة القلب المحمودة غيرُ قسوته المذمومة؛ فإنه ينبغي أن يكون قويًّا مِن غير عُنْف، وليُنَّا مِن غير ضَعْف. . . وهذا كاليد؛ فإنها قويَّة ليُّنة، بخلاف ما يقسو من العَقِب، فإنه يابس لا لين فيه، وإنْ كان فيه قوَّة، (٢).

ثانيًا: أن العبادة التي يُصاحِبها الخشوع تفضُلُ العبادة التي لا خشوع فيها: وشتًان بين اثنَيْنِ أحدُهما يصلِّي وهو خاشع، والآخر يصلِّي وهو أبعد ما يكون من الخشوع.

يقول حسَّان بن عطيَّة كَنَانَهُ: ﴿إِن الرَّجُلَيْنِ ليكونان في صلاة واحدة وإن بينهما في الفضل لكما بين السماء والأرض (<sup>(٧)</sup>.

<sup>(</sup>۱) المصدر السابق (۲۲/ ۵۰۶). (۲) أخرجه البخاري (۷۵۰).

<sup>(</sup>٣) أخرجه مسلم (٤٢٨). (٤) انظر: (طرح التثريب) (٢/ ٣٧٢).

<sup>(</sup>٥) المعاني القرآن؛ للزجاج (١/ ١٥٥). (٦) المجموع الفتاوى، (٧/ ٣٠).

<sup>(</sup>٧) أخرجه نعيم بن حماد في ازوائد الزهد؛ (٩٦).



# ثَالثًا: أن الخشوع أول ما يُفقَدُ من هذه الأمَّة:

نعن شدًاد بن أُوْسٍ؛ أنَّ رسولَ الله ﷺ قال: ﴿إِنَّ أُوَّلَ مَا يُرْفَعُ مِنَ النَّاسِ الخُشُوعُ (١٠).

وعن أبي الدرداء ﷺ أن النبي ﷺ قالَ: ﴿أَوَّلُ مَا يُرْفَعُ مِنْ هَلِهِ الْأُمَّةِ الخُشُوعُ؛ حَتَّى لَا تَرَى فِيها خَاشِعًا (٢٠).

ورُوِيَ عن حذيفة ﷺ؛ أنه قال: «أوَّلُ مَا تَفْقِدُونَ مِنْ دِينِكُمُ: الخُشُوعُ، وآخِرُ ما تَفْقِدُونَ مِنْ دِينِكُمُ: الصَّلَاةُ"<sup>(٣)</sup>.

# رابعًا: أن الله استبطأً المؤمنين في تحقيق هذا الوصف:

فسقال تسعالى: ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ الْمَثُوَّا أَنْ تَخَشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكِرِ ٱللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ ٱلْحَقِ ﴾ [الحديد: ١٦].

يقول شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَثَلَثْهُ: ﴿ فَلَاعَاهُمْ إِلَى خَشُوعِ الْقَلْبِ لِذِكْرِهِ وَمَا نَزَلَ مَن كتابه، ونهاهم أن يكونوا كالذين طال عليهم الأمَدُ فقسَتْ قلوبهم، وهؤلاء هم الذين: ﴿ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتَ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتُ عَلَيْهِمْ ءَايَنْتُهُمْ إِيمَانًا ﴾ [الأنفال: ٢].

وكذلك قال في الآية الأخرى: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ آخَسَنَ لَلْمَدِيثِ كِنْنَا مُتَمَّذِهِهَا مَثَانِيَ نَقَشَعِرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخَشَوْكَ رَتَهُمْ ثُمَّ نَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الــزمــر: ٢٣]؛ والــذيــن يَخشَوْنَ رَبَّهم هم الذين إذا ذُكِرَ الله تعالى، وَجِلَتْ قلوبُهم.

> فإن قيل: فخشوع القلبِ لذِكْرِ الله وما نزل من الحق واجب؟ قيل: نعمه (١٤).

<sup>(</sup>۱) أخرجه الطبراني في «الكبير» (۷۱۸۳)، و«مسند الشاميين» (۲۳۳۷) مرفوعًا، وصحّحه الألباني في «صحيح الترغيب» (۵٤۳)، وأشار ابن كثير إلى تضعيفه في «التفسير» (۸/ ۲۰)، وقد رُوِيَ موقوفًا عليه، أخرجه أحمد (٦/ ٢٦)، وصحّحه ابن حبان (٤٥٧٢)، والحاكم (١٩٨)، والذهبي، ورجَّح المنذري الوقف في «الترغيب» (١/ ٣٥١).

 <sup>(</sup>۲) أخرجه الطبراني في «مسند الشاميين» (۱۵۷۹)، وحسَّن إسناده الهيشمي في «المجمع» (۲/ ۱۳۵)، والمنذري في «الترغيب» (۱/ ۳۵۱)، وصحَّحه الألباني في «صحيح الجامع» (۲۰۲۹)، الا أن ابن رجب أشار في «الذل والانكسار» (ص٥٠ ـ ٥١) إلى إعلاله، ولم يجزم.

 <sup>(</sup>٣) أخرجه ابن أبي شيبة (١٣/ ٣٨١)، والحاكم (٤٦٩/٤)، وأبو نعيم في الحلية؛ (١/ ٢٨١)،
 وصحت الحاكم، والذهبي.

<sup>(</sup>٤) «مجموع الفتاري» (٧/ ٢٩).

خامسًا: أن صلاة الظهر يُشرَع تأخيرها عن أول الوقت إلى حَدِّ الإبراد:

مع أن الصلاة في أول الوقت محبوبة إلى الله على، وهو أفضل العمل؛ كما ثبّتَ عن النبي على الله على الله عن النبي الله التبي الله التأخير وحِكْمة هذا التأخير وحكمة هذا التأخير كما ذكره ابن القيّم كَلَله من الحشوع وحضور القلب والتأثر بها (٢٠).



<sup>(</sup>٢) «الوابل الصيِّب» (ص٢٧)؛ بتصرف يسير.



# 

# أولًا: الخشوع في القرآن الكريم:

تكرَّر ذكر الخشوع في كتاب الله ﷺ، وجاء في معان متعدَّدة، منها:

المعنى الأول: اللَّكُ؛ قال تعالى: ﴿وَخَشَمَتِ ٱلْأَمْوَاتُ لِلرَّمْنِينَ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا مَسْمًا ﴿ ﴾ [طه: ١٠٨]؛ أي: ذَلَتْهُ، ويقول الله تعالى: ﴿لَوْ أَنْزَنَا هَنَا الْقُرْوَانَ عَلَى جَبَلِ لَرَأَيْتُهُ خَيْسُهُ ﴾ [الحشر: ٢١]؛ أي: ذليلًا، وقال: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَهِدٍ خَشِمَةً ﴾ [الغاشية: ٢]؛ أي: ذليلة.

المعنى الثاني: سكون الجوارح؛ قال الله عَلى: ﴿ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَشِعُونَ ۞ ﴾ [المؤمنون: ٢].

قال الحسن لَثَلَلُهُ: (كان خشوعُهم في قلوبهم؛ فغَضُّوا بذلك البصر، وخفَضُوا به الجناح)(١).

وقال مجاهد كَثَلَثُهُ: ﴿السَّكُونُۥ (\*).

وقال ابن عبَّاس على الله على تفسيرها: «خائفون ساكنون»(١٤)، وبه قال طائفة من السلف؛ كقادة (٥٠)، والزُّفري(١٦)، وإبراهيم النَّخَعي(٧).

<sup>(</sup>۱) أخرجه ابن جرير في اتفسيره، (۱۷/۸ ـ ۹).

 <sup>(</sup>۲) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (۱۲۹)، وعبد الرزاق (۳۲۲۸)، والطبري في (تفسيره» (۱۷/ ۸۷).
 ۸)، والبيهقي في «الكبرى» (۲/ ۲۸۰).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن مردويه؛ كما في «الدر المتثور» (١٠/٥٥٧ ـ ٥٥٨).

 <sup>(</sup>٤) أخرجه ابن جرير في (تفسيره) (١٠/١٧).

<sup>(</sup>٥) أخرجه ابن جرير في «تفسيره» (١٠/١٧)، وابن المنذر، وعبد بن حميد؛ كما في «الدر المتور» (٥٩/١٠).

<sup>(</sup>٦) أخرجه ابن جرير في اتفسيرها (١٧/٨).

<sup>(</sup>٧) أخرجه ابن أبي شيبة (١٣/٥٥٣)، وابن جرير في اتفسيره، (١٧/٩).

وقال سعيد بن جُبِيْر كَاللَّهُ: (يعني: متواضعين، لا يَعرِفُ مَن عَن يمينه، ولا مَن عَن شِمَاله، ولا مَن عَن شِمَاله، ولا يَلتَفِتُ مِن الخشوع لله ﷺ (١٠)؛ فهو ساكن الجوارح، مُنكسِرُ القلب، لا يرفع بصره (٢٠).

ومما يدخل في هذا المعنى \_ وهو السكون \_ قوله تعالى: ﴿وَقُومُواْ يَلَمِ قَانِتِينَ ﴿ ﴾ [البغرة: ٢٣٨].

فقد جاء عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿ وَقُونُواْ لِلَّهِ تَنْتِينَ ﴿ ﴾ [البقرة: ٢٣٨]؛ قال: 
«مِن القنوت: الركوع والخشوع، وغَضَّ البصر وخفض الجناح من رَهْبة الله، كان العلماء إذا قام أحدهم في الصلاة، يهاب الرحمٰن ﴿ أَن يَشُدّ نَظَره إلى شيء، أو يَلتفِت، أو يقلب الحصى، أو يَعبَث بشيء، أو يحدِّث نفسه بشيء من شأن الدنيا إلا ناسيًا ما دام في صلاته (٤٠).

والمعنى الثالث: الخَوْف:

قال قتادة لَكُلَلُهُ: ﴿الخشوع في القلب: هو الخوف، وغَضُّ البصر في الصلاة ا (٥٠).

<sup>(</sup>١) ذكره البغوي في الفسيره؛ (٥/٨/٥).

 <sup>(</sup>۲) ذكر شيخ الإسلام في غير ما موضع من كتبه هذه المعاني وغيرها. انظر: امجموع الفتاوى؟
 (۲/ ۲۸ ـ ۳۰)، (۲۲/ ۵۰۳ ـ ۵۰۷).

<sup>(</sup>٣) «مجموع الفتاوى» (٢٢/٥٥٥ ــ ٥٥٧).

<sup>(</sup>٤) تقدم تخریجه.

<sup>(</sup>٥) أخرجه عَبْد بن حُمَيْد، وابن المنذر؛ كما في الدر المنثور، (١٠/ ٥٥٩)، وابن جرير في اتفسيره، (١٠/١٧)، والقرطبي في اتفسيره، (١/ ٤١٤).

: ( **YYX** ) ( ) =

قال الله عَلَىٰ: ﴿ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ۗ وَكَانُوا لَنَا خَنْشِعِينَ ﴾ [الانبياء: ٩٠]؛ قال الحسن: «هو الخوف الدائم في القلب» (١١).

وقــال تــعــالـــى: ﴿وَتَرَنَهُمْ يُعَرَضُونَ عَلَيْهَا خَنشِمِينَ مِنَ ٱلذُّلِّ يَنظُرُونَ مِن طَرْفٍ خَيْيً﴾ [الشورى: ٤٥].

قال عبد الرحمٰن بن زيد: «الخشوعُ: الخَوْفُ والخَشْية لله، وقرأ قول الله: ﴿ خَشِيهِ يَنَ اللَّهِ لِي اللهِ الله وَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

قهم ينظُرون إلى النار مِن طَرْفِ خفي، متذلَّلين متضائلين مما دهاهم، يبتدئ نظَرُهم إلى النار من تحريك لأجفانهم ضعيف؛ كالمصبور ينظر إلى السيف<sup>(٣)</sup>.

### والمعنى الرابع: التواضع:

وقد فُسُرَ بدلك قوله تعالى: ﴿ وَاسْتَعِنُواْ بِالْقَبْرِ وَالْقَلَوْ وَإِنَّا لَكِيرَهُ إِلَا عَلَى الْمَقْدِينَ ﴿ وَالْمَدْوَى وَالْقَلَوْ وَالْمَالُوَ وَمَا أَرِلَ إِلَيْكُمْ لَلَمْتِينَ ﴿ وَالْمَدْوِينَ فَالْمَ الْمَكْمُ وَالْمَدْوَينَ وَلَا أَرِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا اللّهُ وَمَا أَرِلَ إِلَيْكُمْ وَلَا مَا مُحْوِيمِهُ مِنْ أَرْ السَّحُودُ ﴾ [الفتح: وَالمَواضع: (1) وحدا والتواضع: (1) والمناح: والمحدوق والتواضع: (1) وكذا قوله: ﴿ وَسِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَرْ السُّجُودُ ﴾ [الفتح: والتواضع: (1)]

والمعنى الخامس: اليُبُسُ والجمود؛ كما في قوله تبارك وتعالى: ﴿وَمِنْ مَايَنِيهِ أَنَّكَ تَرَى اَلْأَرْضَ خَنِيْمَهُ ﴿ اَصْلَت: ٣٩]؛ يعني: هامدة يابسة لا نبات فيها (٥٠).

# ثانيًا: الخشوع في السُّنَّة:

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن المبارك في االزهد؛ (١٦٨)، وروى أبو نعيم في الحلية؛ (٧٨/٧) عن سفيان الثوري مثله.

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن جرير في الفسيره؛ (٢٠/ ٥٣٢).

<sup>(</sup>٣) الفسير أبي السعودة (٨/ ٧١ \_ ٧٢)؛ بتصرف.

 <sup>(</sup>٤) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (١٧٤)، وابن جرير في «تفسيره» (٢١/٣٢٣)؛ وبه قال غير واحد. انظر: «تفسير ابن كثير» (٧١٤)، و«تغليق التعليق» (٣١٣/٤ ـ ٣١٤).

<sup>(</sup>٥) انظر: الفسير الطبري، (١٠/ ٤٣٨)، والنفسير البغوي، (٥/ ٣٦٧).

قَبْلَهَا مِنَ الذُّنُوبِ مَا لَمْ يُؤْتِ كَبِيرَةً؛ وَذَلِكَ الدَّهْرَ كُلُّهُ (١٠).

٢ ـ وعن أبي هريرة ﷺ؛ قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: امتثلُ المُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللهِ ـ وعن أبي الخَاشِعِ الرَّاكِعِ السَّاجِدِهِ اللهُ اللهِ اللهِ ـ وَاللهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِهِ ـ كَمَثَلِ الصَّائِمِ الْقَائِمِ الخَاشِعِ الرَّاكِعِ السَّاجِدِهِ (٢٠).

٣ ـ وعن علي بن أبي طالب ﷺ؛ قال: قال رسول الله ﷺ: «اللَّهُمَّ، لَكَ رَكَعْتُ، وَبِكَ أَسْلَمْتُ، خَشَعَ لَكَ سَمْعِي وَبَصَرِي وَمُخْي وَعَظْمِي وَعَصَبِي، (٣).

وهذا الحديث يدلُّ على أن الخشوع ينتظِمُ جوارح العبد جميعًا، وأنه من الأعمال القلبيَّة التي تظهر على الجوارح وتؤثَّر فيها، وأن الخشوع في كل جارحة بحَسَبِها؛ فخشوع السمع غير خشوع البصر، والمُخّ، والعَظْم، وهكذا.

وتظهر ثَمَرة القول بالتلازُم في الأعمال القلبيَّة في مثل ذلك؛ ولذلك فإنه إذا كان خشوع الجارحة أثرًا من آثار خشوع القلب، كان ذلك أقوى من القول بأن الجارحة خشَعَتْ؛ لأن خشوع الجارحة مجرَّدًا يمكن أن يكون من خشوع النفاق، بخلاف ما لو اتصل خشوعها بخشوع القلب.

قال ابن الجَوْزي كَالَمَهُ: «وإني لأعرف خَلْقًا يحضُرُون المجلس منذ سنين، ويبكون ويخشعون ولا يتغيَّر أحدهم عما قد اعتاده من المعامَلة في الربا، والغش في البيع، والجهل بأركان الصلاة، والغِيبَة للمسلمين، والعقوق للوالدَيْن، وهؤلاء قد لبَّس عليهم إبليس؛ فأراهم أن حضور المجلس والبكاء يدفع عنه ما يُلابِسُ من الذنوب)(٤).

أخرجه مسلم (۲۲۸).

<sup>(</sup>٢) أخرجه النسائي (٣١٢٧)، وصحّحه الألباني في "صحيح الترغيب" (١٣٢٠)، وأصل الحديث عند البخاري (٢٧٨٧)، دون قوله: «الخاشع الراكع الساجد». انظر للاستزادة: «السبيل الهاد، إلى تخريج أحاديث الجهاد» للشيخ مساعد الحميد (٢٩، ٣٠، ٢٠٣).

<sup>(</sup>٣) تقدم تخریجه.

<sup>(</sup>٤) ﴿ تلبيس إبليس (ص٤٤٦).

أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٤٦٧٩)، وابن أبي عاصم في «السُّنَة» (٢٦١)؛ ومن طريقه أبو القاسم الأصبهاني في «الحُجَّة» (٢٤٨). وقال فيه الهيثمي في «المجمع» (٢٨٨١): «رجاله رجال الصحيح»، وصحَّحه السيوطي في «الخصائص» (١٥٨/١)، وحسَّنه الألباني في «الصحيحة» (٢٨٨٩)، وفي الباب عن أنس ﷺ.

:**③[Y∧·]**}:=

وعن هشام بن إسحاق بن عبد الله بن كِنَانة، عن أبيه؛ قال: أرسَلني أميرٌ من الأمراء إلى ابن عبَّاس أسألُهُ عن الصلاة في الاستسقاء، فقال ابن عبَّاس: ما منعه أن يسألني؟ قال: فخرج رسولُ الله ﷺ: متواضِعًا متبذِّلًا متخشِّعًا مترسَّلًا متضرِّعًا، فصلى ركعتَيْن، كما يصلي في العيد، ولم يخطُبْ خُطْبَتَكُمْ هذه (١٠).



<sup>(</sup>۱) أخرجه الترمذي (۵۵۸، ۵۵۹)، والنسائي (۱۵۲۱)، وابن ماجه (۱۲۲۱)؛ واللفظ له، وصحَّحه الترمذي، وابن خزيمة (۱٤٠٥، ۱٤۱۹)، وابن حبان (۲۸۲۲)، والحاكم (۲۲۲۱ ـ ۳۲۷) (۳۲۷)، والنووي في «المجموع» (۹٤/۵)، والألباني في «الإرواء» (۲۱۵)، (۲/۹۰).





#### للخشوع ثلاث درجات:

الدرجة الأولى: التذلُّل لأمر الله ﷺ، مع الاستسلامِ لحُكُمه، والتواضُعِ لنظر الله تعالى له.

فالتذلَّل لأمر الله تبارك وتعالى: تَلَقِّيهِ بصدق العبودية من غير استنكاف، ولا نُفْرة، ولا تعالي عليه، وإنما يخضع العبد لأمر ربه ومولاه سبحانه، فيتقبَّل أمره، وينقاد له، ويتمثَّل لهذا التوجيه الرباني، مع موافقة باطنه لظاهره، وإظهار الضعف والافتقار لهذاية الله ﷺ؛ فهو منقاد لأمر ربَّه بقلبه وجوارحه، متواضِع له سبحانه.

وأما الاستسلام لحكم الله ﷺ: فيشمل الحُكْمَ بنوعَيْه:

الحكم الشرعي: فلا يعترِضُ على شرائع الدين، وأحكام الله ﷺ.

والحكم الكَوْني: فلا يعترِضُ على أحكام الله القدريَّة الكونيَّة.

فإذا نزَلَتْ به مصيبة أو بمن يُحِبُّ، تلقَّى ذلك بالصبر والرضا دون اعتراض بالتسخُّط؛ فهو لا يعارِضُ أمر الله الشرعي بشهوة ولا برأي، ولا يعارِضُ قدر الله بتسخُّط، أو تذرُّر.

وأما التواضُعُ لنظر الله عَلَىٰ: فإنما يحصُلُ بدوام استشعاره مراقبة الله عَلَىٰ له، فيَذِلُ قَلْبُهُ، وتَنكَسِرُ نفسه، وتَخضَعُ جوارحه.

الدرجة الثانية: الرجوع إلى النفس باستشعار نَقْصِها وضعفها وعجزها، فيُورِئُه ذلك تواضعًا.

وأمًّا في نظره إلى الخلق، فإنه يرى فضائِلَهم ومحاسنهم.

فنظُرُهُ إلى النفس نَظَرُ انتقاص يزهِّده في مطالبة الخلق بحقِّه عليهم، فضلًا عن إكرامهم وإعظامهم له.

ثم إذا نظر إلى الناس، لم ير إلا إفضالهم وإكرامهم، ومناقبهم ومحاسنهم؛ فيثني عليهم، ويشكُرُ معروفهم، ويَحفَظ صنائعهم، فلا تَضِيع ولا تُنسَى؛ وهذا لا شك أنه مِن أكمل المنازل، ومِن أحسن أحوال النفس.

الدرجة الثالثة: أن يصفِّي قلبه من النظر إلى المخلوقين؛ فلا يُلتفِت إليهم بعمله

الصالح، ولا يَنشغِل بهم طلبًا لمدحهم، ورغبةً فيما عندهم، بل قد جعَلَ عمله كلَّه لله؛ فشغله ابتغاء مرضاته عن الانشغال بمن سواه(١٠).



<sup>(</sup>۱) ذكر هذه الدُّرَجات الحافظ ابن القيِّم نقلًا عن صاحب المنازل. انظر: (مدارج السالكين) (۱/ ٥٢٤ ـ ٥٢٤).



# مراتب الناس في الخشوع

فكما أن الخشوع يتفاوت في نفسه، فكذلك الناس يتفاوتون فيه؛ بحسب ما يقع في قلوبهم من معرفة الله على، ومعرفة صفات عظمته وجلاله، واستشعار مراقبته، وكذلك ما يكون في قلوبهم من معرفة النَّفْس ونقائصها وعيوبها، وكذلك بحسب فهمهم وتدبُّرهم لمعاني القرآن، فيتفارَت الناس في ذلك تفاوُتًا كبيرًا، حتى يكون بين الرجل وصاحبه في الصلاة كالذي بين السماء والأرض؛ قهذا تُرفَّعُ صلاته، تتوهَّج بالنور حتى تَخترِق السلوات إلى عرش الرحلن على، وهذا تخرُجُ مُظْلِمةً لِظُلْمة قلبه، فتُغلَّنُ أبواب السماء دونها، فتُلَفَّ كما يُلَفَّ الثوب الخَلِق، فيُضرَبُ بها وجه صاحبها، وهذا يكتبُ له أضعافها وأضعاف مضاعفة، وهذا يخرُجُ منها وما كُتِبَ له إلا نصفها إلا ربعها إلا ثمنها إلا عشرها، وهذا يحضُرُها صورة ولم يُكتَبُ له منها شيء (۱).

فمن الناس: مَن يحقِّق هذا الخشوع؛ لقوَّة مطالعته لقرب الله ﷺ منه، واطلاعه على سِرٌه وضميره ومكنوناته؛ فيستحيي من الله، ويراقبه في حركاته وسكناته.

ومنهم: من يحقِّقه بمطالعته لكمال الله وجماله المقتضي الاستغراق في محبته والشوق إلى لقائه.

وبعضهم: يخشع حين يستشعِرُ قوَّة الله ﷺ، وجبروته، وبطشه، وشدَّة أخذه، ونكاله بالظالمين المُجرِمين الخارجين عن حدوده وطاعته.

والناس في هذا الباب ما بين ظالم لنفسه، أو مقتصد، أو سابق بالخيرات بإذن الله (٢٠)؛ لأن مراتب السالكين إلى الله في في العبوديَّة لا تخرُّجُ عن هذه المراتب الشلاث؛ كما قال الله في : ﴿ أُمَّ أَوْلَانًا اللهِ فَيْلَا مُ اللهُ اللهُ عَلَا اللهِ فَيْلًا اللهُ اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ اللهُورُ اللهُ ا

فالظالم لنفسه: هو المقصِّر في الواجبات، المرتكِب للمحظورات.

والمقتصد: من اقتصر على الأمر الواجب دون زيادة أو نقص، وترَك المحرَّم.

والسابق بالخَيْرات: من جاء بالواجب، وفارَق المحرَّم، مع مجانبته للمكروه، وفعله المستحبَّات.

<sup>(</sup>١) قمعارج القبول؛ (١٠١٦/٣).



فالخشوع: عمَلٌ من أعمال القلب التي تظهر على الوجه والجوارح، والناس يتفاوتون فيه على هذه المراتب؛ فالسابقون في هذا الباب: هم الأوَّلون، ثم يلي ذلك من هو مقتصِد، ثم يلي ذلك الظالم لنفسه، والظالم لنفسه متوعَّدٌ بالعقوبة.

وقد كان النبي ﷺ يستعيذ بربه: (مِنْ عِلْم لَا يَنْفَعُ، وَمِنْ قَلْبِ لَا يَخْشَعُ، وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ، وَمِنْ دَعْوَةٍ لَا يُسْتَجَابُ لَهَا،(١٠)؛ فَذَلَّ على أن تحقيقُ الخشوع وتحصيله من الواجبات في الحد الذي لا يرخَّص للمكلَّف في تركه والتقصير فيه.

وهكذا تتفاوّتُ أحوال العباد في صلاتهم من جهة الخشوع، وقد جعَلَهم ابن القيِّم كَثَلَثُهُ على خمس مراتب (٢٠):

الأولى: الظالم لنفسه المفرِّط، وهو الذي انتقَصَ من وضوئها ومواقيتها وحدودها وأركانها؛ ولا شك أن هذه الأمور تؤثِّر في خشوع العبد، بل إن الإمام يتأثَّر في خشوعه وإدراكه في صلاته بسبب إخلال بعض المأمومين بطهارتهم، أو في إقامة صلاتهم؛ كما جاء عن رجل من أصحاب النبي على عن النبي الله أنه صلَّى صلاة الصبح، فقرأ الرُّومَ، فالتَبَسَ عليه، فلمَّا صلَّى، قال: قمَا بَالُ أَقْوَامٍ يُصَلُّونَ مَعَنَا لَا يُحْسِنُونَ الطُّهُورَ؛ فَإِنَّمَا يُلبِّسُ عَلَيْنًا الْقُرْآنَ أُولَئِكَ، "".

قال ابن كَثِير كَلَلهُ، بعد أن ذكر هذا الحديث: اوهذا إسناد حسن، ومتن حسن، وفيه سِرٌّ عجيب، ونبأ غريب، وهو أنه ﷺ تأثَّر بنقصان وضوء من اثتم به؛ فدل ذلك على أن صلاة المأموم متعلَّقة بصلاة الإمام، (٤٠).

الثانية: رجل يحافظ على المواقيت والأركان الظاهرة، ولكنه يضيَّع مجاهدة ما يُعرِضُ له من الوساوس والخواطر، فيسترسِلُ معها.

الثالثة: مَن حافَظَ على حدودها وأركانها، وجاهد نفسه بدفع الوساوس؛ فهو مشغول بين صلاة وجهاد، يحاول أن يستحضِر ويجاهِد؛ فهو مأجور على مجاهدته، ومأجور على صلاته؛ ولكنه لم يَعْتَلِ سَنَامَ المراتب.

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (٢٧٢٢)؛ من حديث زيد بن أرقم ١١٥٠

<sup>(</sup>٢) انظر: «الوابل الصيّب» (ص٤٩ ـ ٥١).

<sup>(</sup>٣) أخرجه النسائي (٩٤٧)، وحسَّنه ابن كثير في القسيرة (٢٦٩٦)، وابن حجر في النائج الأفكار؟ (١٨٢٦)، ثم تراجع إلى الأفكار؟ (١٨٢١)، ثم تراجع إلى تحسينه في الصل صفة الصلاة؟ (٢/ ٤٤٠)، واصحيح سنن النسائي؟ (١/ ٣١٥). وفي الباب عن حذيفة ظهد. انظر: الضعيفة ( ١٦٢٥).

<sup>(</sup>٤) «تفسير ابن كثير» (٦/ ٣٢٩).

الرابعة: وهذه فوق الثالثة؛ وهو مَن قام إليها، فأكمَلَ حقوقها وأركانها، واستغرق قلبه شأن الصلاة وعبوديَّة ربه فيها؛ فلا تشغله الوساوس، ولا ينشغل بمجاهدة النفس، وإنما شُغْلُه في تكميل صلاته، وهمه كله مصروف إلى إقامتها كما ينبغي.

المخامسة: وهي أعلى المراتب، وأرفع درجات الخاشعين في الصلاة؛ فهو مع تحقيق الشروط والواجبات والأركان، وحضور القلب، قد امتلا قلبه محبَّة شه، وإجلالًا له تعالى، يصلِّي وكأنه يَرَى ربه عَنى؛ فتندفعُ عنه تلك الوساوس والخطرات التي شغَلَتْ غيره، ولا تأتى إليه أصلًا؛ فهو مشغول بربه، قرير العين به.

فالأول: معاقب، والثاني: محاسب، والثالث: مكفّرٌ عنه لمجاهَدته، والرابع: مُثَاب، والخامس: مقرّبٌ إلى ربه في أعلى المنازل والدرجات.







### للخشوع نوعان:

الأول: خشوع الإيمان: وهو خشوع القلب لله بالتعظيم والإجلال والوَقَار والمهابة والحياء، فينكسِرُ القلب كَسْرةً مُلتئِمةً من الوَجَلِ والحبّ والحياء، وشهود نعم الله وجناياته هو؛ فيخشع القلب لا محالة، فيتبعه خشوع الجوارح.

والثاني: خشوع النفاق: وهو خشوع الظاهر دون مواطّأة الباطن؛ فيبدو على الجوارح تصنُّعًا وتكلُّفًا والقلب غير خاشع(١).

ومتى تكلَّف الإنسان تعاطِيَ الخشوع في جوارحه وأطرافه مع فراغ قلبه منه، فإنَّ ذلك يكون من قَبِيلِ خشوع النفاق، إلا إذا أراد العبد بفعل ذلك تحقيق خشوع الإيمان، على ألَّا يكون ذلك بحضرة الناس، وإنما يفعله خاليًا.

وقد قال بعض السلف: «استعيذوا بالله مِن خشوع النفاق»، فقيل له: وما خشوع النفاق؟ فقال: «أن ترى الجَسَدُ خاشعًا، والقلب ليس بخاشع»(٢).

وكان الفُضَيْل بن عِيَاض صَلَّهُ يقول: «كان يُكْرَهُ أن يُرِيَ الرجلُ من الخشوع أكثَرَ مما في قلبه (<sup>۳)</sup>.

وقد ذُكِرَ أن عمر بن الخطاب رأى رجلًا طأطأ رَقَبَتَهُ في الصلاة، فقال: «يا صاحب الرَّقَبَة ، ارفع رقَبَتك، ليس الخشوع في الرقاب، إنما الخشوع في القلوب)(٤٠).

ولما ذكر ابن القيِّم كَلَّلَهُ أنواع البكاء، قال: (والثامن: بكاءُ النفاق، وهو أن تدمع العين، والقلب قاس، فيُظهرُ صاحبه الخشوع، وهو من أقسى الناس قلبًا ا(٥٠).

<sup>(</sup>١) انظر: «الروح» (٢/ ٦٩٤).

 <sup>(</sup>۲) أخرجه أحمد في «الزهد» (۱٤٢)، والبيهقي في «الشعب» (۲۰۲۷)، عن أبي الدرداء فيه، وقد جاء نحوه مرفوعًا من حديث أبي بكر الصديق فيه؛ أخرجه البيهقي في «الشعب» (۲۰۲۸)، والحكيم في «النوادر» (ص۳۱۷)، وقد ضعّفه العراقي في «تخريج الإحياء» (۲/ ۲۹۷)، والألباني في «تحقيق الإيمان لشيخ الإسلام» (ص۲۷).

<sup>(</sup>٣) (مدارج السالكين؛ (١/ ٥٢١)؛ ولم أجده مسندًا.

<sup>(</sup>٤) «مدارج السالكين» (١/ ٥٢١)، وروَى نحوه الدِّينُوري في «المجالسة» (١٦٩١، ١٦٩١).

<sup>(</sup>ه) قراد المعادة (١/٨٧١).

وقد رأى بعضهم رجلًا خاشع المَنْكِبَيْنِ والبدن، فقال: «يا فلان، الخشوع ها هنا»، وأشار إلى صدره، «لا ها هنا»، وأشار إلى مُنْكِبَيْهِ (١٠).

وذُكِرَ أَن عَائِشَة ﷺ رأت أَنَاسًا يَتَمَاوَتُونَ فِي مِشْيَتَهُم، فَسَأَلَتُ عَن هَوْلاً ، فَقَيلُ لَهَا: نُسَّاكُ؛ أي: مُبَّاد، فقالت: «كان عمر بن الخطاب ﷺ إذا مشى أُسرَع، وإذا قال أَسمَع، وإذا ضرَبَ أُوجَع، وإذا أَطعَمَ أَشْبَع؛ كان هو الناسكَ حقًّا ((٢).

وَعن محمد بن عُبَيْد الطَّنَافسي؛ قال: (سمعتُ سفيانَ ـ يعني: الثوري ـ يقول: يا معشَرَ القرَّاء، ارفعوا رؤوسكم، لا تزيدوا التخشَّعَ على ما في القلب؛ فقد وضَحَ الطريق؛ فاتقوا الله، وأجمِلوا في الطلب؛ (٣).

يقول ابن القيِّم كَثَلَثُهُ: ﴿ وَالْخَاشِع لَهُ: عَبْدٌ قَد حَمَدَتُ نيران شهوته، وسكنَ دُخَانُها عن صدره ؛ فانجلى الصدر، وأشرق فيه نور العظمة ؛ فماتت شهوات النفس للخوف والوقار الذي حُشِيَ به، وخمَدَتِ الجوارح، وتوقَّر القلب، واطمأنَّ إلى الله وذِكْرِه بالسكينة التي نزَلَتُ عليه من ربه، فصار مخبِتًا له، والمخبِتُ: المطمئنُ ؛ فإن الخَبْتَ من الأرض: ما اطمأنَّ فاستنقَعَ فيه الماء ؛ فكذلك القلب المُخبِت: قد خشع واطمأن كالبقعة المطمئنَّة من الأرض التي يجري إليها الماء فيستقِرُّ فيها، وعلامتُه: أن يسجُدَ بين يدي ربه إجلالًا وذلًا وانكسارًا بين يديه سَجْدةً لا يرفع رأسه عنها حتى يلقاه.

وأما القلب المتكبِّر: فإنه قد اهتزَّ بتكبُّره ورَبَا، فهو كبُڤُعة رابية من الأرض لا يستقر عليها الماء.

فهذا خشوع الإيمان.

وأما التماوُّتُ وخشوع النفاق: فهو حالٌ عند تكلُّف إسكان الجوارح تصنُّعًا ومراءاة، ونفسه في الباطن شابَّةٌ طَرِيَّة، ذاتُ شهوات وإرادات؛ فهو يَخشَعُ في الظاهر، وحيَّةُ الوادي وأسدُ الغابة رابضٌ بين جنبَيْهِ ينتظِرُ الفريسة، (1).



<sup>(</sup>١) دمدارج السالكين؛ (١/ ٥٢١).

<sup>(</sup>٢) المدارج السالكين؛ (١/ ٥٢١)؛ ولم أجده عن عائشة رضيًا، وإنما أخرجه ابن سعد في الطبقات، (٣/ ٢٧٠)؛ ومن طريقه ابن عساكر في التاريخه، (٢٨٨/٤٤)، من كلام الشَّفَّاء بنت عبد الله.

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٦/ ٢٨٢).

<sup>(</sup>٤) «الروح» (٢/ ١٩٤ ـ ١٩٥).





وإليك بعضَ الوسائل الموصَّلة إلى الخشوع:

### ١ ـ استحضار نظر الله تعالى إليك:

ني حَرَكاتك وسَكَناتك، في صلاتك وقراءتك، في قيامك وقعودك؛ فالخشوعُ لا يختصُّ بالصلاة، وإنما هو عبادة قلبيَّة يظهر أثرها على الجوارح في كل أحوال العبد؛ وإنما يفارِقُ الخشوع القلب إذا حصلت الغَفَّلة عن استشعار نظر الله ﷺ ومراقبته.

قال ابن القيِّم كَيَّلَهُ: «الخشوع هو الاستسلام للحُكُمَيْنِ: الديني الشرعي: بعدم معارَضَته برأي أو شهوة، والقَدَريِّ: بعدم تَلَقِّهِ بالتسخُطِ والكراهِيَةِ والاعتراض، وهو الانقياد بالمَسْكَنة والذل لأمر الله وقضائه، والاتِّضَاعُ لنظر الحق، وهو اتَّضَاع القلب والحوارح وانكسارها لنظرِ الربِّ إليها، واطّلاعِهِ على تفاصيل ما في القلب والجوارح، وخوفُ العبد الحاصل من هذا يُوجِب له خشوع القلب لا محالة، وكلما كان أشدَّ استحضارًا له، كان أشدَّ خشوعًا، وإنما يُفارِق الخشوع القلب إذا غفَلَ عن اطلاع الله عليه، ونظره إليه (۱۱).

فهذا الذي أورَثَ قلوب القوم ما أورَثَها من خشية الله في السرِّ والعلن، بالليل والنهار، وعلى كل حال؛ فظهَرَ ذلك على جوارحهم، وقَسَمات وجوههم.

فعن عبد الله بن أبي سليمان؛ قال: كان علي بن الحسين زين العابدين إذا مشى لا تجاوِزُ يدُهُ فخذَيه، ولا يَخطِرُ بيده، وكان إذا قام إلى الصلاة، أخذته رِعْدة، فقيل له: ما لك؟ فقال: «ما تدرون بين يَدَيْ مَن أقوم؟! ومَن أناجي؟!» (٢)، وكان إذا ترضًا للصلاة، اصفَرَّ لونه من شدة الوَجَل، والحَيّاء، والخوف، واستشعار عظمة الله، والنظر إليه، فيُقدِمُ على صلاةٍ يُناجِي فيها ربه؛ فيظهر ذلك صُفْرةً في وجهه.

فعن عبد الرحمٰن بن حَفْص القُرَشي؛ قال: اكان علي بن حسين إذا توضًا، اصفرً، فيقول له أهله: ما هذا الذي يعتادك؟ فيقول: تدرون بين يَدَى مَن أريد أن

<sup>(</sup>١) دمدارج السالكين؛ (١/ ٥٢٢ ـ ٥٢٣)؛ بتصرف.

 <sup>(</sup>٢) أخرجة عبد الله بن أحمد في الزوائد الزهدة (٣٦٧)، وأبو نعيم في الحلية (٣/١٣٣)، وابن عساكر في الريخة (٣٧٨/٤١)؛ واللفظ له.

أقوم؟! الأ(١).

وكان خَلَف بن أيوب لا يطرُدُ الذباب عن وجهه في الصلاة، فقيل له: كيف تصبر على ذلك؟ قال: (بلغني أن الفسَّاق يَصبِرُونَ تحت أسواط السلطان ليقال: فلان صبور، ويَفتخِرون بذلك، فأنا قائم بين يَدَيْ ربي؛ أفأتحرَّك لذبابة؟!ا(٢).

# ٢ ـ ترقُّبُ آفات النَّفْس والعمل بالنَّقْد، ورؤيةُ فضل كل ذي فضل:

فارجِعْ إلى نفسك، وانظُرْ إلى عيوبها؛ فإن ذلك يُورِثُك انكسارًا، وأما الخَلْق، فلا تنظر إلى عيوبهم، بل انظر إلى محاسنهم، فيُورِثُك ذلك شعورًا بأنك أقلُّ من هؤلاء جميعًا، وأنك المقصِّر المذنب، المحتاج إلى عفو ربك ومسامحته، وإلى التشمير للتقرُّب إليه وطاعته (<sup>7)</sup>.

## ٣ ـ معرِفة الربِّ عَلَى معرِفةً صحيحةً تُورِثُ التعظيم:

فكلما كان العبد أعرَف بالله، كان له أخوَف وأشدَّ تعظيمًا؛ ولهذا قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَغْشَى اللهَ مِنْ عِبَادِهِ المُلْمَتَوْأُ ﴾ [فاطر: ٢٨]، فإذا عرَف العبدُ ربَّه بصفات كماله ونعوت جلاله، وعرَف نفسه بضَعْفها وعَجْزها وفَقْرها، انكسَر وتواضَعَ وخشَعَ لله ربِّ العالمين (١٠).

قال ابن القيِّم رحمه الله تعالى: «الفقرُ فقران:

فَقْرٌ اضطراريٌ؛ وهو فقر عام لا خروج لِبَرٌ ولا فاجر عنه؛ وهذا الفقر لا يقتضي مدحًا ولا ذَمًّا، ولا ثوابًا ولا عقابًا، بل هو بمنزِلة كون المخلوق مخلوقًا ومصنوعًا.

والفقرُ الثاني: فَقُرٌ اختياري، هو نتيجة عِلْمَيْنِ شريفَيْن:

أحدهما: معرفة العبد بربّه.

والثاني: معرفته بنَفْسِه.

فمتى حصَلَتْ له هاتان المعرفتان، أنتجتا فقرًا هو عين غِنَاه، وعنوانُ فلاحه وسعادته. وتفاوتُ الناس في هذا الفقر بحسب تفاوتهم في هاتَيْن المعرفتَيْن؛ فمَن عرَفَ ربه بالقدرة التَّامَّة، عرَفَ ربه بالقدرة التَّامَّة، عرَفَ نفسه بالعجز التام، ومن عرَفَ ربه بالعِز التام، عرَفَ نفسه بالمسكنة التامة) (٥٠).

<sup>(</sup>١) أخرجه عبد الله بن أحمد في (زوائد الزهد) (ص٣٦٧).

<sup>(</sup>٢) ﴿إحياء علوم الدين (١/ ١٥١). وانظر: ﴿إِتَّحَافَ السَّادَةُ الْمُتَّقِينَ (٣/ ٢٤).

<sup>(</sup>٣) انظر: قمدارج السالكين؛ (١/ ٥٢٣).

<sup>(</sup>٤) انظر: (الخشوع في الصلاة) لابن رجب (٤٦ ـ ٤٧).

<sup>(</sup>٥) ﴿طريق الهجرتينَ ١٣/١).

فإذا حصَّل العبد هذا المقام، ونرَلَ بتلك المنزِلة، خضَعَ لله، وخشَعَ قلبه وجشَعَ قلبه وجوارحه؛ سواءٌ كان في الصلاة أو كان خارجًا عنها، ولما كان القيام في الصلاة بين يَدِي الله أكمَلَ حال الخاشعين، جُعِلَت قُرَّةُ عينه فيها، فإذا تلبَّس بها، استكان لها، وإذا انصرَفَ عنها، اشتاق إليها.

# ٤ ـ أن يصلِّيَ صلاة رجل يظنُّ أنه لن يعود إليها أبدًا:

فإن ذلك أدعى أن يفرِّغ لها قلبه، وأن يستحضِرَ فيها عظمة ربه.

وقد جاء عن أبي أيوب الأنصاري ﴿ قَالَ: جاء رجل إلى النبي ﷺ؛ فقال: عِظْني وأَوْجِز، فقال: (إذا قُمْتَ فِي صَلَاتِكَ، فَصَلِّ صَلَاةً مُودِّع...، الحديث (١٠).

وفي حديث أنس ﷺ مرفوعًا: «اذْكُرِ المَوْتَ فِي صَلَاَتِكَ؛ فَإِنَّ الرَّجُلَ إِذَا ذَكَرَ المَوْتَ فِي صَلَابِهِ لَحَرِيٌّ أَنْ يُحْسِنَ صَلَاتَهُ، وَصَلِّ صَلَاةَ رَجُلٍ لَا يَظُنُّ أَنَّهُ يُصَلِّي صَلَاةً غَيْرُهَا...)، الحديث(٢).

وخطب علي بن أرطأة على منبر المدائن، فجعل يَعِظُ الناس حتى بَكَى وأَبْكَى، فقال: اكونوا كرجل قال لابنه وهو يعظه: يا بُنَيَّ، أُوصِيكَ لا تُصَلِّ صَلَاةً إلا ظننتَ أنك لا تصلًى بَعْدَها غيرها حتى تموت (٣٠).

#### ٥ ـ أن تستشعِرَ وتستحضِرَ أنك على الصراط فوق جهنَّم:

وكأنك تشاهد الجنة والنار أمام عينيك، وكأنك قمتَ بين يدي الله و الله والله عنه الله الله الله الله المحساب؛ وكان بعض السلف إذا سَمِعُوا الأذان، تغيَّرت ألوانهم، وفاضت عيونهم، كانوا يرَوْنَ أنه يذكُرهم بالنداء يوم العرض الأكبر (١٤)؛ كانوا يستشعرون هذه المعاني في كل شيء حولهم.

وهذا حاتم الأصم لما سُيِّلَ عن صلاته، قال: «إذا حانت الصلاة، أسبَغْتُ الوضوء، وأتيت الموضع الذي أريد الصلاة فيه، فأقعُدُ فيه حتى تجتمِعَ جوارحي، ثم أقوم إلى

<sup>(</sup>۱) أخرجه ابن ماجه (٤١٧١)، وقد ضعَّفه البوصيري في المصباح الزجاجة، (٤/٢٢)، ط. دار العربية، ولكن له شواهد بها حسَّنه ابن حجر والسَّخاوي؛ كما في المقاصد، (٢٧٥)، والألباني في الصحيحة، (٤٠١).

 <sup>(</sup>٢) أخرجه الديلمي في «الفردوس» (١٧٥٥)، كما في «المقاصد» (٢٧٥)، وحسَّنه ابن حجر، كما
 في «المقاصد» (٢٧٥)، والألباني في «الصحيحة» (١٤٢١).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في (الرقة والبكاء) (١٠٥).

<sup>(</sup>٤) انظر: «الرقة والبكاء» (١٤٠ ـ ١٤٧).

صلاتي، وأجعل الكعبة بين حاجبي، والصراط تحت قدمي، والجنة عن يميني، والنار عن شمالي، وملك الموت وراثي؛ أظنُّها آخر صلاتي،(١١).

وقال أبو عبد الرحمٰن الأسدي: «قلت لسعيد بن عبد العزيز: يا أبا محمَّد، ما هذا البكاء الذي يَعرِضُ لك في الصلاة؟ فقال: يا ابن أخي، وما سؤالك عن ذلك؟ قلت: يا عم، لعل الله أن ينفعني، فقال سعيد: ما قمتُ في صلاتي إلا مُثْلَتُ لي جهنَّم، (٢).

ومن استشعَرَ هذه المعاني في الصلاة، لم يتغيَّر حاله في النافلة عنه في الفريضة، ولا في السِّرِيَّة عنه في الجهريَّة، ولكن قد تتفاوت درجات الخشوع بحسب حاله في كل صلاة.

وترى كثيرًا من الناس يتعجَّبون ممن يخشع في الصلاة السرية، وكيف لا يخشع وهو يقف بين يدي الله، ويستحضِرُ الجنة والنار، وأن الله يراه وينظُرُ إليه؟! ولكن الكثير من الناس لما قَسَتْ قلوبهم، ذهَبَتْ خشية الله منها، بينما لو قاموا لعظيم في الدنيا، قاموا خُشَعًا صَامِتِينَ، ثم لا تراهم خاشعين لله ربَّ العالمين.

قال مسلم بن يَسَار: (لو كنتَ بين [يَدَيْ] مَلِكِ تطلُبُ حاجةً، لَسَرَّكَ أَن تَخشَعَ له (٣).

وقال ذو النُّون المِصْرِي: (لو رأيتَ أيها البَطَّالُ أحدهم وقد قام إلى صلاته وقراءته، فلما وقف في محرابه، واستفتح كلام سيده، خطّرَ على قلبه أن ذلك هو المقام الذي يقوم فيه الناس لربِّ العالمين؛ فانخلَعَ قلبُه، وذهَلَ عقلُه، (٤).

وكان منصور بن صفيَّة \_ وهو منصور بن عبد الرحمٰن \_ يبكي في وقت كل صلاة؛ فكانوا يَرُوْنُ أنه يذكُرُ الموت والقيامة عند الصلوات<sup>(ه)</sup>.

#### ٦ - أن تفرِّغَ قلبك للصلاة، وأن تُؤثِرَها على ما سواها:

قال ابن كَثير كَنَّهُ: ﴿والخشوع في الصلاة إنما يحصُلُ بمن فرَّغ قلبه لها، واشتغل بها عما عداها، وآثرها على غيرها؛ وحينثذ تكون راحة له وقرة عَيْن؛ كما قال النبي عَلَيْ في الحديث الذي جاء عن أنس عَلَيْه، عن رسول عَلَيْ؛ أنه قال: ﴿حُبِّبَ إِلَيْ

<sup>(</sup>١) (الإحياء) (١/١٥١).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو نعيم في (الحلية؛ (٨/ ٢٧٤)؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخه؛ (٢٠٣/٢١).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن المبارك في الزهد، (١٠٨١)؛ ومن طريقه عبد الله بن أحمد في ازوائد الزهد، (ص٢٥٨)، وابن أبي شبية (٢٨/٢).

 <sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٩/ ٣٤٠).

<sup>(</sup>٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الرقة والبكاء» (١٤١).



الطِّيبُ والنِّسَاءُ، وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاقِ (١١).

وكان ابن المنكلير كَيْلَهُ يقول: ﴿إِنِي الْأَدْخُلُ فِي اللِّيلُ فِيهُولُنِي، فأصبِحُ حين أصبح وما قضَيْتُ منه أَرْبِي (٢٠)؛ أي: إذا أقبل الليل، ودخلتُ فيه، وبادرت إلى الصلاة، وخلوت بربي؛ فإذا بالليل قد انقضى، وتصرَّمت ساعاته، ولم أشعُرُ بذلك، ولم يحصُلْ ما كنت أوْمُله من طول المناجاة، فهي قصيرة في نظره؛ لشدة شَغَفه وتعلَّقه بذلك!

وقيل لعامر بن عبد القيس: أتحدُّثُ نَفْسَكَ بشيء في الصلاة؟ فقال: «أَوَشَيْءٌ أَحَبُّ إِلَيَّ من الصلاة أحدُّث به نفسي؟ أه، قالوا: إنَّا لَنُحَدَّث أَنفسنا في الصلاة ا فقال: أبالجنة والحُور؟ قالوا: لا، بأهلينا وأموالينا، فقال: «لَأَنْ تختلِفَ الأسِنَّةُ فيَّ أَحَبُّ إِلَيَّ من أَن يكون هذا مِنِّي في صَلَاتِي، (٣).

وقيل له: أما تسهو في صلاتك؟ قال: «أَوَحَدِيثٌ أحبُّ إليَّ مِن القرآن حتى أشغل به؟! هيهات، مناجاة الحبيب تستغرق الإحساس، (٤).

فينبغي على الواحد منا إذا أراد أن يدخُلَ في الصلاة أن يفرِّغ نفسه من شواغلها

<sup>(</sup>١) قلمسير ابن كثير؛ (١/ ٤٦١).

والحديث أخرجه النساني (٣٩٢٩)، و(٣٩٤٠)، بتقديم النّساء على الطّيب، وقد ضعّفه العقيلي في «الحامل» (٣٠٣/٢)، والمدارقطني في «اطراف في «الكامل» (٣٠٣/٢)، والمدارقطني في «اطراف الأفراد» (٢٧٩)، وقد نقل ذلك عنه الضياء (١٧٣٧)، وقد صحّحه جمع من أهل العلم؛ كالحاكم(٢/٠/١)، والضياء، واللهبي في «الميزان» (٢/٧٧)، وابن القيّم في «زاد المعاد» (١٤٥/١)، و«الجواب الكافي ( ٣٦٦)، والحافظ ابن حجر في «التلخيص» (٣/١١)، والفتح» (٣٥٣/١)، وغيرهم.

وانظر: اتخريج الكشاف؛ للزيلعي (٢٠٦)، و(المقاصد؛ (٣٨٠)، والله أعلم.

تنبيه: ورد هذا الحديث في بعض التفاسير بلفظ: •حُبِّبَ إلِيّ مِن دنياكم اللاث...؟ ولكن لا يُعلَمُ له أصلٌ؛ كما ذكر ذلك ابن القيِّم في «الجواب الكافي ( (ص٣٦٦)، وابن كثير في «البداية والنهاية» (٨/ ٣٦١)، وابن حجر في «التلخيص» (٣/ ١١٦)، والسخاوي في «المقاصد» (٣٨٠)، والممناوي في «المقاصد» (٣٥٠)، والممناوي في «الفتح السماوي» (٧٥٥)، وفيض القدير، (٣/ ٧٣٠)، والقاري في «المصنوع، في معرفة الحديث الموضوع» (١٠٦)، والزرقاني في «مختصر المقاصد» (٣٥٥)، والشوكاني في «الشوكاني والمُخالِي «الشوكاني في «الشوكاني في «الشوكاني في «الشوكاني في «الشوكاني والمُخالِي «الشوكاني والمُخالِي «الشوكاني والمُخالِي «الشوكاني والمُخالِي «الشوكاني والمُخالِي «الشوكاني «الشوكاني» «الشوكاني»

<sup>(</sup>۲) تقدم تخریجه.

<sup>(</sup>٣) المجموع الفتاوى (٢٢/٧٢)، وأخرجه أبو نعيم في الحلية (٢/ ٩٢)، وابن عساكر في التاريخة (٢/ ٩٢)، وابن عساكر في

<sup>(</sup>٤) «المُدْهِش» (ص٤٧٤).

حتى يُحسِنَ مناجاةَ ربه؛ فكما أنه لا ينبغي أن يكون في مصلًاه ما يشغل بصره، فكذا لا ينبغي أن يكون في نفسه ما يشغل قلبه.

ولما كَثُرَتْ شواغل الدنيا، وانصرَف كثير من الناس عن الاهتمام بأمر الآخرة، صار كثير منهم ينشغلون في صلاتهم بما أهمّهم خارِجَها، حتى ذهب خشوع القلب وتذلّله وهو بين يدي ربه، وإن الرجل ليقوم في صلاته وهو يعلم أن الله ينظر إليه، فما يمنعه ذلك من التفكّر بما يشغله من أمر دنياه، ولو كان حقيرًا تافهًا، ولو كان محرّمًا.

يقول الحسن كِثَلَهُ: «إذا قُمْتَ إلى الصلاة، فقُمْ قانتًا كما أمرك الله، وإيَّاك والسهوَ والالتفات؛ أن ينظُرَ الله إليك وتنظُرَ إلى غيره، تسألُ الله الجنة وتعوذُ به من النار، وقلبك ساه، ولا تدري ما تقول بلسانك؟!» (١٠).

#### ٧ \_ تدبُّر القُرْآن:

فإن تدبَّر القرآن يفتح مغاليق القلوب، ويُشغِل النفس بأخباره وقصصه ومَوَاعِظِه، وأوامره ونواهيه؛ فتدمع العين، ويَرِقُ القلب ويخشع، ويتذلَّل العبد بين يَدَيْ ربه من فضله، وإذا مَرَّتْ به آيات الرحمة، سأل ربه من فضله، وإذا مَرَّتْ آيات العنداب، استعاذ بالله من عذابه؛ فهو في صلاته بين خوف ورجاء؛ يذهب به الخوف كل مَذْهَب، حتى لَيُوشِكُ قلبه أن يتفطَّر، ثم يسكُنُ برجائه عند حسن ظنَّه بربه، وموفور الثقة به، وتمام التوكُّل عليه.

هنالك تنفتح مغاليق تلك القلوب، وتستهدي بهدي الله: ﴿أَفَلَا يَتَدَبِّرُونَ ٱلْقُرْمَاكَ أَرْ عَلَى قُلُوبِ أَنْفَالُهَا ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ

وقد قيل: «الخشوع في الصلاة: هو جمعُ الهِمَّة، والإعراضُ عما سواها، والتدبُّر فيما يجري على لسانه من القرآن والذُّكْر، (٣٠).

ومعلوم أن التدبُّر لا يقع إلا إذا عُرِفَ المعنى.

ي**قول ابن جرير الطبري** تَتَمَلَّلُهُ: «عَجِبْتُ لمن يقرأ القرآن ولا يَعرِفُ معانيه؛ كيف يَلتَذَّ بقراءته؟!»<sup>(٣)</sup>.

فمعرفة معاني القرآن طريق للتدبُّر، والتدبُّرُ طريق للفهم والاتعاظ والاعتبار والخشوع؛ لذلك كان السلف رضي القواحد منهم بآية واحدة، يردُّدها إلى الفجر،

<sup>(</sup>١) أخرجه محمد بن نصر المروزي في اتعظيم قدر الصلاة، (١٤٠).

<sup>(</sup>٢) انفسير البغوي؛ (١٦١/٤). (٣) امعجم الأدباء؛ (٦/ ٢٤٥٣)؛ بتصرف.

مع الخشوع والبكاء<sup>(١)</sup>.

وكان مالك بن دِينار كَلَفْهُ يقرأ قول الله ﷺ: ﴿لَوْ أَنْزَنَا هَنَا ٱلْقُرْءَانَ عَلَى جَمَلٍ لَرَأَيْتَكُمُ خَشِعًا مُتَصَدِّعًا مِّنَ خَشْيَةِ ٱللَّهِ﴾ [الحشر: ٢١]، ثم يقول: ﴿أَقسِمُ لَكُم لا يُؤمِن عَبدٌ بهذا القرآن إلا صُدِعَ قلبه﴾(٢).

وقال أبو عمران الجَوْني نَكِنَهُ: ﴿واللهُ، لقد صرَّف إلينا رَبُنا ﷺ فَي هذا القرآن ما لو صُرِّفَ إلى الجبال، لَحَتَّها وحَنَاها (<sup>٣)</sup>.

ويقول الحسن تَكَلَّلُهُ: «يا ابن آدم، إذا وسوس لك الشيطان بخطينة، أو حَدَّثْتَ بها نفسَك، فاذكُرْ عند ذلك ما حمَّلك الله من كتابه مما لو حمَلْتُهُ الجبال الرواسي، لَخَشَعَتْ وتصدَّعت؛ أمَا سمعتَهُ يقول: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَنَا ٱلقُرْمَانَ عَلَىٰ جَبَلِ لَرَأَيْتَهُ خَشِمًا مُتَصَدِّعًا وَتَهُمُ الحشر: ٢١]؟!» (أَن مُتَا اللهُ مَنْ مَن جَبَلِ لَرَأَيْتَهُ خَشِمًا مُتَصَدِّعًا مِنْ اللهُ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ اللهُ اللهُ

وقد وصف النبي ﷺ الخوارج الذين هم كِلَاب النار (٥)؛ بأنهم: (يَقْرَؤُونَ القُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيهُمْ) (٢)، وقد كانوا من أكثر الناس قراءةً لكتاب الله، حتى إنه كان يُسمَعُ لهم في بيوتهم دَوِيٌّ كدَوِيِّ النَّحْلِ من قراءة القرآن، ولكنَّهم ما انتفَعُوا به، وكانت جباههم قَرِحةً من السجود، وأيديهم كأنها تُفِنُ الإبل، عليهم قَمُصٌ مرخَّصة، مشمَّرِينَ مُسْهِمةً وجوهُهم من السهر، قد خشَعَتْ أبدانهم، ولم تَخشَعْ قلوبهم؛ ولذلك لما جاءهم ابن عبَّاس يكلِّمهم قبل النَّهْرُوان، قال لهم: (جنتُ أحدُثكم؛ على أصحاب رسول الله ﷺ نزلَ الوحي، وهم أعلم بتأويله)(٧).

انظر: «الزهد» لأحمد بن حنبل (١٨٢)، و«الرقة البكاء» (٤٢٦ ـ ٤٢٨)، و«التهجد وقيام الليل»
 ( ٤٨ ـ ٤٥).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أحمد في «الزهد» (ص٣١٩)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢/٨٧٨).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢/ ٣١١).

<sup>(</sup>٤) «الذل والانكسار» (ص٨٥).

 <sup>(</sup>٥) قد جاء في وَصْفِهِم بأنهم كلاب النار حديث، أخرجه الترمذي (٣٠٠٠)، وابن ماجه (١٧٦)؛
 من حديث أبي أُمَامة ﴿﴿﴿﴿﴾)، وحسنه الترمذي، وصحّحه الحاكم (١٤٩/٢ ـ ١٥٠)، والألباني
 في "صحيح الترمذي، (٣٠٠٠).

<sup>(</sup>٦) أخرجه البخاري (٣٦١٠)، ومسلم (١٠٦٤)؛ من حديث أبي سعيد الخدري رهج.

<sup>(</sup>٧) أخرجه عبد الرزَّاق (١٨٦٧٨)؛ ومن طريقه الطبراني (١٠٥٩٨)، وأبو نعيم في «الحلية» (١/ ٣١٨)؛ واللفظ له. والحاكم (٢/ ١٥٠ \_ ١٥١)، وصحَّحه على شرط مسلم؛ قال الهيشمي في «المجمع» (٦/ ٢٤١): «أخرجه الطبراني، وأحمد ببعضه، ورجالهما رجال الصحيح»، وصحَّح إسناده ابن تيميَّة في «منهاج السَّنَّة» (٨/ ٥٣٠).

فكان خشوعهم كخشوع النفاق؛ ترى البدن خاشعًا والقلب ليس بخاشع؛ والسبب: أنهم يقرؤون القرآن ولا يُجاوِزُ تراقيهم.

# ٨ ـ تَرْكُ التكلُّف في كِل الشؤون:

فالأفضل للمرء أن يصلِّي في مكان لا يتكلَّف لأحدِ فيه، ولينشغِلَ بمن يناجيه؛ فهو أقرب إليه، مطَّلِع عليه؛ فلا يكن أهون الناظرين إليه.

ولذلك من الأشياء التي تُذهِبُ الخشوع على الإمام والمأمومين: التكلّف في الدعاء، فحينما يتكلّف الإنسان في الدعاء على غير سجيّته المعهودة فيه، يكون ذلك مدعاة لِذَهَابِ الخشوع من قلبه.

قال شيخ الإسلام كَثِلَّةُ: "وأمًّا مَن دَعَا الله مخلِصًا له الدِّينَ بدعاء جائز، سَمِعهُ الله وأجاب دعاءه؛ سواءً كان مُعرَبًا أو ملحونًا، بل ينبغي للداعي إذا لم تكن عادته الإعراب: ألَّا يتكلَّف الإعراب، وقد قال بعض السلف: إذا جاء الإعراب، ذهَبَ الخشوع، فإذا وقَعَ بغير تكلُّف، فلا بأس به؛ فإن أصل الدعاء من القلب، واللسان تابع للقلب، ومن جعَلَ هِمَّته في الدعاء تقويم لسانه، أضعَفَ توجُّه قلبه؛ ولهذا يدعو المضطر بقلبه دعاءً يُفتَحُ عليه لا يحضُرُه قبل ذلك؛ وهذا أمر يجدُهُ كل مؤمن في قلبه.

والدعاء يجوز بالعربيَّة وبغير العربيَّة، والله سبحانه يعلم قصد الداعي ومراده وإنَّ لم يقوِّم لسانه؛ فإنه يعلم ضجيج الأصوات، باختلاف اللغات، على تنوُّع الحاجات<sup>(۱)</sup>.

وكذا الموعظة؛ فإنه إذا كان هَمُّ الواعظ توقِّي اللَّحْن ـ سواءٌ في الموعظة، أو المحاضرة ـ فإنه إذا كان هَمُّ الواعظ توقِّي اللَّحْن ـ سواءٌ في الموعظة، أو المحاضرة ـ فإن ذلك يؤثِّر في وَقْعِها على القلوب؛ فقد يكون الكلام مؤثرًا في ذاته، ولكنْ لما كانت هِمَّةُ الخطيب في إصلاح لسانه وتقويمه مخافة اللحن، قلَّ تأثير كلامه في الحاضِرين، وإنك لترى الناس يتأثّرون كثيرًا ببعض المواعظ والخطب، ويَبكُونَ عند سماعها بأنفُس خاشعة، وقلوب ضارعة، وهي عند البلغاء ركيكة مستهجّنة، تَمُجُها أسماعهم، وتنبو عنها قلوبُهم، قد جعَلَ صاحبُها الفاعلَ مفعولًا، والمفعولُ فاعلًا، ومع ذلك استقرَّت في قلوب الآخرين! فمَن كانت عنايته في إصلاح منطقِهِ ولسانه، وتتبُّع وَحْشِيِّ اللغة وغريبها، كان هذا حظّه منها، ومَن تكلَّم بغير كُلْفة، وهو على هُدَى مُخلِصًا، كان حظّه منها، ومَن تكلَّم بغير كُلْفة،

والجزاء من جنس العمل؛ فمن كان كلامه مِن لسانه، كان سمع الناس له بآذانهم، ومن كان كلامه مِن قلبه، كان سمع الناس له بقلوبهم؛ وكأن القلوب يُلاحِظُ بعضها

<sup>(</sup>١) المجموع الفتاوى؛ (٢٢/ ٤٨٨ \_ ٤٨٩)؛ باختصار وتصرُّف.

: (\$\bar{\mathbf{Y97}}\mathbf{\mathbf{\mathbf{Y97}}\mathbf{\mathbf{\mathbf{Y97}}}\mathbf{\mathbf{\mathbf{Y97}}\mathbf{\mathbf{\mathbf{Y97}}\mathbf{\mathbf{\mathbf{Y97}}\mathbf{\mathbf{\mathbf{Y97}}\mathbf{\mathbf{\mathbf{Y97}}\mathbf{\mathbf{\mathbf{Y97}}\mathbf{\mathbf{\mathbf{\mathbf{Y97}}}\mathbf{\mathbf{\mathbf{\mathbf{Y97}}}\mathbf{\mathbf{\mathbf{\mathbf{Y97}}}\mathbf{\mathbf{\mathbf{\mathbf{Y97}}}\mathbf{\mathbf{\mathbf{\mathbf{Y97}}}\mathbf{\mathbf{\mathbf{\mathbf{\mathbf{\mathbf{Y97}}}\mathbf{\m{\mathbf{\mathbf{\mathbf{\mathbf{\mathbf{\mathbf{\mathbf{\mathbf{

بعضًا، ويتأثَّر بعضها ببعض، وكما تقدُّم: «ليست النائحة المستأجّرة كالنائحة التُّكْلَى».

فعن سعيد بن عاصم؛ قال: «كان قاصٌ يجلس قريبًا من مسجد محمد بن واسع، فقال يومًا وهو يوبِّخُ جلساءه: ما لي أرى القلوب لا تخشع، وأرى العيون لا تدمع، وما لي أرى الجلود لا تقشعر ؟! فقال محمد بن واسع: يا عبد الله، ما أرى القوم أثوا إلاً (١) مِن قِبَلِك؛ إنَّ الذِّكُر إذا خرج من القلب، وقع على القلب، (٢).

والتكلُّف يُفسِد الأعمال القلبية ببَهْرَجَته؛ فإنه لا يصلُحُ معها إلا الإخلاص والصدق.



<sup>(</sup>۱) في الحلية؛: اإثمًا؛؛ وهو تحريف، والتصويب من اتحذير الخواصّ، من أكاذيب القصَّاص؛ للسيوطي (ص١٨٦)، والأسرار المرفوعة؛ للقاري (ص٦٩).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢/ ٣٥١).





#### للخشوع فوائد كثيرة، منها:

#### أولًا: طَرْد الشيطان، والقضاء على هواجس النَّفْس:

فالخَطَرات والوساوس التي تَعرِضُ للعبد من هواجس النَّفْس ووساوس الشيطان تشغل قلبه، والخشوع خضوع القلب بكليَّته؛ فصاحب القلب الخاشع لا يجد الشيطان طريقًا إليه؛ ولذلك قال بعض أهل العلم: «من خشَعَ قلبه، لم يقرُبُ منه الشيطان»(۱).

#### ثانيًا: الرِّفْعة وعلقُ المنزلة:

فعن أبي هريرة ﴿ اللَّهِ عَن النبي ﷺ؛ قال: ﴿ وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ للهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ (٢٠).

قال النووى كَلْلَّهُ: افيه وجهان:

أحدهما: يرفعه في الدنيا، ويثبِّت له بتواضعه في القلوب منزلة، ويرفعه الله عند الناس، ويُجِلُّ مكانه.

والثاني: أن المراد ثوابه في الآخرة، ورفعُهُ فيها بتواضُعه في الدنيا.

وقد يكون المراد الوجهَيْنِ معًا في الدنيا والآخرة، (٣).

وقال ابن مسعود ﴿ مَن تطاوَلَ تعظَّمَا، خفَضَهُ الله ﴿ وَمَن تواضَعَ لله تخشُّعًا، رفَعَهُ الله ﴿ اللهِ اللهُ ال

#### ثالثًا: حصول الفلاح:

قال الله عَلى: ﴿ وَلَدَ أَنْلَحَ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴿ لَا اللَّهِ مُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَشِعُونَ ﴿ المؤمنون: ١، ٢]؛ فوصفهم بالفلاح المحقّق، وجعَلَ أوَّل أوصافهم التي نالوا بها الفلاح: خشوعَهُمْ في صلاتهم. والفلاح: تحصيل المطلوب، والنجاة من المرهوب؛ قال رجل

<sup>(</sup>۱) دمدارج السالكين؛ (۱/ ۵۲۲). (۲) أخرجه مسلم (۲۰۸۸).

<sup>(</sup>٣) اشرح صحيح مسلم، للنووي (١٤٢/١٦)؛ باختصار.

إن أخرجه وكيع (٢١٦)، وأحمد (١٥٦)؛ كلاهما في «الزهد»؛ واللفظ لأحمد، والطبراني في
 «الكبير» (٨٥١٨) مختصرًا.



للحسن تَكَلَّلُهُ: أوصني، قال: «رَطِّبْ لسانَكَ بذِكْرِ الله، ونَدُّ جفونَكَ بالدموع من خشية الله؛ فقلَّ مَن طَلَبْتَ لديه خيرًا، فلم تُدركه،(۱).

فمَن كان بهذه المثابة، حصل له مطلوبه من ربِّه تبارك وتعالى؛ فأكرمه وقرَّبه.

#### رابعًا: أنه يُورِثُ صاحبه محاسن الأخلاق:

قال ابن القيم كَلَّلَهُ: ﴿أصلُ الأخلاقِ المحمودةِ كلَّها: الخشوعُ وعلوَّ الهمَّة، وأصل الأخلاق المذمومة كلَّها: الكِبْرُ، والمهانة والدناءة؛ فالفخرُ والبَقلر والأشر، والعُجْب والحسد، والبغي والخُيلاء، والظلم والقسوة، والتجبُّر والإعراض وإباء قبول النصيحة، والاستئثار وطَلَب العلق، وحبُّ الجاه والرياسة، وأن يُحمَد بما لم يفعل، وأمثال ذلك؛ كلُّها ناشئة من الكِبْر.

وأمًا الكذب والخِسَّة والخيانة، والرياء والمكر والخديعة، والطمع والفَرَع، والجبن والبخل، والعجز والكسل، والذل لغير الله، واستبدال الذي هو أدنى بالذي هو خير، ونحو ذلك؛ [فكلُها] من المهانة والدناءة وصِغَر النَّفْس.

وأمًا الأخلاق الفاضلة؛ كالصبر والشجاعة، والعدل والمروءة، والعِفَّة والصيانة، والجُود والحلم، والعفو والصفح، والاحتمال والإيثار، وعزَّة النفس عن الدناءات، والتواضع والقناعة، والصدق والإخلاص، والمكافأة على الإحسان بمثله أو أفضل، والتغافل عن زَلَّات الناس، وترك الانشغال بما لا يعنيه، وسَلامة القلب من تلك الأخلاق المذمومة، ونحو ذلك؛ فكلُها ناشئة عن الخشوع وعلو الهمَّة.

والله سبحانه أخبَرَ عن الأرض بأنها تكون خاشعة، ثم يُنزِلُ عليها الماء، فتهتزُّ وتربو، وتأخذ زينتها وبهجتها، فكذلك المخلوق منها: إذا أصاب حظَّه من التوفيق. . . فمَن عَلَتْ هِمَّتُه، وخشَعَتْ نَفْسُه، اتصف بكل خُلُقٍ جميل، ومَن دَنَتْ هِمَّتُه، وطغَتْ نَفْسُه، اتصف بكل خُلُقٍ رَفِيل، (٢).

## خامسًا: أنه يَرُدُّ العبد إلى حكم العبوديَّة:

والكِبْرُ يرفعه عن هذا المقام؛ ولذا كان الكِبْر لا يناسِبُ عبوديَّة القلب؛ فالكبرياء لله ظلى؛ أمَّا المخلوق: فكماله في الخشوع والتواضع والإخبات؛ فالعبد لو

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن أبي الدنيا في االرقة والبكاء؛ (١٩).

<sup>(</sup>٢) ﴿ القوائدِ (ص٢٠٩ \_ ٢١٠).

تُرِكَ لنَفْسِه، دَعَتْهُ صَفَاته القبيحة الذميمة إلى التعالي على الخَلْقِ، والأَشَرِ والبَطَر، والنَظمة، فينازع والخروجِ عن طَوْره، والتنكُّر لأصله، فيَشِبُ على حق ربه من الكبرياء والعظمة، فينازع ربه ذلك.

وقد أُمِرَ العبد بالسجود \_ كما قال ابن القيِّم كَلَّلَة \_: "خضوعًا لعظمة ربه، وخشوعًا له، وتذلَّلًا بين يديه، وانكسارًا له؛ فيكون هذا الخشوع والخضوع والتذلُّل ردًّا له إلى حكم العبوديَّة، ويتدارك ما حصل له من الهفوة والغفلة والإعراض الذي خرج به عن أصله، فتمثَّل له حقيقة التراب الذي خُلِقَ منه وهو يضع أشرف شيء منه وأعلاه؛ وهو الوجه، وقد صار أعلاه أسفله خضوعًا بين يَدَيُّ ربه الأعلى، وخشوعًا له، وتذلُّلًا لعزَّته.

وهذا غاية خشوع الظاهر؛ فإن الله سبحانه خلقه من الأرض التي هي مذلّلة للوَظَّءِ بالأقدام، واستعمله فيها، وردَّه إليها، ووعَدَهُ بالإخراج منها، فهي أمَّه وأبوه، وأصلُهُ وفصلُه، فضمَّته حيًّا على ظهرها، وميّتًا في بطنها، وجُعِلَتْ له طُهْرًا ومسجدًا، فأمِرَ بالسجود؛ إذْ هو غاية خشوع الظاهر، وأجمع العبوديَّة لسائر الأعضاء، فيعفِّرُ وجهه في التراب؛ استكانة وتواضعًا وخضوعًا وإلقاء باليديْن.

وقال مسروق لسعيد بن جُبَيْر: «ما بَقِيَ شيءٌ يُرغَبُ فيه إلا أن نعفُرَ وجوهَنا في التراب له، (۱)، وكان النبي ﷺ لا يتقي الأرض بوَجْهِه قصدًا (۲)، بل إذا اتفق له ذلك، فعَلَهُ؛ ولذلك سجد في الماء والطين (۲)، (٤).

## سادسًا: ما يحصُلُ به مِن تفاضُل الأعمال وتفاؤتها:

قال حسَّان بن عطيَّة كَتَلَثُهُ: (إن الرجلَيْنِ ليكونان في صلاة واحدة، وإنَّ بينهما في الفضل لكما بين السماء والأرض! (٥).

ويقول شيخ الإسلام ابن تيميَّة رحمه الله تعالى: ﴿ فَإِذَا قِيلَ إِنَّ : ﴿ فَأَلَّ هُوَ اللَّهُ أَحَدُ

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد في الزهد، (ص٣٤٩)، وهناد في الزهد، (٥٥٦)، وأبو نعيم في اللحلية، (٢/ ٩٦).

 <sup>(</sup>٢) أخرجه أبو داود (١٣٠٣)؛ من حديث عائشة هيئنا، وقد ضعّفه الألباني في وضعيف أبي داود،
 (٢/٥٥)، وشعيب الأرنؤوط في تحقيق فسنن أبي داود، (١٣٠٣).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٦٦٩)، ومسلم (١١٦٧)؛ من حديث أبي سعيد الخدري ﴿ اللهِ عَلَيْهُ .

<sup>(</sup>٤) «كتاب الصلاة» لابن القيِّم (ص٣٦٣ ـ ٣٦٤).

<sup>(</sup>٥) تقدم تخریجه.



الصفات؛ وإلا فإذا اعتُبِرَ قراءة غيرها، مع التدبُّر والخشوع بقراءتها، مع الغفلة والجهل، لم يكن الأمر كذلك، بل قد يكون قول العبد: «سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، مع حضور القلب واتصافه بمعانيها أفضلَ مِن قراءة هذه السورة مع الجهل والغفلة، والناس متفاضِلون في فهم هذه السورة وما اشتمَلَتْ عليه؛ كما أنهم متفاضِلون في فهم سائر القرآن»(١).



<sup>(</sup>۱) مجموع الفتاوى، (۱۷/۱۷).





## للخشوع معوِّقات، ينبغي تجنُّبها؛ فمن ذلك:

#### أولًا: كثرة الحَرَكة:

فإنها تنافي السكينة والوَقَار، وخاصَّة في الصلاة، وقلةُ الحركة تُنبِئُ عن تُؤدَةٍ وخشوع، والله عَلَى يقول: ﴿وَقُومُوا لِللّهِ قَانِتِينَ ﴿ البقرة: ٢٣٨]، والمراد به: أن يكون العبد ساكنًا مع طول القيام فيها، لا يَلتفِت، ولا يرفع بصره، ولا يتحرَّك، ولا ينشغل بشيء من جوارحه عما هو بصدده؛ لأن الخشوع يتضمَّن السكينة والتواضع جميعًا؛ ولهذا نُقِلَ عن سعيد بن المسيَّب: أنه رأى رجلًا يعبث بلِحْيته، فقال: «لو خشَعَ قلبُ هذا، لخشَعَتْ جوارحه (١)؛ أي: لَسكَنَتْ وخضَعَتْ.

قال تعالى: ﴿وَمِنْ ءَاكِنِهِ أَنَكَ ثَرَى ٱلْأَرْضَ خَنْعَةُ فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا ٱلْمَآءَ ٱهْتَرَّتْ وَرَبَتْ﴾ [فصلت: ٣٩]؛ فأخبر أنها بعد الخشوع تهتزُّ، وتربو، والاهتزاز: حركة، والربو: الارتفاع؛ فعُلِمَ أن الخشوع فيه سكون وانخفاض؛ ولهذا كان الرسول ﷺ يقول في حال ركوعه: «اللَّهُمَّ، لَكَ رَكَعْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَلَكَ أَسْلَمْتُ، خَشَعَ لَكَ سَمْعِي وَمَصَيِي (٢٠)؛ فوصف نفسه بالخشوع في حال الركوع؛ لأن الراكع ساكنٌ متواضِع (٣٠).

#### ثانيًا: رفع البَصر في الصلاة:

وهو منهيّ عنه؛ لأنه ينافي الخشوع المأمور به؛ فخشوع القلب يستلزِمُ خشوع البصر وذُلّه، وذلك ينافي رفعه، والله عَلَىٰ قد ذكر خشوع أهل الموقف؛ فقال: ﴿فَتُولَ عَنْهُمُ مُ يَوْمَ يَـدّهُ الدَّاعِ إِلَىٰ مَنْءُ نُكُرٍ ﴾ [الفمر: ٦، ٧]، وقال: ﴿يَرْمَ يَغْرُمُونَ مِنْ

<sup>(</sup>۱) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (۱۱۸۸)، وعبد الرزاق (۲۳۰۸)، والإمام أحمد في «مسائل صالح» (۷٤۱)، وأبو نعيم في «الحلية» (۲/۲۸)؛ واللفظ له، ورُوِيَ مرفوعًا؛ أخرجه الحكيم في «النوادر» (ص١٨٤) عن أبي هريرة ﷺ، ولا يتبُتُ؛ إذْ ضمَّفه العراقي في «تخريج الإحياء» (١٠٥/)، وحكم الألباني بوضعه في «الضعيفة» (۱۱۰)، و«الإرواء» (۱۰۷۳).

<sup>(</sup>۲) تقدم تخریجه.

<sup>(</sup>٣) والقواعد النورانيَّة؛ (ص٨٢ ـ ٨٣).



اللَّهَكَانِ مِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُو يُوضُونَ ﴿ خَيْمَةً أَصَرُهُمْ اللَّمَعَارِج: ٤٣، ٤٤]، وقال: ﴿ وَتَرَبُهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَيْمِينَ مِنَ اللَّهِ لِيَظُرُونَ مِن طَرْفِ خَفِي ﴾ [المسورى: ٤٥]؛ أي: أنهم لا يحرّكون أبصارَهُمْ يَمْنة ويَسْرة، وينظرون إلى أعلى، ولا يحرّكون جوارحهم، وإنما ينظرُونَ من طَرْفِ خَفِيّ، يُسارِقون فيه النظر مسارَقة (١٠).

وعن العَوَّامِ بن حَوْشَب؛ قال: «ما رأيت رجلًا قَطُّ خَيْرًا من إبراهيم التيمي، وما رأيته رافعًا بصَرَهُ إلى السماء؛ لا في صلاة ولا في غيرها»(٢).



<sup>(</sup>١) انظر: «درء التعارض؛ (٧/ ٢٤)، و«مجموع الفتاوى» (٦/ ٥٧٨).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (٢١٣/٤).





لمَّا كان البكاء مِن خشية الله آيةَ الخشوعِ وأثرًا من آثاره، فإنا نذكُرُ بعض أخبارهم التي يُتعرَّفُ بها على أحوالهم، وهم قيام خَاشعون بين يَدَيْ ربِّهم، تَسَّاقَطُ دموعهم في محاريبهم.

فأولهم: سيِّدُهم وإمامُهم نبيُّهم ﷺ؛ فعن عبد الله بن الشِّخّير ﷺ؛ قال: ﴿رأيتُ رسول الله ﷺ يصلِّي وفي صَدْرِهِ أَزِيزٌ كَأَزِيزِ الرَّحَى مِن البُكَاءِ»(١).

وعن ابن مسعود ﷺ؛ قال: قال لي النبي ﷺ: ﴿اقْرَأُ عَلَيْكِ، قلتُ: أَقْرَأُ عَلَيْكَ وَعَلَيْكَ النَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْكَ أَنْ لَا اللَّهَاءَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الل

وهذا أبو بكر ﷺ، كما جاء عن عائشة ﷺ؛ قالت: لما مَرِضَ النبيُّ ﷺ مَرْضَهُ الذي مات فيه، أتاه بلالٌ يُؤذِنُهُ بالصلاة، فقال: **"مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ،** قلتُ: إنَّ أبا بكرٍ رجُلٌ أَسِيفٌ، إنْ يَقُمْ مَقَامَكَ يَبْكِي، فلا يَقْدِرُ على القراءة (<sup>٣)</sup>.

وقال ابن مسعود عَلَيْهُ: (ما كان بين إسلامِنَا وبينَ أَنْ عاتَبَنا اللهُ بهذه الآية: ﴿ أَلَمْ بَأَنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَن غَشَعَ قُلُوبُهُمْ لِنِكِ لِللَّهِ ﴾ [الحديد: ١٦]، إلَّا أربعُ سِنِينَ ('')؛ وأنت! كم مضى عليك وأنت تسمَمُ القرآن، وتشهَدُ مع الناس الصلاة، وقلبك لا يتحرَّك؟!

وكان ابن عمر ﷺ إذا تلا هذه الآية: ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ أَن غَنْـَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالَّاللَّا اللَّالَّةُ اللللّالِي اللَّالَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّا اللَّهُ اللَّال

<sup>(</sup>۱) أخرجه أبو داود (۹۰٤)؛ واللفظ له، والنسائي (۱۲۱٤)، وصعَّحه ابن خزيمة (۹۰۰)، وابن حبان (۲۲۵، ۲۵۰)، والحاكم (۲۱٤/۱)، والنووي في «الخلاصة» (۲۷/۱)، والذهبي، وابن رجب في «فتح الباري» (۲۲۲/۲)، وابن حجر في «فتح الباري» (۲۲۲/۲)، والألباني في «مختصر الشمائل» (۲۲۲).

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري (٥٠٥٠)؛ واللفظ له، ومسلم (٨٠٠).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٧١٢)؛ واللفظ له، ومسلم (٤١٨).

<sup>(</sup>٤) أخرجه مسلم (٣٠٢٧).

<sup>(</sup>٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الرقة والبكاء» (٧٧)؛ وإسناده جيد.

وحكى على بن المحسن التَّنُوخي، عن أبيه: أن جعفر بن حرب كان يتقلَّد كبار الأعمال للسلطان، وكانت نعمته تُقارِبُ نعمة الوزارة، فاجتاز يومًا راكبًا في موكب له عظيم، ونعمته على غاية الوفور، ومنزلته بحالها في الجلالة، فسَمِعَ رجلًا يقرأ: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓا أَنْ غَنْتَعَ قُلُوبُهُمْ لِنِكِ [الحديد: ١٦]، فصاح: اللَّهُمَّ بَلَى، يكرِّرُها دفعات، وبكى، ثم نزَلَ عن دابَّتِه، ونزَعَ ثبابه، ودخَلَ إلى دِجْلة، واستتر بالماء، ولم يخرُجُ منه حتَّى فرَّق جميع ماله في المظالم التي كانت عليه وردَّها، وتصدَّق بالباقي، ثم انقطع إلى العلم والعبادة حتى مات (١٠).

وكان ابن المبارَك تَثَلَلْهُ إذا قَرَأ كتاب الرَّقائِق؛ كأنه بَقَرَّةٌ منحورة من البكاء(٢).

وجاء ناس إلى الفُضَيْل بن عِيَاض، واستأذّنوا عليه عند بابه، فلم يُؤذّنُ لهم، فقال قائل: إنه لا يخرُجُ إليكم إلا إذا سَمِعَ القرآن، فكان معهم رجل مؤذّنٌ حسنُ الصوت، فقالوا له: اقرأ: ﴿ أَلْهَنكُمُ التَّكَائرُ ﴿ آلْهَنكُمُ التَّكَائرُ ﴾ [التكاثر: ١] فقرأ، ورفَعَ بها صوته، فأشرَف عليهم الفُضَيْل، وقد بكى حتى بَلَّ لحيته بالدموع، ومعه خِرْقةٌ ينشّفُ بها الدموع من عينيه، ويقول:

فَــمَــاذَا أُوْمَّــلُ أَوْ أَنْــتَــظِــرْ؟! فَبَعْدَ الثَّمَانِيـنَ مَا يُنْتَظَرْ؟!

بَـلَـغْـتُ الـئَـمَانِـينَ أَوْ جُـزْتُـهَا أَتَـى لِـي ثَـمَانُـونَ مِـنْ مَـوْلِـدِي عَـلَـثْـنِي السِّنُـونَ فَـأَبْـلَـيْـنَـنِي

ثم انقطع وخنقته العَبْرة، وكان معهم علي بن خَشْرَم، فأتمَّه لهم: عَــلَــثْـنِـي الــسَّـنُــونَ فَـأَبُــلَـيْـنَـنِـي فَــدَقَّـتُ عِـظَـامِـي وَكَـلَّ الْـبَـصَــوْ<sup>(٣)</sup>

﴿ أَلَمْ يَأْنِ ۚ لِلَّذِينَ ءَامَنُواۤ أَن تَغْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِلزِّكْرِ ٱللَّهِ ﴾ [الحديد: ١٦].

يقول الحسن البصري كَنَّلَهُ: ﴿إِن المؤمنين لما جاءتهم هذه الدعوة من الله، صدَّقوا بها، وأفضى يقينها إلى قلوبهم، وخشَعَتْ لله قلوبهم وأبدانهم وأبصارهم، وتُختُ واللهِ إذا رأيتُهُمْ، رأيتُ قومًا كأنهم رأي عين \_ يعني: للجنة والنار \_ فوالله، ما كانوا بأهل جدَل ولا باطل، ولا اطمأنُوا إلا إلى كتاب الله، ولا أظهروا ما ليس في قلوبهم، ولكن جاءهم عن الله أمر؛ فصدَّقوا به، فنعَتَهُمُ الله تعالى في القرآن أحسن نَعْت، فقال:

 <sup>(</sup>١) ذكرها المحسَّن التنوخي في كتابه (نِشُوار المحاضرة، وأخبار المذاكرة) (٢٢٣/١ ـ ٢٢٤)؛
 وهي في (صفة الصفوة) (٢٤٩/٤)، و(المنتظم) (١٤/ ١٢٧ ط. دار الكتب العلمية)، و(البداية والنهاية) (٢٤٣/١٥)؛

<sup>(</sup>٢) أخرجه الخطيب في اتاريخ بغداد، (١٠/١٦٧)، وابن عساكر في اتاريخه، (٣٢/٣٣٤).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن عساكر في اتاريخه (٤٥١/٤٨)؛ بتصرف.

﴿وَعِبَادُ ٱلرَّحْدَنِ ٱلَّذِينَ يَشُونَ عَلَ ٱلْأَرْضِ هَوْنَا وَلِنَا خَاطَبَهُمُ ٱلْجَدْهِلُونَ قَالُواْ سَلَمًا ﴿ ﴾ [الفرقان: ٦٣]، تجري دموعهم على خدودهم فَرَقًا من ربهم.

وقال: ﴿لِأَمْرِ مَّا سَهِرُوا لَيْلَهُم، لأَمْرِ مَّا خَشَعُوا نَهَارَهُمْ، ثَمْ قَرأَ: ﴿وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا آَصْرِفَ عَنَا عَذَابَ جَهَنَّمْ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۞﴾ [الفرقان: ٦٥].

قال: «كلُّ شيء يصيب ابن آدم، ثم يزول عنه، فليس بغَرَام، إنما الغرامُ الملازِمُ له ما دامت السموات والأرْض، قال: صدَقَ القوم، واللهِ الذي لا إله إلا هو، فعملوا وأنتم تتمنَّوْن، فإياكم وهذه الأماني؛ فإن الله لم يُعْطِ عبدًا بأُمْنِيَّتِهِ خيرًا قطُّ في الدنيا والآخرة».

وكان يقول: ﴿يَا لَهَا مِن مُوعَظَةً لُو وَافَقَتْ مِن القَلُوبِ حَيَاةً!﴾(١).

كُلُهُمْ أَخْكَمَ الْقُرَانَ غُلَامَا عَادَ جِلْدًا مُصَفَّرًا وَصِظَامَا فِي إِذَا الْجَاهِلُونَ بَاتُوا نِبَامَا وَيَطَامَا وَيَطَامَا وَيَطَامَا وَيَطَلَمُا وَيَطَلَمُا وَيَسَامَا وَيَسِيَامَا وَيَسِيَامَا وَيَسِيَامَا وَيَسِيَامَا وَيَسِيَامَا

فِتْيَةٌ يُعْرَفُ التَّخَشُّعُ فِيهِمْ قَدْ بَرَى جِلْدَهُ التَّهَ جُدُ حَتَّى تَتَجَافَى عَنِ الْفِرَاشِ مِنَ الخَوْ بِسَأَنِسِينٍ وَعَسِبُرَةٍ وَنَسِجِيبٍ يَسَقُرَوُونَ الْهُرَانَ لَا رَيْسِ فِيبِ

وقال وكيع كَلَلْمُ<sup>(٢)</sup>: ثنا الأعمش، عن زيد بن وهب؛ قال: «رأيتُ ابن مسعود بكى حتى رأيتُ دموعَهُ في الحصي».

وكان سعيد بن عبد العزيز الدمشقي يُسمَعُ منه وَقْعُ دموعه على الحصير في الصلاة (١٠).

وقال بِشْر بن الحسين: «ما رأيتُ سعيد بن عبد العزيز قطُّ قام إلى صلاة مفروضة إلا ودموعُهُ تَسِيلُ على لحيتها<sup>(ه)</sup>.

وجاء عن عبد الله بن عمرو ﴿ إِنَّهُ الله قال: (لو تعلمون ما أعلم، لضَحِكْتُمْ قليلًا، ولبكيتم كثيرًا، ولو تعلمون حَقَّ الْعِلْمِ، لَصَرَخَ أحدكم حتى يَنقطِع صوته، ولسجد حتى

<sup>(</sup>۱) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (۱۰)، وذكره محمد بن نصر المروزي مختصرًا بلا إسناد في: «تعظيم قدر الصلاة» (۲/ ۷۲۰ ـ ۷۲۱)، والسيوطي في «الدر المنثور» (۲۰۱/۲۱ ـ ۲۰۸) نحه.

<sup>(</sup>٢) «التهجد» لابن أبي الدنيا (٢٨٣)؛ وعزاه إلى عبَّاد بن تَمِيم التميمي.

<sup>(</sup>٣) في «الزهد» (٢٢).

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن عساكر في اتاريخه؛ (٢١/ ٢٠٢ ـ ٢٠٣).

<sup>(</sup>٥) أخرجه ابن عساكر في اتاريخه؛ (٢٠٣/٢١).



يَنقطِع صلبه»(١).

وبات رجل عند الربيع بن خُثَيْم ذات ليلة، فقام يصلي، فمَرَّ بهذه الآية: ﴿أَمْ حَسِبَ اَلَّذِينَ اَجْرَحُواْ اَلسَّيِّعَاتِ. . . ﴾ الآية [الجاثية: ٢١]؛ فمكث ليلته حتى أصبح، ما جاوز هذه الآية إلى غيرها ببكاء شديدا(٢).

لَهُمُ دُمُوعٌ مِنْ خُشُوعٍ نُفُوسِهِمْ وَدُمُوعُهَا فَوْقَ السخدُودِ غِسزَارُ وقال مسروق: اقال لي رجلٌ من أهل مكة: هذا مقام أخيك تميم الداري، صلى لبلة حتى أصبح أو كَرَبَ أن يصبح، يقرأ آيةً يردِّدها ويبكي: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ آجْتَرَكُواْ ٱلسَّيِّئَاتِ أَن غَمْلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَتِ سَوَاءَ غَيَاهُمْ وَمَعَاثُهُمْ سَلَة مَا يَحَكُمُونَ ﴿ [الجاثة: ۲۱]»<sup>(۳)</sup>.

بَكَى البَاكُونَ لِلرَّحْمَن لَيْلًا وَبَانُوا دَمْعَهُمْ مَا يَسْأُمُونَا بِـقَـاعُ الْأَرْضِ مِـنْ شَـوْقٍ إِلَـنْ هِـمْ تَحِنُّ مَتَى عَلَيْهَا يَسْجُـدُونَا (١) وكانَ إبراهيمُ النَّخَعي إذا سمع قوله تعالى: ﴿إِذَا ٱلسَّمَآةُ ٱنشَقَّتُ ۗ ﴿ [الانشقاق: ١]،

اضطرَبَ حتى تضطرِبَ أوصاله<sup>(ه)</sup>.

واشتكى ثابت البُّنَاني عينه، فقال له الطبيب: اضْمَنْ لي خصلة، تبرُّأ عيناك، قال:

«وما هي؟»، قال: لا تَبْكِ، قال: «وما خيرٌ في عَيْنِ لا تبكّي»(٦). نَزَفَ الْبُكَاءُ دُمُوعَ عَيْنِكَ فَاسْتَعِرْ عَيْنُا لِفَيْرِكَ دَمْـعُسهَا مِـدْرَارُ مَنْ ذَا يُعِيرُكَ عَيْنَهُ نَبْكِي بِهَا أَرَأَيْتَ عَيْنًا بِالدُّمُوعِ تُعَارُ (٧)

وكان ابن الزُّبَيْر ﷺ يصلِّي يومًا في بيته، فسقطت حيَّة على ابنه هاشمٌ، فصاحوا: الحيَّة! الحيَّة! ثم قتلوها، وما قطَعَ صلاته، ولما سئل بعد الصلاة، قال: •ما شعَرْتُ

 <sup>(</sup>١) أخرجه وكيع في (الزهد؛ (٢٠)، والحاكم (٤/ ٥٧٨ ـ ٥٧٩)، وأبو نعيم في (الحلية؛ (١/ ٢٨٩)، وقال الذهبي: «على شرط البخاري ومسلم».

أخرجه أحمد في «الزهد؛ (٣٢٩)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢/ ١١٢)؛ واللفظ له.

أخرجه ابن المبارك في الزهد، (٩٤)؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخه، (١١/٧٦)، وعبد الله بن أحمد في وزوائد الزهد، (ص١٨٢)، وابن أبي الدنيا في التهجد وقيام الليل، (٤٩)، وصحَّحه الحافظ في «الإصابة» (١/ ١٨٤).

<sup>(</sup>الرقة والبكاء) لابن أبي الدنيا (١٢٢)؛ أخرجها عن صالح بن عبد الكريم.

أورده الغزالي في االإحياء، ونسبه مَرَّةُ إلى إبراهيم النحُّعي (١٦٨/١)، ومَرَّةُ إلى إبراهيم بن أدهم (۲/۸۹۲).

أخرجه ابن أبي الدنيا في «الرقة والبكاء؛ (٢١٠). (1)

البيتان للعباس بن الأحنف. ينظر: ذم الهوى (ص٢٨١).

بشيء من ذلك<sup>(١)</sup>.

وعن هشام بن عُرُوة؛ قال: قال لي محمَّد بن المُنكدِر: «لو رأيتَ عبد الله بن الزبير قائمًا يصلِّي، لَقُلْتَ: شجرةٌ تصفَّقها الرياح، وحجارة المنجنيق تقع هاهنا وهاهنا ما يُلْتفِت (٢٠).

يقول ثابت البُنَاني تَكَلَّلُهُ: (كنتُ أَمُرُّ بابنِ الزُّبَيْرِ وهو خلف المقام يصلِّي كأنه خَشَبة منصوبة لا يتحرَّك (٣٠).

وقال مجاهد كَثَلَثُهُ: (كان عبد الله بن الزبير إذا قام في الصلاة كأنَّه عُودٌ)، وكان يقول: (ذلك من الخشوع)(٤)، وكان إذا سجد، وقَعَتِ العصافير على ظهره، تَصعَدُ وتَنزلُ لا تراه إلا جِذْمَ حائط(٥).

ولقد مرَّت آجُرَّةٌ من رَمْيِ المنجنيق بين لحيته وصدره، فوالله ما خشَعَ لها بصره، ولا قطّعَ لها الصلاة، خرَجَ من ولا وقطّعَ لها الصلاة، خرَجَ من كان يركع، وكان إذا دخل في الصلاة، خرَجَ من كل شيء إليها (١٦).

قال محمد بن أبي حاتم الورَّاق: «دُعِيَ محمد بن إسماعيل ـ يعني: البخاري ـ إلى بستان بعض أصحابه، فلما حضَرَتْ صلاة الظهر، صلى بالقوم، ثم قام للتطوُّع، فأطال القيام، فلما فرَغَ من صلاته، رفَعَ ذَيْلَ قميصه، فقال لبعض مَن مَعَهُ: انظروا هل ترون تحت قميصي شيئًا؟ فإذا زنبورٌ قد أَبَرَهُ في ستةً عشَرَ، أو سبعةً عشَرَ موضعًا، وتورَّم من ذلك جَسَده، وكان آثار الزنبور في جسده ظاهرة، فقال له بعض القوم: كيف لم تخرُجُ من الصلاة في أول ما أَبَرَك؟ فقال: كنتُ في سورة، فأحببتُ أن أتمًها، (٧٠).

وهذا محمد بن يعقوب الأخرم؛ يقول: "ما رأيت أحسن صلاة من أبي عبد الله محمد بن نصر \_ يعني: المَرْوَزي \_ كان الذَّبَاب \_ يعني: الزُّنُبُور \_ يقع على أذنه، فيسيل الدم ولا يَذُبُّهُ عن نفسه، ولقد كنا نتعجَّب من حُسْنِ صلاته وخشوعه وهيئته للصلاة، كان يضع ذَقَنَهُ على صدره، فيَنتصِبُ كأنه خشبة منصوبة (^^).

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن عساكر في اتاريخه؛ (٢٨/ ١٧٤).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أحمد في «الزّهد» (ص١٨١).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن عساكر في «تاريخه» (٢٨/ ١٧٠).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١/ ٣٣٥).

<sup>(</sup>٥) أخرجه أحمد في أالزهد؛ (ص٢٤٩)، وابن عساكر في اتاريخه؛ (٢٨/ ١٧٠)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٦) انظر: (تاريخ دمشق) (۲۸/ ۱۷۳).

<sup>(</sup>٧) أخرجه الخطيب في اتاريخ بغداد، (٢/ ١٢ ـ ١٣)؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخه، (٥٠/ ٨٠).

<sup>(</sup>٨) أخرجه البيهقي في والشعب؛ (٤/ ١٤٥)؛ ومن طريقه ابن عساكر في وتاريخه؛ (٥٦/ ١١٤).



ووصفه آخر؛ فقال: «ما رأيت أحسن صلاة منه، ولقد بلغني أن زُنْبُورًا قعَدَ على جبهته، فسال الدم على وجهه، ولم يتحرَّك (١٠).

وكان كُرْز بن وَبُرَة إذا دخل في الصلاة، لا يرفع طَرْفَهُ يَمْنةً ولا يَسْرةً، وكان من المُخبِتِين، وربما كُلُمَ خارج الصلاة، فلا يُجِيبُ إلَّا بعد مدَّة؛ من شدة تعلُّق قلبه بالله واشتياقه إليه (٢٠).

يقول الذهبي تَثَلَثُهُ معلقًا على ذلك من «هكذا كان زُهَّادُ السلف وعُبَّادُهم، أصحابَ خوف وخشوع وتعبُّدا (٣).

ووقع حريق في بيت فيه علي بن الحسين كَثَلَثُهُ، وهو ساجد، فجعلوا يقولون له: يا ابن رسول اللهِ، النار! يا ابن رسول الله، النار! فما رفع رأسه حتى أُطْفِئَتُ، فقيل له: ما الذي ألهاك عنها؟ قال: «أَلْهَتْنِي عنها النار الأخرى» (٤٠).

وكان مسلم بن يَسَار كَثِلْلهُ إذا دخَلَ في صلاته في بيته، قال لأهله: «تحدَّثوا؛ فلستُ أسمع حديثكم» (٥٠).

وكان في المسجد، فانهدَمَ طائفة منه، فقام الناس وهو لم يشعُرُ أن أسطوانة المسجد قد انهدمت<sup>(١٦</sup>).

وسُرِقَ رداء يعقوب الحضرمي عن كتفه، وهو في الصلاة، ولم يشعُرُ، ورُدَّ إليه ولم يشعُرُ<sup>(٧)</sup>.

قال محمد بن عوف الحِمْصي: ﴿ رأيت أحمد بن أبي الحَوَارِيِّ عندنا بأنطرسوس، فلما صَلَّى العَتَمة، قام يصلي، فاستفتَحَ بـ ﴿ اَلْحَـَمَدُ لِلَهِ ﴾ [الفاتحة: ٢]، إلى: ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿ وَ الفاتحة: ٥]، فطفت الحائط كله، ثم رجعت، فإذا هو لا يُجاوِزُها، ثم نمت ومَرَرْتُ في السَّحَرِ وهو يقرأ: ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾؛ فلم يزل يردِّدُها إلى الصبح (٨).

وعن بَهْز بن حَكِيم؛ قال: اصلى بنا زُرَارَةُ بنُ أوفى القرشي في مسجد بني قُشَيْر

<sup>(</sup>١) أخرجه الخطيب في اتاريخ بغداد، (٥٠٨/٤)؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخه، (١١٣/٥٦).

<sup>(</sup>٢) اتاريخ جرجان (ص٣٤٠)؛ بتصرف. (٣) اسير أعلام النبلاء (٦/٦٨).

<sup>(</sup>٤) (تهذيب الكمال؛ (٢٠/ ٣٨٨ ـ ٣٩٠)، و(صفة الصفوة؛ (٢/ ٩٤).

<sup>(</sup>٥) أخرجه ابن نعيم في اللحلية؛ (٢/ ٢٩٠)، وابن عساكر في اثاريخه؛ (٥٨/ ١٣٤).

 <sup>(</sup>٦) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (١٠٨٢)؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخه» (٥٨/ ١٣٥)،
 وأخرجه أحمد في «الزهد» (ص٢٥١).

<sup>(</sup>٧) انظر: ﴿سير أعلام النبلاء؛ (١٧٣/١٠). (٨) ﴿سير أعلام النبلاء؛ (١٢/ ٨٧ ـ ٨٨).

الأعظم، فقرأ: ﴿ إِذَا نُقِرَ فِي اَلْأَقُورِ ﴾ [المدثر: ٨]، فخَرَّ ميتًا، فحُمِلَ إلى داره، فكنت فيمن حَمَلُهُ إلى داره، (١٠).

وعن يعلى بن حَكِيم؛ قال: قال سعيد بن جُبَيْر: «ما رأيتُ أرعى لحرمة هذا البيت ولا أحرَصَ عليه من أهل البصرة، لقد رأيت جارية ذات ليلة تعلَّقت بأستار الكَعْبة، فجعَلَتْ تدعو وتبكى وتتضرَّع حتى ماتت، (١٠).

وعن ابن عَوْن؛ قال: (كان إذا دخَلَ محمد بن سِيرِين السوق، لا يراه أحد إلا كُبَّرَ الله لصلاحه وخشوعه (٣).

. وقال خلف: «كان محمد بن سِيرِينَ قد أُعطِيَ هَدْيًا وسَمْتًا وخشوعًا؛ فكان إذا رأوه، ذَكَرُوا الله"(٤).

وقال بَكَّار السِّيْرِيني، عن ابن عَوْن: «كان إذا جاء إخوانه؛ كأنَّ على رؤوسهم الطير؛ لهم خضوع وخشوع (أ<sup>(ه)</sup>.

قال اللهبي معلَّقًا عليه: «لابن عَوْنِ جَلَالةٌ عجيبة، ووَقَعٌ في النفوس؛ لأنه كان إما أ في العلم، رأسًا في التألُّه والعبادة (١٠).

هذا آخر ما أردتُ ذكره في الكلام على الخشوع، والله الموفَّق.



<sup>(</sup>۱) أخرجه عبد الله بن أحمد في ازوائد الزهد؛ (۲٤٧)؛ واللفظ له؛ ومن طريقه أبو نعيم في الحلية؛ (۲۸/ ۲۵۸)، وأخرجه الترمذي (٤٤٥)، والدينوري في المجالسة؛ (۱۳٦).

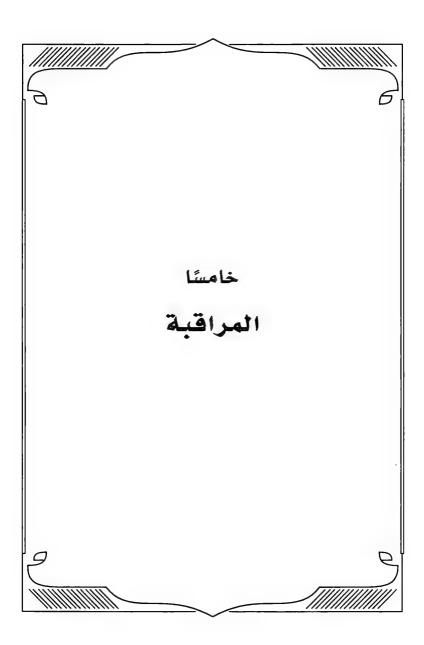
<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٤/ ٣٧٦)، وقال الذهبي في سير أعلام النبلاء، (٤/ ٣٣٤): «إسنادها صحيح».

<sup>(</sup>٣) أخرجه الدينوري في المجالسة؛ (١١٧٦)؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخه؛ (١٩٧/٥٣).

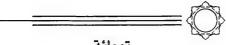
<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الأولياء» (٣١).

<sup>(</sup>٥) وتذكرة الحفاظ؛ (١/١٥٧).

<sup>(</sup>٦) المصدر السابق.







#### توطئة

المراقبة عمَلٌ من أعمال القلب، هو بِذْرُها وأُشُها الذي تتفرَّع منه، وترتكِزُ عليه، متى أقامه العبد، صلَحَ قلبه واستقام، ومتى سيَّبه، تكالبت عليه الأسقام.

ثم إن مراقبة الله ﷺ صفة من صفات المؤمن الحق؛ فـ «العبد المؤمن متيقًن باطلاع الحق ﷺ على ظاهره وباطنه؛ فهو ناظرٌ إليه، سامع لقوله، مُطّلِع على عمله في كل وقت، وفي كل لحظة، وكل نَفَس، وكل طَرْفة عَيْن: ﴿ مَا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَيْدٌ ﴾ [ق: ١٨] (١).

هذا بالإضافة إلى أن الحديث عن مراقبة الله تعالى في عَصْرنا هذا مما تَمَسُّ الحاجة إليه؛ وذلك لِمَا فَتِحَ على الناس من وسائل الاتصالات الحديثة؛ الأمر الذي صيَّر الوصول إلى المعصية في غاية السهولة؛ فأصبَحَ المرء يتمكَّن عبر تلك الوسائل المتنوَّعة أن يَطُوفَ بين ألوان المنكرات وهو في داخل حجرته، لا يَطَّلِعُ عليه إلا الله تعالى، فإذا لم يكن له وازعٌ من تقوى الله ومراقبته، فإن الشيطان سيقوده إلى الهَلكة ولا بُدًا!

ومِن هنا: فإنه يتعيَّن على المربِّين إحياء هذا المعنى في النفوس؛ كي يكون حاجزًا بينها وبين مَسَاخِطِ الله تعالى.



 <sup>(</sup>١) «المنهاج الأسنى» (٢/ ٢٥٥).





المُرَاقَبَة لغةً: مصدرٌ مِن قولهم: رَاقَبَ مُرَاقَبةً، وهو مأخوذٌ من مادَّة: (رق ب) التي تَدُلُ على الانتصاب لمراعاة شيء، ومن ذلك الرَّقِيب؛ وهو الحافظ.

تَقول: رَقَبْتُ الشيءَ أَرْقُبُهُ رُقُوبًا ورِقْبةَ ورِقْبانَا ورَقَابةً: إذا رَصَدتَّهُ، والمَمْرُقَبُ والمَرْقَبة: الموضع المُشرِفُ العالي، يقف عليه الناظر، ومِن ذلك اشتقاق الرَّقَبة؛ لأنها مُنتصِبةٌ، ولأن الناظِرَ لا بدَّ أن ينتصِب عند نَظَره، ورَقَبَ الشيءَ يَرْقُبُهُ أَيضًا: حَرَسَهُ.

ومن أسماء الله تعالى: الرَّقِيبُ، وهو الحافظُ الذي لا يغيب عنه شيء، وهو فَعِيلٌ بمعنى فاعل<sup>(١)</sup>.

قال ابن القيم كَالله (٢):

وَهُوَ الرَّقِيبُ عَلَى الْخَوَاطِرِ وَاللَّوَا حِظِ كَيْفَ بِالْأَنْ عَالِ بالْأَرْكَانِ؟! وأما المراقبة في المعنى الشرعي: نقد عرَّفها ابن القيِّم كَثَلَثُهُ بأنها: قدوامُ علم العبدِ وتيقُّنِهِ باطلاع الحق ﷺ على ظاهره وباطنه؛ فاستدامتُهُ لهذا العلم واليقين هي المراقبة، وهي ثَمَرة علمه بأنَّ الله سبحانه رقيب عليه، ناظر إليه، سامع لقوله، وهو مُطَّلِعٌ على عمله كل وقت، وكل لحظة، وكل نَفَس، وكل طَرْفة عين...

> والمراقَبَةُ هي التعبُّدُ باسمه الرَّقِيب، الحفيظ، العليم، السميع، البصير. فمن عقَلَ هذه الأسماء، وتعبَّد بمُقْتَضاها، حصَلَتْ له المراقَبة،<sup>٣)</sup>.

وهذا المعنى جامع لما قيل في تعريف المراقَبة، وإليه تَرجِعُ عباراتُهم في بيان معناها. \*وقيل: المراقَبةُ: مراعاةٌ القلبِ لملاحظة الحقّ، مع كل خَطْرَة وخَطُوة.

وقيل: خلوص السر والعلانية لله ﷺ (13).

وقيل: «مراعاة القلب للرَّقِيب، واشتغالُه به، والتفاته إليه، وملاحظته إياه، وانصرافه إليه، (٥).

<sup>(</sup>۱) انظر: «الصحاح في اللغة» (١/١٣٧)، (رق ب)، والسان العرب، (٥/٢٧٩)، (رق ب)، والقاموس المحيط، (١/٧٥)، فصل: (الراء).

<sup>(</sup>٢) النونية ابن القيم، (٣٢٩٨). (٣) المدارج السالكين، (٢/ ٦٥ ـ ٦٦).

٤) من كلام ابن القيِّم في «مدارج السالكين» (٢/ ٦٦)؛ بتصرف يسير.

٥) ما بين الأقواس من كلام الغزالي في ﴿إحياء علوم الدينِ (٢٩٨/٤).



وفي حديث جبريل ﷺ؛ أنه سأل النبي ﷺ عن الإحسان، فقال: ﴿أَنْ تَعْبُدُ اللهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ؛ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ، فَإِنَّهُ يَرَاكَ (١٠).

قال النوويُّ كَاللهُ: (هذا من جوامع الكلِم التي أُوتِيَها ﷺ؛ لأنَّا لو قدَّرنا أن أحدَنا قام في عبادة، وهو يعايِنُ ربَّه ﷺ، لم يترُكُ شيئًا مما يَقدِرُ عليه؛ من الخضوع والخشوع وحُسْنِ السَّمْتِ واجتماعه بظاهره وباطنه على الاعتناء بتتميمها على أحسن وجوهها، إلا أتى به؛ فقال ﷺ: (اعبُدِ اللهُ في جميع أحوالك؛ كعبادتك في حال المِيَان) (٢٠).

فإن التَّنْمِيم المذكور في حال العِيَان، إنما كان لعلم العبد باطَّلَاع الله ﷺ عليه؛ فلا يُقدِمُ العبد على تقصير في هذه الحال للاطَّلاع عليه. . .

فمقصود الكلام: الحَتَّ على الإخلاص في العبادة، ومراقبَةِ العبد ربه تبارك وتعالى؛ في إتمام الخشوع والخضوع وغير ذلك (٢٠).

قال ابن القيِّم: «ومقام المراقبة جامعٌ للمعرِفة مع الخشية، فبحسبهما يصح مقام المراقبة»(١٠).



<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٥٠، ٤٧٧٧)، ومسلم (٩)؛ من حديث أبي هريرة الله، ضمن حديث طويل. وأخرجه مسلم أيضًا (٨)؛ من حديث عمر الله.

<sup>(</sup>٢) ليس هذا لفظ حديث النبي ﷺ إنما قاله النووي تتمُّلهُ تفسيرًا لما يظهر من السياق.

<sup>(</sup>٣) ﴿شرح مسلم؛ (١/١٥٧ \_ ١٥٨).

<sup>(</sup>٤) المدارج السالكين؛ (١٣٧/١).





قال ابن القيِّم كَالله: «فالمراقبةُ أساس الأعمال القلبيَّة كلِّها، وعمودها الذي قيامها به، ولقد جمع النبي ﷺ أصول أعمال القلب وفروعها كلها في كلمةِ واحدة، وهي قوله في الإحسان: «أَنْ تَعْبُدَ الله كَأَنَّكَ تَرَاهُ (١)؛ فتأمَّل كلَّ مقام من مقامات الدِّين، وكل عمل من أعمال القلوب؛ كيف تجد هذا أصلَهُ ومَنْبَعَهُ؟!» (٢).

فقوله: «افْبُدِ الله كَأَنَّكَ تَرَاهُ فهذا مقام المراقَبة، الجامعُ لمقامات الإسلام والإيمان والإحسان، ثم قال: «فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ، فَإِنَّهُ يَرَاكَ»؛ فحَظَهُ عند العجز عن المقام الأول إلى المقام الثاني، وهو العلم باطلاع الله عليه، ورؤيته له، ومشاهدته لعبده في الملأ والخلاء (٣٠).

وهذا يعني: أن للإحسان مرتبتَيْنِ: ﴿أَن تَعْبُدُ اللهَ كَأَنَكَ تَرَاهُ›؛ فهذه هي المرتبة المُلْيا، فإذا عجز العبد عن الارتقاء لتلك المرتبة؛ وهي عبادة الله كأنه يشاهده، وينظُرُ إليه، انحَطَّ إلى المرتبة الثانية من مراتب الإحسان؛ وهي أن يستحضِرَ نظَرَ الربِّ تبارك وتعالى إليه: فَإَنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ، فَإِنَّهُ يَرَاكُ›.

ومِن أهلِ العلم: مَن عَدَّ هاتَيْن المرتبتَيْن مرتبةً واحدةً، فقالوا: إن النبيَّ ﷺ يفسِّرُ قوله: «أَنْ تَعُبُدُ اللهُ كَانَّكَ تَرَاهُ»، ويعلِّله ويوضِّحه ويُبرِزُ معنَّى يحض العبد ويحثُّه عليه بقوله: «فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ، فَإِنَّهُ يَرَاكُ».

وهذان قولان معروفان لأهل العلم في هذا الحديث، ولعل القول بأنها منزِلة واحدة أقرَبُ للصواب؛ باعتبار أنه من قَبِيلِ التنبيه على ما يدعو إلى المراقَبة مِن استحضارِ نظر الله إلى العبد بكل حال؛ لأن الرؤية منتفية كما لا يخفى، والله أعلم.

فامشهدُ الإحسانِ هو أصلُ أعمالِ القلوبِ كلِّها؛ فإنه يُوجِبُ الحياء والإجلال والتعظيم، والخشية والمحبَّة، والإنابة والتوكُّل، والخضوع لله سبحانه والذُّلُّ له، ويقطع الوَسُواسَ وحديث النفس، ويجمع القلب والهَمَّ على الله؛ فحَظَّ العبد من اللهُ على قَدْرِ حظِّه من مقام الإحسان، وبحسَبِهِ تتفاوت الصلاة؛ حتى يكون

<sup>(</sup>۱) تقدم تخریجه. (۲) اإعلام الموقعین، (٦/ ١١٢).

<sup>(</sup>٣) من كلام ابن القيم في امدارج السالكين، (٢/٢١٧).



بين صلاة الرَّجُلَيْن من الفضل كما بين السماء والأرض، وقيامُهما وركوعُهما وسجودهما واحده (١٠).

وقد سُيْلَ محمد بن المبارَك: ما علامة المحبَّة شه؟ فقال: «المراقبةُ للمحبوب، والتحرُّى لمرضاته (٢٠).

وسُيْلَ إسماعيل بن نُجَيْد: ما الذي لا بد للعبد منه؟ فقال: «ملازمة العبوديّة على السُّنّة، ودوامُ المراقبة) "٢٠.

فالعبد متى لزم العبوديَّة على السُّنَّة، كان على الشريعة، ومتى داوم على المراقَبة، كان على الإخلاص؛ وبذلك يُحقَظُ بإذن الله ﷺ من الخروج عن الصراط المستقيم.

وقال بعضهم: «أفضل الطاعات: حفظ الأوقات؛ وهو ألَّا يطالِعَ العبد غير حَدُّه، ولا يراقِبَ غير ربِّه، ولا يقارِنَ غير وَقْتِه الله على الله

وسُئِلَ آخر: (ما أفضَلُ الطاعات؟ فقال: مراقبةُ الحق على دوام الأوقات)(٥).

فينبغي للعبد أن يُعنَى بهذا الجانب غاية العِنَاية؛ ناظرًا للربِّ، غير مُلتَفِتِ للخلق بحالٍ من الأحوال، والمشتغِلُ بالتعليم والتوجيه والخطابة والدعوة أحوَجُ من غيره إلى هذا المعنى.

وقد قال أبو حفص لأبي عثمان النيسابوري: «إذا جلَسْتَ للناس، فكُنْ واعظًا لقلبك ولنفسك، ولا يَغُرَّنَكَ اجتماعُهم عليك؛ فإنهم يراقِبُونَ ظاهرك، والله تعالى يراقِبُ باطنك، (٦).

وإذا غفَلَ العبد عن هذا المعنى، صار قلبه منجذِبًا إلى الناس؛ فيقع الخَلَلُ في كلامه وأفعاله وأحواله كلها، ويُرضِيهم ولو بسخط الله تعالى.



<sup>(</sup>١) (رسالة ابن القيِّم إلى أحد إخوانه؛ (ص٤٥).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن عساكر في (تاريخه، (٥٥/ ٢٢٤).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البيهقي في «الزهد» (٤٧٢).

<sup>(</sup>٤) «الرسالة القشيرية» (١/ ٣٣٢).

<sup>(</sup>٥) المصدر السابق (١/ ٣٣١).

<sup>(</sup>٦) • الرسالة القشيرية؛ (٢/ ٣٣١)، وأمدارج السالكين؛ (٢/ ٦٦).



# 

بين دفَّتي الكتاب العزيز والسُّنَّة المطهَّرة نصوصٌ جمَّة تحث على المراقبة، وتَغْرِسها في النفوس؛ تارَةً بالتلميح، وتارَةً بالتصريح:

فمن التلميح: تَضَافُر الأدلَّة على أن الله على محيطٌ بكلُّ مخلوقاته، وأنه لطيفٌ خبير، وأنه بكل شيء عليم، لا تَخفَى عليه خافية في الأرض ولا في السماء.

وذلك من شأنه تنمية المراقَبة في قلوب العباد؛ لذا كثيرًا ما يختم بها الله تعالى آيات الأحكام والمواعظ في كتابه؛ كقوله تعالى عَقِبَ ترغيبه في النفقة: ﴿وَلَاللَّهُ بِمَا تَمْمَلُونَ بَعِيرِهُ فِي النفقة: ﴿وَلَاللَّهُ إِمَا تُمْمَلُونَ بَعِيرٍ أَلِي اللَّهِ اللَّهُ اللّ

ومما جاء في السُّنَة: حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه؛ أن رسول الله ﷺ قال: «قَالَ اللهُ ﷺ إِذَا تَحَدَّثَ عَبْدِي بِأَنْ يَعْمَلَ حَسَنَةً، فَأَنَا أَكْتُبُهَا لَهُ حَسَنَةً \_ إلى أن قال \_: قَالَتِ المَلَائِكَةُ: رَبِّ، ذَاكَ عَبْدُكَ يُرِيدُ أَنْ يَعْمَلَ سَيِّتَةً \_ وَهُوَ أَبْصَرُ بِهِ \_ فَقَالَ: ارْقُبُوهُ؛ فَإِنْ عَمِلَهَا، فَاكْتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً؛ إِنَّمَا تَرَكَهَا مِنْ ارْقُبُوهُ؛ فَإِنْ عَمِلَهَا، فَإِنْ تَرَكَهَا، فَاكْتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً؛ إِنَّمَا تَرَكَهَا مِنْ جَرَّاقٍ»(').

والمعنى: أنه كان يراقِبُ الله ﷺ ، فلمَّا لاحت له الشهوةُ والطمع، وكان قادرًا على مقارَفةٍ ذلك، ترَكُهُ خوفًا من الله ﷺ ،

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٧٥٠١)، ومسلم (١٢٩)؛ واللفظ له.



وعن معاذ رضي الله تعالى عنه؛ أنه قال: يا رسولَ اللهِ، أَوْصِني؟ قال: «اعْبُلِو اللهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، وَاعْلَدُ نَفْسَكَ فِي المَوْتِي...،، الحديث(٢٠).

وفي حديث أبي هريرة؛ أن النبي ﷺ قال: ﴿سَبْمَةٌ يُظِلُّهُمُ اللهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ ( ) ، وإذا تأمّلت هؤلاء السبعة ، وَجَدتَ أنّ عامَّةَ أمرهم يرجع إلى المراقبة :

فالإمام لا يَخَافُ الناس ولا يخافُ محاسَبَتهم، وإنما يقوم بالعدل بينهم إذا كان مراقبًا لله عَلَى الله الله الم

والشابُّ الذي نَشَأَ في عبادة الله إنما صرَفَهُ عن المعصية مع قوَّة الداعي إليها، وفَوَران الشهوة، ودفَعَهُ للطاعة: مراقَبَتُهُ لله تبارك وتعالى.

والرجل الذي دَعْتُهُ امرأة ذات منصب وجمال، فقال: ﴿إِنِّي أَخَافُ اللهُ ، لا شك أن الدافِعَ لتَرْكِهِ متابَعة هواه، مع قوة الداعي: ناتجٌ عن مراقبته لله ﷺ.

وكذلك أيضًا: الذي تصدَّقَ بصدقة، فأخفاها حتى لا تَعلَمَ شماله ما تُنفِقُ يمينه! فإن الذي دفَعَهُ إلى أن يُخفِيَ هذه الصدقة هذا الإخفاء الشديد، ويَحترِزَ هذا الاحتراز: مراقبةُ الله تعالى.

وقُلْ مثل ذلك في الذي ذكَرَ الله خاليًا، ففاضت عيناه؛ فإنَّ بكاءه خاليًا مِن خَشْية الله من مراقَبته لربه سبحانه.

ومن الأدلَّة أيضًا:

ما جاء عن أبي هريرة ﴿ ان النبي ﴿ قال: ﴿ يَتَمَاقَبُونَ فِيكُمْ مَلَاثِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَاثِكَةٌ بِالنَّهَارِ، وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ، ثُمَّ يَعْرُجُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ، فَيَسْأَلُهُمُ رَبُّهم \_ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ \_: كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي؟ فَيَقُولُونَ: تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ،

<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>Y) أخرجه ابن أبي شيبة (٣٤٣٢٥)، وابن أبي الدنيا في «الصمت» (٢٢)، والطبراني في «الكبير» (٠٢/ ٢٧٥/ ٢٧٥)؛ قال المنذري في «الترغيب» (١٢٢/٤): «رواه الطبراني بإسناد جيد؛ إلا أن فيه انقطاعًا»، وقال العراقي في «تخريج الإحياء» (٢/ ٢٦٩): «رجاله ثقات؛ وفيه انقطاع»، وأشار الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤/ ٢١٨) إلى انقطاعه، وقال: «رجاله ثقات»، وحسنه السيوطي في «الجامع الصغير» (١٩٢٠)، والألباني في «الصحيحة» (١٤٧٥). وفي الباب: عن أبي الدرداء، وأبي هريرة، وابن عمر في الله.

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٦٦٠)، ومسلم (١٠٣١).

وَٱتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ ا<sup>(۱)</sup>؛ وهؤلاء الملائكة يكتبون كلَّ ما يتكلَّم به الناس مِن خَيْرٍ أو شَرَّ.

قال ابن عبَّاس فينا: (إنه لَيُكتَبُ قوله: أَكَلْتُ، شَرِبْتُ، ذَهَبْتُ، جِئتُ، رأيتُ، (أيتُ) (٢).

وهذا غَيضٌ من فَيض، وقليلٌ من كثير، وفيما أورَفنا كفايةٌ للدَّلَالةِ على المراد، وهو تذكيره سبحانه لعباده بهذا الأصل؛ ليَحفَظُوا حدوده، ويتَّقوا مَحَارِمَهُ، ويفعلوا ما أمرهم به؛ ليبعثَ في نفوسهم الرقابة الذاتيَّة، التي تستجثُهم على التقوى، والخوف من الله، والقيام بأمره في كل مكان وزمان، في حضرةِ الخلقِ وفي غَيْبَهم عن العِيان.



<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٥٥٥)، ومسلم (٦٣٢)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>۲) أورده ابن أبي حاتم في اتفسيره؛ (۱۰/ ٣٣٠٨).





قسَّم بعض أهل العلم المراقبة إلى ثلاث مراتب؛ وذلك باعتبار الحامل عليها، والدافع إليها:

المرتبة الأولى: ما كان الحامل عليه الخوف من الله.

والمرتبة الثانية: ما كان الحامل عليه الحياء من الله تبارك وتعالى.

المرتبة الثالثة: ما كان الحامل عليه المحبَّة.

فالخائفُ: مراقِبٌ لله ﷺ بالحَذَرِ وغَلَبة الفَزَع، والمستَحْيِي<sup>(۱)</sup>: مراقِبٌ له بشدَّة الكسار وغَلَبة إخبات، والمُحِبُّ: مراقِبٌ له بشدَّة السرور وغَلَبةِ النَّشَاط وسَخَاءِ النَّشْس، فيُقبِلُ على العبادة بانشراح صدر (۲).

وقسَّمها الهَرَويُّ إلى ثلاث مراتب أيضًا (٣):

الأولى: مراقبة الله على السَّيْرِ إليه على الدَّوام، مع ملاحظة التعظيم الذي يمتلئ به القلب في حال سير العبد إلى ربه على:

فيكون هذا التعظيم الذي ملأ قلبه به شاغلًا له وصارفًا عن تعظيم المخلوقين، التعظيم الذي يزاحِمُ تعظيم المعبود تبارك وتعالى، وكذلك أيضًا: أن يكون مُجِدًّا مجتهِدًا في القرب منه تبارك وتعالى؛ فإنه كلما ازداد قُرْبًا من الله، ازداد تعظيمًا له، مع سرور وانشراح يَبعَثُهُ على العمل؛ فيَجِدُ لَذَّةً في عمله الصالح، وتكون قُرَّةُ عينه في طاعة الله عَلَيْ؛ كما قال النبي عَلَيْ: ﴿وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاقِهُ ﴿ )، فيَجِد نعيمًا عند القيام بوظائف العبودية لا يدانِيهِ نعيم الدنيا بِأشرِها بمختلِفِ أنواعه، وهذا حالٌ من أحوال أهل الجنَّة، حتى قال بعض العارفين: ﴿إنه لَتَمُرُّ بِي أوقات أقول فيها: إنْ كان أهل الجنَّة في مثل هذا، إنهم لفي عَيْشِ طَيِّب (٥٠).

قال ابن القيِّم تَخَلُّلُهُ: ﴿وَلَا رَبِّ أَنْ هَذَا السَّرُورَ يَبُّعُنُّهُ عَلَى دُوامَ السَّيْرِ إلى الله ﷺ

<sup>(</sup>١) هكذا في «الحلية»؛ وهي اللغة العالية لغة أهل الحجاز.

<sup>(</sup>٢) انظر: (-حلية الأولياء) (١٠/ ٩٣ \_ ٩٤).

<sup>(</sup>٣) انظر: امدارج السالكين؛ (٢/ ٦٦ \_ ٧٧).(٤) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>۵) دمجموع الفتاوي، (۲۸/۲۸).



وبذل الجهد في طلبه، وابتغاء مرضاته، ومَن لم يجد هذا السرور، ولا شيئًا منه، فليتُهم إيمانه وأعماله؛ فإن للإيمان حلاوة، مَن لم يذقها، فلْيَرْجِعْ، وليقتبسْ نورًا يجدُ به حلاوة الإيمان، (۱).

ونقَلَ عن شيخه ابن تيميَّة كَالله أنَّه قال: ﴿إِذَا لَمْ تَجِدْ لَلْعَمْلِ حَلَاوَة في قلبك، وانشراحًا، فاتَّهِمْه؛ فإن الربَّ تعالى شكور؛ يعني: أنه لا بد أن يُثِيبَ العامل على عملِه في الدنيا مِن حلاوةٍ يجدها في قلبه، وقوَّة انشراح، وقرَّة عين؛ فحيث لم يجد ذلك، فعَمَلُهُ مدخول (٢٠).

#### والثانية: مراقبة نَظَر الحقِّ برفض المعارَضة:

فتكون المراقبة بهذا الاعتبار دافعة لكل مناوأة وتشكُّكِ واعتراض على أحكام الله القدرية، وأحكامه الشرعية، ولا يعترضُ على أسمائه وصفاته، ولا يعترضُ على شرعِه وأمرِهِ عَلَى، ولا يعترضُ على شرعِه وأمرِهِ عَلَى، ولا يكون متردِّدًا متشكِّكًا في الأخبار التي أخبر الله عَلَى بها، ولا يقدِّمُ على قول الله عَلَى قولًا لأحد مهما عَظُمَ وعَلَتْ مرتبته؛ كما قال تعالى: ﴿يَكَأَبُّمُ اللَّذِينَ امْتُوالُا اللهُ عَلَى اللهِ وَرَسُولِينَ اللهِ وَالسفة من السياسات، وإنما يكون المقدَّمُ في قلبه هو أمر الله وأمر رسوله عَلَى.

<sup>(</sup>۱) دمدراج السالكين (۲/ ۱۷). (۲) دمدارج السالكين (۲/ ۱۸).

<sup>(</sup>٣) من كلام ابن القيم في امدارج السالكين، (٦٦/٢ ـ ٦٨)؛ بآختصار وتصرُّف.

٤) انظر: مُقدِّمة الإمام أحمد لكتابه «الرد على الجهميَّة والزنادقة» (ص٥٥ ـ ٥٧).



والثالثة: الإيمان الصادق بـ «انفراد الحَقِّ بأَزَلِيَّتِهِ وحده، وأنه كان ولم يكن شيء فيرهُ البَّة، وكل ما سواه فكائن بعد عَدَمِهِ بتكوينه (١٠).

و الله و الله الله على وأرفع مما تقدَّم؛ وهي: مراقبة مواقع رضا الربِّ تبارك و تعالى و مَسَاخِطِهِ في كلِّ حَرَكة (٢٠)؛ فيسعى في مرضاته، ويتجنَّب مساخطه.

وني الحديث القُدْسي: ﴿ وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ، فَإِذَا أَخْبَبُتُهُ، كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا﴾ (٣٠).

> وبعضهم جعل المراقبة على مرتبتَيْن: الأولى: (مراقبةُ الصَّدِّيقين المقرَّبين:

وهي مراقبة التعظيم والإجلال، وهي مراقبة تتعطّل فيها الجَوَارِحُ عن المباحات، فضلًا عن المحظورات؛ وإذا تحرَّكَتْ بالطاعات، كانت كالمستعمّلة بها؛ فلا تحتاج إلى تدبير وتثبيت في حفظها على سَنَن السَّدَاد.

والثانية: مراقَبةُ الوَرِعِينَ أصحابُ اليمين:

وهم قومٌ غلَبَ يقين اطِّلَاع الله على ظاهرهم وباطنهم، وعلى قلوبهم، قد غلب عليهم الحياءُ من الله؛ فهم يمتنعون عن كل ما يُفتضَحُون به يوم القيامة.

وإنما يُعرَفُ اختلاف الدَّرَجَتَيْنِ بالمشاهَدات؛ فإنك في خلوتك قد تتعاطى أعمالًا، فيحضُرك صَبِيُّ أو نحوه؛ فتَعلَمُ أنه مُطَلِع عليك؛ فتستحيى منه؛ فتُحينُ جلوسك، وتراعِي أحوالك، لا عن إجلال وتعظيم، بل عن حياء؛ فإن مشاهدته وإنْ كانت لا تُدهِشُك، ولا تستغرِقُك، فإنها تهيِّجُ الحياء منك، وقد يدخُلُ عليك مَلِكٌ من الملوك، أو كبير من الأكابر، فيستغرِقُك التعظيم حتى تترُكَ كل ما أنت فيه شُغْلًا به لا حياء منه؛ فهكذا تختلِفُ مَرَاتِب العباد في مراقبة الله تعالى.

ومن كان في هذه الدرجة، فيحتاج أن يراقب جميع حَرَكاته وسَكَناته وخَطَراته ولَحَظراته ولَحَظاته، وبالجملة جميع اختياراته، وله فيها نَظَرَان: نظرٌ قبلَ العَمَل، ونظرٌ في العَمَل؛ أمَّا قبلُ العمل: فلينظُرْ ما ظهر له وتحرَّك بفعله خاطِرُهُ: أهو لله خاصَّة، أو هو في هوى النَّفْسِ ومتابَعةِ الشيطان، فيتوقَّف فيه، ويتثبَّت حتَّى يَنكشِفَ له ذلك بنور الحتَّ؟ فإنْ كان لله تعالى، أمضاه، وإنْ كان لغير الله، استحيا من الله، وانكَفَّ عنه،

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (٢/ ٧٢)؛ بتصرف.

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٦٥٠٢)؛ من حديث أبي هريرة في.



ثمَّ لام نَفْسَهُ على رغبته فيه وهمِّه به ومَيْلِه إليه، وعرَّفها سوءَ فعلِها، وسَعْيَها في فضيحتها، وأنها عَدُوَّهُ نفسها إنْ لم يتداركها الله بعصمته، (١٠).

وبذلك نعلم ما تتطلَّبُهُ المراقبة في جميع صورها ومراتبها من تمام الإخلاص لله تعالى في الفعل والتَّرُك، وتمام المتابّعة لرسوله ﷺ.

وقد قال بعض السلف: «مَا مِن فَعْلَة، وإنْ صَغْرَتْ، إلَّا يُنشَرُ لها ديوانان: لِمَ؟ وكَيْفَ؟ أي: لِمَ فَعَلْتَ؟ وكيف فَعْلَتَ؟ (<sup>(۲)</sup>.

وهكذا كان حال السلف:

يقول الحسن كَلَفُهُ: (كان أحدهم إذا أراد أن يتصدَّقَ بصَدَقةِ، تثبَّت؛ فإن كانت لله، أمضاها) (٣).

وكان يقول: «رَحِمَ اللهُ عَبْدًا وقَفَ عند هَمّه؛ فإنَّ أحدًا لا يعمل حتى يَهُمَّ: فإنْ كان لله عَيْن، مضى، وإن كان لغير الله، أمسك<sup>(1)</sup>.

وقال بعضهم: •إن المؤمن وَقَافٌ مَتأنُّ، يَقِفُ عند همُّه، ليس كحاطِب لَيْلِ<sup>ه(°)</sup>.

وهذا لا يتحقَّق إلا بالعلم المَتِين، والمعرِفة بالله ﷺ معرفة تامَّة، والمعرِفة بالنَّفْس وأغوارها وكثرةِ شرودِ النَّيَّةِ على الإنسان، والمعرفةِ بالشيطان ومكايده.

اولا يخلو العبد أن يكون إمَّا في طاعة، أو معصية، أو مباح:

فمراقَبته في الطاعة: بالإخلاص، والكمال، ومراعاة الأدب، وحراستها عن الآفات. وإنْ كان في معصية: فمراقَبتُهُ بالتوبةِ والنَّدَم والإقلاع والحياء والاشتغال بالتفكُّر.

وإنْ كان في مباح: فمراقَبتُهُ بمراعاة الأُدب، ثم بمعرِفة حق النعمة من الشُّكْرِ والحمد. . .

ففي الساعة التي يكون فيها مشغولَ الجوارح، بالطعام والشراب: فإنه لا ينبغي أن يخلو عن عمل هو مِن أفضل الأعمال، وهو الذِّكُرُ والفِكْر؛ فإنَّ الطَّعَامَ الذي يتناوله مثلًا فيه من العجائب ما لو تفكَّر فيه وفَطِنَ له، كان ذلك أفضَلَ من كثير من أعمال الجوارح، ثُمَّ إن العبد ليس يخلو في جملة أحواله عن بليَّة لا بُدَّ له من الصبر عليها، وفِعْمة لا بدَّ له من الشُّكْرِ عليها؛ وكلُّ ذلك من المراقبة الآ؟.

<sup>(</sup>١) اإحياء علوم الدين؛ (٢٩٨/٤)؛ باختصار وتصرُّف.

<sup>(</sup>٢) (عائة اللهفان، (١/ ٤٤). (٣) المقاصد المكلَّفين، (ص٤٢٩).

<sup>(</sup>٤) أخرجه البيهقي في اشعب الإيمان؛ (٩/ ٤١١).

<sup>(</sup>٥) ﴿ إحياء علوم الدين ١ (٤/٠٠٤).

<sup>(</sup>٦) المصدر السابق (٤٠٢/٤ ـ ٤٠٣)؛ بتصرف.



وهكذا: فإنه ينبغي على العبد أن يراقِبَ ربَّه فيما يصدُرُ عن لسانه، أثناء الكلام وقبله؛ ماذا يريد بهذا الكلام؟ أيريد به وجه الله على، أم يريد به شيئًا من الدنيا؟ وهل سيَرْضَى الله على به؟

فمراقبة ذلك في الكلام أشدُّ مِن مراقبةِ العمل؛ ولهذا قال بعض الصالحين: «عالجتُ الصَّمْتَ عمَّا لا يعنيني عشرين سنة؛ قَلَّ أَن أقدِرَ منه على ما أُرِيده (١)، وكان هذا الرجل نتيجة لذلك لا يَدَعُ أحدًا يَغتَابُ أحدًا في مجلسه، وكان يقول لجلسائه: «إنْ ذكرتم الله أعنَّاكم، وإنْ ذكرتم الناس تَرَكْناكم، (١)؛ ولهذا قيل: «أشدُ الورع في اللسان» (٣).

وسيأتي الكلام على هذا في ذكر الوَرَع بمشيئة الله.

وكان الشيخ محمد الأمين الشُّنْقِيطي كَلَّلله ـ كما حدَّثني أحد أبنائه ـ لا يمكِّنُ أحدًا في مجلسه أن يخوض في أعراض الناس؛ فكان ينهاهم عن ذلك، ويُسْكِتُهم، ويقول: أنا شايب قليل الحسنات؛ فلا تُذهِبوا حسناتِنا بغِيبَتِكُم للناس، فكان لا يسمح لأحد مهما كان قدرُهُ أن يَغتَابَ أحدًا بحضرته.

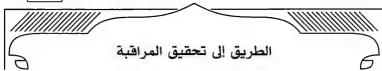


<sup>(</sup>١) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الصمت» (٥٥٢)؛ واللفظ له، وأبو نعيم في «الحلية» (١٤٩/٥).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في (الصمت؛ (٥٥٢، ٥٧٨)، وأبو نعيم في (الحلية؛ (٥/١٤٩).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (٩٣)، وأبو نعيم في «الحلية» (٨/ ٩١)؛ من كلام الفضيل بن
 عياض، ورُوِي نحوه عن ابن المبارك؛ أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (٩٦).





السبيل إلى نيل هذه المراقبة يتأتى بأمور:

أولًا: أن يستحضِرَ العبد معاني الأسماء الحسنى التي تؤثُّرُ في هذا المقام، وأن يتعبَّد لربِّه تبارك وتعالى بمقتضى هذه الأسماء: الرَّقِيب، والشهيد، والحفيظ، والمحيط، والعليم، والخبير، واللطيف، والسميع، والبصير، والمهيمن، والقريب:

### ١ \_ أما الرقيب:

فقد قال ابن جرير تَثَلَثُهُ في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِبًا ۞﴾ [النساء: ١]: (ويعني بقوله: (رقيبًا): حفيظًا مُحصِيًا عليكم أعمالكم، متفقَّدًا رِعَايَتَكُمْ حُرْمةً أرحامكم وصِلَتَكُمْ إياها، وقَطْعَكُمُوها وتضييعَكُمْ حُرْمتَها)(١).

وقال في قوله: ﴿وَكَانَ اللّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءِ رَقِيبًا ۞﴾ [الأحزاب: ٥٦]: ﴿وكان الله على كل شيء ما أَحَلَّ لك وحرَّم عليك، وغير ذلك من الأشياء كلها، حفيظًا، لا يَعْزُبُ عنه علم شيء من ذلك، ولا يؤوده حِفْظُ ذلك كلِّه، (٢).

وقال الزجاج: «الرقيب: هو الحافظ الذي لا يغيب عما يحفَظُه؛ يقال: رَقَبْتُ الشيءَ أَرْقَبُهُ رِقْبَةً، وقِال الله تعالى ذكره: ﴿مَا يَلْنِظُ مِن قَلِهِ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِبُ عَبِيدٌ ﴿ إِلَّهِ اللهِ عَالَى اللهِ اللهِ عَالَى اللهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَل

وقال الخطَّابي بعد أن نقَلَ قول الزجَّاج: «وهو ـ أي: الرقيب ـ في نعوت الآدميِّين: الموكَّل بحفظ الشيء، والمترصَّد له، المتحرِّز عن الغفلة فيه (نه).

فالرقيب في أسماء الله عَلَى: بمعنى الحافظ الذي لا يغيب عنه شيء، ولا يغفُلُ (٥٠)؛ فهو مُطَّلِعٌ على جميع الخلق، لا يعزُبُ عنه قليل ولا كثير من ذلك؛ يَرَى أحوالهم، ويُحصِي أعمالهم، فهو مُطَّلِع على الضمائر والسرائر، يَعلَم ويرى، ولا تخفى عليه خافية في الأرض ولا في السماء، «مُطَّلِعٌ على مكنونات الصدور، قائمٌ على كل نفس بما كَسَبَت، وهو الذي حَفِظَ المخلوقات وأُجْرَاها على أحسن نظام وأكمل تدبير) (٢٠)؛

<sup>(</sup>۱) المصدر السابق (۱۹/ ۱۹۷). (۲) المصدر السابق (۱۹/ ۱۹۷).

<sup>(</sup>٣) النسير أسماء الله الحسنى؛ (ص٥١). (٤) اشأن الدعاء؛ (ص٧٧).

<sup>(</sup>٥) انظر: «الصحاح» (١٣٧/١)، (رق ب)، والسان العرب، (١٧٩/٥)، (رق ب).

<sup>(</sup>٦) من كلام ابن سعدي في اتفسيره، (٢٦/١)؛ بتصرُّف.

**( [ TY1]** ) =

كما أنه يراقِبُ الأشياء ويلاحظها؛ فلا تفوته لَفْتَةُ ناظر، ولا فَلْتَةُ خاطر، ولا تَغِيبُ عنه ذَرَّةٌ في السلموات ولا في الأرض<sup>(۱)</sup>، رقيبٌ يراقِبُ العباد، يَعُدُّ الأنفاس، حفيظٌ لا يغفُل، حاضِرٌ لا يغيب.

وإنما يذكر الله ﷺ هذا الاسم الكريم المقتضي لهذه الصفة ـ وهي رقابته ﷺ لخلقه \_ إِنَّرْعُوىَ ونَكُفُّ عما لا يليق.

فإذا تيقَّن العبد ذلك، وعَلِمَهُ، وآمَنَ به، وعَلِمَ أن ربَّه يراه ويشاهِدُهُ، وهو مطَّلِعٌ على أحوال العباد كلِّها، يراقِبُ حَرَكاتهم وسَكَناتهم وأقوالهم وأفعالهم، بل ما يجول في خواطرهم؛ فإنه يتأدَّب مع الله على الأدب اللائق، ولا يفعل شيئًا في سِرُّهِ يستحيي مِن إظهاره في علانيته؛ لأن الله على يراقِبُهُ ويشاهِدُه.

رَقِيبٌ عَلَى كُلِّ الوُجُودِ مُهَيْمِنٌ عَلَى الْفَلَكِ النَّوَّارِ نَجْمًا وَكَوْكَبَا رَقِيبٌ عَلَى كُلِّ النُّفُوسِ وَإِنْ تَلُذْ بِصَمْتٍ وَلَمْ تَجْهَرْ بِسِرَّ تَغَيَّبَا رَقِيبٌ تَعَالَى مَالِكُ المُلْكِ مُبْصِرٌ بِهِ كُلِّ شَيْءٍ ظَاهِرًا أَوْ مُحَجَّبَا(٢) رَقِيبٌ تَعَالَى مَالِكُ المُلْكِ مُبْصِرٌ

فهذه الأحوال التي تحصُلُ للعبد إنما هي ثَمَرة لعلِمِه بمراقَبة الله تبارك وتعالى له.

وأنشد الإمام الشافعي، والإمام أحمد رحمهما الله(٣):

إِذَا مَا خَلَوْتُ الدَّهُرِّ يَوْمًا فَلَا تَقُلْ خَلَوْتُ وَلَكِنْ قُلْ صَلَيَّ رَقِيبُ وَلَا تَحْسَبَنَ اللَّه يَغْفُلُ سَاعَةً وَلَا أَنَّ مَا يَخْفَى عَلَيْهِ يَغِيبُ وَلَا أَنَّ مَا يَخْفَى عَلَيْهِ يَغِيبُ وقال رجل لوُهَيْب بن الوَرْد: عِظْنِي؛ قال: «اتَّقِ أن يكون اللهُ أهونَ الناظِرِينَ إلك (١٠).

وقال عاصم اللَّمَشْقي: كان آدم بن أبي إِيَاس يجثو على ركبتَيْهِ قبل أن يحدُّث في المجلس، ويقول: ووالله الذي لا إله إلا هو، ما من أحد إلا وسيخلو به ربه، ليس بينه وبينه تَرْجُمان؛ يقول الله له: ألم أكن رقيبًا على قلبك إذِ اشتهَيْتَ به ما لا يَجلُ لك عندي؟! ألم أكن رقيبًا على عَيْنَيْكَ إذْ نظَرْتَ بهما إلى ما لا يَجلُ لك عندي؟! ألم أكن رقيبًا على يَديْكَ إذْ نظرتَ بهما إلى عندي؟! ألم أكن رقيبًا على يَديْكَ إذْ بَطَلْتَ بهما إلى ما لا يَجلُ لك عندي؟! ألم أكن رقيبًا على يَديْكَ إذْ بَعَلْتُ بهما إلى ما لا يَجلُ لك عندي؟! ألم أكن رقيبًا على قَدَيْتَ بهما إلى

انظر: «النَّهج الأسمى» (١/٣٩٣ ـ ٤٠٠).

<sup>(</sup>٢) الأبيات للشاعر: أحمد مُخَيْمر.

 <sup>(</sup>٣) احلية الأولياء؛ (٩/ ٢٢٠)، واشعب الإيمان؛ (٤/ ١٠٤)، واتاريخ بغداد؛ (٥/ ٢٠٥)، واتاريخ دمشن؛ (١٠/ ٥٥٥) (١٥/ ٥١٥).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في االحلية؛ (٨/ ١٤٢).

ما لا يحلُّ لك؟! آستحييتَ من المخلوقين، وكنتُ أَهْوَنَ الناظرين إليك؟!، (١٠).

وربما يستحيى الإنسان ويَنقبِضُ من صبي صغير؛ فلا يفعل بحضرته ما لا يليق، وربما ارعوى مِن أدنى الناس مرتبةً ممَّن لا يعظّمه، ولكنه يفعل بخَلْوته أمورًا لا تَدُلُّ على أنه مستحضِرٌ لنظرِ الله ﷺ ورقابته على أعماله، وأنَّ الله يشاهِده، وأنَّ الملائكة تكتُبُ ذلك جميمًا؛ فلو تيقَّن ذلك، لكفَّ عن ذلك؛ خوفًا من ربَّه، أو حياءً منه، أو محبَّةً له؛ كما تقدَّم ذكره.

كَأَنَّ رَقِيبًا مِنْكَ يَرْعَى خَوَاطِرِي وَآخَرَ يَرْعَى نَاظِرِي وَلِسَانِيَا(٢) فمِن أَدَبِ المؤمِن مع اسم الله «الرقيب»: أن يَعلَم أن الله هو رقيبه وشهيده في كل شيء، وأن يَعلَم أنَّ نفسه عدوَّة له، وكذلك الشيطان؛ فهما يَنتهِزَانِ كُلَّ فرصة ليحملاه على الغفلة.

وَخَفْلَةُ قَلْبِ المَرْءِ بُعْدٌ وَحَسْرَةٌ فَمَا نَالَ عُقْبَى رَبِّهِ خَافِلُ الْقَلْبِ ٢ ـ ومِن هذه الأسماء التي تُورِثُ المراقبة: الشَّهِيد، وهو مشتقٌ من الشُّهُودِ بمعنى الحضور، ويستلزِمُ ذلك العلم؛ فالله على شهيد؛ أي: مطَّلِمٌ على كل الأشياء، يسمع جميع الأصوات، الخفيَّ منها والجليّ، يُبصِرُ جميع المخلوقات، الدقيقَ والجليل، الصغير والكبير، أحاط علمه بكل شيء... وهو شهيدٌ على الخَلْقِ يوم القيامة بما علم وشاهد من أفعالهم.

أخرجه ابن عساكر في التاريخه (٢٥/ ٢٩٤). والمُراد: أن العبد سيُحاسَبُ، مع صَرْفِ النظر عن خصوص هذه العبارات؛ فإنَّ ذلك إنما يُتَلَقَّى من الوحي، والنصوصُ الواردةُ في الحساب معلومة لا تخفى.

<sup>(</sup>٢) أخرجه الخطيب البغدادي في (تاريخه) (١٤/ ٣٩٠).

<sup>(</sup>٣) انظر: «المنهاج الأسنى» (٢/ ٥٠٧ ـ ٥٠٨).

وإذا عَلِمَ العبد أن ربَّه مشاهِدٌ له، هان عليه كل ما يعانِيهِ في طلب مرضاته، ولو كان ذلك من الأعمال التي تَشُقُّ على الأبدان وتُوهِنها؛ فإن العبد يتلذَّذ بهذا العمل؛ لأنَّ الله عَلَه، ناظر إليه، وهو يتقرَّب بهذه القربات.

«والفرق بين الرقيب والشهيد: أن الرقيب: فيه زيادةُ حفظ؛ تقول: رَاقِبُ هذا؛ أي: احْفَظُه، فأنت تنظُرُ إليه، وتَطَلِعُ عليه في كل حين.

أمًّا الشَّهِيدُ: فهو مطَّلِعٌ على جميع الأشياء، لا يغيب عنه شيء في الوجود، والرَّقِب: مُطَّلِع عليها وحفيظ لها (١٠).

٣ ـ ومن أسمائه المؤثِّرة في هذا الباب أيضًا: الحفيظُ؛ وله معنيان (٢):

الأول: أنه قد حَفِظَ على العباد ما عملوه من خير وشر، وطاعة ومعصية؛ وهذا المعنى مِن حفظه يقتضي أن عِلْمَهُ محيط بأحوالهم الظاهرة والباطنة، وأنه قد كتَبَ ذلك في اللوح المحفوظ، وفي الصَّحُفِ التي بأيدي الملائكة، ويعلم مقاديرها، وما لها من الكمال، وما يَعْتَوِرُها من النقائص، ويعلم مقادير الجزاء والثواب والعقاب الذي يستحقه خلقه على تلك الأعمال؛ فيُجازِيهم بعدله ﷺ.

والثاني: أنه الحافظ لعباده مِن كلِّ ما يَكْرَهون: ﴿ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَنَفِظاً ﴾ [بوسف: ٦٤]؛ كما قال يعقوب ﷺ.

وقد ذكر المعنيِّينِ الحافظ ابن القيِّم لَكُلَّلَهُ في "نونيَّتِهِ"، فقال (٣):

وَهُوَ الْحَفِيظُ مَلَيِهِمُ وَهُوَ الْكَفِي لَى لِيحِفْظِهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ عَانِي وَمُوَ الْحَفِيدِ وَمِن اللهِ العباد: ﴿ تَا وَمِن آثار رَقَابِتِهِ وَحَفَظِهِ ﷺ : أَنْ جعل ملائكة يكتُبُون ويسجُّلُون أعمال العباد: ﴿ تَلْفُلُ مِن قَلِهِ إِلَا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَبِيدٌ ﴿ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ

يحفظ أعمالهم، وهو أيضًا يحفظهم من كل ما يكرهون ويتخوَّفون.

جَلَّ الحَفِيظُ فَلَوْلَا لُطْفُ قُدْرَتِهِ فَاعَ الْوُجُودُ وَضَلَّ النَّجُمُ وَالْفَلَكُ حَنَّى الشَّحَابِ لَهَا فِي حِفْظِهَا مَلَكُ(1) حَنَّى الشَّحَابِ لَهَا فِي حِفْظِهَا مَلَكُ(1)

وقال تعالى: ﴿وَرَبُّكَ عَنَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظًا ﷺ [سبأ: ٢١]، وقال سبحانه: ﴿إِنَّ رَفِي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظًا ﷺ ﴿ [هود: ٥٧]، فمَن عَلِمَ أن الله حفيظ، حَفِظَ جوارِحَه، وحفظ قلبه، وحَفِظَ عملَهُ ولسانَهُ مِن كلِّ ما لا يليق، وحفظ دينه من كل ما يُخِلُّ به، ويؤثّر

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (٢/٥٠٧)؛ بتصرف يسير.

<sup>(</sup>٢) انظر: المصدر السابق (٢/ ٥٠٨ \_ ٥٠٩).

<sup>(</sup>٣) الونية ابن القيم؛ (٣٢٩٩). (٤) المنهاج الأسنى؛ (٢/١٤٥).

عليه من الشهوات، ولا تستهويه أهواء النفس ومطلوباتها، وما يدعوه إليه الشيطان ويَغُرُّهُ ويمنِّيه به، ثم إنَّ مَن حَفِظَ جَوَارِحَهُ، حفظ اللهُ عليه قلبه، ومَن حَفِظَ لله حقَّه، حفظ اللهُ له حقَّه.

وفهو ﷺ رقيبٌ شهيدٌ حفيظ، يحفظ بانتظام وميزان ما في السموات والأرض، وما في البر والبحر، من رَطُب ويابس؛ فلا يغادِرُ صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها؛ فخالقُ هذا الكون يضبطُ كلَّ شيء فيه ويرعاه، ويحفظه ولا ينساه...

وقد أثبت العلم الحديث إمكانيَّة استرجاع ما يصدُرُ عن الإنسان من الأصوات؛ ذلك أن كلام الإنسان يتحوَّلُ إلى موجات هوائية، وأن هذه الموجات تَبْقَى كما هي في الأثير إلى الأبد بعد حدوثها، ومن الممكن سماعه مرة أخرى، ولكنَّ عِلْم البشر الآن قاصر عن إعادة هذه الأصوات، أو حِفْظِ تلك الموجات مرَّة أخرى، ولكنْ من ناحية علميَّة نظريَّة: من الممكن التقاط هذه الأصوات مرَّة أخرى، وسماع الأصوات القديمة؛ إذا ما نجَحَ الإنسان في اختراع آلة تقوم بذلك.

وهذا يجعل ما أخبَرَ به القرآن من تسجيل ما ينطق به الإنسان أمرًا سهلًا مسورًا»(١).

## ٤ ـ ومن الأسماء التي تؤثّر في هذا أيضًا: المحيط:

فالله عَلَىٰ قد أحاط بكل شيء علمًا، فلا يَنِدُّ عنه شيء في الأرض ولا في السماء، ومِن ذلك أعمال العباد<sup>(٢)</sup>.

وهذه الأسماء: الرقيب، والشهيد، والحفيظ، والمحيط، تَشترِكُ في صفة العلم؛ لكنَّ الرقيب يُفيدُ العلمَ مع الحفظ - كما سبق - مثل اسمه: الحفيظ، والشهيدُ يفيدُ مع العلم: القدَّرةَ والشمول.

### ٥ ـ ومن الأسماء أيضًا: العليم:

قال تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُو أَيْنَ مَا كُنتُمْ ۗ [الحديد: ٤]، وقال سبحانه: ﴿وَٱعْلَمُوا أَنَّ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي أَنفُسِكُمْ فَأَخَذُرُومُ ۗ [البقرة: ٢٣٥].

يقول الحافِظ ابن القيِّم في (نونيَّته):

وَالرَّبُّ فَوْقَ الْعَرْشِ وَالْكُرْسِيِّ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ خَوَاطِرُ الْإِنْسَانِ (١٣)

<sup>(</sup>١) ما بين الأقواس من كتاب «المنهاج الأسنى» (٢/ ٥١١ ـ ٥١٢).

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق (٢/ ٥٣٧)؛ على خلاف بين العلماء في ثبوت هذا الاسم لله تعالى.

<sup>(</sup>٣) ﴿نُونِيةُ ابنِ القيمِ (٤٧٤٤).

ومَن عَلِمَ أَنَّ ربَّه تبارك وتعالى عالم بكلِّ شيء حتى بخَطَرات الضمائر، ووساوس الخواطر، فعليه أن يُراقِبه، ويستحيى منه، ويَكُفُّ عن معاصيه في السر والعلانية، ولا يَغتَرُّ بجميل ستر الله ﷺ عليه، بل يخشى مِن بَغَتات قَهْره، ومفاجآت مَكْره؛ قال تــعــالـــى: ﴿ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ ٱلْقَرْلِ﴾ [النساء: ١٠٨]، وقال تعالى: ﴿وَأَلِيرُواْ قَرْلَكُمْ أَوِ ٱجْهَرُواْ بِيتُمْ إِنَّهُمْ عَلِيمُ بِذَاتِ ٱلشُّدُورِ الله يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ ٱللَّطِيفُ ٱلْخَيْرُ ﴿ إِلَّهِ اللَّهِ اللَّهُ ١٣ ، ١٤].

إِحَاطَةٌ بِجَمِيعِ الغَيْبِ عَنْ قَدَرٍ أَحْصَى بِهَا كُلَّ مَوْجُودٍ وَمُفْتَقَدِ وَكُلُّهُمْ بِاضْطِرَادِ الفَقْرِ مُعْتَرِفٌ إِلَى فَوَاضِلِهِ فِي كُلُّ مُعْتَمَدِ مَا عَادَ مِنْهُ ومَا يَمْضِي فَلَمْ يَعُدِ يَخْفَى عَلَيْهِ خَفِيٍّ جَالَ فِي خَلَدِ(١)

ٱلْعَالِمُ الشَّيْءَ فِي تَصْرِيفِ حَالَتِهِ وَيَعْلَمُ السِّرَّ مِنْ نَجْوَى الْقُلُوبِ وَمَا ٦ \_ وَمِن هذه الأسماء أيضًا: الخبير:

وقد قال بعض السلف: (عليك بالمراقَبَةِ ممَّن لا تخفى عليه خافية، وعليك بالرَّجَاء ممن يَملِكُ الوَفَاء»(٢).

والخبير: هو الذي يَعلَمُ بواطن الأشياء، فلا تَخفَى عليه خافية.

وبين هذه الأسماء: العليم والخبير والشهيد: ارتباطٌ لا يَخفَى، فإذا اعتُبرَ العلم مطلقًا، فهو العليم، وإذا أُضِيفَ إلى الغيب والأمور الباطنة والخفيَّة، فهو الخبير، وإذا أُضِيفَ إلى الأمور الظاهرة، فهو الشهيد.

٧ - ومن هذه الأسماء أيضًا: اللَّطِيفُ (٣) - على بعضِ تفسيراته - وهو: العليمُ بدقائق الأشياء.

والاسم الواحد من أسمائه تعالى قد يتضمَّن أوصافًا متعدِّدة.

٨ ـ ٩ ـ ومن هذه أيضًا: السميع والبصير:

فهو يسمع السُّرُّ والنجوي، وكلُّ الأصوات، وما تحت الثُّرَي، يسمع دَبيبَ النَّمْلة السوداء، على الصَّخْرة الصماء، في اللَّيْلة الظلماء؛ فمَن عرَفَ أنَّ ربَّه بهذه الصفة، فإنه يتأدَّبُ بالمراقبة، ويحاسِبُ نفسه بدقيق المحاسَبة(١)؛ قال تعالى: ﴿أَلَّوْ يَتُمْ بَّانَ أَنَّهَ يَرَىٰ ﴿﴾ [الـعـلــق: ١٤]، وقــال: ﴿وَأَصْبِرْ لِلْمُكِّرِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُمِنَا ۚ﴾ [الـطــور: ٤٨]،

<sup>(</sup>٢) والإحياء، (٤/ ٣٩٨).

 <sup>(</sup>١) (حلية الأولياء) (٩/ ٣٨٨).

<sup>(</sup>٣) انظر: «المنهاج الأسنى» (٢/ ٥٤٧).

انظر: الآثار السلوكية لمعاني أسماء الله الحسنى؛ لرياض أدهمي (ص٦٣).

= : **(TT) ()** : =

وقال سبحانه: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَتَّ أُوهُو ٱلسَّيِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴿ الشورى: ١١]، وفي حديث جبريل؛ أنَّه سأل النبي ﷺ عن الإحسانِ، فقال: ﴿أَنْ تَعْبُدَ اللهَ كَأَنَكَ تَرَاهُ؛ فَإِنْ لَمُ تَكُنْ تَرَاهُ، فَإِنَّهُ يَرَاكَ اللهُ كَأَنَكَ تَرَاهُ؛ فَإِنْ لَمُ

وَيَسْمَعُ الحِسَّ مِنْ كُلِّ الوَرَى وَيَرَى مَدَارِجَ الذَّرِّ فِي صَفْوَانِهِ الْجَلَدِ وَمَا تَوَارَى مِنَ الأَبْصَادِ فِي ظُلَم تَحْتَ الذَّرَى وَقَرَادِ البَمُ وَالنَّمَدِ (٢)

١٠ ـ ومن أسمائِهِ أيضًا المتعلِّقة بهذا ً المعنى: • المُهَيْمِنُ ـ على بعضِ تفسيراته:

وهو: الرَّقِيبُ الحافظ لكل شيء، الخاضع لسلطانه كل شيء، وهو القائم على خَلْقه، الشهيد عليهم، المُطَّلِع على كل شيء، لا يعزُبُ عنه مثقال ذرَّة في السموات ولا في الأرض، ولا أصغر من ذلك ولا أكبر، فهو مُطَّلِعٌ على خفايا الأمور، وخبايا الصدور، أحاط بكُلِّ شيء علمًا؛ قال تعالى: ﴿ أَفَيْنَ هُو قَايِدٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتُ ﴾ الصدور، أحاط بكُلِّ شيء علمًا؛ قال تعالى: ﴿ إَنَّ اللهُ لَا يَغَنَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلا فِي السَّكَآءِ ﴿ إِنَّ اللهُ لَا يَعَنَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلا فِي السَّكَآءِ ﴿ إِنَّ اللهُ عَلَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلا فِي السَّكَآءِ ﴿ إِنَّ اللهِ عَلَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلا فِي السَّكَآءِ ﴿ إِنَّ اللهِ عَلَىٰ عَلَيْهِ مَنَ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ على اللهِ اللهِ على اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

تَخْفَى عَلَى عِلْمِهِ بَدُا وَمُنْقَلَبَا وَجَاعِلِينَ لَهُ مِنْ ذِكْرِهِ سَبَبَا يِمُسْتَطِيعِ خُرُوجًا أَيْنَمَا ذَهَبَا وَجَلَّ إِنْ لَمْ يُهَبْ شَيْئًا وَإِنْ وَهَبَا) (٣) مَا شَاءَ كَانَ وَمَا فِي الْكَوْنِ خَافِيَةٌ إِنَّا إِلَيْهِ أَنْبُنَا خَاشِهِينَ لَهُ لَا شَيْءَ فِي مُلْكِهِ أَوْ عَنْ إِرَادَتِهِ جَلَّ المُهَيْمِنُ رَبًّا لَا شَرِيكَ لَهُ

١١ ــ ومن هذه الأسماء المؤثّرة في هذا المعنى: القَرِيبُ<sup>(١)</sup>: ﴿إِنَّ رَبِي فَرِيبٌ نَجِيبٌ ﴿ ﴾ [هدد: ٦١]:

## وقربُهُ تعالى نوعان:

الأول: قُرْبٌ عامٌ بمعنى الإحاطة، وهو عِلْمُ الله عَلى بجميع الأشياء، وهو أقرَبُ إلى الإنسان من حَبْلِ الوريد(٥٠).

والثاني: قُرْبٌ خَاصٌ بالداعِينَ والعابِدين؛ كما قال تعالى: ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنَى فَإِنَى قَرِيبُ أَجِيبُ دَمَّوةً ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَايَتُ [البقرة: ١٨٦].

 <sup>(</sup>۱) تقدم تخریجه.
 (۲) وحلیة الأولیاء، (۹/ ۲۸۸).

<sup>(</sup>٣) ما بين الأقواس من كتاب (المنهاج الأسنى؛ (٢/ ٥٣٥)؛ بتصرُّف واختصار.

<sup>(</sup>٤) انظر: المصدر السابق (٢/ ٦٦٢).

 <sup>(</sup>٥) وهذا على أحد القولين في تفسير الآية: ﴿ وَمَنَّنُ أَنْزَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ ٱلْوَبِيدِ ﴿ ﴾ [ق: ١٦]، والقول الآخر: أنه قُرْب الملائكة؛ وهو اختيار شيخ الإسلام في «مجموع الفتاوى» (٥٠٣/٥ ـ ٥٠٥)، والحافظ ابن كثير في «التفسير» (٧/ ٣٩٨)، وغيرهما.



وذهب شيخ الإسلام ابن تيميَّة: إلى أن القُرْبَ لا يكونُ إلا خاصًا، بخلاف المعيَّة؛ قال: «وجميع ما وصَفَ به الرب عَنْ نفسهُ من القُرْب، فليس فيه ما هو عامَّ لجميع المخلوقات، كما في المعيَّة؛ فإن المعيَّة وصَفَ نفسهُ فيها بعموم وخصوص، (١١).

يقول ابن الجَوْزِي كَالله: «الحقُّ عَلَى أقرَبُ إلى عبده سبحانه من حَبْلِ الوريد، لكنه عامَلَ العبد معامَلة الغائبِ عنه، البعيدِ منه، فأمره بقَصْدِ بَيْته، ورَفْع اليدين إليه، والسؤال له؛ فقلوبُ الجُهَّالِ تستشعِرُ البُعْدَ؛ ولذلك تقع منهم المعاصي؛ إذ لو تحقَّقت مراقبَتُهم للحاضر الناظر، لكفُّوا الأكفُّ عن الخطايا، (٢).

وقال الحارث المحاسبي: «المراقبة: عِلْمُ القَلْب، بِقُرْبِ الربّ، (۳). والكلامُ على هذه الأسماء الحسني يطول، وفيما تقدَّم كفاية.

والمقصودُ: أن ذلك كله يُشمِرُ «المعرِفةَ التي تُشمِرُ هذه الحال؛ وهي علم العبد بأنَّ الله مُطَّلِعٌ على الضمائر، عالِمٌ بالسرائر، رقيبٌ على أعمال العباد، قائمٌ على كلِّ نَفْس بما كسبت، وأن سِرَّ القَلْب في حقَّه مكشوف، كما أنَّ ظاهر البَشَرةِ للخَلْق مكشوف، بل أشدُّ من ذلك.

فهذه المعرِفة إذا صارت يقينًا \_ أعني: أنها خَلَتْ عن الشك، ثم استَوْلَتْ بعد ذلك على القلب؛ كالعلم بالمَوْت، فإذا على القلب؛ كالعلم بالمَوْت، فإذا استَوْلَتْ على القلب، وصرَفَتْ همّه إليه، استَوْلَتْ على القلب، استجَرَّتِ القلب إلى مراعاة جانب الرقيب، وصرَفَتْ همّه إليه، والموقنون بهذه المعرِفة هم المقرَّبون، وهم يَنقسِمون إلى الصَّدِيقين، وإلى أصحاب اليمين، (1).

ثانيًا: تحقيقُ مرتبة الإحسان؛ وذلك مرتبِطٌ كلَّ الارتباط بما قبله مِن معرِفة الرب ﷺ معرِفةً صحيحةً بأسمائه وصفاته.

يقول ابن القيِّم تَكَلَّلُهُ: ﴿وحقيقةُ مَشْهَدِ المراقَبة: هو أن يعبد الله كأنه يَرَى ربَّه تبارك وتعالى فوق سلمواته، مستويًا على عرشِه، يتكلَّم بأمره ونهيه، ويدبُّرُ أمرَ الخليقة، فيَنزِلُ الأمر من عنده، ويَصعَدُ إليه، وتُعرَضُ أعمالُ العباد عليه، وأرواحُهم عند الوفاة إليه؛ فيَشهَدُ العبد ذلك كلَّه بقلبه، ويشهد أسماءه وصفاته، ويشهد قَيُّومًا حيًّا، سميعًا بصيرًا، عزيزًا حكيمًا، آمِرًا ناهيًا، يُجبُّ ويُبغِض، ويَرضَى ويَغضَب، ويَفعَلُ ما يشاء، ويحكُمُ

<sup>(</sup>١) فشرح حديث النزول؛ (ص١١٤). (٢) فصيد الخاطر؛ (ص٢١٣).

<sup>(</sup>٣) (جامع العلوم والحكم) (ص٣٠٣).

<sup>(</sup>٤) ما بين الأقواس من كتاب (الإحياء؛ (٣٩٨/٤)؛ بتصرُّف يسير.

ما يريد، وهو فوق عرشِهِ لا يَخفَى عليه شيء من أعمال العباد ولا أقوالهم ولا بواطنهم، بل يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور، (١).

وفي الحديث الصحيح في تفسير الإحسان؛ قال: ﴿أَنْ تَعْبُدَ اللّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ، فَإِنَّهُ يَرَاكَ، ﴿ ﴾ أراد بذلك: استحضارَ عَظَمةِ الله، ومراقبَتَهُ في حال العبادة.

قال ابن الأثير كَثِلْلهُ: ﴿أَرَادُ بِالْإِحْسَانُ: الْإِشَارَةَ إِلَى الْمُرَاقَبَةُ، وحُسُنِ الطاعة؛ فإنَّ مَن راقب الله أحسَنَ عمله (٣٠).

ثالثًا: ذِكْر الله تبارك وتعالى، وقد ذكر الحافظ ابن القيِّم كَالله في «الوابل الصَّيّب» للذَّكْرِ أكثر من ماثة فائدة، وذكر في العاشرة: «أنه يُورِثُهُ المراقَبة، حتى يدخُلَ في باب الإحسان، فيعبُدَ الله كأنَّه يَرَاهُ، ولا سبيلَ للغافل عن الذَّكْرِ إلى مقام الإحسان؛ كما لا سبيل للقاعد إلى الوصول إلى البيت...

فأفضَلُ الذَّكْرِ: ما تواطأ عليه القلبُ واللسان، وإنما كان ذِكْرُ القلب وحدَّهُ أفضلَ مِن ذكر اللسان وحده؛ لأن ذكر القلب يُثمِرُ المعرِفة، ويهيِّجُ المحبَّة، ويُثيرُ الحياء، ويَبعَثُ على المَخَافة، ويدعو إلى المراقبة أنَّهُ؛ فلا يكون العبد بحالٍ مِن الغافِلين.

رابعًا: محاسَبةُ النَّفْس، وملاحَظةُ الأنفاس والخواطر على كل حال؛ فالعَبْدُ بحاجة إلى محاسَبةِ النفس، وملاحَظةِ الأنفاس والخَطّراتِ في سِرِّهِ وعَلاَيْتِه.

قال خالد بن مَعْدَان: (ما مِن عبدِ إلا وله أربع أعين؛ عينان في وجهه، يُبصِرُ بهما أمورَ الدنيا، وعينانِ في قلبه، يُبصِرُ بهما أمورَ الآخرة، فإذا أراد الله بعبدِ خيرًا، فتح عينيه اللَّتَيْنِ في قلبه؛ فيُبصِر بهما ما وُعِدَ بالغيب» (٥).

وقال بلال بن سعد: ﴿ لا تَنظُرُ إلى صغر الخطيئة، ولكنِ انظر إلى مَن عَصَيْتٍ (١٦).

فإذا كان العبدُ مستحضِرًا لرؤية الله عَلَى الله فَيَكَ، فإنه لا يُقدِمُ على معصيةِ ولو كانت من صغائر الذنوب؛ فإنَّ مِن آداب المؤمِنِ أن يراقِبَ نفسَهُ وحِسَّه، ويتيقَّظُ لانفاسه؛ كما قال بعض السلف لرجل: «راقِبِ الله تعالى»، فسأله عن تفسيره، فقال: «كُنْ أَبَدًا كَأَنَّكَ تَرَى اللهَ» (٧٠).

<sup>(</sup>١) (رسالة ابن القيم إلى أحد إخوانه؛ (ص٤٤ ـ ٤٥)؛ بنصرُف يسير.

<sup>(</sup>٢) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) «النهاية في غريب الحديث والأثر» (١/ ٣٨٧).

<sup>(</sup>٤) (الوابل الصيّب (ص٩٥، ٢٢١). (٥) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (٢١٢).

 <sup>(</sup>٦) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (٧١)؛ ومن طريقه الإمام أحمد في «الزهد» (ص٣٨٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣٢٧/)؛ واللفظ له، والبيهقي في «الشعب» (٢٨٢).

<sup>(</sup>٧) ﴿إحياء علوم الدين ٤ (٣٩٧).

وقال بعض المتقدِّمين: «إنما هي أربعة أشياء: عَيْناك، ولِسَانُكَ، وهَوَاك، وقلبُك، فانظُرْ عينيك؛ لا تَظُرْ بهما إلى ما لا يَجِلُّ لك، وانظر لسانك؛ لا تَقُلْ به شيئًا يعلم الله خلاقه مِن قَلْبِك، وانظر قلبك؛ لا يَكُنْ فيه غِلِّ ولا دَغَلٌ على أحدٍ من المسلِمِين، وانظر هواك؛ لا تَهُو شيئًا من السُرِّ؛ فما دام لم تكن فيك هذه الأربعُ خصال، فألْقِ الزَّمَادَ على رأسك، (١٠).

ويقول آخر: «تعامَدْ نَفْسَكَ في ثلاثِ مواضع (٢): إذا عَمِلْتَ، فاذكُرْ نظَرَ الله تعالى عليك (٢)، وإذا تكلَّمْت، فانظُرْ سمع الله منك، وإذا سَكَتَّ، فانظُرْ علم الله فيك (١٤).

فيكون الإنسان في حال نطقِهِ وسكوتِهِ، وفي حال حَرَكتِهِ وسُكُونه، مراقِبًا لربَّه ﷺ. وقال أبو حفص لأبي عُثْمان النيسابوري: "إذا جَلَسْتَ للناس، فكُنْ واعِظًا لقلبِك ولنفسِك، ولا يَغُرَّنَكَ اجتماعُهم عليك؛ فإنَّهم يراقِبُونَ ظاهِرَك، واللهُ تعالى يراقِبُ باطنكه (٥٠٠).

ولله ذَرُّ إمام السُّنَّة أحمد بن حنبل وهو يُنشِد(٢):

خَلَوْتُ وَلَكِنْ قُلْ مَلَيَّ رَقِيبُ
وَلَا أَنَّ مَا يَخْفَى مَلَيْهِ يَغِيبُ
ذُنُوبٌ مَلَيه الْسَارِهِانَ ذُنُوبُ
وَيَاأَذُنُ فِي تَوْبَاتِنَا فَانَتُوبُ
وَيَاذُنُ فِي تَوْبَاتِنَا فَانَتُ فَرِيبُ

إِذَا مَا خَلَوْتَ الدَّهُرَ يَوْمًا فَلَا تَقُلُ وَلَا مَا خَلَوْتَ الدَّهُرَ يَوْمًا فَلَا تَقُلُ وَلَا تَقُلُ اللَّهَ يَخْفُلُ سَاحَةً لَهُ وَنَا عَنِ الأَيَّامِ حَتَّى تَتَابَعَتْ فَيَا لَيْتَ أَنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ مَا مَضَى إِذَا مَا مَضَى الْقَرْنُ الَّذِي أَنْتَ فِيهِمُ

وقال سفيان الثوري تَثَلَقُهُ: «احذَرْ سخَطَ اللهِ في ثلاث: احذَرْ أن تقصَّرَ فيما أمَرَك، واحذَرْ أن يَرَاكَ وأنت لا ترضى بما قُسِمَ لك، وأن تطلُبَ شيئًا من الدنيا فلا تجده: أن تسخَطَ على ربُك (٧٠).

وقال حُمَّيْد الطويل لسليمان بن علي: عِظْني، فقال: ﴿لَئِنْ كَنتَ إِذَا عَصَيْتَ اللَّهِ خَاليًّا

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١٦٨/١٠).

 <sup>(</sup>٢) هكذا في المطبوع من «الحلية»، والجادّة: «ثلاثة مواضع»، ويمكن تخريج ما وقع هنا على أنَّ التقدير: «ثلاث حالات»؛ من باب الحمل على المعنى، وهو كثير في العربية.

٣) هكذا في الأصل، والأصل أن تكون تعدية «النظر» بـ «إلى» في مثل هذا الموضع، لكن يُمكِنُ أن يُحكِنُ أن يُحمَلُ ذلك على تضمين: «نَظرٍ» معنى «اطّلَاع»؛ فيعدَّى بـ «على».

 <sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٨/ ٥٥).

<sup>(</sup>٥) أخرجه القشيري في (رسالته؛ (١/ ٣٣١). (٦) تقدُّم.

<sup>(</sup>٧) ﴿سير أعلام النبلاء ١٤٤/٧).

ظنَنْتَ أنه يراك، لقد اجتَرَأْتَ على أمرٍ عظيم، ولَئِنْ كنتَ تَظُنُّ أنَّه لا يراك، فلقد كَفَرْتَ اللهِ الله

هذا؛ وينبغي للعبد أن يجعل لنفسه وقتًا يفرِّغ فيه قَلْبَهُ للمحاسَبة والمراقَبة: فيقول للنَّفْس: ما لي بضاعة إلَّا العمر، فإذا فَنِي مني رأس المال، وقع اليأس عن التجارة وطَلَبِ الرِّبْح؛ هذا يومٌ جديد قد أَمْهَلَني الله فيه، وأخَّر أجلي، وأَنْعَمَ عليَّ به، ولو توفاني، لكنتُ أتمنَّى أن يَرْجِعَنِي إلى الدنيا حتى أعمل صالحًا، فأحسَبِي يا نفسُ أنك قد تُوفِيتِ، ثم قد رُدِدتُ، فإيَّاكِ أن تضيعي هذا اليوم؛ فإنَّ كل نَفس من الأنفاس جوهرة لا قيمة لها الهله؟

يقول بعضهم: (كان لبعض الأمراء وزير، وكان بين يديه يومًا، فالتَفَتَ إلى بعضِ الغِلْمان الذين كانوا وقوفًا لا لِرِيبة، ولكنْ لحركة أو صَوْتِ أَحَسَّ به منهم، فاتَّفَقَ أَن ذلك الأمير نظر إلى هذا الوزير في تلك الحالة، فخاف الوزيرُ أن يتوهَّمَ الأمير أنه نظر إليهم لِرِيبة، فجعَلَ ينظُرُ إليه كذلك، فبَعْدَ ذلك اليوم كان هذا الوزير يدخُلُ على هذا الأمير، وهو أبدًا ينظُرُ إلى جانب، حتى توهَّم الأمير أن ذلك خِلْقةٌ وحَوَلٌ فيه.

فهذا مراقبة مخلوق لمخلوق؛ فكيف مراقبة العبد لسيِّده؟!»<sup>(٣)</sup>.

وكان الشيخ محمد الأمين الشَّنْقِيطي تَتَلَقُهُ في دَرْسِهِ في المسجد النبوي كثيرًا ما يردِّدُ بعض الأمثال في المراقبة، ومِن ذلك: أنَّه قال: «لو فرَضْنا أنَّ في هذا البَرَاحِ من الأرض مَلِكًا عظيمًا شديد البَّأس، عظيم النَّكَال، شديدَ الغضب؛ إذا انتُهِكَتْ حُرُماتُه، قَتَّالًا للرجال، سَفَّاكًا للدماء، وحوله سيَّافه، والنَّطَعُ مبسوط، والسيف يقطُرُ دمًا، وحول هذا المَلِكِ بناته ونساؤه وجواريه، أيخطُرُ في البال أن أحدًا من الحاضرين يُطِلُّ بريبة أو غَمْزة، أو إشارة عَيْن؟! لا وكلا، كلُهم خاضع الطَّرْف، خاشع الجوارح، أمنيته السلامة.

ونحن نؤكَّدُ لكم أن خالق السلموات والأرض أعظم اطِّلاعًا، وأشدُّ بطشًا، وأفظع فَتْكًا؛ إذا انتُهكَت حُرُماتُه جلَّ وعلا<sup>(1)</sup>.

فكيف بِمَن يَسرَحُ بطَرْفه في كل مكان، ينظُرُ في القنوات وفي الإنترنت، ويلاحِقُ النساء في الشوارع والأسواق والمتنزَّهات، هل استحضَرَ هذا نظرَ الله عَلَى إليه وراقبه؟!

<sup>(</sup>١) [حياء علوم الدين] (٢٩٨/٤).

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق (٤/ ٣٩٤ \_ ١٩٣٥)؛ بتصرُّف.

<sup>(</sup>٣) ما بين الأقواس من كلام أبي علي الدُّقاق؛ نقله القشيري في ارسالته، (١/ ٣٣٠ ـ ٣٣١).

 <sup>(</sup>٤) «العذب النمير» (٢/ ١٩٢)، (٣/ ٦٥)، (٤/ ٢٦٦)، (٥/ ٦٩).

فَحَذَارِ أَن يَكُونَ الله هُو أَهْوَنَ الناظرين إلينا، وليكنِ الحالُ كما قيل(١٠):

كَأَنَّ رَقِيبًا مِنْكَ يَرْعَى خَوَاطِرِي وَآخَرَ يَرْعَى نَاظِرِي وَلِسَانِي اجاء عن بعض الملوك: أنه كان له عَبْدٌ يُقبلُ عليه أكثر ممَّا يُقبلُ على أمثاله، ولم يكن العبد بحَسَن الصورة، ولا أكثَرَ قيمة، فكانوا يتعجَّبون من هذا؛ فرَكِبَ المَلِكُ يومًا إلى الصحراء ومعه أصحابه وعبيده، ونظَرَ إلى جبل بعيد عليه قطعة ثُلْج، نظَرَ إليه نظرةً واحدة، ثم أطرَقَ، فركض ذلك العبد بفَرَسِهِ قبل أن ينظُرَ الملك اليه، ولم يعلم الجماعة بشيء، وما لَبِثَ ساعةً حتى جاء ومعه شيء من الثلج، فقال الملك: إنَّما أَخُصُّهُ بإكرامي ونَوَالي، وأقرِّبه، وأقدِّمه عليكم؛ لأنَّ لكل أحد منكم شُغْلًا، إنكم مشغولون بأنفسكم، وهو مشغول بمراقبَة أحوالي، (٢).

شُغْلُهُ ذلك! شَغَلَتْهُ مراعاة لَحَظات الملك عن نفسه، وعن شَهَواته ولذَّاته، فهل شُغِلْنا بمراقبة الله عَلَى عن مُعافَسةِ المحرَّمات، ومُقارَفةِ المدنَّسات؟!

أَذْكُر اللَّهَ مَا خَلَوْتَ كَشِيرًا فَهُوَ أَزْكَى مَا يَكْتُبُ الْمَلَكَان وَاحْشُهُ إِنْ لَهَ وْتَ فَهُ وَ رَقِيبٌ وَقَرِيبٌ لِللَّقَلْبِ وَالشِّرْيَانِ لَا نَـقُـلُ إِنْ خَـلَـوْتَ إِنِّي وَحِيدٌ فَـمَعَ اللَّهِ أَنْتَ فِـى كُـلُ شَـانِ إِذَ عَبْنَ الْإلَهِ مَا غَابَ عَنْهَا أَيُّ حَتِّي فِي عَالَم الْأَكْوَانِ تَرَقَّبِ الخَلْقَ فِي جَلَالٍ وَحُكُم وَاقْــتِــدَارِ وَرَحْــمَــةٍ وَجِــنَــانِ<sup>(٣)</sup>

قال يعلى بن عُبَيْد: سمعت سفيان الَّثوري يقول: الو كان معكم مَن يَرفَعُ الحديث إلى السلطان، أكنتم تتكلَّمون بشيء؟ قلنا: لا، قال: فإنَّ مَعَكُمْ مَن يَرفَعُ الحديث،(؛).

ويقول آخر: "لو أن صاحب خبر جلس إليك ـ أي: مَن ينقُلُ إلى السلطان حديث الناس ـ لِيَكتُبَ كلامك، لاحترَزْتَ منه، وكلامُكَ يُعرَضُ على الله؛ فلا تحرز!، (٥).

وذُكِرَ أَنَّ أحد الشيوخ كان له جَمْعٌ من التلاميذ، وكان قد خَصَّ واحدًا منهم بمَزِيدٍ من العناية والرعاية؛ فسألوه عن السبب؟ فقال: سأبيُّنُهُ لكم، وبعد حِين أعطى كل واحد من التلاميذ طائرًا، وقال لكل واحد: اذْبَعْ هذا الطائر حيثُ لا يراك أحد؛ فمضى كلُّ واحد منهم إلى جهة، ثم رجَعَ إلى شيخه، وقد ذبَّحَ الطائر، ما عدا ذلك

<sup>(</sup>٢) (مدارج السالكين؛ (٢/ ٢٥٧)؛ بتصرف. (٣) ديوان إسماعيل صبري، (٣٩).

 <sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٧/ ٦٩ - ٧٠).

<sup>(</sup>٥) أخرجه الخطيب في اتاريخ بغداد؛ (٨/ ٢٤٣).



التلميذ؛ فقد رجع إلى شيخه والطائر في يده لم يَذْبَحْه، فسأله الشيخ، فأجابه: أنتَ أَمَرْتَني أن أَذْبَحَ الطائر حيثُ لا يراني أحد، ولم أَجِدْ موضعًا لا يراني الله فيه! فالتفَتّ الشيخُ إلى بقيَّة التلاميذ، وقال: مِن أجل هذا خصَصْتُهُ بمزيدٍ من العِنَاية (١).

وما أحوج العبد أن يكون له فقهٌ ونَظَرٌ مع هذه النفس؛ بحيث يُلاحِظها في حَرَكاتها وسَكَناتها.

وقد مثل ابن القيّم هذه النّفْسَ مع صاحبها بحال الشريك مع صاحبه المشارِك في الممال؛ فقال: «فكما أنه لا يَتِمُّ مقصود الشركة من الربح إلا بالمشارَطةِ على ما يفعل الشريك أولاً، ثم بمطالَعةِ ما يعمل، والإشرافِ عليه، ومراقبتِهِ ثانيًا، ثم بمحاسبِةِ الشريك أولاً، ثم بمنعِهِ من الخيانة إن اطّلَعَ عليه رابعًا، فكذلك النّفْشُ يشارِطها ـ صاحبها ـ أولاً على حفظ الجوارح السبعة التي حِفْظُها هو رأس المال والربح بعد ذلك، فمَن أولاً على حفظ الجوارح السبعة التي حِفْظُها هو رأس المال والربح بعد ذلك، فمَن ليس له رأس مال، فكيف يطمع في الرّبح؟! وهذه الجوارح السبعة ـ وهي: العين، والأذن، والفم، واللسان، والفَرْج، واليد، والرّبخل ـ هي مراكب العَظب والنجاة؛ فمنها عَطِبَ مَن عَظِبَ بإهمالها وعدم حفظها، ونَجَا مَن نَجَا بحفظها ومراعاتِها؛ فحفظها أساس كل شر؛ قال تعالى: ﴿وَلَا تَشِن فِي ٱلْأَرْضِ مَرَمًا إِنّكَ فَخْشُوا فَيُ الشَّمَعُ وَالْبَصَرُ وَالْفَوْادَ كُلُّ أُولَتِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْتُولًا ﴿ وَلَا تعالى: ﴿وَلَا تَشِن فِي ٱلْأَرْضِ مَرَمًا إِنّكَ لَيْسُ لِنَ السَمّع وَالْبَصَرُ وَالْفَوَادَ كُلُّ أُولَتِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْتُولًا ﴿ وَلَا تعالى: ﴿ وَلَا تَقُلُ اللّهِ وَقُولُوا فَوْلًا الّيَ هِ عَلَا الله وقال تعالى: ﴿ وَلَا تَعَالَى: ﴿ وَلَا تعالَى: ﴿ وَلَا تعالَى: ﴿ وَلَا تعالَى: ﴿ وَلَا الله وَلَوْلُ النّهُ وَلُولُوا فَوْلًا الّذِي هِ الاحزاب: ٧٠]، وقال تعالى: ﴿ يَكَانُهُ اللّه وَقُولُوا فَوْلًا اللّه وَقُولُوا فَوْلًا سَدِيلًا ﴿ وَالحزاب: ٧٠]، وقال تعالى: ﴿ يَكَانُهُ اللّه وَقُولُوا فَوْلًا سَدِيلًا ﴿ الحزاب: ٧٠]، وقال تعالى: ﴿ يَكَانُهُ اللّهُ وَقُولُوا فَوْلًا اللّهُ وَقُولُوا فَوْلًا سَدِيلًا ﴿ وَالحَدَابُ اللّه اللّه وقال تعالى: ﴿ يَكَانُهُ اللّه وَلَا اللّه وَلَا اللّه وَلَوْلُوا اللّه اللّه وَلَوْلُوا اللّه اللّه وَلَوْلُوا اللّه الللّه اللّه الللّه اللّه اللّه اللّه اللّه اللّه اللّه الللّه الللّه اللّه اللّه اللّه اللّه الللّه اللّه اللّه اللّه اللّه اللّه اللّه اللّه اللّه الللّه اللّه الللّه الللّه اللّه ا

فإذا شارَطَها على حفظِ هذه الجوارح، انتقلَ منها إلى مطالَعَتِها، والإشرافِ عليها، ومراقَبَتِها، فلا يُهمِلها؛ فإنه إنْ أهملها لحظة، رَتَعَتْ في الخيانة ولا بد، فإنْ تمادى على الإهمال، تمادت في الخيانة حتى تُذهِبَ رأس المال كله، فمتى أحسَّ بالنقصان، انتقَلَ إلى المحاسَبة؛ فحينلذِ يتبيَّن له حقيقة الربح والخُسْران، فإذا أحَسَّ بالخسران، وتَيقَّنَهُ، استَذركُ منها ما يستدركُهُ الشريك من شريكه؛ مِن الرجوع عليه بما مضى، والقيام بالحفظ والمراقبة في المستقبل، ولا مطمع له في فَسْخِ عقد الشركة مع هذا الخائن والاستبدال بغيره؛ فإنه لا بُدَّ له منه، فليجتَهِدَ في مراقبَتِه ومحاسَبَته، وليحذَرْ من إهماله.

 <sup>(</sup>۱) نقله القشيري في «رسالته» (۱/ ۳۳۰ ـ ۳۳۱).



ويُعِينُهُ على هذه المراقبة والمحاسبة معرفتُهُ أنه كلَّما اجتهد فيها اليوم، استراح منها غذا إذا صار الحساب إلى غيره، وكلَّما أهملها اليوم، اشتَدَّ عليه الحساب غدًا، ويُعِينُهُ عليها أيضًا: معرفتُهُ أنَّ رِبْعَ هذه التجارة سُكْنَى الفردوس، والنظَرُ إلى وجه الرب سبحانه، وخسارتُها دخول النار والحجاب عن الربِّ تعالى.

فإذا تيقَّن هذا، هان عليه الحساب اليوم، فحَقَّ على الحازم المؤمِنِ بالله واليوم الآخر: ألَّا يغفُلَ عن محاسبة نفسه، والتضييق عليها في حَرَكاتها وسَكَناتها، وحَطَراتها وخَطَراتها؛ فكلُّ نَفَس من أنفاس العمر جوهرة نفيسة، فإضاعة هذه الأنفاس، أو اشتراء صاحبها بها ما يَجلِبُ هلاكه، خسران عظيم، لا يسمح بمثله إلَّا أجهَلُ الناس، وأحمَتُهم، وأقلَهم عَقْلًا، وإنما يَظهَرُ له حقيقة هذا الخسران يوم التغابن: ﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُنُ نَفِّسٍ مَا عَبِلتَ مِنْ خَيْرٍ خُعْنَدًا وَمَا عَبِلتَ مِن سُوَمٍ قَوَدُ لَوَ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُم آمَدًا بَعِيدًا ﴾

وكل ذلك إنما يُمكِنُ بصبر ساعة واحدة، وهي الساعة الراهِنة، فيكونُ ابنَ وَقْته؛ كأنه في آخِر أنفاسه، ولعلَّه في آخر أنفاسه وهو لا يدري، وعليه الَّا يَطُولُ أملُهُ خمسين سَنَةً، فيطول عليه العزم على المراقبة فيها.



<sup>(</sup>١) (إغاثة اللهفان) (١/ ١٦٠ \_ ١٦١).





# أُولًا: التأدُّبُ مع الله تبارك وتعالى:

فإذا كان العبد مراقبًا لله، فإنه يتأدَّب معه في كل حَرَكاته وسَكَناته؛ لأنه يُدرِك أن الله يَرَاهُ ويسمعه ويراقبه، وهذا الأدب \_ كما قال ابن القيِّم كَنْلَقُهُ \_ " فلاثة أنواع:

الأول: صيانة معاملَته أن يَشُوبها بنقيصة.

والثاني: صيانة قلبه أن يَلتفِتَ إلى غيره.

والثالث: صيانة إرادته أن تتعلَّق بما يمقُّتُه عليه، (١).

وقال بعضهم: «المراعاةُ تُورِث المراقَبة، والمراقَبةُ تُورِثُ خلوص السرُّ والعلانِيَة للهُ تعالى، (٢٠).

وقد قيل: ﴿أَسْرَعُ الأشياء عِظَةً للقلب وانكسارًا له: ذِكْرُ اطَّلَاع الله بالتعظيم لهه (٣٠).

فإذا راقَبْنا الله، فإن ذلك يُوجِبُ صيانة الظاهر والباطن؛ نَصُونُ الظاهر: بحِفْظِ الحركات الطاهرة، ونَصُونُ الباطنة؛ المحركات الباطنة؛ المحركات الطاهرة، ونَصُونُ الباطن: بحِفْظِ الخواطر والإرادات والحركات الباطنة فلا يكون في القلب معارضة لأمر الله أو خبره أو قضائِه وقَدَره، كما يتجرَّد الباطن من كل شهوة وإرادة تعارِضُ إرادته، ومِن كل شبهة تعارِضُ خَبَرَهُ، ومِن كل محبَّة تزاحِمُ محبَّته، وهذه حقيقة القلب السليم الذي لا ينجو إلا من أتى الله به: ﴿ وَمَ لَا يَنفَعُ مَالً وَلَا بَوْنَ فَي إِلّا مَن أَنَى الله بِهِ عَلْمٍ سَلِيمٍ السَّهِ الشعراء: ٨٨.

وقد قيل: «مَن راقَبَ اللهَ تعالى في خواطِرِه، عصَمَهُ الله تعالى في جوارحِهه (٤).

وسُئِلَ بعضهم: "بِمَ يستعينُ الرجُلُ على غَضٌ بصرِهِ عن المحظورات؟ قال: بعلمه أن رؤية الله تعالى سابقةٌ على نظره ذلك المحظور»(٥٠).

<sup>(</sup>١) قمدارج السالكين ١ (٣٧٦/٢)؛ بتصرف.

<sup>(</sup>٢) ذكره القشيري في (رسالته) (١/ ٣٣١)؛ من كلام إبراهيم الخُوَّاس.

<sup>(</sup>٣) • حلية الأولياء (١٠/ ٢٨).

<sup>(</sup>٤) ﴿ الرسالة القشيرية؛ (١/ ٣٣٠)، وأخرج البيهقي نحوه في اشعب الإيمان؛ (٦٩٠٧).

<sup>(</sup>٥) (إحياء علوم الدين؛ (٣٩٧/٤)؛ بتصرف.



وقيل لبعضهم: «متى يَهُشُّ الراعي غَنْمَهُ بعصا الرَّعاية مِن مَراتِع الهَلَكة؟ فقال: إذا عَلِمَ أن عليه رقيبًا (٢٠).

ومعلوم أن المبدأ كل عِلْم نظري، وعمل اختياريً هو الخَوَاطِرُ والأفكار؛ فإنها تُوجِبُ التصوُّرات التي تدعو إلى الإرادات، والإرادات تقتضى وقوع الفعل، وكثرة تكراره تُعطِي العادة، فصلاح هذه المراتب بصلاح الخواطر والأفكار، وفسادُها بفسادها؛ فصلاح الخواطر بأن تكون مراقبة لوليها وإلهها، صاعدة إليه، دائرة على مرضاته ومَحَابه؛ فإنه ﷺ به كل صلاح، ومِن عنده كل هدى؛ ومِن توفيقه كل رُشد، ومِن توليه وإعراضه عنه كلُّ ضَلَال وشقاء، فيَظفَرُ العبد بكل خير وهدى ورشد؛ بقدر إثبات عَيْنِ فكرته في آلائه ونعمه وتوحيده، وطُرُقِ معرفتِه وطرق عبوديَّته؛ فيكون العبد حافظًا لأفعاله وأقواله وخواطره مِن كُلِّ ما لا يليق، فلا يطلع ربَّه منه على عَوْرة يستحيي من اطّلاع المخلوقين عليها، ويكون بذلك مترفعًا عن الممكذانِس والأقذار؛ وبهذا يكون نقيًا سليمًا في باطنه وظاهره، وإذا تباعد العبد عن المُك المحققية كل شر وفساد في الظاهر والباطن؛ فكل شرَّ إنما يكون بالتباعد خن الله ﷺ، وكل خير يحصُلُ بالقرب منه الله ،

وانظُرْ إلى حال كثير منا مع الصيام؛ فإنه يراقِبُ الله ﷺ مراقبةً لو جعلها في كل أحواله وأعماله، فإنه يكون بذلك محفوظًا بإذن الله تعالى، ويكون له سلطانٌ عظيم على هذه النَّفْس؛ حتى يصير ذلك عادةً وسجيَّة له، لكنَّ العبد إنما يراقِبُ ربه في بعض الأعمال وفي بعض الأحوال، ويغفُلُ عنه في أحوالٍ وأعمالٍ أخرى، فتجد الواحد منَّا عند فِظرِهِ يرقبُ الأذان أو غروب الشمس، فلا يأكل هذه التمرة، ولا يشرب شَرْبة ماء حتى تغرب الشمس، ولكنه بعد أن يُفطِرَ ربما ينظر إلى الحرام، ويسمع الحرام، بل ربَّما أفطر على الحرام، وهذا تناقُضٌ يجب على العبد أن يعالِجَهُ، وأن يراجِعَ نفسه، وأن يراجِعَ نفسه، وأن يراجِعَ أحواله، فإذا وُجِدَتْ هذه المراقبة، انتظَمَتْ أحوال العبد، وكانت تربيتُهُ كاملة، وهذه حقيقة التربية.

<sup>(</sup>۱) ومدارج السالكين؛ (۱/ ٣٣٠). (۲) والرسالة القشيرية؛ (۱/ ٣٣٠).

<sup>(</sup>٣) ﴿ القوائد (ص٢٥٢ \_ ٢٥٣) ؛ بتصرف.

إنَّ وازع الدِّين والمراقبة لربِّ العالمين، يفعل في النفوس ما لا يفعله وازع القوَّة والسلطان، فإذا أَلِفَ العبدُ مراقبة ربِّه، واستحضر شهودَهُ واطَّلَاعَهُ عليه؛ فإنَّ المجتمَع يأمَنُ بواثِقَه، ويستريحُ كثيرًا من شروره.

وإذا أراد الله تعالى عبدًا بخير، «بذَرَ في قلبه بُذُورَ التوفيق، ثُمَّ سقاه بماء الرَّغْبة والرَّهْبة، ثم أقام عليه بأطوار المراقبة، واستخدَمَ له حارس العلم، فإذا الزرعُ قائمٌ على سُوقِه (١٠).

أمَّا إذا كان الاعتمادُ على وازع القوَّة، وحارس القانون، فإن القوَّة قد تضعُف، والحارس قد يغفُلُ، والقانون قد يؤوَّل، وقد يُتَحَايَلُ عليه للتخلُّص من سلطانه؛ ولذلك تكثُرُ الجرائم والمفاسد إذا قلَّت التربية الدينيَّة في المجتمع.

"فمراقَبةُ الحقُ تعالى هي المُوجِبةُ لكلٌ صلاح وخير، عاجل وآجل؛ فمراقَبةُ الحقُّ ﷺ تُوجِبُ إصلاحَ النَّفْس، واللَّطْفَ بالخَلْق، (٢٠).

ولا يخفى أنَّ هناك ملازَمة بين ظاهر الإنسان وباطنه؛ فالإنسان الذي يحمل في قلبه معاني سيَّنة مهما حاول أن يَظهَرَ أمام الآخرين بصورة طيِّبة، لا بُدَّ أن يُفتضَحَ، والإنسان الذي يكون في الخَلْوة على حال غير مرضيَّة، وفي حال الجَلُوة على حال التأذُّب والصيانة، لا بُدَّ أن يُفتضَحَ إلا من ستَرَهُ الله ﷺ، ولطَفَ به.

يقول سليمان التيمي تَخْلَفُهُ: ﴿إِنَّ الرَّجُلَ لَيُذْنِبُ الذنب، فيصبحُ وعليه مَذَلَّتُه، (٣٠).

وكما قيل: (إن أحدًا لا يُسِرُّ منكَرًا إلَّا ظهَرَ في فَلَتات لسانه، وصَفَحات وجهه، وطَوَالع نَظَره (١٤).

وقال أبو حازم: ﴿لا يُحسِنُ عبد فيما بينه وبين الله تعالى إلا أحسَنَ الله فيما بينه وبين العباد، ولَمُصَانَعةُ العباد، ولا يعوِّرُ فيما بينه وبين الله تعالى إلا عوَّر الله فيما بينه وبين العباد، ولَمُصَانَعةُ وجه واحد أَيْسَرُ مِن مصانَعةِ الوجوه كلها، إنك إذا صانَعْتَ الله، مالت الوجوه كلّها إلك، وإذا أَفْسَدتَ ما بينك وبينه، شَنَأتُكَ الوجوهُ كلَّها، (٥).

وقال ابن الجوزي كَنَّهُ: ﴿نظَرْتُ في الأدلَّة على الحق ﷺ، فوجدتُّها أكثر من الرَّمْل، ورأيتُ مِن أعجَبِها أنَّ الإنسانَ قد يُخفِي ما لا يرضاه الله ﷺ، فيُظهِرُه الله

<sup>(</sup>١) ﴿الْفُوائدِ؛ (٦٩)؛ بتصرف.

<sup>(</sup>٢) دمدارج السالكين؛ (٢/ ٥١١)؛ بتصرف.

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (٣/ ٣١)، والبيهقي في (شعب الإيمان) (٦٨٣٩)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٤) أخرجه الخطيب في فتاريخ بغداد، (٢٠٨/١٠)، وأبن عساكر في فتاريخه، (٣٥/ ٤٢٥ ـ ٤٢٦).

 <sup>(</sup>۵) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٣/ ٢٣٩).

سبحانه عليه ولو بعد حين، ويُنطِقُ الألسنةَ به وإن لم يشاهده الناس، وربَّما أوقع صاحبَهُ في آفة يَفضَحُهُ بها بين الخلق، فيكون جوابًا لكل ما أَخفَى من الذنوب؛ وذلك ليعلم الناس أن هناك من يجازي على الزَّلَل، ولا ينفع مِن قَدَرِهِ وقدرته حجاب ولا استار، ولا يُضَاعُ لديه عَمَل.

وكذلك يُخفِي الإنسان الطاعة، فتَظهَرُ عليه، ويتحدَّثُ الناس بها وبأكثر منها، حتى إنهم لا يعرفون له ذنبًا، ولا يذكُرُونَهُ إلَّا بالمحاسن؛ لِيُعلَمَ أن هنالك رَبًّا لا يضيِّعُ عمَلَ عامل، وإنَّ قلوبَ الناس لَتَعْرِفُ حال الشخص وتحبَّه أو تأباه، وتذمَّه أو تمدَّحُهُ وَقْقَ ما يتحقَّق بينه وبين الله تعالى؛ فإنَّه يكفيه كل همّ، ويَدفَعُ عنه كل شرّ، وما أصلَحَ عبدٌ ما بينه وبين الخلق دون الحقِّ إلا انعكسَ مقصوده، وعاد حامدُهُ ذامًًا، (١).

ويقول كَثَلَثُهُ: ﴿إِنَّ لِلْخَلْوةِ تأثيرات تَبِنُ في الجَلْوة، كم مِن مؤمن بالله عَلَى يَحترِمُهُ عند الخلوات، فيترُكُ ما يشتهي حذرًا من عقابه، أو رجاءً لثوابه، أو إجلالًا له؛ فيكون بذلك الفعل كأنه طرَحَ عُودًا هنديًّا على مِجْمَر، فيفوح طِيبُهُ، فيستنشقُهُ الخلائق ولا يدرون أين هو.

وعلى قدر المجاهدة في تَرْكِ ما [يهوى] تَقوَى محبّته، أو على مقدار زيادة دفع ذلك المحبوب المتروك يزيد الطّيب، ويتفاوت تَفَاوُتَ العُود، فترى عيونَ الخلق تعظّمُ هذا الشخص، وألسنتهم تمدحه، ولا يعرفون لِمَ، ولا يَقدِرون على وصفه لِبُغدِهم عن حقيقة معرفته، وقد تمتدُّ هذه الأرابيح \_ يعني: الروائح \_ بعد الموت على قَدْرِها؛ فمنهم: مَن يُذْكَرُ مائة سنة، ثُمَّ يُخفَى فمنهم: مَن يُذْكَرُ مائة سنة، ثُمَّ يُخفَى فمنهم: الله على قدر مها أبدًا، وعلى عَكْس هذا: من هاب الخَلْق ولم يحترِمْ خَلُوته بالحقّ، فإنَّه على قَدْرِ مبارَزَتِهِ بالذنوب، وعلى مقادير تلك الذنوب: يفوح منه ربح الكَرَاهِيَة؛ فتمقته القلوب. . .

قال أبو المدداء ﴿ اللهُ المُبُدَ ليخلو بمعصية الله تعالى، فيُلقِي اللهُ بُغْضَهُ في قلوب المؤمنين مِن حيثُ لا يشعُرُ (٣) (٣).

ومعلومٌ أن الأسباب التي يمكن أن يُتوصَّلَ بها إلى الشرِّ في مثل هذا الزمان ـ والتي لا يَطَلِعُ عليها الخلق ـ كثيرةٌ جدًّا؛ فينبغي للإنسان أن يلاحظ هذا المعنى، وأن يحرِص عليه غاية الحرص، لا سيَّما مع ضعف الوازع لدى الكثيرين، وكثرةِ الطمع

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو نعيم في اللحلية؛ (١/ ٢١٥).

 <sup>(</sup>۱) • صيد الخاطر؛ (ص ۲۷ \_ ۲۸).

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (ص١٦١).

والأمورِ العارضة التي تستهوي الناس من ألوان الشهوات في الأموال والمكاسب، وفيما يتعلَّق بغير ذلك أيضًا، مما تَمِيلُ إليه النفوس، وجُبِلَتْ على محبَّته والانصراف المه.

## ثانيًا: دخولُ الجَنَّة:

فإذا صَلَحَتْ أعمال العباد الظاهرة والباطنة، وصَلَحَتْ قلوبُهم وأعمالهم، واستقامت السنتهم، فإن مآلهم إلى جَنَّة عَرْضُها السمُوات والأرض؛ قال تعالى: ﴿وَأَزْلِفَتِ اَلْمَنَّةُ النَّغَينَ غَيْرَ بَيدٍ ۞ وَلَكِنَّ عَالَى : ﴿وَأَزْلِفَتِ اَلْمَنَّةُ النَّغَينَ غَيْرَ بَيدٍ ۞ وَلَكَنَّ اللَّهِ اللَّهِ النَّعَلَى اللَّهِ اللَّهِ وَلَا اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ

وقد سُئِلَ بعض المتقدِّمين: بِمَ ينالُ العبد الجنَّة؟ فقال: "بخمس: استقامةِ ليس فيها رَوَغَان، واجتهادٍ ليس معه سَهُو، ومراقَبةِ الله تعالى في السرِّ والعَلَانِيَة، وانتظارِ الموت بالتأهُّب له، ومحاسَبةِ نَفْسِك قبل أن تحاسَبَه(۱).

والواقع: أن هذه جميعًا تَرجِعُ إلى المراقَبة؛ لأن الاستقامة التي ليس معها رَوَغَان إنما تكون بمراقَبة الله ﷺ، وهكذا الاجتهاد الذي ليس معه سَهْو؛ فإنَّ الغَفْلة إنما تقع في قلب العبد، ويحصُلُ التفريط في عمله بسبب ضَعْفِ مراقبته، وهكذا.

# ثالثًا: الوصول إلى القُرْب من المعبود ﷺ:

فإن المعاصي والغَفَلات تُبعِدنا عنه، فكلَّما كان العبد أكثر استحضارًا لنظر الله عَلَى الله، كان أكثر قُرْبًا، وذلك حال يَصِلُ إليه العبد بعد ألوان من الترويض والمجاهدات التي يجاهد فيها نَفْسه، وقد قال الجُنَيْد: «اعلم أنه عَلَى يقرُبُ مِن قلوب عباده على حسب ما يرى من قُرُب قلوب عباده منه؛ فانظر ماذا يقرُبُ من قلبك؟!»(٢).

وسأله رجل: كيف الطريق إلى الله تعالى؟ فقال: •توبةٌ تَحُلُّ الإصرار ـ يعني: على الذنوب والمعاصي ـ وخوفٌ يُزِيلُ الغِرَّة، ورجاءٌ مُزعِجٌ إلى طريق الخَيْرَات، ومراقَبةُ الله في خواطر القلوب؟ (٣).

<sup>(</sup>١) وإحباء علوم الدين، (٣٩٧ ـ ٣٩٨). (٢) واللمع في التصوُّف، للطوسي (ص٨٥).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية؛ (٢٦٩/١٠).



والمراقَبة تقتضي حالَ القُرْب، وحالُ القُرْبِ لعبدِ شاهَدَ بقلبه قُرْبَ الله منه، فتقرَّب إلى الله تعالى بطاعته، وجمَعَ هَمَّهُ بين يدي الله بدوام ذكرِهِ في علانيته وسِرَّه. يقول عامرُ بن عبد قيس: «ما نظَرْتُ إلى شيءٍ إلَّا رأيتُ الله أقرَبَ إليه منِّي"(١).

# رابعًا: السعادة والانشراح وقُرَّة العين:

وذلك لأن الإنسان إذا كان مستحضرًا لنظر المعبود أنه ، فإن ذلك يُشمِرُ عنده استعدادًا لملاقاته، وحفظًا لجوارحِهِ وقلبِهِ من سائر ما يدنسه، وإذا فعل ذلك، حصل للقلب أنواع النعيم والسرور والبهجة والانشراح، وإنما يشقى قلب العبد إذا كان كثير الالتفات إلى غير مليكه ومعبوده الله ، فيعذَّب بتلك التعلقات التي يتعلَّق بها؛ فإنَّ هذا القلب إنَّما رُكُبَ تركيبًا خاصًا ليتوجَّه إلى المعبود دون سواه، فإذا تعلَّق بغيره، وتشاغَل به، فإنه يَقلَقُ ويتعذَّب ويَحرَّنُ بقدر تعلَّقاته التي قد تعلَّقها بغير ربِّه ومعبوده ومليكه الله ولذلك قال شيخ الإسلام ابن تيميَّة: "إنَّ في الدنيا جَنَّة مَن لم يدخُلُها لا يدخُلْ جَنَّة الآخرة" ).

## خامسًا: تعظيم الجزاء على العمل:

ولذلك قال الله على في الحديث القُدْسي: ﴿ كُلُّ عَمَلِ ابْنِ آدَمَ لَهُ إِلَّا الصِّيَامَ، فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ (٢) وهذا بيانٌ لِعِظَم فضله، وكثرة ثوابه؛ لأن الكريم إذا أخبر بأنه يتولَّى بنفسه الجزاء، اقتضى عِظَمَ قدر الجزاء وسَعَةَ العطاء؛ إذْ لم يَحُدَّهُ بحدًّ معين، كما هو الحال في كثير من فضائل الأعمال؛ ولذلك قال الله على ﴿ إِنَّا بُوتَى الصَّبُونَ أَجْرَهُم بِيتِّرِ حَمَّابُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ المَا المُعمل المُعلم إلا يمنعه من الفطر إلا حمال مراقبة الله على عِظَمِ هذا العمل، وأثمَرَتْ هذا الجزاء الموفور.

سادسًا: السكينة والحياء، والمحبَّة والخشوع، والخوف والرجاء، والاستعانة والتوكُّل، وما إلى ذلك مِن كل عمل طيِّب من أعمال القلوب والجوارح:

وقد ذكر الإمام ابن القيِّم كَلَلْهُ جملةً من الأسباب التي يُتوصَّلُ بها إلى السكينة، ثم أجمَلَ ذلك بقوله: ﴿سَبَبُها: استيلاءُ مراقَبةِ العبد لربِّه ﷺ، حتى كأنَّه يَرَاهُ، وكلَّما اشتدَّت هذه المراقبة، أوجَبَتْ له من الحياء والسكينة والمحبَّة، والخضوع والخشوع،

<sup>(</sup>١) ذكره ابن عطيَّة في اتفسيره، (٥/ ٢٥٣). (٢) االوابل الصيِّب، (ص١٠٩).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (١٩٠٤)، ومسلم (١١٥١)؛ من حديث أبي هريرة ﷺ.

والخوف والرجاء: ما لا يحصُلُ بدونها؛ فالمراقبةُ أساس الأعمال القلبية كلُّها، وعمودُها الذي قيامها به (١٠).

وإذا كان الإنسان إذا خاطب ذوي الهيئات، تأدَّب وحرّصَ ألَّا يبدر منه ما يؤاخَذُ به، فكيف إذا استحضَرَ نظَرَ الله ﷺ إليه، وكتابة الملائكة، وأنهم يشاهِدُونَ عمله، ويدوّنونَهُ؛ فإنه يتأدَّب غاية الأدب، ويستحيي من الله حق الحياء، ويخافه ويخشاه.

وقد قبل لبعض الخاشعين المستكينين: علَامَ بَنَيْتَ أَمْرَكَ في التوكَّل؟ قال: •على أربع خلال: عَلِمْتُ أَنْ وَرَقِي لا يأكُلُهُ غيري؛ فلستُ أهتمُ له، وعَلِمْتُ أن عملي لا يعمله غيري؛ فأنا مشغولٌ به، وعَلِمْتُ أنَّ الموتَ يأتيني بغتةً؛ فأنا أبادِرُه، وعَلِمْتُ أني بعَنْ الله في كل حال؛ فأنا مُسْتَحْي منه (٢٠).

#### سابعًا: صحة الفِرَاسة:

وإنما تَقرَى فراسة العبد كلَّما قَوِيَتْ مراقبتُهُ وتقواه لله تعالى؛ وذلك أنه إذا صَحَّ سلوك العبد في سَيْرِهِ إلى ربِّه وصَفَا قلبه، فإنَّ نظر عين القلب لا يكادُ يخطئ، وعين القلب هي البصيرة التي يفرَّقُ بها بين الحق والباطل، وقد قال شاه بن شجاع الكِرْماني: "مَن عمَّر ظاهره باتُبَاعِ السُّنَّة، وباطنَهُ بدوامِ المراقبة، وكفَّ نفسه عن الشهوات، وغَضَّ بصَرَهُ عن المحارم، واعتاد أكل الحلال؛ لم تخطئ له فراسة "".

ثامنًا: إيثار ما أنزَلَ الله، وتعظيمُ ما عظَّم الله، وتصغيرُ ما صغَّر الله ﷺ:

وهذا في كل شيء من عرَضِ الحياة الدنيا وسائر الأعمال، والأشخاص والطوائف والأمم والأملاك وما إلى ذلك، وقد قال ذو النُّون: «ثلاثةٌ مِن أعمال المراقبة: إيثارُ ما أنزَلَ الله، وتعظيمُ ما عظَم الله، وتصغيرُ ما صغَّر الله، (١٤).

# تاسعًا: حِفْظُ الأنفاس والأوقات:

فإذا عرَفَ الإنسان أن ربَّه ينظر إليه، ويكتب كل شيء يصدر عنه، فلن يضيِّع لحظةً

<sup>(</sup>١) (إعلام الموقعين) (٦/ ١١١ \_ ١١٢).

 <sup>(</sup>۲) أخرجه الدينوري في «المجالسة» (١٦١٧)، وأبو نعيم في «الحلية» (٨/ ٧٣)، والبيهقي في
 «الشعب» (٢١٦)؛ واللفظ له.

٣) ﴿إِغَاثَةَ اللَّهَفَانَ (١/ ١٠٥)، وأخرجه أبو نعيم في ﴿الْحَلَّيةُ ﴿١٠/ ٢٣٧) بنحوه.

<sup>(</sup>٤) أخرجه البيهقي في الشعب؛ (١٥٢٨).



بِعَبَث، وما أحسن ما قال الحسن تَثَلَله: «ابنَ آدَمَ، إنما أنت أيَّام، كلَّما ذَهَبَ يومٌ، ذَهَبَ بعضُك»(١).

وقال الجُنَيْد: «مَن تحقَّق في المراقبة، خاف على فَوَات لحظةٍ من ربِّه لا غَيْرٌ ٢٠٠٠).



<sup>(</sup>۱) أخرجه الإمام أحمد في «الزهد» (ص٢٧٨)، والدينوري في «المجالسة» (٥٨٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٤٨/٢)؛ واللفظ له. وقد رُوِيَ من كلام أبي الدرداء؛ أخرجه ابن أبي الدنيا في «الزهد» (٢٠١٨)؛ ومن طريقه البيهقي في «الشعب» (١٠١٨٠)، و«الزهد» (٥٠٧)، وابن عساكر في «تاريخ» (١٠٤٤).

<sup>(</sup>٢) المدارج السالكين؛ (٢/ ٦٥).



# مِن أخبار أهل المراقبة

قال عُرُوة بن الزُّبَيْر كَاللَهُ: ﴿ حَطَبْتُ إلى عبد الله بن عُمَرَ ابنتَهُ ونحن في الطواف، فسكَتَ ولم يُجِبْنِي بكلمة، فقلتُ: لو رَضِيَ لأجابني، واللهِ، لا أراجِعهُ فيها بكلمة أبدًا، فقُدُر له أنْ صدر إلى المدينة قَبْلِي، ثم قَدِمْتُ، فدخَلْتُ مسجد الرسول ﷺ، فسلَّمْتُ عليه، وأَذَيْتُ إليه من حقه ما هو أهله، فأتيتُهُ، ورحَّب بي، وقال: متى قَدِمْتَ؟ فقلت: هذا حين قدومي، فقال: أكُنْتَ ذكرتَ لي سَوْدةَ بنت عبد الله، ونحن في الطوافِ نَتَخَايَلُ اللهَ ﷺ بين أَعْيُننا، وكنتَ قادرًا أن تَلقانِي في غير ذلك الموطن؟ فقلتُ: أحرَصُ ما كُنْتُ عليه قطّ، فدعا فقلتُ: كان أمرًا قُدِرَ، قال: فما رأيُكَ اليوم؟ قلتُ: أحرَصُ ما كُنْتُ عليه قطّ، فدعا ابنيْهِ سالمًا وعبد الله، فزوَّجني، (١٠).

فقد كانت مراقبة الله عَلَى مستولِيَةً على قلبه هها؛ فما عاد يَنطِقُ بشيء من أمر الدنا.

وقال زيد بن أسلم: «مَرَّ ابن عمر براعي غَنَم، فقال: يا راعي الغنم، هل من جَزَرة؟ قال الراعي: ليس هاهنا ربُها، فقال ابن عمر: تقول: أكلها الذئب، فرفَعَ الراعي رأسه إلى السماء، ثم قال: فأين الله؟ فاشتَرَى ابنُ عمر الراعي، واشتَرَى الغنم؛ فأعتَقَهُ وأعطاه الغنم؛ (٢).

ونَظَر عُبَادةُ بن الصامت رضي الله تعالى عنه إلى الصُّنَابِحِيِّ \_ وهو من أثمَّة التابعين \_ فقال: (مَن سَرَّهُ أن ينظُرَ إلى رجل كأنَّما رُقِيَ به فوق سبع سموات، فعَمِلَ ما عمل على ما رأى؛ فلينظُرْ إلى هذا) (٣)؛ يعني: أنَّ الصُّنَابِحِيِّ كان يراقِبُ الله ﷺ، وكان شديد الخوف والحياء منه سبحانه.

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١/ ٣٠٩).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو داود في «الزهد» (٣٠٦)، والطبراني في «الكبير» (١٣٠٥٤)؛ واللفظ له، والأثر احتج به الذهبي في «مختصر العلو» (٩٥)، وقال الهيثمي في «المجمع» (٣٤٧/٩) «رجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن الحارث الحاطبي؛ وهو ثقة»، وصحّع إسناده الألباني في «السلمة الصحيحة» (٧/ ٤٧٠).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (٨٥٧)؛ ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (١/ ١٢٩)، وابن عساكر في اتاريخه» (٣٥/ ١٣٠).



وذُكِرَ عند الإمام أحمد تَكَلَّلُهُ للمَّا كان في مرض الموت ـ عن طاوُس؛ أنَّه كان يكره الأنينَ؛ فلم يَيْنَّ حتَّى مات (١٠).

وقال ابن دَقِيق العِيدِ كَاللهُ: ﴿مَا تَكَلَّمْتُ كَلَمَةً، وَلا فَعَلْتُ فَعَلَا إِلا وأَعَدُدتُ لَهُ جَوَابًا بِينَ يَدَى اللهُ (٢٠).

وقيل للجُنيَّد كَلَيْهُ: قل: لا إله إلا الله، فقال: (ما نَسِيتُهُ فَأَذْكُرَهُ، وقال: حَسَافَ فَسَأَذْكُرُهُ، وقال: حَسَاشِتُ أَنْسَسَاهُ فَسَأَذْكُرُهُ وَالَى خَسَافُ فَسَأَذْكُرُهُ لَسَسْتُ أَنْسَسَاهُ فَسَأَذْكُرُهُ فَا فَسَافُ فَسَأَذُكُرُهُ وَاللّهِ وَمُسْفِي وَنَسَصِيبِي مِسْفُهُ أَوْفَرُهُ (٣) فَسَافُ الْوَقَلَ مَا البخاري كَلَيْهُ: (ما اغتَبْتُ أحدًا قطٌ منذ علمتُ أن النِيبَةَ تَصُرُّ أهلها (٤).

وكان يقول: [إني أرجو أن ألقى الله ولا يُحاسِبُني أني اغتبتُ أحدًا؛(٥).

ولذلك تجد في كلامه عن الرجالِ توقّيًا زائدًا، وتحرّيًا بليغًا.

وبالجملة: فالمراقبةُ مِن أعظم منازل السائرين، وأجلٌ دَرَجَات السالكين؛ بها يَتِمُّ إِيمَان العبد، حيثُ لا يصل إلى مقام الإحسان إلَّا بها، وهو أكمَلُ مقامات العابدين. أسأل الله تعالى أن يَرزُقَنا مراقبَتَهُ في السرِّ والعلانية؛ إنه سميع مجيب.



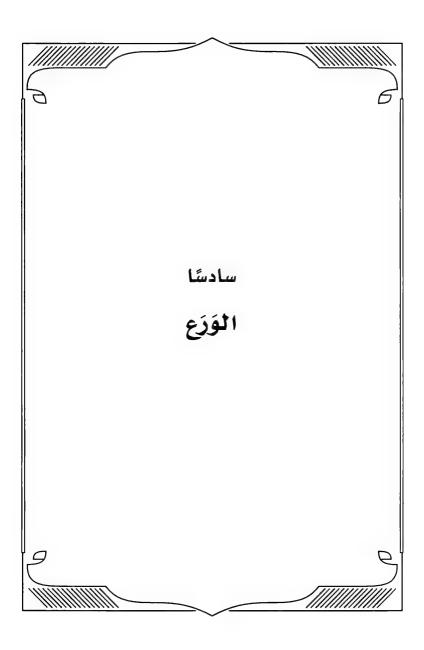
<sup>(</sup>١) أخرجه الدينوري في «المجالسة» (٢٥٣)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٨٣/٩)، وابن الجوزي في «مَنَاقب الإمام أحمد» (ص٤٦٠)، وهو في «سيرة الإمام أحمد» لابنه صالح (١٢٢ ـ ١٢٢)؛ غير أنه قال: «فلم يَئِنَّ إلا في الليلة التي تُوثِّقِ فيها». أما أثر طاوس: فأخرجه ابن أبي الدنيا في «الصبر» (١٨٦)، وأبو نعيم في «الحلية» (٤/٤)،

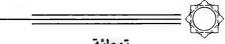
و(٥/ ١٨)، وغيرهما. انظر: (الفَتح؛ (١٠ / ١٢٩)، و(الفتاوى الحديثية) للسَّخاوي (٧٧). ) (طبقات الشافعية الكبرى؛ (٢١٢/٩).

<sup>(</sup>٣) (الرسالة القشيرية) (٢/ ٤٧٢).

<sup>(3)</sup> اسير أعلام النبلاء» (١٢/١٤).

<sup>(</sup>٥) أخرجه الخطيب في اتاريخ بغداد، (١٣/٢)، وابن عساكر في اتاريخه، (٥٢/٨١).





### توطئة

الورَعَ خَصْلةٌ من الخصال الكريمة، وشِيمَةٌ من شِيَم النفوس العظيمة؛ فهو موضوع جدير بالعناية والاهتمام؛ لِتَرَجُّلِهِ في هذا الزمان عن قَلوب الكثيرين، مع حاجتنا إليه في تعامُلنا مع الله ﷺ، وفي تعامُلنا مع أنفسنا، وفي تعامُلنا مع الآخرين؛ سواءٌ كان ذلك في أمور العبادة، أم كان في أمور العادة.

لقد صار المتورِّع في هذا العصر عند كثير من الناس متشدِّدًا ومتكلِّفًا، ولربَّما نظروا إليه على أنه قد وَلَجَ أَبُوابًا من التنطُّع والغُلُوُّ في الدين ليس له أن يَلِجَ فيها، ولربما ظنَّ ذلك أيضًا بعض المنتسِبين إلى العلَم، أو التديُّن؛ وما ذلك إلا لِقِلَّةِ بَصَرهم في هذا الباب، ولِقِلَّةِ نصيبهم من العمل بما جاء فيه.

ومِن هنا جاء الحديث عن هذا الموضوع هنا، فأسأل الله أن يكون ذلك باعثًا للوَرَع في نفوسنا؛ إنه سميع مجيب.







الوَرَعُ لغةً: هو الكَفُ والانقباض، ويمكن أن يقال: إنه الكفُ عما لا ينبغي؛ يقال: تورَّعَ فلانٌ عن كذا: إذا تحرَّجَ عنه (١١).

# وأما الوَرَعُ في معناه الشرعي:

فيمكن أن يُقال: «هو تَرْكُ مَا يَرِيبُكَ، ونَفْيُ ما يَعِيبُكَ، والأخذُ بالأوثَق، وحملُ النفس على الأحوط<sup>ه(۲)</sup>.

وعبَّر عنه يونس بن عُبَيْد كَنَلَمُهُ بقوله: «الخروجُ من كلِّ شُبْهة، ومحاسَبةُ النفس في كل طَرْفة عَيْن<sup>(٣)</sup>.

وعرَّفه بعضهم بأنَّه: التجنُّبُ الشُّبُهات، ومراقبةُ الخَطَرات، (١٠).

وقال إبراهيم بن أدهم كَثَلَقُهُ: ﴿الوَرَعُ: ترك كل شبهة، وترك ما لا يعنيك، (٥٠).

وقال بعضهم: (هو تَوَقُّ مستقصًى على حَذَر، وتحرُّجٌ على تعظيم، (٦).

وقال يحيى بن معاذ كَاللهُ: «الورَعُ: الوقوف على حَدِّ العِلْم، من غير تأويل<sup>، (٧)</sup>؛ أى: مِن غير تأوُّل للنَّفْس بالبحث عن المخارج.

وقال شيخ الإسلام ابن تيميَّة تَكَلَّلُهُ: «وأما الورَعُ: فإنه الإمساك عما قد يَضُرَ؛ فتدخُلُ فيه المحرَّمات والشبهات؛ لأنها قد تضرّ؛ فإنه مَن اتقى الشبهات، استبرأ

<sup>(</sup>١) انظر: المقاييس اللغة؛ (٦/ ١٠٠)، (و رع).

<sup>(</sup>٢) «التوقيف، على مهمَّات التعاريف؛ (ص٣٣٦)؛ بتصرف يسير.

<sup>(</sup>٣) (مدارج السالكين) (٢٢/٢).

<sup>(</sup>٤) «التوقيف، على مهمَّات التعاريف» (ص٣٣٦).

<sup>(</sup>٥) (الرسالة القشيرية) (١/ ٢٣٣).(٦) (١) (١/ ٢٣٣).

<sup>(</sup>٧) «الرسالة القشيرية» (١/ ٢٣٤).

<sup>(</sup>٨) ﴿منازل السائرينِ (ص٣١)، و﴿مدارج السالكينِ (٢/ ٢١)؛ نقلًا عن صاحب ﴿المنازلِ ٩.



لِعِرْضِهِ ودِينه، ومن وقع في الشبهات، وقع في الحرام؛ كالراعي حول الحِمَى يُوشِكُ أن يواقِعَهُ(١).

وقال كَثَلَفُهُ عن «الوَرَعِ المشروع»: «هو الوَرَعُ عمَّا قد تُخَافُ عاقبته، وهو ما يُعرَفُ تحريمه، وما يُعرَفُ تحريمه، وليس في تركه مفسدةٌ أعظَمُ من فعله، (٢٠)؛ أي: أنه في موضع اشتباه، وسيأتي معنا مزيد بيان لهذا الضابط بمشيئة الله تعالى.

والخلاصة: أنَّه يَمكن أن نقول: إنَّ معنى الورع: هو تركُ ما يُخشَى ضَرَرُهُ في الآخِرة، وهذا الذي يُخشَى ضرره في الآخرة قد يكون شيئًا محرَّمًا ظاهر التحريم، وقد يكونُ شيئًا مشتبِهًا، وقد يكون من باب التوسَّع في المباح الذي يَجُرُّ صاحبَهُ إلى الوقوع في الممكروه أو الحرام.



<sup>(</sup>۱) «مجموع الفتاوى» (۱۰/ ۲۱۵).

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق (١١/١٥ ـ ١١٥).





كثيرًا ما يَشتبِهُ ويَلتبِسُ الورع بالزُّهْد، مع أن بينهما فروقًا، ومن تلك الفروق: أولًا: أن الزهد المشروع: تركُ الرَّغْبة فيما لا ينفع في الدار الآخرة؛ فيُعرِضُ عنه الإنسان؛ لأنه لا ينفعه في الآخرة؛ والمقصودُ به: فضولُ المُبَاحِ الذي لا يستعانُ به على طاعة الله عَلى.

وأما الوَرَعُ المشروع: فهو تركُ ما قد يَضُرُّ في الآخرة، وهو ترك المحرَّمات والشبهات، وكذا المباحات التي يُخشَى أن تَجُرَّ صاحبَها إلى المكروهات أو المحرَّمات (١).

وبهذا الاعتبار يمكن أن يقال كما قال بعض أهل العلم: بأنَّ الوَرَعَ هو أوَّل الزهد؛ كما أن القناعةَ هي أوَّل الرضا.

وعليه؛ فإن المرء قد يكون وَرِعًا، ولا يكون زاهدًا، وأن الزاهِد لا بد أن يكون وَرِعًا؛ لأن الزَّهْدَ أَبلَغُ من الوَرَع؛ فإن الزاهد يترك المحرَّمات والمكروهات، والمشتبِهات، كما أنه يترك المباحات التي يُخشَى أن تَجُرَّ إلى المحرَّمات، كما يترك التوسَّع في المباحات، وما لا ينفع في الآخرة، فيكتفي بالقليل من الدنيا، ولا يتعلَّقُ بها، ولا يتوسَّع في مذه المباحات، وتقلَّل منها، فهو زاهد، ولا شكَّ أن مَن كان بهذه المثابة، فإنه يكون قد ترك المكروهات والمشتبِهات، فضلًا عن المحرَّمات.

ثانيًا: أن الزهد من باب الترك المجرَّد، وعدم الرَّغْبة، لكن ليس له موقفٌ يوجِبُ النُّفْرة من هذا الذي زَهِدَ فيه، فهو لا يتوسَّع في المباحات، بل يأخذ ما يكفِيهِ من الدنيا دون توسَّم وتعلَّق بها، ودون نُفْرة ومعاداة لها.

وَأَمَا الوَرَعُ: فإنه يَعني التَّرْك، كما يعني المنافَرة؛ لأن هذا الأمر قد يَضُرُّهُ في الآخرة، يُجافِيهِ ويَنفِرُ منه غاية النفور، فصار الوَرَعُ أَبلَغَ من الزهد من هذه الجهة؛ لأن الزهد تَرْكُ مجرَّد، والورع تَرْكُ مع نُفُور<sup>(٢)</sup>.

<sup>(</sup>۱) انظر: «مجموع الفتاوى» (۱۰/۲۱)، و«الفوائد» (ص۱۷۱).

هذا على ما ذكره بعض العلماء، وقد يُنازئُ في كون الزُّهْدِ مِن قبيل الترك المجرَّد.



# هل الورع أمر سلبي أو إيجابي؟

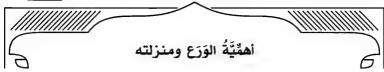
قد تبيَّن من خلال ما سبق: أن الورع يُوجِب نُفْرة، وهذه النُفْرة عمل قلبي؛ أي: أن الوَرَعَ قلبه يَنفِرُ ويَنقبِضُ من هذا الشيء ولا يحبُّه، بل يكرهه كراهة تليق بمثله: إنْ كان محرَّمًا، فإنه يكرهه كراهة المحرَّم، وإنْ كان مكروهًا، فإنه يكرهه كراهة المكروه، وإنْ كان مشتبِهًا، كرهه الكراهة اللائقة به؛ ولهذا نجد من العلماء رحمهم الله من يقول: هذا أكْرَهُ كذا؛ وذلك على سبيل التورُّع.

إذن؛ الورع ليس أمرًا سلبيًّا، بل هو أمر إيجابي، يُوجِبُ نُفْرةً في القلب، فضلًا عن مجانبة هذا الأمر الذي يُتورَّعُ عنه؛ فلا يسمَّى الشخص وَرِعًا، ولا متورِّعًا، ولا مُتَّقِيًا، إلا إذا وُجِدَ منه الامتناعُ والإمساك الذي هو فِعْلُ ضِدِّ المنهيِّ عنه، إضافةً إلى نُفْرةِ القلب من هذا الشيء، وقد صرَّح بهذا المعنى شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَيَّلَهُ؛ حيث قال: "فالورَعُ: اجتنابُ الفعل واتقاؤه، والكفُّ والإمساك عنه، والحذرُ منه؛ وهذا يرجع إلى كراهة هذا الشيء، والنُفْرةِ منه، والبغض له؛ وهذا أمر وُجُودي، (١٠).



<sup>(</sup>۱) «مجموع الفتاوى؛ (۲۱۸/۱۰)؛ بتصرف.





جاء عن النبي ﷺ؛ أنه قال: «فَضْلُ الْعِلْمِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ فَضْلِ الْعِبَادَةِ، وَخَيْرُ دِينِكُمُ الْوَرَعُ" (١٠).

ففي قوله: «فضلُ العلمِ أحبُ إليّ مِن فضلِ العبادة»، دليل على أن الاشتغال بالعلمِ الشرعيّ أفضل مِن الاشتغال بنوافل العبادات.

وفي قوله: ﴿وخيرُ دِينِكُمُ الوَرَعُ ، دليل على أن الوَرَعَ من أفضل ما تقرَّب به المتقرَّبون إلى الله عَيْن .

وقد قال رسول الله ﷺ: ﴿يَا أَبَا هُرَيْرَةً، كُنْ وَرِعًا تَكُنْ أَهْبَدَ النَّاسِ...،(٢٠).

وجاء عن عائشة ﷺ؛ أنها قالت: «إنَّ الناس قد ضيَّعوا أعظَمَ دينهم: الوَرَعِ، (٣). ويقول الحسن كَثَلَثْهُ: «ما عبَدَ العابِدون بشيءٍ أفضَلَ مِن تَرْكِ ما نهاهم الله عنه، (٤).

<sup>(</sup>۱) أخرجه البزار (۲۹٦٩)، ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (۲/ ۲۱۱ ـ ۲۱۲)، وأخرجه ابن عدي في «الكامل» (۳۳۹)، والطبراني في «الأوسط» (۹۳٦٠)، والحاكم (۲/ ۹۳ ـ ۹۳)، ومن طريقه البيهقي في «المدخل» (٤٥٥)؛ كلّهم من حديث حُذَيْفة ﴿ قُنْ . وقد أعلَّه أبو نعيم، والدارقطني، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (۷۹)، وابن حجر في «المطالب العالية» (۲/ ۸۳)، وحسَّنه المنذري في «الترغيب» (/۹۳)، والرباعي الصنعاني في «فتح الغفار» (۸۳)، ولي الباب: عن سعد بن أبي وقاص، وابن عبر، وابن عمر، وعائشة، وأبي هريرة ﴿ قُنْ .

وقد رُوِيَ من كلام مطرِّف بن الشُّخُير. قال الدارقطني في العلل؛ (١٤٦/١٠): الصحيح أنه من قول مُطَرِّف بن الشُّخُير؛، وأقرَّه، انظر للتوشع في الكلام على هذه الشواهد: حاشية الفريوائي على الزهد؛ لوكيع (٢/ ٤٧١ ـ ٤٧٣)، والضعيفة؛ (٣٩٣٩ ـ ٣٩٣٣)، والله أعلم.

 <sup>(</sup>٢) أخرجه ابن ماجه (٢١٧)، وحسنه البوصيري في «مصباح الزجاجة» (٤/ ٢٤٠)، ط. دار العربية، وصحّحه الألباني في «الصحيحة» (٢/ ٢٠٧)، وضعّفه الدارقطني (٢٦٥)، والله أعلم.

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن أبي شيبة (٢٥٨٨٣).

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (٨)؛ وهذا يُذكرُ في سياق الكلام على منزلة الورع؛ وإلا فإن جنس فِعْل الحسنات أنفع من جنس تَرُك السيتات؛ فالأول من باب الفِذَاء، والثاني من باب الاحتماء، والنفوس إنما خُلِقَت للفعل، لا للترك؛ إذ الترك مقصود لغيره، من باب تنقية المَحَلُ، وتخليته. انظر: «مجموع الفتاوى» (١٥/ ١٤٥، ١٨٨)، و«اقتضاء الصراط المستقيم» (٢/ ١٢٦).



ويقول أيضًا: ﴿أَفْضَلُ العلم: الورَعُ، والتفكُّر، (١).

وكان طاوس بن كَيْسانُ كَلَلْهُ يقول: «مثَلُ الإسلام كمثَلِ شَجَرة، فأصلُها الشهادة... وثمَرُها الوَرَع، لا خيرَ في شَجَرة لا ثمَرَ لها، ولا خير في إنسان لا وَرَعَ لها، " (له عَدَرُ في أنسان لا وَرَعَ له (٢٠).

ويقول خالد بن مَعْدَان: (مَن لم يكنْ له حِلْمٌ يَضبِطُ به جهله، وورَعٌ يَحجِزُهُ عمَّا حرَّم الله عليه، وحُسْنُ صَحَابةِ مَن يَصحَبُهُ، فلا حاجة لله فيه،(٣).

فهذا وغيره مما يَدُلُّ على أن للوَرَعِ مَنزِلةً عالية عند الله تبارك وتعالى، وسيأتي مزيد إيضاح لذلك عند الكلام على ثُمَراتِ الوَرَعِ وآثاره، بإذن الله تعالى.



<sup>(</sup>١) أخرجه أبو خيثمة في «العلم» (١١٩)؛ واللفظ له، وعبد الله بن أحمد في ازوائد الزهد، (ص٢٥٥).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (١٧٣).

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (٣٢).



عن النعمان بن بَشِير رضي الله تعالى عنه؛ قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: الْأَنَّ المَحْلَالَ بَيِّنٌ، وَإِنَّ الحَرَامَ بَيُنٌ، وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ؛ فَمَنِ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ، وَقَعَ فِي الحَرَامِ؛ كَالرَّاعِي يَرْحَى الشُّبُهَاتِ، وَقَعَ فِي الحَرَامِ؛ كَالرَّاعِي يَرْحَى طَوْلَ الحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ، أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكِ حِمَّى، أَلَا وَإِنَّ حِمَى اللهِ مَحَادِمُهُ، وَلِنَّ فِي الجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ، فَسَدَ الجَسَدُ كُلُّهُ؛ وَإِذَا فَسَدَتْ، فَسَدَ الجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ، فَسَدَ الجَسَدُ كُلُّهُ؛ وَإِذَا فَسَدَتْ، فَسَدَ الجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ، فَسَدَ الجَسَدُ كُلُّهُ؛ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ، (۱).

## فالنبيُّ ﷺ جعل القسمة ثلاثية:

أُولًا: الحلال البيِّن الذي لا خفاءَ فيه.

وثانيًا: الحرام البيِّن الذي لا شُبْهةَ فيه.

وثالثًا: المشتَبِهُ الذي يخفى على كثيرٍ من الناس، فيتردَّدُون في حُكْمه.

وهذا معرفته ومعرفة حكمه هو الفقه؛ ولهذا يقول شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَاللَّهُ: «ليس العاقل الذي يَعلَمُ الخير من الشر، وإنما العاقل الذي يَعلَمُ خير الخَيْرَيْنِ وشرَّ الشَّرَيْنِ (٢٠).

وقاًل أيضًا: (وتمامُ الرَرَعِ أن يعلم الإنسان خير الخيرَيْن وشر الشَّرَيْن، ويعلم أن الشريعة مبناها على تحصيل المصالح وتكميلها، وتعطيل المفاسد وتقليلها) (٣).

والحقيقة: أنَّ الوَرَعَ إنما هو مجانبة المحرَّمات والمُشتَبِهات، وهذا المشتَبِه كالسُّيَاج على الحرام، والحرامُ من ورائه، والبُعْدُ عن هذا المشتَبِه طريق للخلاص من الحرام، والوقوعُ في هذه المشتَبِهات، والخوضُ فيها، واقتحامُها، سببٌ أكيد في الوقوع في الحرام؛ كما قال النبي ﷺ: «كَالرَّاعِي يَرْعَى حَوْلَ الحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ، أو: يُوشِكُ أَنْ يُرْتَعَ فِيهِ، أو: يُوشِكُ أَنْ يُوَاقِعَهُه.

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٥٢)، ومسلم (١٥٩٩)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٢) المجموع الفتاوى، (٢٠/ ٥٤)؛ وقد رُوِيَ نحو هذا عن عمرو بن العاص، وسفيان بن عيينة، والشافعي. انظر: «المجالسة، (٦٧)، واحلية الأولياء، (٩/ ٣٣٩)، (٩/ ١٣٩).

<sup>(</sup>٣) دمجموع الفتاوي، (١٠/٥١٢).

وقد أوضحَتْ هذا المعنى إحدى روايات البخاري لهذا الحديث؛ وفيها: ﴿فَمَنْ تَرَكَ مَا شُبُّهُ عَلَى مَا يَشُكُ فِيهِ مِنَ الإِنْمِ، مَا شُبُّهُ عَلَى مَا يَشُكُ فِيهِ مِنَ الإِنْم، أَشْتَبَانَ أَتْرَكَ، وَمَنِ اجْتَرَأَ عَلَى مَا يَشُكُ فِيهِ مِنَ الإِنْم، أَوْسَكُ أَنْ يُواقِعَ مَا اسْتَبَانَ، وَالمَعَاصِي حِمَى اللهِ؛ مَنْ يَرْتَعْ حَوْلَ الحِمَى يُوشِكُ أَنْ يُواقِعَهُ (١).

ومما يؤكُّد هذا المعنى قول النبي ﷺ: قدَّعْ مَا يَريبُكَ إِلَى مَا لَا يَريبُكَ (٢٠).

وقد سأل النَّوَّاسُ بن سَمْعَانَ الأنصاريُّ رسولَ الله ﷺ عن البِرِّ والإثم، فقال: «البِرُّ: حُسْنُ الخُلُقِ، وَالإِثْمُ: مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ، وَكَرِهْتَ أَنْ يَطَّلِعَ عَلَيْهِ النَّاسُ<sup>(٣)</sup>؛ أي: أنه أورَتَ تردُّدًا ورِيبةً وانقباضًا.

فلو كان حلالًا صِرْفًا، فإنه لا يَجِيكُ في الصدر، ولا يَتَلَجْلَجُ فيه، ولا يكره الإنسان أن يُطَّلَعَ عليه، إنما يتردَّد في النَّفْس ما كان مشتبِهًا، فيكره الإنسانُ أن يَطَّلِعَ الناس عليه، ويخشى أن يكون من الحرام.

فينبغي أن تُزَمَّ النفوس بهذا الزَّمام، وأن تنضيِطَ بهذا الضابط: ما حاك في النَّفْسِ، فهو من الإثم، كما صرَّح النبي ﷺ؛ فالوَرَعُ اجتنَابُهُ، وتركه، والتباعُدُ عنه.

فهذان الحديثان يَجعَلان من فِطُّرة الإنسان مقياسًا في معرِفة الخير والشر عند الاشتباه؛ ليتجنَّب مواطِنَ الخطر، ومواقِعَ حدود الله ﷺ؛ وهذا له علامتان:

الأولى: عدم الارتياح النفسي، والانقباضُ والتردُّد.

الثانية: كراهية اطلاع الناس، فيُخفِي ذلك، ويتحاشى أنظارهم، فلا يفعل ذلك أمامهم، أو حيث يَطَّلِعون عليه؛ وقد جاء عن وابِصَة بن مَعْبَدِ، قال: جنتُ إلى رسول الله على أسألُهُ عن البِرِّ والإثم، فقال: ﴿جِئْتَ تَسْأَلُ عَنِ البِرِّ وَالإِثْمِ؟»، فقلتُ: والذي بعنَكَ بالحقِّ ما جنتُكَ أسألُكَ عَنْ غيره، فقال: ﴿البِرُّ وَالإَثْمِ؟» مَعْدُدُك،

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٢٠٥١).

<sup>(</sup>Y) أخرجه الترمذي (۲۰۱۸)، والنسائي (۷۱۱۰)؛ من حديث الحسن بن علي الله البن الجوزي في «العلل المتناهية» (۲۳۳٪): «لا بأس به»، وصحّحه الترمذي، وابن خزيمة (۲۳٤۸)، وابن حبان (۲۲۲)، والحاكم (۱۳/۲)، والذهبي، وأحمد شاكر في «التعليق على المسند» (۱۷۲۳)، والألباني في «الإرواء» (۱۲، ۲۰۷۵). وفي الباب: عن أنس، وابن عمر، وأبي هريرة، وواثلة بن الأسقع، وغيرهم، في انظر: «جامع العلوم والحكم» (ص٢٠٠ )، و«المقاصد الحسنة» (ص٢١٤).

<sup>(</sup>٣) أخرجه مسلم (٢٥٥٣).

وَالْإِنْمُ: مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ، وإِنْ أَفْتَاكَ عَنْهُ النَّاسُ،(١).

البِرُّ: ما انشرَح له صَدْرُك؛ لا تجد مَعَرَّةً فيه ولا انقباضًا، ولا تردُّدًا ولا تَحَرُّجًا،
 اوالإثم: ما حاك في صدرك وإنْ أفتاك عنه الناس.

ومن يتأمَّل أحوال الناس اليوم يجد كثيرًا منهم يبحثون عن فتوى تبيح لهم ما تهواه نفوسهم، ثم يقفون عند ذلك تعلُّقًا بهذه الفتوى!

وهذا في الواقع لا يُبِيحُ محرَّمًا، ولا يحرَّمُ حَلَالًا؛ فإن الحلال ما أحلَّه الله، والحرامَ ما حرَّمه الله، والفتوى لا تغيِّرُ الحكم في نفس الأمر مهما أفتاك الناس؛ فإنَّ الحكم عند الله ثابت، لا تغيِّره فُتيًا المُفْتِين.

فيجب على العبد أن يحتاط لدينه، وأن يَبحَثَ عند السؤال عن الأعُلَمِ والأوْرَع من المفتين، لا أن يبحث في القضايا المالية عمَّن يرخُص له، وفي قضايا الشهوات الأخرى عمَّن يُبِيحُ له ما تشتهيه نفسه من المعازف أو التبرُّج، إلى غير ذلك.

فالحكم لا يتغيَّر بالفتوى، ولا تَبْرَأُ الذَّمَّة إلا ببذل الوسع في التحرُّي عمن يستفتيه مِن حيثُ الوَرَعُ، فإذا بَذَلْتَ الوسع، وتحرَّيْتَ وسَأَلْتَ من تعتقِدُ فيه الديانة، مع توافُر العِلْمِ والمُكُنة من الفتيا بشروطها \_: بَرِثَتْ ذِمَّتُك، أَمَّا أَن يسأل الإنسان كيفما اتفق، ويبحث عمن يحلُّل له ما يهواه، فإنَّ هذا لا يُخْرِجُه من العُهْدة، ولا يَسْلَمُ معه من التَّعة.

وثَمَّةَ آخرون لهم شأن آخر، فهم يتورَّعون \_ تورُّعًا فاسدًا \_ عن السؤال؛ لثلا يتورَّطوا بجواب يُوقِعهم في الحَرَج، فيقولُ أحدهم: لا تسأل، لا تبحث، لا تراجع فتسمع ما تكره!

يريدون مِن الإنسان أن يُنْساق مع عَمَاهُ وجهلِه، وراء هَوَاهُ وغيُّه، ويظنُّون بهذا أنهم يَسْلَمُون من التَّبِعة، والواقع أنهم لا يَسْلَمُونَ بذلك بحال من الأحوال.

فيجب على المسلِم أن يسأل، وأن يبحث عن العلم في مظانّه؛ فالنبي ﷺ يقول: «البِرُّ: مَا انْشَرَحَ لَهُ صَدَّرُكَ، وَالْإِنْمُ: مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ، وَإِنْ أَفْتَاكَ عَنْهُ النَّاسُ».

وعن أبي هريرة ﴿ عَنَ النَّبِي ﴾ أنه قال: وَأَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا، وَإِنَّ اللهَ أَمَرَ المُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ المُرْسَلِينَ، فَقَالَ: ﴿ يَثَانَيُمَا ٱلرُّسُلُ كُلُواْ مِنَ

 <sup>(</sup>١) أخرجه الإمام أحمد (٢٢٨/٤)، وضعَّفه ابن رجب في «شرح الأربعين» (ص٤٧٤)، والهيشمي في «المرجم» (١٧٣٤)، وحتَّنه المنذري في «الترغيب» (١٧٣٤)، والنووي في «الأربعين» (٢٧)، والألباني في «صحيح الترغيب» (١٧٣٤).

ٱلطَّيِنَتِ وَاَعْمُلُواْ صَلِيمًا ۚ إِنِي يِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿ إِلله وَمِنُونَ: [٥١]، وَقَالَ: ﴿ يَالَيُهَا الَّذِينَ مَامَوُا كُلُوا مِن طَيِبَتِ مَا رَوَقْتَكُمْ ﴾ [البقرة: ١٧٧]، ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ، أَشْعَتُ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَتَدُيهِ إِلَى السَّمَاء: يَا رَبِّ، يَا رَبِّ، وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ، وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ، وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ، وَمُلْبَسُهُ حَرَامٌ، وَمُلْبَسُهُ حَرَامٌ، وَمُلْبَسُهُ حَرَامٌ، وَمُلْبَسُهُ مَا لَكُونَ مِلْ السَّمَاء؛ لِلْلَكِ ؟ اللَّهُ الْمُعْمُلُولُ اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ اللَهُ اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه

فَهُوْلاء النَّدِينَ لا يَأْكلون الطيِّبات هم الذين لا يتورَّعُونَ في المكاسب، وإنما يَعُدُّون الحلال ما حَلَّ في اليد من أي وجه جاء، دون أن يفتِّشُوا أو ينظُرُوا في وجوه مكاسهم.

وقد صُحَّ عن النبي ﷺ أنه قال: ﴿إِنَّ أَطْيَبَ مَا أَكُلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ، وَإِنَّ وَلَدَهُ مِنْ كَسْبِهِ (٢٠).

وجاء في حديث آخر: (لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يُبَالِي المَرْءُ بِما أَخَذَ المَالَ: أَمِنَ حَلَالِ أَمْ مِنَ حَرَام الاً<sup>(٣)</sup>.

وهذا مِن دلائلٌ نبوَّته ﷺ؛ فإنَّ زماننا شاهِدٌ بما أخبَرَ به ﷺ.



أخرجه مسلم (١٠١٥).

<sup>(</sup>۲) أخرجه أبو داود (۳۰۲۸، ۳۰۲۹)، والترمذي (۱۳۵۸)، والنسائي (۴٤٤٩، ۴٤٤٠)، وابن ماجه (۲۱۳۱، ۲۲۹۲)؛ من حديث عائشة الله وحسَّنه الترمذي، وصحَّحه ابن حبان (۲۲۲، ۲۲۳۱)، والحاكم (۲/۲۶)، والذهبي، والألباني في «الجامع» (۲۲۰۸).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٢٠٨٣)؛ مِن حديث أبي هريرة ﴿





وأعني بذلك: ما للوَرَع فيه مدخل صحيح؛ وهو أربعة أمور:

أولًا: ترك المحرَّمات، وفعل الواجبات:

فيجب على كل إنسان أن يَتَّقي ما حرَّم الله ﷺ، ويأتي بما أوجَبَ عليه.

#### ثانيًا: ترك المكروهات:

ومعلوم أن المكروه: ما نهى الشارع عنه لا على سبيل الحَتْمِ والإلزام؛ ولا يعاقَبُ الإنسان على فِعْله، لكنه يثاب إذا تركه امتثالًا؛ فالشارع لم يسوّ بينه وبين المباح، وإنما هو مرتبة بين الحرام والمُبَاح، وهذه المرتبة أعلى من مرتبة تَرْكِ المحرَّمات، مع فعل الواجبات فقطُ.

ثالثًا: فِعْلُ مَا يُشَكُّ في وجوبه، وتَرْكُ مَا يُشَكُّ في تحريمه، إضافة إلى مَا سبق:

فهذا لم يثبُتُ فيه أنه من المكروهات، ولكنه حصَلَ عنده فيه شيء من التردُّد، والقبضت نفسه منه؛ فالورَعُ أن يُجانِبه، ويتباعَدَ عنه، ما لم يكن ذلك التردُّد من قبيل التكلُّف أو الوسوسة؛ وهذه المرتبة أعلى مما قبلها.

رابعًا: وهو رأس هذا السُّلَّم؛ وهو تَرْكُ فضول المُبَاحِ خشيةَ الوقوع في المكروه أو الحرام:

وهنا أذكُّرُ بما أشرت إليه من الضابط الذي ذكره شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَتَلَفُّهُ فيما يُترَكُ وما يُفعَلُ: فالواجبات يجب أن تُفعَل، والمحرَّماتُ يجب أن تُترَك؛ وهذا ورَعٌ واجب.

وأما الوَرَعُ المستحَبّ، فهو على ثلاث مراتب:

الأولى: ترك المكروهات، وفعل المستحبَّات.

الثانية: أن تفعل ما يُشَكُّ في وجوبه احتياطًا، وأن تترُكَ ما يُشَكُّ في تحريمه احتياطًا.

الثالثة: أن تترُكَ فضول المباح التي يُخشَى أن تجرَّ إلى الحرام، بشرط ألَّا يكون في



الفعل أو الترك مفسَدةٌ أعظم، أو تفويتُ مصلحة أكبر؛ وسيأتي بيان ذلك إن شاء الله.

وأما الورَعُ الواجب: فهو اتقاء ما يكونُ سببًا للذمِّ والعذاب، وهو فعلُ الواجب وترك المحرَّم. والفرق بينهما فيما اشتَبَهَ: أمِنَ الواجب هو أم ليس منه؟ وما اشتبَهَ تحريمهُ: أمِنَ المحرَّم أم ليس منه؟ (١٠).

فصار الورع من حيث الوجوبُ وعدمُه ينقسِمُ إلى قسمين: وَرَعِ واجب؛ وهو ترك الحرام وفعل الواجبات، ووَرَع مستحَبُّ؛ وهو ثلاث درجات ومراتب.

وقد أوضع هذا شيخ الإسلام كَاللَّهُ في موضع آخر؛ حيث قال: «الورَعُ المشروع هو الورع عمَّا قد تخاف عاقبته، وهو ما يُعلَمُ تحريمه، وما يُشَكُّ في تحريمه، وليس في تركه مفسدة أعظَمُ مِن فِعْلِهِ. . . وكذلك مِن الورَعِ: الاحتياطُ بفعل ما يُشَكُّ في وجوبه، لكنْ على هذا الوجه (٢٠).

وقال في موضع آخر: «أمَّا الورع: فإنه الإمساك عما قد يضُرّ، فتدخُلُ فيه المحرَّمات والشُّبُهات؛ لأنها قد تضر؛ فإنه من اتقى الشبهات، استبراً لعرضه ودينه (٣).

وقال في موضع آخر أيضًا: «وإنما ذلك عائدٌ إلى ترك المحرَّمات والمكروهات وفضول المباحَات» (٤٠).



<sup>(</sup>۱) دمجموع الفتاوى، (۲۰/ ۱۳۷ ـ ۱۳۸).

<sup>(</sup>۲) المصدر السابق (۱۱/۱۰ه ـ ۵۱۲).

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (١٠/ ٦١٥).

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق (٢٠/ ١٣١).



لا مدخل للورع فيما لا مضرَّة فيه، أو كان فيه مضرَّةٌ قليلة مرجوحة، ويَقترِنُ بها منافع عظيمة، تُهدَرُ في جانبها تلك المضرَّة اليسيرة، وقد أشار الشاطبيُ كَاللَّهُ إلى أنَّه لا توجد مصلحة خالصة من كل وجه في هذه الحياة الدنيا، وإنما العِبْرةُ بما غلب (١):

فعلى سبيل المثال: لحومُ الأبقارِ لا تخلو من ضرَر؛ فإن النبي ﷺ يقول: ﴿ أَلْبَانُهَا شِفَاءٌ، وَسَمْنُهَا دَوَاءٌ، وَلُحُومُهَا دَاءً (٢٠)، ومع ذلك: فالنفع الذي فيها أعظم من هذا الضرر؛ لذلك صارت من الطيِّباتِ المباحِ أكلُها؛ كما بيَّن الله ﷺ بقوله: ﴿ وَمِنَ ٱلْمَثَرِ أَنْنَيْنُ ﴾ [الانعام: 182].

وكذلك أيضًا: ما أخبر عنه ربّنا عَلَى فيما غلَبَ ضررَرُهُ على نَفْعِه بقوله: ﴿ وَإِنْهُهُمّا آكُمُ مِن نَفْعِه بقوله: ﴿ وَإِنْهُهُمّا آكُمُ مِن نَفْعِهِ بَالْهُ بَانُ يَتَسَجّعُ بها للحرب، والبخيلُ يجودُ بماله إذا شَرِبَها، فإذا أفاقَ نَدِم، فمع وجود بعض المنافع فيها، إلا أنه يُوجَدُ فيها مفاسِدُ أعظم، يكفي أنها تَذهَبُ بالعقول، فتجعل الإنسان في حكم المَجَانِين.

وعلى العكس من ذلك: يُوجَدُ ما ترجَّح مصلحته على مفسدته؛ كما في زراعة

<sup>(</sup>١) انظر: «الموافقات» (٢/٤٤).

<sup>(</sup>٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٢٥) ( (٩٧) ، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٩/ ٣٤٥) ، من مُلَيْكة عن عائشة رضيًا ، حديث مُلَيْكة الجُعُفِيَّة ، وأخرجه البيهقي في «الشعب» (٥٥٥٥) ، عن مُلَيْكة عن عائشة رضيًا ، وأخرجه الحاكم (٤/٤٤) ، من حديث ابن مسعود رضيًا ، ومن حديث صهيب الخير؛ أخرجه أبو نعيم في «الطب» (٢٢٥) ، والحديث صحَّحه الحاكم ، وتعقَّبه الذهبي ، والزركشي في «اللقلي المنثورة» (١٢٩) ، والسخاوي في «المقاصد الحسنة» (٤٨٤) ، و«الفتاوى الحديثيَّة ، (٢٧) ؛ إلا أنه قال في حديث مُلَيْكة : «رجاله ثقات؛ لكن الرواية عن مليكة لم تُسَمَّ ، وقد وصَفَها الراوي عنها زمير بن معاوية ، أحد الحقَّاظ بالصدق، وأنها امرأته ، وذكرُ أبي داود له في مراسيله لتوقّفه في صحبة مُلَيِّكة ظنًا ، وقد جزم بصحَّتها جماعة ، وله شواهده ، وقال ابن القيِّم في «زاد المعاد» (١٩٨٤) بعد أن أورده من حديث صهيب الخير : «لا يثبُتُ ما في هذا الإسنادة . وصحَّحه من حديث مُلَيكة الألباني في «الصحيحة» (١٥٣٣) ، و«الجامع الصغير» الإسنادة . وصحَّحه من حديث مُلَيكة الألباني في «الصحيحة» (١٥٣٣) ، و«الجامع الصغير»

العنب؛ فإنَّ فيها مصالح كثيرة جدًّا، وفيها مفسدة يسيرة، وهي أن العِنَبَ قد يُعصَرُ خمرًا، ولكنْ هذا قليل بالنسبة لِعِظَمِ مصالح العنب ومنافعها؛ كما قال في «مَرَاقي السعوده''':

وانْ الْحُسْرُ تَعَدَّلُسَيَ دَوَالِسِي الْسَعِينَ فِي كُلِّلَ مَسْسَرِقٍ وَكُلِّلَ مَسْفُسِرِ وَ وَكُلِّ مَسْفُسِرِ الْعَلَالِي الْسَعْسَانِ اللهِ عَمْلَ اللهِ عَمْلَ اللهِ عَمْلُهُ وَلا حَرَج وَلا إِنْمَ .

يقول شيخ الإسلام ابن تيميّة كَالله: • وأما الوَرَعُ عمّا لا مضرَّة فيه، أو فيه مضرَّة مرجوحة لِمَا تَقْتِرِن به من جلب منفعة راجحة، أو دفع مضرَّة أخرى راجحة .. فجهل وظلم؛ وذلك يتضمَّن ثلاثة أقسام لا يُتورَّع عنها: المنافع المكافئة، والراجحة، والخالصة؛ كالمباح المحض، أو المستحبّ، أو الواجب؛ فإن الورَعَ عنها ضلالة (٢٠).

وقال في موضع آخر: «أمَّا ما لا ريبَ في حلَّه، فليس تركُهُ من الوَرَع، وما لا ريب في سقوطه، فليس فعله من الوَرَع<sup>(7)</sup>.

يعني: أن بعض الناس قد يتركُ أشياء، ويقول: مِن باب الاحتياطِ والورع؛ خشية أن يكون هذا محرَّمًا، أو مكروهًا، أو من فضول المباحات، مع أنه من المعلوم قطعًا أنه واجبٌ مثلًا أو مستحَبُّ، وأيضًا: لو ورد ذلك في حديث موضوع، فيأتي إنسانٌ فيقول: مِن بابِ الورَع أريدُ أن أفعَلَ هذه العبادة التي وردَتُ في هذا الحديث، فيقال له: لا يجوزُ لك أن تفعل ذلك، وليس الورّعُ في فعله.

وهنا قاعدة نافعة ذكرها شيخ الإسلام تَطَلَّقُهُ يحسُنُ أَن تُحفَظَ، يقول:

«الواجبات والمستحَبَّات لا يصلُحُ فيها زهد ولا وَرَع، وأمَّا المحرَّمات والمكروهات، فيصلُحُ فيها الزهد والورع، وأمَّا العباحات، فيصلُحُ فيها الزهد دون الورَع، (١٠).

والمرادُ: أنه لا يُتورَّغُ في ترك واجب أو مستحب؛ كما لا ورَعَ في جنس المباح، وإنما فيه الزهد.



<sup>(</sup>۱) رقم (۸٤۲).

<sup>(</sup>۲) امجموع الفتاوي، (۱۰/ ٦١٥ ـ ٦١٦).

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (٢٠/ ١٣٨).

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق (١٠/ ٦١٩).





قسَّم بعضهم الوَرَعَ إلى ثلاث مراتب(١):

الأولى: الورَعُ الواجب؛ وهو اجتناب المحرَّم؛ وهذا يجبُ على جميع الناس.

الثانية: المندوب؛ وهو الوقوف عند المشتبِه؛ وهذا لأوسط الناس في العبوديَّة.

الثالثة: وهي درَجَةُ السابق إلى الخيراتِ التي قد بلَغَ بها أعلى الكَمَالاتِ؛ وهو الكف عن كثير من المباحَات التي يُخشَى أن تجرَّه إلى المحرَّمات، أو إلى المكروهات.

ومِن هذا النوع ما جاء عن قَزَعَه؛ قال: ﴿رأيت على ابن عمر ثيابًا خَشِنة، فقلت له: يا أبا عبد الرحمٰن، إني قد أتيتُكَ بثوب لَيِّنِ مما يُصنَعُ بخراسان وتَقَرُّ عيناي أن أراه عليك؛ فإنَّ عليك ثيابًا خَشِنة، فقال: أرنِيهِ، فلمَسَهُ بيده، وقال: أحريرٌ هذا؟ قلت: لا؛ إنه من القُطْن، قال: إني أخاف أن ألْبَسَهُ، أخاف أن أكون مختالًا فخورًا (٢٠).

وهذا يعني: أن المَلَابِس والمَرَاكِب التي يَجِدُ الإنسان من نفسه إذا رَكِبُها أو لَبِسَها وَهُوَا وَغُورُا وتعاليًا على الناس، فمُقتضَى الورع أن يتجنَّبه؛ لأن الغرور والرَّعُو والإعجاب بالنَّفْسِ أمر محرَّم، فالورَعُ تجنُّب ذلك، مع أن هذا الثوب اللَّيِّن والمَرْكَب الجيِّد مباحان.

وقد روى ابن عمر نفسه عن النبي ﷺ أنه قال: «مَنْ تَعَظَّمَ مِنْ نَفْسِهِ أَوِ اخْتَالَ فِي مِشْيَتِهِ، لَقِيَ اللهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانُهُ (٣٠).

وفي ذلك يقول بِشر بن الحارث كَلَّلَهُ: «ما ينبغي للرجُلِ أن يَشبَعَ اليومَ مِن الحلال؛ لأنه إذا شَبِعَ من الحلال، دَعَتُهُ نفسه إلى الحرام)(١٤).

<sup>(</sup>١) كما فعل ذلك الراغب الأصفهاني في «الذريعة، إلى مكارم الشريعة» (ص٢٢٧).

<sup>(</sup>٢) أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في ازوائده على الزهد؛ (ص١٩٣)؛ ومن طريقه أبو نعيم في الحلية؛ (٢٠٢/١)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٣) أخرجه الإمام أحمد (١١٨/٢)، وصحَّحه الحاكم (١/ ٦٠)، والألباني في الصحيحة؛ (٥٤٣).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أحمد في «الورع؛ (٣٣١)؛ رواية المَرُّوذِي.



ومن لطيف ما حدَّث به ابن القيِّم عن شيخ الإسلام رحمهما الله؛ أنه قال له في شيء من المباح: «هذا ينافي المُراتِبَ العالية، وإنْ لم يكن تَرْكُهُ شرطًا في النجاة»(١).

فللَّه دَرُّ تلك الهمم العَلِيَّة! لا قناعة لها إلا بالمراتب السَّنِيَّة؛ لم تقنع بترك الحرام حتى جَانَبَتْهُ وحِمَاهُ من المباح، ثم رَبَأَتْ بنفسها عن مباح يقعُدُ بها عن درجة أعلى؛ فهذا لمثلها تركه أولى.

ومعلوم أن اللباس الفاخر أمرٌ مباحٌ ما لم يصل إلى حد الإسراف والتبذير، لكنْ مَن تركُ رفيعَ اللّباسِ تواضعًا لله، وهو يَقدِرُ عليه، دعاه الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق حتى يخيّر من أي حُلَلِ الإيمانِ شاء يَلبُسُها؛ كما صح عن النبي ﷺ (٢٠).

فهل يليق بإنسان عُرِفَ بالعبادة والزهد أن يَلبَسَ بأغلى الأثمان أغلى الأقمشة؟! ويهتم بالتفصيل عند أبرع الخيَّاطين؟! فجِلْيةُ هذا الزاهد، أو العالم، أو العابد: البَذَاذةُ، والبَذَاذةُ هي خلاف الهيئة الرفيعة في المظهر واللباس.

وليس معناها أن يكون الثوب مُتَّسِخًا، وإنما يلبس لباسًا نظيفًا، يصلُحُ لمثله؛ فإنَّ «البَذَاذَةَ من الإيمان»(٣).

ومع أن لبس رفيع الثياب أمرٌ مباحٌ لا إشكال فيه، ولكنْ كما قال شيخ الإسلام ابن تيميّة كَالله عن بعض المُبَاحِ بأنه: فينافِي المراتب العالية، وإنْ لم يكن تركه شرطًا في النجاة، (٤).

## وقسَّم بعضهم الوَرَعَ أربعة أقسام (٥):

الأول: ورَعُ العَدْل؛ وهو الورع عما يُوجِبُ فعلُهُ فسق صاحبه، وإذا تركه، ثبتت عدالته، وهو الوقوع في الأمور المحرَّمة التي تُوجِبُ سقوط العدالة، والحكمَ بالفسق؛ فهذا وَرَعُ العدول، ومَن واقع شيئًا مِن ذلك، فهو متوعَّدٌ بالعقوبة.

<sup>(</sup>١) المدارج السالكين؛ (٢٦/٢).

 <sup>(</sup>۲) أخرجه الترمذي (۲٤٨١)، وحسَّنه، والألباني في «الصحيحة» (۷۱۸)، وصحَّحه الحاكم (۱/ ۱۸۳/۶)، والذهبي.

 <sup>(</sup>٣) أخرجه أبو داود (٤١٦١)، وابن ماجه (٤١١٨)؛ من حديث أبي أمامة ﷺ، وضعّفه ابن عبد البر في «التمهيد» (٤٢/٢٤)، وحسَّنه العراقي في «أماليه» \_ كما نقل ذلك المناوي في «فيض القدير» (٣٤٧) \_ وصحَّحه ابن حجر في «الفتح» (٩١/١٨)، والألباني في «الصحيحة» (٣٤٣).

<sup>(</sup>٤) مضى قريبًا.

<sup>(</sup>٥) انظر: «مختصر منهاج القاصدين؛ (١١٤ ـ ١١٥).

الثاني: وَرَعُ الصالحين؛ وهو الورَعُ عما يُشتَبَهُ في حُرْمَته.

الثالث: ورع المتقين؛ وهو تَرْكُ بعض الأمور المباحة التي يخشى أن تجرَّه إلى الحرام.

الرابع: ورَعُ الصَّدِّيقين؛ وهو الورّعُ عن كل ما ليس لله تعالى.





# مراتب الناس في الورع

كما أن الوررعُ على مراتب، فكذلك الناس فيه على مراتب:

فمنهم: مَن انخرَمَ ورَعُهُ، وصار مُواقِعًا لما حرَّم الله ﷺ؛ كأكل الربا، والنوم عن الصلاة، فلا يصلِّي الفَجْرَ إلا بعد طلوع الشمس، ويترك صلاة الجماعة؛ فهذا يحتاج إلى ورَع واجِبِ بفعل الواجب، وتَرْك المحرَّم.

ومنهم: مَنْ لزم الوَرَعَ الواجب؛ فجاء بالواجب، وترك المحرَّم، ولكنه إذا اسْتَبَهَ عليه أمر، لم يترُكُهُ، بل يدقُقُ يسأل: أحرام هو؟ والمفتي قد لا يستطِيعُ أن يفتي بحرمته، بل يقول: دعه، أكره لك هذا، لا يعجبني فعله، أو يقول له في شيء يشتَبِهُ في وجوبه: الأحوط أن تفعله؛ لأنه قد يكون واجبًا، ولكنه يقف ويسأل: هل هو واجب؟ فلا يريد أن يفعل ما زاد عن الواجب، ولا يريد أن يترُكُ سوى المحرَّم.

فمثل هذا يكون من المقتصِدين؛ والله تعالى يقول: ﴿ثُمَّ أَوْرَتُنَا ٱلْكِنَابَ ٱلَّذِينَ ٱصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ [فاطر: ٣٢]؛ وهم هذه الأمَّة على طوائفها الثلاث:

﴿ فَيَنَّهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ [فاطر: ٣٦]؛ وهو مَن وقع في بعضِ الحرام، أو ترَكَ بعض الواجب.

﴿وَمِنْهُم مُّقْتَصِدُ ﴾ [فاطر: ٣٦]؛ وهو مَن لزم الواجب، وترَكَ المحرَّم، دون فعل المستحَب، أو اجتناب المكروه أو المُتشابِه.

﴿ وَمِنْهُمْ سَابِئُ ۚ بِالْمَذَرُتِ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ [فاطر: ٣٢]؛ وهذا هو الذي ترَكَ الحرام، وترك المكروه والمُشتبه، وفعَلَ الواجب والمستحبّ.

فهذه مراتبُ الناس في هذا الباب؛ ولهذا فإنَّ أحكامهم تتفاوَتُ ـ بناء على ذلك ـ غاية التفاوت، وهذه المسألة مفيدة، ويحتاج إلى معرفتها الإنسان الذي يفعل المحرَّم، ويترك بعض الواجبات:

وذلك كمَن يُفطِر بعض الأيَّام من رمضان من غير عذر، ثم هو يسألُ عن صيام الستُّ مِن شوال!

وكمَن يقصِّر في إخراج الزكاة المفروضة، وهو مع ذلك يتصدَّق.

وكمَن يَقترِفُ المحرَّمات الواضحة، ثم يتورَّع عن بعض الأمور المُشتبِهة؛ وهذا تناقض! وكمَن يبدأ عَمَلُهُ من الساعة السابعة إلى الساعة الواحدة، أو إلى الثانية ظهرًا، ولا يحضُرُ إلا الساعة التاسعة أو العاشرة!

وطبيعةُ العمل فيها: حضور وانصراف، لا يَحِقُّ له أن يخرُجَ إلا بإذن، ومع ذلك يخرج ويرجع، مِن غير أن يشعُرَ به أحد، ولربما غابَتِ المعلَّمة واحتسَبَتْ لها المديرة حضور هذه الأيام، وقد يكون ذلك عن تواطُوْ معها؛ كأن تتفق معها على توقيع الحضور والانصراف قبل الذَّمَاب، ومع ذلك قد تجد هذه المعلَّمة أو المعلَّم، أو الموظَّف يتحرَّجُ أن يكتب بقلم المكتب، أو يتحرَّج أن يأخُذَ ورقة من المكتب لمصلحة لا تتعلَّق بطبيعة العمل؛ فهذا ورَعٌ بارد!

فالإنسان الذي يفعل المحرَّمات، أو يترُكُ الواجبات، لا يصلح له أن يتورَّعَ عن المكروهات والمُشتبِهات؛ فمثل هذا «كمثَلِ رجلٍ زنى بامرأة فأحبَلَها، فقيل له: لِمَ لَمُ تَعزِلُ؟ فقال: بلغني أنَّ العَزْلَ مَكرُوها فقيل له: وما بلغَكَ أن الزَّنا حرام؟!»(١).

يقول ابن رجب كَلَلْهُ: "إن التدقيق في التوقّف عن الشّبهات إنما يصلُحُ لمن استقامت أحوالُهُ كلّها، وتشابهت أعماله في التقوى والوَرَع، فأمّا مَن يقع في انتهاك المحرّمات الظاهرة، ثم يريد أن يتورَّعَ عن شيء مِن دقائقِ الشّبَهِ، فإنه لا يُحتَمَلُ له ذلك، بل يُنكرُ عليه (٢٠).

وقال الأوزاعي كَالَفُهُ؛ مصوِّرًا هذا المعنى في بيان مراتب الناس، وأنه قد يصلُحُ لهذا ما لا يصلُحُ لأخر: «كنا نَضحَكُ ونمزح، فلما صِرْنا يُقتدَى بنا، خَشِيتُ ألَّا يسعنا التِسْمُ، (").

لكنُّ يقال: هديُ النبيُّ ﷺ أولى؛ نقد كان يبتسِمُ ويضحك مع أصحابه.

ولعل الأوزاعي أراد أن يبيِّنَ أن المفاكهة والضَّحِكَ ممَّا يفعله الإنسان عادة، ولكنه قد يصل إلى مرتبة يترُكُ بعض ذلك حفظًا وصيانةً لمرتبته؛ فلا ينبسِطُ في هذه الأمور انبساط مَن لم يبلُغْ تلك المرتبة، فيكون فيه شيء من الحِشْمة والوَقار، ويطالَبُ بشيء من ذلك مطالَبةً لا تكون لغيره.

ولهذا تكلَّم الشاطبي تَثَلِّفُهُ (٤) عن الإغراق في المباحات؛ ككثرة التنزُّهِ والذَّهَابِ إلى البسانين والحداثق وأماكن اللهو والتَّرْفِيه، وأن اعتياد ذلك يُنْسَبُ صاحبه إلى قلَّة

<sup>(</sup>١) النبيس إبليس؛ (ص٤٠٢). (٢) اجامع العلوم والحكم؛ (ص٢٠٤).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (١٤٣/٦)، وابن عساكر في (تاريخه) (٣٥/ ٢٠٦)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٤) انظر: «الموافقات» (٢٠٩/١).



العقل، مع أنه لم يفعل شيئًا محرَّمًا، لكنه أكثَرَ مِن اللعب والتنزُّه في البساتين؛ فهذا الإكثار لا يصلُحُ له.

كما نبَّه في موضع آخر على أن (رفيعَ المَنصِبِ مطالَبٌ بما يَقتضِي مَنصِبُهُ اللهُ على اللهُ على قَدْر المَقَام، يكون المَلَام».

ومِن لطائف هذا المعنى: «أن رجلًا سأل بِشْرًا كَثَلَثْهُ، فقال: إنَّ أمي تأمُرُني أن أطلَّقَ امرأتي، هل أُطِيعُها في ذلك؟ فقال: إنْ كان بَرَّ أُمَّهُ في كلِّ شيءٍ، ولم يَبْقَ عليه مِن برَّها إلَّا طلاقُ زوجتِه، فليَفْعَلْ.

وسُئِلَ الإمام أحمد عن رجل يشتري بقلًا، ويشترِطُ الخُوصَةَ التي يُربَطُ بها البقل؟ فقال: أَيْشِ هذه المسائل؟! قيل له: إنه إبراهيم بن أبي نُعَيْم \_ فذكروا له رجلًا غاية في الوَرَع؛ يترُّكُ المحرَّمات، ويفعَلُ الواجبات، ويحتاطُ غاية الاحتياط \_ فقال: إنْ كان إبراهيمَ بنَ أبي نُعَيْم، فنَعَمْ؛ هذا يُشبهُ ذاك<sup>(۲)</sup>.

فإبراهيم بن أبي نُعَيْم وصل إلى مرتبة عالية ما بَقِيَ إلا أن يسأل عن الخُوصَة.

قال ابن رجب تَثَلَثُه: (وإنما أنكرَ هذه المسائل ممّن لا يُشبِهُ حاله، وأما أهل التدقيق في الورّع، فيشبه حالهم هذا، وقد كان الإمام أحمد نفسه يستعبلُ في نفسه هذا الورع؛ فإنه أمر من يشتري له سمنًا، فجاء به على ورقة، فأمر برد الورقة إلى البائع، وكان الإمام أحمَدُ لا يستمِدُّ مِن مَحَابِرِ أصحابه، وإنما يُخرِجُ معه مَحْبَرَتَه يستمِدُ منها، واستأذَنَهُ رجل أن يكتب من مَحْبَرَتِه، فقال له: اكتب؛ فهذا ورعٌ مُظلِم. واستأذنه آخر في ذلك، فتبسَّم، فقال: لم يبلُغ ورَعِي ولا ورَعُكَ هذا.

وهذا قاله على وجه التواضع؛ وإلَّا فقد كان في نفسه يستعمِلُ هذا الوَرَع، وكان ينكِرُهُ على مَن لم يَصِلُ إلى هذا المقام، بل يتسامَحُ في المكروهات الظاهرة، ويُقدِمُ على الشبهات مِن غير توقُّف<sup>(٣)</sup>.

فالوَرَعُ كما أنَّه حِلْية وزينة إلَّا أنه أحيانًا يكون شَيْنًا في حق بعض الناس:

ومِن هذا: ما جاء عن ابن أبي نُعْم؛ قال: كنتُ عند ابن عمر، فسأله رجلٌ عن دم البعوض، فقال: ممَّن أنت؟ قال: مِن أهلِ العراق، قال: انظُرُوا إلى هذا، يسألني عن دم البعوض، وقد قتَلُوا ابن رسول ﷺ؟! وقد سمعتُ رسول ﷺ يقول: ﴿هُمَا رَبُحَانَتَايَ

<sup>(</sup>۱) المصدر السابق (٤/٩/٤ ـ ٤٣٠).

<sup>(</sup>٢) ما بين الأقواس منقول من: (جامع العلوم والحكم) (ص٢٠٤)؛ بتصرف.

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (ص٢٠٤ \_ ٢٠٥).



مِنَ الدُّنْيَا<sup>(١)</sup>، (٢).

وكذلك: خبرُ الخوارج لما أتوا على نخل، فتناوَلَ رجل منهم تَمْرة؛ فأقبَلَ عليه أصحابه، فقالوا له: أَخَذُتَ تَمْرة مِن تَمْر أهلِ العَهْد، وأتوا على خنزير، فنَفَخَهُ رجلٌ منهم بالسيف، فأقبَلَ عليه أصحابه، فقالوا له: قتلت خنزيرًا من خنازير أهل العهد، فقال عبد الله - بن خَبَّاب -: ألا أُخبِرُكم من هو أعظَمُ عليكم حقًا من هذا؟ قالوا: من ؟ قال: أنا، ما ترَكُتُ صلاة، ولا تركتُ كذا، ولا تركتُ كذا؛ فقتلوه (٣).



<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٣٧٥٣).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو نعيم في (الحلية؛ (٧٠/٥)، وابن عساكر في اتاريخه؛ (١٣٠/١٤)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن أبي شيبة (٢١/ ٤٥٠).





ما أحوَجَ الورَعَ إلى فِقُه! فإنَّ الإنسان قد يتورَّع فيُورِثُهُ ذلك تكلُّفًا، بل قد يُوقِعه في أمور لا يحلُّ له أن يقع فيها، وهو في زعمه يريد التورُّع، فيكون ورَعُهُ فاسدًا ـ كما سبق ـ فإذا تقرَّر ذلك، فليُعْلَمُ أن فقه الورَع ينبني على أمور:

### أولًا: التوسُّط والاعتدال:

والحقَّ وسَطَّ بين الغالي فيه والجافي عنه، والنبي ﷺ كان في غاية الاعتدال؛ ولهذا فإن مَن تكلَّم في الورَع، وشدَّد فيه، وحثَّ عليه، فإنه يستشهدُ بأشياء عن رسول الله ﷺ؛ كما سيأتي في تورُّعه عن أكل التَّمْرة التي خشي أن تكون من تَمْرِ الصدقة، ومَن لم يَرَ مشروعيَّة التورُّع في بعض الأشياء، ويسَّر في ذلك، فإنه يستشهدُ أيضًا بأشياء فعلَها رسول الله ﷺ؛ فقد كانت حاله ﷺ في غاية التوسُّط؛ كما ذكر ذلك الحافظ ابن القيِّم كَاللهُ (١).

## ثانيًا: مَعْرِفةُ خيرِ الخيرَيْن، وشرَّ الشرَّيْن:

وقد قال شيخ الاسلام كَالله: «تمامُ الورَعِ: أن يَعلَمُ الإنسانُ خيرَ الخيرَيْن، وشرَّ الشرَيْن، ويعلم أن الشريعة مبناها على تحصيل المصالح وتكميلها، وتعطيل المفاسد وتقليلها؛ وإلَّا فمَن لم يوازِنْ ما في العمل والترك من المصلحة الشرعيَّة، والمفسدة الشرعيَّة، فقد يَدَعُ واجبات، ويفعل محرَّمات، ويرى ذلك مِن الورَع؛ كمن يَدَعُ الجهاد مع الأمراء الظَّلَمة، ويَرَى ذلك وَرَعًا، ويدَعُ الجُمُعة والجماعة خلف الأثمَّة الذين فيهم يِدْعة أو فجور، ويرَى ذلك من الورع، ويمتنِعُ عن قَبُولِ شهادة الصادق، وأخذِ عِلْم العالم؛ لما في صاحبه مِن بِدْعة خَفِيَّة، ويرى ترك قَبُولِ سماع هذا الحق الذي يجبُ سماعه من الورع، (٢).

ومثَّل على ذلك أيضًا في موضع آخر بـ همن يترُكُ أخذ الشُّبهةِ وَرَعًا، مع حاجته إليها، ويأخذ بدّل ذلك محرَّمًا بيُّنًا تحريمه، أو يترك واجبًا تركُهُ أعظَمُ فسادًا من فِعْلِهِ مع الشبهة؛ كمَن يكونُ على أبيه، أو عليه ديونٌ، هو مطالَبٌ بها، وليس له وفاءٌ إلا مِن

<sup>(</sup>١) انظر: اعدة الصابرين (ص١٨٥).

مالِ فيه شُبْهة، فيتورَّعُ عنها، ويَدَعُ ذِمَّتُهُ، أو ذِمَّةَ أبيه مرتهَنَة، (١).

كما ذكر تَمُوذَجًا لهذا الورع الفاسد عن شيخ مِن شيوخ الرافضة، فقال: "قيل لبعض شيوخ الرافضة: إذا جاء الكفّار إلى بلادنا، فقتلُوا النفوس، وسَبَوًا الحَرِيم، وأخذوا الأموال؛ هل نقاتِلُهم؟ فقال: لا، المذهبُ: أنّا لا نغزو إلا مع المعصوم، فقال ذلك المستفتي \_ مع عامّيّيه \_: واللهِ، إنّ هذا لمذهبَ يفضي إلى فساد الدّين والدنيا، (٢٠).

ثم قال تَكِلَّلُهُ: ﴿ وصاحبُ هذا القول تورَّع فيما يظنُّه ظلمًا ؛ فوقع في أضعاف ما تورَّع عنه بهذا الورَع الفاسد؛ وأين ظُلمُ بعض ولاة الأمور مِن استيلاء الكفَّار، بل مِن استيلاء مَن هو أظلم منه ؛ فالأقلُّ ظلمًا ينبغي أن يُعاوَنَ على الأكثر ظلمًا ؛ فإنَّ الشريعة مبناها على تحصيل المصالح وتكميلها ، وتعطيل المفاسد وتقليلها ؛ بحسب الإمكان، ومعرفة خير الخيريْن، وشر الشرَّيْن، حتى يقدَّم عند التزاحم خيرُ الخيريْن، ويُدفَعَ شرُّ الشرَّيْن، ومعلوم أن شر الكفار والمرتدِّين والخوارج أعظمُ من شر الظالم (٢٠).

وهذا له أمثلة كثيرة جدًّا:

فلو أن أحدًا مِن هؤلاء المتورِّعِين أشرَفَ على الهَلَكةِ مِن الجوع، فوجَدَ طعامًا لغيره، فقال: لا آكُلُ مِن هذا الطعام، ولا أشرَبُ من هذا الشراب؛ لأنه مالٌ محتَرَم، له مالك، فلا يحلُّ لي، فتركه حتى مات: فإنه بذلك يكون آثمًا؛ فقد تسبَّب في قتل نفسه؛ وهذا من الوَرَع الفاسد؛ فليس في كل الحالات يحسُنُ الوَرَعُ.

وقد روى البيهقي بإسناد صحيح، عن مسروق كَثَلَمْهُ؛ قال: «مَن اضطُرَّ إلى المَيْتَةِ والدم ولحم الخنزير، فلم يأكُلُ ولم يَشرَبْ، حتى يموت، دخَلَ النارَ<sup>(٤)</sup>.

وقَال ابنَ الجوزي كَلَلله: وولو أن إنسانًا جاع فلم يأكُلْ، أو احتاج فلم يسأل، أو عَرِيَ فلم يَلْبَسْ، فماتَ، دخَلَ النارَه<sup>(ه)</sup>.

ويقول شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَاللهُ: «وانتفاءُ الإرادة إنما يصلُحُ فيما ليس فيه منفعة خالصة، أو راجحة، وأمَّا وجود الكَرَاهة، فإنما يصلُحُ فيما فيه مضرَّة خالصة، أو راجحة، فأمَّا إذا فُرضَ ما لا منفعة فيه ولا مضرَّة، أو منفعتُهُ ومضرَّته سواءٌ من كل

<sup>(</sup>۱) •جامع الرسائل؛ (۲/۱۶۱). (۲) •منهاج السُّنَّة النبوية؛ (٦/١١٨).

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (٦/١١٨).

 <sup>(</sup>٤) أخرجه البيهقي في «السُّنن الكبرى» (٣٥٧/٩)، ونسبه ابن القيِّم كلُّهُ في اعدة الصابرين»
 (ص٥٤) إلى طاوس، والإمام أحمد.

<sup>(</sup>٥) اصفة الصفوة (١/ ٢٨).

وجه، فهذا لا يصلُحُ أن يُراد، ولا يصلُحُ أن يُكرَه، فيصلُحُ فيه الزهد، ولا يصلُحُ فيه الورع.

فظهَرَ بذلك: أن كل ما يصلُحُ فيه الوَرَع، يصلُحُ فيه الزهد، مِن غير عكس، وهذا بين؛ فإنَّ ما صَلُحَ أن يُكرَهَ ويُنفَرَ عنه، صَلُحَ ألا يُرادَ ولا يُرغَبَ فيه؛ فإنَّ عدم الإرادة أولى من وجود الكراهة، ووجود الكراهة مستلزِمٌ عدَمَ الإرادة، من غير عكس، وليس كلُّ ما صَلُحَ ألا يُرادَ يصلُحُ أن يُكرَه، بل قد يَعرِضُ من الأمور ما لا تصلُحُ إرادته ولا كراهته، ولا حبُّه ولا بغضه، ولا الأمر به ولا النهى عنه.

وبهذا يتبيَّنُ: أن الواجبات والمستحبَّات لا يصلُحُ فيها زهد ولا وَرَع، وأمَّا المحرَّمات والمكروهات، فيصلُحُ فيها الزهد والورع، وأمَّا المباحات، فيصلُحُ فيها الزهد دون الوَرَع؛ وهذا القَدْر ظاهر، تَعرِفه بأدنى تأمُّل.

وإنما الشأن فيما إذا تعارَضَ في الفعل؛ هل هو مأمور به، أو منهيِّ عنه، أو مباح؟ وفيما إذا اقترَنَ بما جنسه مباح ما يَجعَلُهُ مأمورًا به، أو منهيًّا عنه، أو اقترَنَ بالمأمور به ما يجعله منهيًّا عنه، وبالعكس؛ فعند اجتماع المصالح والمفاسد، والمنافع والمَضَارُ، وتعارُضِها: يُحتاجُ إلى الفُرُقانهُ(۱).

ثم يقول في شرح الضابط الذي أشَرْتُ إليه سابقًا: «وقولي: عندَ عدَم المعارِضِ الراجِح، فإنه قد لا يتركُ الحرامَ البيِّنَ أو المشتبِّة، إلا عند تركِ ما هو حسنةٌ موقعُها في الشريعة أعظمُ مِن ترك تلك السيِّنة؛ مثلُ مَن يترُكُ الانتمام بالإمام الفاسق، فيترُكُ الجمعة والجماعة والحجَّ والغزو، وكذلك قد لا يؤدِّي الواجبَ البيِّنَ أو المشتبِة إلا بفعل سيئةٍ أعظمَ إثمًا من تركِه؛ مثلُ مَن لا يمكنُهُ أداءُ الواجباتِ من الأمر بالمعروف والنَّهْي عن المنكر لذوي السلطان إلا بقتالٍ فيه من الفساد أعظمُ مِن فساد ظُلْمِه.

والأصلُ في الورع المشتبهِ: قولُ النبيُّ ﷺ: «الحَلَالُ بَيِّنٌ، وَالْحَرَامُ بَيِّنٌ، وَبَيْنَ ذَلِكَ أَمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ؛ فَمَنْ تَرَكَ الشُّبُهَاتِ، اسْتَبْرَأَ عِرْضَهُ وَدِينَهُ، وَمَنْ أَمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ اسْتَبْرَأَ عِرْضَهُ وَدِينَهُ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الطُّنَبَهَاتِ، السِّبُهَاتِ، وَقَعَ فِي الحَرَامِ؛ كَالرَّاعِي يَرْعَى حَوْلُ الحِمَى يُوشِكُ أَنْ يُواقِعَهُ (٢٠). . . وقولُهُ: «دَعْ مَا يَرِيبُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيبُكَ (٢٠)، وقولُهُ: «الْبِرُّ: مَا اطْمَأَنَتْ إِلَيْهِ الْقَلْبُ (٤٠)، وقولُهُ: «الْبِرُ: حُسْنُ الخُلُقِ، وَالْإِنْمُ: مَا حَاكَ فِي إِلَيْهِ الْقَلْبُ (٤٠)، وقولُهُ: «الْبِرُ: حُسْنُ الخُلُقِ، وَالْإِنْمُ: مَا حَاكَ فِي

<sup>(</sup>۱) قمجموع الفتاوى؛ (۱۰/۲۱۸ ـ ۲۱۹).

<sup>(</sup>۲) تقدم تخریجه. (۳) تقدم تخریجه.

<sup>(</sup>٤) تقدم تخریجه.

نَفْسِك؛ وَإِنْ أَفْتَاكَ النَّاسُ، ('')، وأنه رأى عَلَى فِرَاشِهِ تَمْرة، فقال: ﴿لَوْلَا أَنِي أَخَافُ أَنْ تَكُونَ مِنْ تَمْرِ الصَّدَقَةِ، لَأَكُلُتُهَا، (٢)...

لكنْ يقعُ الغلطُ في الوَرَع من ثلاث جهات:

أحدُها: اعتقادُ كثيرٍ مَن الناس أنه من باب التَّرْك؛ فلا يَرَوْنَ الورَعَ إلا في تركِ الحرام، لا في أداء الواجب، وهذا يُبتَلى به كثيرٌ من المتديِّنة المتورَّعة؛ ترى أحدهم يتورَّع عن الكلمة الكاذبة، وعن اللَّرْهَم فيه شبهة؛ لكونه مِن مال ظالم أو معامَلة فاسدة، ويتورَّعُ عن الركون إلى الظَّلَمة من أهل البِدّع في الدِّين وذوي الفجور في اللنيا، ومع هذا: يترُكُ أمورًا واجبة عليه؛ إما عينًا، وإمَّا كفاية، وقد تعيَّنت عليه؛ مِن صلة رَحِم، وحقَّ جارٍ ومسكين؛ وصاحبٍ ويتيم وابن سبيل، وحقَّ مسلم وذي سلطان وذي علم، وعن أمرٍ بمعروف ونهي عن منكرةً(٣).

وهذا أمر يغفُلُ عنه كثير من الناس.

إِذَنْ: لا بد مِن النظر في المصالح والمفاسد، والموازَنة بينهما؛ فمتى رجَحَتْ كِفَّةُ المصلحة في الأمر، فعلناه، ومتى رجَحَتْ كِفَّةُ المفسدة، تركناه؛ وهذا هو الفقه في هذا الباب.

ثَالثًا: مراعاة مراتب الناس: وقد أشَرَّتُ إلى هذا المعنى سابقًا.



<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري (٢٤٣٢)؛ واللفظ له، ومسلم (١٠٧١)؛ من حديث أنس ﷺ.

<sup>(</sup>٣) مجموع الفتاوي، (١٣٨/٢٠)؛ باختصار.





وهو ما اشتبَهَ على كثير من الناس؛ لقلَّة العلم، وفساد التصوُّر، وإنما يكون مبنى التعقُّل في الأمور جميعًا على صحَّة التصوُّر؛ ولذلك فإنه لما فسَدَتِ التصوُّرات لدى المنافقين، رأوُا المنكَرَ معروفًا، والمعروف منكَرًا.

والمقصود: أن الإخلال بالأسُسِ والمقوِّماتِ الثلاثة التي ذكرْناها عند الكلام على فقه الورَعِ يُوقِعُ في الورع الفاسد ـ ولا بُدَّ ـ بأنواعه المختلِفة؛ وإليك أربعةً منها:

## الأوَّل: ما التبَسَ فيه الورَعُ بغيره مما يُذَمُّ:

حيث يُظهِرُ أنه متورِّعٌ ومتحرِّجٌ ومتحرِّزٌ من هذا الشيء، والواقع: أن هذا مِن قبيل الضعف أو غير ذلك مما يَرجِعُ إلى صفات النَّفْسِ وأحوالها؛ كمَن يقال له: هناك منكر في السُّوق، ويجب عليك أن تُنكِره؛ لأنه لا أحد يستطيع أن يغيِّر هذا المنكر إلا مَن كان في مرتبتك أنت! فيقول: الأسواق فيها فِتْنة، ويَغرِزُ الشيطان فيها رايته، فلا أعرَّضُ نفسي لفتنة! فنقول: هذا ورَعٌ فاسد.

وقد قال شيخ الإسلام مقرّرًا هذا المعنى، ضمن كلامه على صفة الخوارج الذين أمَرَ النبيُ عَلَيْ بقتالهم؛ لأن معهم دِينًا فاسدًا لا يصلُحُ به دنيا ولا آخرة...

كثيرًا ما يشتبِه الوَرَعُ الفاسِدُ بالجُبْنِ والبخل؛ فإنَّ كلاهما فيه ترك، فيشتبِهُ ترك الفساد لخشية الله تعالى بترك ما يُؤمَرُ به من الجهاد والنفقة جبنًا وبخلًا؛ وقد قال النبي ﷺ: ﴿ مُثَرُ مَا فِي المَرْءِ: شُحَّ هَالِعٌ، وَجُبْنٌ خَالِعٌ (١٠). . .

كذلك: قد يترُكُ الإنسان العمل ظَنَّا أو إظهارًا أنه وَرعٌ؛ وإنما هو كِبْرٌ وإرادةٌ للعُلُوّ»(٢).

وأوضح مِن ذلك كلُّه: ما أخبَرُ الله تعالى به في كتابه عن عُذْرِ بعض المنافقين في

<sup>(</sup>۱) أخرجه أبو داود (۲۰۱۱)، وصحَّحه ابن حبان (۳۲۵۰)، وشيخ الإسلام في المجموع الفتاوى، (۲۸ کتریج المسئد، (۷۹۷)، والألباني في الصحيحة، (۵۰۰).

<sup>(</sup>۲) دمجموع الفتاوى، (۲۸/۲۹۱).

تخلُّفه عن غزوة تبوك: ﴿ وَمِنْهُم مِّن يَكُولُ اتَّذَن لِّي وَلَا نَفْتِنْ ۚ أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَتَعْلُواً ﴾ [النوبة: 19].

ومِن ذلك أيضًا: ما يراه بعض الفقهاء من أنه لا يجوز التصدُّقُ على الفقير في المسجد (١)؛ فلو جاء إنسان وليس ممَّن يعتقِدُ هذا، ورأى إنسانًا فقيرًا، فلم يتصدَّق عليه بخلا، وقال معلِّلاً فِعْلَهُ: إنَّ بعض الفقهاء يمنع الصدقة عليه؛ ومِن ثَمَّ: فأنا أتورَّعُ عن الصدقة؛ فقد فسَّر بخلَهُ بهذا التفسير، وخرَّجه بهذا التخريج؛ فإنَّ ورعه يُعَدُّ من الورَع الفاسد.

## الثاني: التورُّعُ عن أمور فعلها النبيُّ ﷺ:

كالذي يتورَّع عن أكل الحَلْوَى، أو عن الزواج؛ معلِّلًا ذلك بأن الزواج مَشْغَلةٌ، والأولاد فِتْنة.

فهذا التحرُّجُ من الأمور التي رخَّص فيها النبيُّ ﷺ يُعَدُّ من الاعتداء في الورَع (٢٠)؛ وهو أمر محرَّم؛ فلا يجوز أن يتحرَّج، أو يتورَّع، أو يتنزَّه عن أشياء فعلها أفضل الخلق وأتقاهم وأشدُّهم لله خشية؛ فعن عائشة ﷺ؛ قالت: صنَعَ النبيُ ﷺ شيئًا، فرَّضَ فيه، فتَنزَّهُ عنه قومٌ، فبلَغَ ذلك النبيُ ﷺ، فخطَب، فحَمِدَ الله، ثم قال: «مَا بَالُ أَقْوَام يَتَنَزَّهُونَ عَنِ الشَّيءِ أَصْنَعُهُ؟! فَوَاللهِ، إِنِّي لَأَعْلَمُهُمْ بِاللهِ، وَأَشَدُهُمْ لَهُ خَشْيَةً، (٢٠.

الثالث: ما بُنيَ على أصلِ فَاسِدٍ (١):

فمِن ذلك: أنَّ بعض الفقهاء وضَعَ قاعدةً فاسدة، وهي أنَّ الحلال في تلك الأزمان \_ التي قرَّروا فيها قاعدتهم \_ متعذَّرٌ، وأن الحرام قد أطبَقَ على الدنيا؛ فلا سبيل إلى الكسب الحلال؛ وإنما يأخُذُ الناس من هذا الحرام بقَدْرِ الضرورة، فانتهَكُوا حدود الله عَنْ ومحارمه، وجانبوا الرَرَعَ مجانبةً تامَّة، والواقع خلاف ذلك، وكان بعض أهل العلم يحضُّ على كسب الحلال، ويحذَّر من الوسوسة فيه، وكثرة البحث، ويُردُّ على مَن قال: إنَّه قد انقطع، ويستدِلُ على بقاء الحلال بقول النبي عَنْ:

<sup>(</sup>١) ﴿ الآدابِ الشرعية ؛ لابن مُفلِح (٣/ ٣٨٥).

<sup>(</sup>٢) انظر: (مجموع الفتاوي؛ (٤٤٩/١٤).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٦١٠١)؛ واللفط له، ومسلم (٢٣٥٦).

<sup>(</sup>٤) انظر: المجموع الفتاوى؛ (٢٩/ ٣١٢ ـ ٣١٣).



لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أَمْتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الحَقِّ،(١)؛ فيقول: الولم يأكُلُوا الحلالَ، ما كانوا على الحقِّ،(٢).

ثم إن الأصل في معامَلاتِ المسلمين الجِلّ، ولا يَنتقِضُ هذا الأصل أبدًا إلا في صُوَرِ مخصوصة دلَّ الدليلُ على منعها وتحريمها.

وقد بيَّن ابن قُدَامةَ كَاللَّهُ أنه لا يَصِعُّ «إثباتُ حكم يخالِفُ الأصلَ بغير نصٌّ ولا إجماع ولا قياسِ صحيح<sup>١(٣)</sup>.

## الرابع: ما كان على سبيل المبالَغةِ والغلوِّ، والتنطُّع والوسوسة:

وقد نبَّه على ذلك ابن القيِّم كَثَلَثُهُ، وذكر بعض أمثلته المَعِيبَةِ، فقال: "وأمَّا تعريض الأمر والنهي للتشديد الغالي، فهو كمَن يتوسوسُ في الوضوء متغاليًا فيه حتى يفوت الوقت، أو يردِّدُ تكبيرة الإحرام إلى أن تفوته مع الإمام قراءة الفاتحة، أو يكاد تفوته الركعة، أو يتشدَّدُ في الورَعِ الغالي حتى لا يأكُل شيئًا من طعامِ عامَّةِ المسلمين؛ خشية دخول الشُّبُهات عليه.

ولقد دخل هذا الورَّعُ الفاسد على بعض العُبَّادِ الذين نقَصَ حظَّهم من العلم؛ حتى المتنعَ أن يأكُلَ شيئًا من بلاد الإسلام، وكان يتقوَّتُ بما يُحمَلُ إليه من بلاد النصارى، ويَبعَثُ بالقصد لتحصيل ذلك! فأوقعه الجهل المُفرِطُ والعُلُوُ الزائد في إساءةِ الظنِّ بالمسلِمين، وحُسْن الظنِّ بالنصارى؛ نعوذ بالله من الخذلان!».

ثم عقّب على ذلك بقوله: "فحقيقةُ التعظيم للأمر والنهي: ألّا يُعارَضَا بترخُصِ جافِ، ولا يُعَرَضا لتشديدِ غالِ؛ فإنَّ المقصود هو الصراط المستقيم الموصِّل إلى الله عَلَى بسالكه، وما أمَرَ الله عَلَى بأمرِ إلا وللشيطان فيه نَزْغَتانِ: إمَّا تقصيرٌ وتفريط، وإمَّا إفراطٌ وغلوٌ؛ فلا يبالي بما ظَفِرَ مِن العبد من الخطيئتيُنِ؛ فإنه يأتي إلى قلب العبد فيستامه:

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٣٦١١)؛ مِن حديث المغيرة بن شعبة في ومسلم (١٩٢٠)؛ واللفظ له؛ مِن حديث ثَوْبان في وقد رُوِيَ من حديث أبي هريرة، وجابر، ومعاوية، وزيد بن الأرقم، وعمران بن حُصَيْن، وجابر بن سمرة، وأبي أمامة، وغيرهم في، وبعضها في «الصحيحَيْن». انظر: «الصحيحة» (٢٧٠)، و(١٩٥٥ - ١٩٦٢).

 <sup>(</sup>٢) انظر: كتاب انشر المثاني، في أعلام القرن الحادي عشر والثاني، ترجمة محمد الكبير السرغيني.

<sup>(</sup>٣) (المغنى؛ (٦٦/٦).

فإنْ وجَدَ فيه تقصيرًا وفتورًا وتوانيًا وترخيصًا، أخذَهُ من هذا الخُطَّة، فثبَّطه وأقعَدَه، وضرَبَهُ بالكسل والتواني والفتور، وفتَحَ له باب التأويلات والرجاء وغير ذلك، حتى ربما ترَكَ العبدُ المأمورَ جملة.

وإنْ وجَدَ عنده حَذَرًا وجِدًا، وتشميرًا ونهضة، وأيِسَ أن يأخذه من هذا الباب، أمره بالاجتهاد الزائد، وسوَّل له أن هذا لا يكفيك، وهِمَّتُكَ فوق هذا، وينبغي لك أن تزيد على العامِلين، وألَّا ترقُدَ إذا رقَدُوا، ولا تُفطِرَ إذا أفطَرُوا، وألا تفتُر إذا فترُوا، وإذا غسَلَ أحدهم يديه ووجهه ثلاث مرَّات، فاغيلُ أنت سبعًا، وإذا توضَّأ للصلاة، فاغتيلُ أنت لها، ونحو ذلك مِن الإفراط والتعدِّي؛ فيَحمِلُهُ على الغلوِّ والمجاوَزةِ وتعدِّي الصراطِ المستقيم؛ كما يحمل الأوَّلَ على التقصير دونه واللَّ يَهرَبُهُ اللهُ .

وقد مثّل الحافظ ابن حجر كَاللهُ لِوَرَعِ الموسوسِينَ، فقال: «كمَن يَمتنِعُ من أكْلِ الصيدِ خشيةَ أن يكون الصيدُ كان الإنسانِ، ثم أَفْلَتَ منه، وكمَن يترُكُ شراء ما يحتاج إليه مِن مجهول لا يدري أمَالُهُ حلال أم حرام، (٢٠).

ولا شك أن هذا من التنطُّع في الدِّينِ الذي يَهلِكُ به صاحبه.

وقد كان النبي ﷺ يعامِلُ اليهود، ومات ودِرْعُهُ مرهونةٌ عند يهودي<sup>(٢)</sup>، وهو يعلم أنهم لا يتحرَّجُونَ من الربا والكَسْبِ الحرام.

ويقول أسعد بن زِيَاد عن شيخه الداوُودِيِّ (٤): "بقي أربعينَ سنةً لا يأكُلُ لحمًا وَقْتَ تشويشِ التُّرُكُمان، واختلاط النَّهْب، فأضَرَّ به، فكان يأكُلُ السمك، ويُصطادُ له مِن نهرِ كبير؛ فحُكِيّ له أن بعض الأمراء أكَلَ على حاقَّةِ ذلك النَّهْر، ونُفِضَتْ سُفْرَتُهُ وما فضَلَ في النهر، فما أكَلَ السمكَ بعدُهُ (٥).

وهذا من الوَرَعِ المتنطِّع فيه، والمتكلُّف.

ومِن فقهِ الإمام البخاريِّ كَلَّهُ: أنه ذكرَ في كتاب البيوع مِن (صحيحه): (بابُ: الحلالُ بَيِّنٌ، والحَرَامُ بَيِّنٌ، وبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ (٢)، وأخرَجَ فيه حديثَ النعمان بن بَبْير ظَهُ.

<sup>(</sup>۱) •الوابل الصيّب؛ (۲۸ ـ ۳۰). (۲) • فتح الباري؛ (۱/ ۳٤٥).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٢٩١٦، ٢٤٤٧)؛ من حديث عائشة والله

<sup>(</sup>٤) المتوفى سنة سبع وستَّين وأربعمائة. (٥) فسير أعلام النبلاء، (١٨/ ٢٢٤).

<sup>(</sup>٦) اصحيح البخاريّ (١/٥).



ثم تَرجَمَ للباب الذي بعده بقوله: (بابُ: ما يُتنَزَّهُ مِن الشُّبُهَاتِ)(١)، وأخرَجَ فيه حديثَيْنِ في تنزُّه النبيِّ ﷺ عن تمرةِ خشيةَ أن تكون مِن تَمْرِ الصدقة.

ثم ذكر بعد ذلك بابًا ترجَمَ له بقوله: «بابُ: مَن لَمْ يَرَ الوَسَاوِسَ ونحوَها مِن الشُّبُهاتِ» ((الشَّبُهاتِ») وأخرَجَ فيه حديثَ عبَّاد بن تَمِيم عن عمَّه في قطع الصلاة حالَ الشكُّ في انتقاض الطهارة، وحديثَ عائشة الله في جوابِه الله لله الله عن اللحم الذي يأتيهم ولا يَعلَمُونَ أَذُكِرَ اسمُ اللهِ عليه أم لا؟



١) اصحيح البخاري (١/٦).

<sup>(</sup>۲) اصحيح البخاري، (۲/۷).





الورَعُ كغيره من الأعمال والعبادات التي تحتاج إلى توطينِ النَّفْسِ وتهيئتها للتحلِّي بهذه الخَصْلة الحميدة؛ وذلك يحصُلُ بأمور، منها:

أولًا: أن تَجعَلَ بينك وبين الحرام سُتْرةً مِن الحلال:

كما قال بعض السلف: «ما ينبغي للرجُلِ أن يَشبَعَ اليوم من الحلال؛ لأنه إذا شَبِعَ مِن الحلال، دَعَتْهُ نفسهُ إلى الحرام، (١٠).

وهذا أبو الدرداء على يقول: «تمامُ التقوى: أن يَتَّقِيَ اللهَ العبدُ حتى يتَّقيه في مثقال ذرَّة، حتى يترُكُ بعض ما يرى أنه حلالٌ؛ خشيةً أن يكون حرامًا، يكون حجابًا بينه وبين الحرام)('').

ولهذا كأن ابن عمر الله يقول: ﴿إني لَأُحِبُ أَن أَدَعَ بيني وبين الحرامِ سُتْرَةً من الحلال، ولا أخرمها، (٣).

وكان بعضهم يقول: «كنا ندّعُ سبعين بابًا مِن الحلال؛ مَخَافةَ أَن نقَعَ في الحرام، (٤٠).

وجاء عن ميمون بن مِهْران كَثَلَثُهُ؛ أنه قال: ﴿لا يَسلَمُ للرجلِ الحلالُ حتى يجعل بينه وبين الحرام حاجزًا من الحلالهُ ( • ).

وقال سفِّيان بن عُبَيْنة كَتَلَلهُ: ﴿لا يصيبُ العبدُ حقيقةَ الإيمان حتى يَجعَلَ بينه وبين الحرام حاجزًا من الحلال، وحتَّى يدَعَ الإثمَ وما تشابَهَ (١٦).

وقد قال الحافظ ابن حجر كَثَلَثْهِ: ﴿إِنَّ الحلال حيث يُخشَى أَن يؤولَ فِعْلُهُ مطلَقًا إلى مكروهِ أو محرَّم، ينبغي اجتنابُهُ، كالإكثار مثلًا من الطيّبات؛ فإنه يُحوِجُ إلى كثرةِ

- (١) أخرجه أحمد في «الورع؛ (٣٣١)؛ رواية المَرُّوذِي.
- إلى أخرجه نعيم بن حمَّاد في (زياداته على كتاب الزهد) (٧٩)؛ واللفظ له، وأبو نعيم في (الحلية)
   (٢) (٢١٢/١).
  - (٣) ﴿ الورعِ للمَرْوَزِي (١٧٨).
  - (٤) «الرسالة القشيريَّة» (١/ ٢٣٣)؛ ونسبه لأبي بكر ﴿
    - (٥) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٤/٤٨).
- (٦) أخرجه أحمد في (الورع) (٤٣٩)؛ رواية المَرُّوذِي، واللفظ له، وأبو نعيم في (الحلية) (٧٨٨/).



الاكتسابِ الموقِع في أخذِ ما لا يُستحَقُّ، أو يُفضِي إلى بَطّرِ النفس، وأقلُّ ما فيه: الاشتخالُ عن مواقفِ العبوديَّة؛ وهذا معلوم بالعادَة، مشاهَدٌ بالعِيَان، (١١).

ويقول بعضهم: «المكروهُ: عقبَةٌ بين العبد والحرام؛ فمن استكثرَ من المكروه، تطرَّق إلى الحرام، والمباحُ: عقبَةٌ بينه وبين المكروه؛ فمن استكثرَ منه، تطرَّق إلى المكروه، (٢).

## ثانيًا: إذا رابَكَ شيءً، فدَعْه:

وهذا أمر في غاية السهولة؛ ولهذا قال حسَّان بن أبي سِنَان كَثَلَثُهُ: «ما رأيتُ شيئًا أُهْوَنَ مِن الورَع؛ دَعْ ما يَرِيبُكَ إلى ما لا يَرِيبُكَ»(٣٠).

وهكذا قال سفيان الثوري كَثَلَثُهُ: «ما رأيتُ أسهَلَ مِن الوَرَع؛ ما حاك في نفسِكَ، تَرَكُتُهُ»(١٤).

وقال يوسف بن أسباط كَلَّلَهُ: «لي أربعونَ سَنَةً ما حاك في صدري شيءٌ إلا تركتُهُ" (٥).

وقد قال النبيُّ ﷺ: «البِرُّ: مَا سَكَنَتْ إِلَيْهِ النَّفْسُ، وَاطْمَأَنَّ إِلَيْهِ القَلْبُ، وَالإِثْمُ: مَا لَمْ تَسْكُنْ إِلَيْهِ النَّفْسُ<sup>(٦)</sup>.

ويقول ابن مسعود ﴿ إِيَّاكُم وحزائِزَ القلوب، وما حَزَّ في قلبِكَ مِن شيء، فَدَعُهُ (٧).

وحزائزُ القلوب: هي الأمور التي تتردَّدُ في النفس: ﴿ الإِثْمُ: مَا حَاكَ فِي نَفْسِكَ ٩ (^).

<sup>«</sup>فتح الباري» (١/ ١٥٥). (٢) المصدر السابق (١/ ١٥٥).

<sup>(</sup>٣) ذكره البخاري في اصحيحه؛ تعليقًا (٢/ ٥).

<sup>(</sup>٤) • الرسالة القشيرية؛ (١/ ٢٣٥)؛ ونقله في «مدارج السالكين؛ (٢/ ٢٢).

<sup>(</sup>٥) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٨/ ٢٤٤).

<sup>(</sup>٦) أخرجه أحمد (١٧٧٤٢)؛ من حديث أبي ثعلبة الخُشَني، وجوَّد إسناده المنذري في «الترغيب» (٢/ ٥٥٠ ـ ٥٥٨)، وابن رجب في «الجامم» (ص٧٧)، وقال الهيثمي في «المجمم» (١/ ١٧٥): «رجاله ثقات»، وصحَّحه الألباني في «صحيح الجامم» (٢٨٧٧).

<sup>(</sup>٧) علَّقه أحمد في «الورع» (١٦٤)؛ رواية المرُّوذي، ووصَلَهُ أبو داود في «الزهد» (١٣٢)؛ واللفظ له، والطبراني في «الكبير» (١٤٩٩ ـ ١٨٥٠/ ٨٥٠ ، وأبو نعيم في «الحلية» (١/ ٥٠٥)، وطبر نعيم في «الحلية» (١/ ٥٠٥)، وصحَّحه ابن رجب في «جامع العلوم» (ص٤٧٦)، والألباني بنحوه في تحقيق وصفة الفتوى»، لابن حَمْدان (ص٥٦).

<sup>(</sup>٨) تقدم تخريجه.

### ثالثًا: محاسبة النَّفْس:

فلا يتكلَّم إلا ولسانه بين يدي عقلِه، لا تخرُجُ كلمةٌ مِن فيه إلا وهو يَخطِمُها، ولا يَعمَلُ عملًا إلا وهو ينظرُ فيه؛ كيف هو؟ وماذا قصد به؟ ولا يترُكُ شيئًا كان يَعمَلُهُ إلا وهو يسأل نفسه: لِمَ تركَّتُهُ وقد كنتُ أعمله؟ ولِمَ عَمِلْتُهُ وقد بان لي تركه؟ وقد رُويَ عن أمير المؤمنين عُمَر في الله على الله عن أمير المؤمنين عُمَر في الله على الحساب غدًا أنْ تُحاسِبُوا أنفُسكم اليومَه (١).

قال أبو جعفر العَبَّادَاني: «ينبغي للرجلِ أن ينظُرَ رَغِيفَهُ مِن أين هو؟ ودِرْهَمَهُ مِن أين هو؟» (٢٠).

ويقول بشر الحافي: "ينبغي للرجلِ أن ينظُرَ خُبْزُهُ مِن أين هو؟ ومسكَنَهُ الذي سَكَنَهُ أصله مِن أَيْشِ هو؟ ثم يتكلَّمِه (٣٠).

ويقول الحسن: «إن أيسَرَ الناس حسابًا يوم القيامة الذين حاسَبُوا أنفُسَهم لله في الدنيا؛ فوقَفُوا عند همومهم وأعمالهم؛ فإنْ كان الذي هَمُّوا لهم، مَضَوًا، وإنْ كان عليهم، أمْسَكُوا، وإنما يثقُلُ الحساب يوم القيامة على الذين جازَفُوا الأمر في الدنيا، أخَذُوها مِن غير محاسَبةٍ؛ فوجَدُوا الله قد أحصى عليهم مثاقيل الذَّر، وقرأ: ﴿مَالِ هَذَا الْكَتَبُ لَا يُفَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَلها ﴾ [الكهف: ١٤٩] (١٠).

## رابعًا: إحياءُ الشعورِ بأهمِّيَّة الورع:

فربَّما كان الناس في غَفْلة عنه، وعن عظيم مكانته، وحَمِيدِ عاقبته، فإذا أُثِيرَ وبُحِثَ فيه، فاح أُرِيجُه؛ فأحسَّت به النفوس، ووُجِدَتِ الدواعي إلى تحقيقِه، والتضوُّعُ بأربيجِه.

وفي الحثِّ على الورع، وتقريبِهِ للأفهام بالمثال، وإحياءِ الشعور بأهمِّيته؛ يقول أبو

<sup>(</sup>۱) ذكره الترمذي في الجامعه (٢٤٥٩)، وأخرجه ابن المبارك في اللهده (٣٠٦)، وابن أبي شيبة (٣٠٤)، وابن أبي الدنيا في الله المتحاسبة النَّفْس (٢)، وابن أبي الدنيا في المحاسبة النَّفْس (٢)، وابن أبي الدنيا في المحالسة (١٢٩٠)، وأبو نعيم في اللحلية (١/٢٥)؛ واللفظ له. قال ابن كثير في المسلد الفاروق؛ (١/٢٨): (أثر مشهور؛ وقيه انقطاع، وقال الألباني في الضعيفة (١/١٠١): (إسناده جيد في الحلية الأولياء؛ إنَّ كان ثابت سمعه من عمر،

<sup>(</sup>٢) أخرجه أحمد في «الورع» (٣٨)؛ رواية المَرُّوذِي.

<sup>(</sup>٣) أخرجه أحمد في «الورع» (٣٧)؛ رواية المَرُّوذِي؛ واللفظ له، والبيهقي في «الزهد» (٩١٣).

 <sup>(</sup>٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في «محاسبة النفس» (١٥١)، والبيهقي في «الشعب» (٦٨٩٦)؛ واللفظ

حازم لَتَلْفَهُ: الْوَدِدتُ أَنَّ أَحدَكم يتقي على دِينِهِ؛ كما يتقي على نَعْلِه، (١٠).

فربما احتاط الرجل لنَعْلِهِ وثوبِهِ ما لا يحتاط لدينِهِ في كثير من الأحيان.

وهذا الضَّحَّاك بن عثمان يقول: «أَدْرَكْتُ الناس وَهم يتعلَّمون الوَرَع، وهم اليوم يتعلَّمون الكلامُ (٢٦).

#### خامسًا: تحقيق اليقين:

وقد صحَّ عن رسول الله ﷺ مِن حديث جابر بن عبد الله ﷺ؛ قال: ﴿أَيُّهَا النَّاسُ، اتَّقُوا اللهُ، وَأَجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ؛ فَإِنَّ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَوْفِيَ رِزْقَهَا، وَإِنْ أَبْطَأَ عَنْهَا؛ فَاتَّقُوا اللهَ وَأَجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ، خُذُوا مَا حَلَّ، وَدَعُوا مَا حَرُمٌ) ('').

فإذا أيقَنَ العبد أَن رزقه قد كُتِبَ في اللَّوْحِ المحفوظ ، وقدَّره الله له قبل أن يخلُّقُ السموات والأرض بخمسينَ ألفَ سَنَة ، كما أَن الله أرسَلَ إليه مَلَكًا بعد ما تَمَّ له أربعة أشهر، وأمَرَهُ بأربع كلمات، ومنها: كَتْبُ رِزْقه، فإذا كان كذلك، فلماذا يَجترِئُ العبدُ على المكاسب المحرَّمة، أو المشتَبهة؟!

فإنَّ ما كتبه الله لك فسيأتي قطعًا لا محالة، فإنِ استعجَلْتَ، أَخَذْتَهُ بالحرام، وإنَّ صَبَرْتَ، جاءك عن طريق الحلال؛ فلماذا التهافُتُ على الدنيا؟! ولهذا يقول النبي ﷺ: فَانَّقُوا الله ؟! أي: لا نَتَهَافَتُوا على الدنيا، وتَذَهَبُ أَنفُسُكم عليها حَسرات، فليس لكم إلا ما كُتِبَ، وما لم يُكتَبُ لكم؛ فإنه لا يُمكِنُ أن تحصُلُوا عليه (٥٠).

سادسًا: تنمية الخَوْفِ مِن الله تعالى وخشيتِهِ وتعظيمِهِ في النفوس:

فَمَن عَرَفَ الله، وعَرَفَ عَظَمَتَهُ وقَدْرَه، وقدَّره وعظَّمه وعظَّم حُرُماتِه، احتاط لِدِينِه، فترَكَ ما لا يليق، وجانَبَ ما فيه اشتباه، فضلًا عن المحرَّمات؛ وهذا أمر لا خفاء فيه.

سابعًا: العمَلُ على تحقيق التقوى في النفوس:

فإنَّ التقوى إذا وُجِدَتِ، استقامت أحوَّالُ الإنسان، فلا يُرَى حيثُ نُهِيَ، ولا يُفقَدُ

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد في «الورع» (٦٢)؛ رواية المَرُّوذِي.

<sup>(</sup>٢) أي: ما يسمَّى بعلم الكلام.

<sup>(</sup>٣) أُخرجه نعيم بن حمَّاد في أزوائد الزهد، (٤٠)، وابن أبي الدنيا في االورع، (٢٦)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن ماجه (٢١٤٤)، وصحَّحه ابن الجارود (٥٥٦)، والداكم (٢٢٥/٤)، والذهبي والألباني في «الصحيحة» (٢٦٠٧).

<sup>(</sup>٥) انظر: ﴿الشَّافِي، في شرح مسند الشافعي ١ (٥/٧٥).

حيثُ أُمِرَ، وارتقى عالى الدرجات بالتورُّعِ عن المشتبِهات، وإذا ضَعُفَت التقوى، تساهَلَ العبد في اجتراح المنكرات.

وإنما يتفاوَتُ الناسَ في مثل هذا بتفاوُتِ ما في قلوبِهم مِن التقوى؛ فالتقوى مِن القلب بمنزِلةِ الماء مِن الأرض، فإذا عُمِّرَ القلبُ بالتقوى، اهتزَّ ورَبَا، وهُزِمَ داعي المعصية وخَبَا، وإذا أُجدَبَ منه، غدا هشيمًا تَذرُوهُ الرياح، وضَلَّ صاحبُهُ سبيل الفلاح؛ ولهذا يقول الحسن كَثَلَهُ: «ما زالتِ التقوى بالمُتَّقِينَ، حتى تركوا كثيرًا من الحلال مخافة الحرام، (۱).

ويقول سفيان كَاللَّهُ: «إِنَّمَا سُمُّوا المُتَّقِينَ؛ لأنهم اتقَوْا مَا لا يُتَّقَى (٢٠)؛ يعني: مِن غيرهم.



<sup>(</sup>١) أخرجه ابن أبي الدنيا؛ كما في «الدر المنثور» (١٣٢/١).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو نعيم في الحليّة (٧/ ٢٨٤)، وذكره ابن رجب في اجامع العلوم والحكما (ص١٤٢).





إن صاحب الوَرَع يمكن أن يُعرَفَ بأمرٍ واحد، وهو قدرتُهُ على ترك ما فيه مجرَّد الشبهة، أو على فعل ما يُمكِنُ أن يكون لازِمًا لمثله.

يقول الخَطَّابِي نَتُمَّلَهُ: «كلُّ ما شَكَكْتَ فيهَ، فالورَعُ اجتنابُه»(١).

فالوَرِعُونَ يَكُثُرُ حَذَرُهم من الحرام، وتضعُفُ جَرَّأَتُهم على الإقدام إلى ما قد يَجُرُ الله؛ وفي هذا يقول النبي ﷺ: ﴿إِنَّ الحَكَلَ بَيِّنٌ، وَإِنَّ الحَرَامَ بَيِّنٌ…»، إلى أن قال \_ كما في بعض الروايات \_: ﴿فَمَنْ تَرَكَ مَا شُبِّهُ عَلَيْهِ مِنَ الإِثْم، كَانَ لِمَا اسْتَبَانَ أَتْرَكَ، وَمَنِ اجْتَرَأَ عَلَى مَا يَشُكُ فِيهِ مِنَ الإِثْم، أَوْشَكَ أَنْ يُوَاقِعَ مَا اسْتَبَانَ، وَالمَعَاصِي حِمَى اللهِ؛ مَنْ يَرْتَعُ حَوْلَ الحِمَى، يُوشِكُ أَنْ يُوَاقِعَهُ (٢).



<sup>(</sup>١) نقله الحافظ في (الفتح؛ (٣٤٣/٤)، وهو بنحوه في (أعلام الحديث؛ (٢/٩٩٧).

<sup>(</sup>٢) تقدم تخريجه.

## 

## للوَرَع ثَمَرات وآثار، فمِن ذلك:

#### أولًا: أنَّ القليل معه كثير:

لأن صاحبه نقيُّ الثوب؛ لاتقائِهِ الأوزار، فلا تدنَّسُهُ المشتبِهاتُ، فهو طيب، خفيف الحمل من الذنوب، يترُكُ ما اشتَبَهَ عليه، فضلًا عما تحقَّق تحريمه؛ وبهذا يكون العمل الصالح بالنسبة لمثل هذا \_ وإنْ قَلَّ \_ كثيرًا؛ لأن العِبَرة بالموازَنة؛ فمَن غلَبَتْ حسناتُهُ سيئاتِه، فقد نجا، ومَن غلَبَتْ سيئاتُهُ حسناتُهُ حسناتُه، ولهذا قيل: ﴿ ويلُ لَمَنْ غلَبَتْ آحادُهُ أَعشارَهُ ﴿ ` أَي: أَنَّ الحسَنة بعَشْرِ أَمثالها، والسيَّنة بسيَّنة؛ فمَن غلَبَتْ آحادُهُ \_ وهي السيِّئات على أنَّ الحسنات عنده وهي السيِّئات \_ عَشَراتِه؛ فلا شك أنه مُفلِسٌ خاسر؛ وهذا يدل على أنَّ الحسنات عنده قليلة مع كثرة السيِّئات.

أمَّا إذا كان الرجل متورِّعًا عن الأمور المشتبِهة، لا يفرِّطُ في أمر الله عَلَى، وإذا حاك في نفسِهِ أمرٌ: هل هو مستحَبٌ، أو واجب، فعَلَهُ وأتى به؛ إبراءً لذمَّته \_: فهذا يُرجَى له الفوز والنجاة.

وقد قال يوسف بن أسباط كَلَلَهُ: «يُجزِئُ قليلُ الوَرَعِ عن كثيرِ العمل، ويُجزِئُ قليلُ التواضُع عن كثيرِ الاجتهاده (٢٠).

وجاء عن الحسن البصري تَعَلَّلُهُ؟ قال: «مثقالُ ذَرَّةٍ مِن الوَرَعِ السالم خيرٌ مِن أَلفِ مثقالٍ من الصومِ والصلاة ا<sup>(٣)</sup>.

وقال إبراهيم بن أدهم تَكَلَّلُهُ: ﴿أَطِبْ مَطْعَمَكَ ولا عليك ألَّا تقومَ مِن الليل، وتصومَ النهار، (٤٠٠).

 <sup>(</sup>١) قد رُوِي مرفوعًا. انظر: (تفسير الثعالبي) (٢/١١)، و(تفسير البغوي) (٢/ ٢٩٠). ورُوِيَ
 موقوقًا على ابن مسعود ﷺ؛ أخرجه ابن جرير في (التفسير) (١٥٥ (٢٣١).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٨٧)، وأبو نعيم في «الحلية» (٨/ ٢٤٣)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٣) • الرسالة القشيريَّة (١/ ٢٣٦)؛ ونقله ابن القيِّم في «مدارج السالكين» (٢/ ٢٢).

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في الجوع (٢٤٦)؛ واللفظ له، وأبو نعيم في الحلية (٨/ ٣١)، وابن عساكر في اتاريخه (٨/ ٢٨).



وجاء رجل إلى العُمَريِّ العابدِ، فقال: عِظْني، فأخذ حَصَاةً من الأرض، فقال: (زِنَةُ هذه من الورع يدخُلُ قلبَكَ خيرٌ لك مِن صلاة أهل الأرض، قال: زِدْني، قال: (كما تُحِبُّ أن يكونَ الله لك غدًا، فكُنْ له اليومَّ)(١٠).

وقال محمد بن واسع لَثَلَقُهُ: "يكفي مِن الدعاءِ مع الورَع: اليسيرُ منه" (١٠).

فهذه الآثار جميعًا تدُلُّ على أن الورع سبيل إلى تكثير الأعمال، وتثقيل موازين الحَسَنات؛ لأنَّ كِفَّةَ السيِّئات تكون خاوية.

## ثانيًا: أن صاحبه يحصِّلُ الأجور العظيمة عند الله على:

وقد قيل: «مَن لم ينظُرْ في الدقيق مِن الوَرَع، لم يَصِلُ إلى الجليل مِن العطاء»(٣).

فالله يعطي هؤلاءِ ويُثِيبُهم الثواب الجزيل؛ لأنهم ترَكُوا مشتَهَيَاتهم وما تطمح إليه نفوسُهم، تركوا ذلك لله عَلَى فعوَّضهم الله تبارك وتعالى خيرًا، وجزاهم الجزاء الأوفى.

## ثالثًا: أن ذلك أيسَرُ في حساب العبد:

فإذا تخفّف العبد من الأمور المشتبِهة، والأمور المحرَّمة؛ فإنَّ ذلك يكون أيسَر في حسابه؛ لأنه إنما يكثُرُ الحساب ويطولُ بسببِ كثرةِ ما يقارِفُ العبد من الأمور التي لا ينبغى أن يقَعَ فيها:

وقد قال مجاهد كَلَللهُ: (مَن لم يَسْتَحِ من الحلال، خَفَّتْ مؤنته، وأراح نَفْسَه، وقَلَّ كِيْرُهُ ( ً ) .

ويقول سفيان الثوري كَلَّهُ: (عليك بالزُّهْد، يبصَّرْكَ اللهُ تعالى عَوْراتِ الدنيا، وعليك بالوَرَع، يخفُّفِ الله عَلَى حسابَكَ، ودَعْ ما يَرِيبُكَ إلى ما لا يَرِيبُكَ، وادفَعِ الشك باليقين، يَسْلَمْ لك دِينك، (٥٠).

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن أبي الدنيا في االورع، (٢٣)؛ واللفظ له، وأبو نعيم في االحلية، (٨/ ٢٨٦).

 <sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (٢٢٤ ـ ٢٢٥)؛ واللفظ له، والبيهقي في «الشعب» (١١٠٩)،
 وابن عساكر في «تاريخ» (٥٦/ ١٦٥).

<sup>(</sup>٣) • الرسالة القشيرية، (١/ ٢٣٤)؛ ونقله ابن القيَّم في •مدارج السالكين، (٢/ ٢٢).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أحمد في «الزهد» (ص٣٧٨)، و«الورع» (٩٩)؛ رواية المَرُوذِي؛ ومِن طريقه أبو نميم في «الحلية» (٣/ ٢٨٤)؛ مِن كلام مجاهد، وأخرجه ابن المبارك (٩٩١)؛ ومِن طريقه هنّاد (٨١٨)؛ كلاهما في «الزهد»، وابن أبي الدنيا في «إصلاح المال» (١٧٧)؛ مِن كلام يزيد بن أبي خبِيب، وأخرجه الدينوري في «المجالسة» (١٦٤٩)، عن بعض الزهّاد.

 <sup>(</sup>٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (١٨٣)؛ واللفظ له؛ ومِن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (٧/
 ٢٠)، وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٧/ ٨٣)؛ من وجه آخر عن سفيان مطولًا.

## رابعًا: أنه يبلُغُ بصاحبِهِ المراتبَ العُلْيا في سُلَّم المُبُودِيَّة:

فيكون في أعلى مراتب العابِدِين؛ كما قال النَّضْرُ بن محمد تَعَلَقُهُ: • نُسُكُ الرجلِ على قَدْر ورَعِه (١٠)؛ فالعبادة على قَدْر الوَرَع.

ويقول إبراهيم بن أدهم كَلَّلُهُ: ﴿مَا أَدْرَكَ مَن أَدْرَكَ إِلَّا مَن كَانَ يَعَقِلُ مَا يَدْخُلُ جَوَقُهُ (٢٠).

ويقول الفُضَيْل تَثَلَثُهُ: "مَن عرَفَ ما يدخُلُ جوفَهُ، كُتِبَ عند الله صِدِّيقًا؛ فانظُرْ عند مَن تُفطِرُ يا مسكين"<sup>(٣)</sup>.

ويقول يحيى بن أبي كَثِير كَنَلْهُ: «يقول الناس: فلانٌ الناسك، فلانٌ الناسك \_ يعني: العابد \_ إنما الناسك ألورعُه (٤٠٠).

وعن حَبِيب بن صُهَيْب؛ قال: «كان يقال: لا يُعْجِبَنَّكُمْ صيامُ امرى ولا قيامُه، ولكن انظروا إلى وَرَعِه؛ فإنْ كان وَرِعًا مع ما رزَقَهُ الله من العبادة، فهو عَبْدُ اللهِ حَقًا، (٥٠).

وعن معاوية بن قُرَّة كَلَّلَهُ؛ قال: دَخَلْتُ على الحسن \_ البصري كَلَّلَهُ \_ وهو متكئ على سريره، فقلتُ: يا أبا سعيد، أيَّ الأعمال أحَبُ إلى الله؟ قال: الصلاة في جَوْفِ الليل، والناس نيام، قلتُ: فأي الصوم أفضَل؟ قال: في يوم صائف، قلتُ: فأي الرقاب أفضل؟ قال: أنفَسُها عند أهلِها، وأغلاها ثمنًا، قلتُ: فما تقول في الورع؟ قال: «ذلك رأسُ الأمرِ كلِّه» (١).

وقال بعضهم: ﴿لا يبلُغُ العبدُ حقيقةَ الإيمان حتى يكون فيه أربَعُ خصال: أداءُ الفرائضِ بالسُّنَة، وأكلُ الحلال بالوَرَع، واجتنابُ النهيِ من الظاهر والباطن، والصبرُ على ذلك إلى الموت (٧٠).

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (٣٨).

<sup>(</sup>٢) ﴿ إحياء علوم الدين ١ (٩١/٣)؛ وقد مضى قريبًا بنحوه.

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن عساكر في اتاريخه (٤٨/ ٣٩٣).

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (٥٧)؛ واللفظ له، وأبو نعيم في «الحلية» (٦٨/٣).

<sup>(</sup>٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (٥٧)، ط. الدار السلفية، وقد سقط من ط. ابن حزم، وأبو نعيم في «الحلية» (٦/ ١٠٤).

<sup>(</sup>٦) أخرجه ابن أبي الدنيا في اللورعة (٢٠)، وينحوه أحمد في الزهدة (ص٢٥٩).

<sup>(</sup>٧) (إحياء علوم الدين) (٢/ ٩١).



## خامسًا: الرِّفْعة وعلوُّ المَنزلة:

يقول المَرُّوفِيُّ: سمعتُ أبًا عبد الله \_ يعني: أحمد بن حَنْبَلِ تَكَلَّلُهُ \_ وذكر ورَعَ ابن المبارَك، فقال: "إنما رفّعهُ الله بمثل هذاه؛ يعني: بالورّع(١).

وقال إبراهيم بن أدهم لشقِيق البَّلْخي: «يا شَقيقُ، لَم ينبُلْ عندنا مَن نَبُلَ بالحجِّ ولا بالجهاد، وإنما نَبُلَ عندنا مَن نَبُلَ مَن كان يَعقِلُ ما يدخُلُ جَوْفَهُ يعني: الرغيفَيْنِ مِن حِلِّه ('').
وقد قيل: «مَن دَقَّ في الدنيا ورَعُه، جَلَّ في القيامةِ خطَرُه ('').

والله على قد رفَعَ أقوامًا بهذا الورَع، فطرَحَ لهم القَبُول، وأحبَّهم الخلق؛ بخلاف مَن تدنَّسوا بأوضار المحرَّمات، وقارَفُوا المشتبِهات؛ فإنَّ ذلك يكون حَطَّا في مرتبتهم.

### سادسًا: أنَّ مَن ترَكَ شيئًا للهِ، عوَّضه اللهُ خيرًا منه:

فَمَن تورَّع عن بعض ما لا يليق؛ رجاءً ما عند الله، أو خوفًا منه ﷺ؛ فإنَّ الله تعالى يعوِّضُهُ ويفيضُ عليه من ألوان النُّعَم والأرزاق والبَرَكات ما لا يُقادِرُ قَدْرَه، وقد قال بعض أهل العلم: «لن يَعدَمَ المتورِّعُ عن الحرام فتوحًا من الحلال»(1).

فإبراهيمُ ﷺ لما ترَكَ الأهل والوطن والعشيرة، واعتزَلَ قومه، وهجَرَهم لله وفي الله، قال الله ﷺ وهجَرَهم لله وفي الله، قال الله ﷺ وَهَمَنَا لَهُ إِنْ فَلَمّا أَعْتَرَكُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ أَلَّهِ وَهَبَنَا لَهُ, إِنْحَقَ وَمَعْمُرُ ۖ كُلُّا جَمَلَنَا نِيْتًا ﷺ [مريم: ٤٩]؛ فعوَّضه الله ﷺ بالذَّرَيَّةِ الطيِّبة الصالحة، والتي لها لسانُ صِدْقِ في العالمين (٥٠).

## سابعًا: أنَّ صاحبه يوفَّقُ للأعمال الصالحة:

فأكلُ الحرام يؤثّرُ في سلوك العبد؛ فيحصُلُ له تمرُّدٌ على العبوديَّة، وخروجٌ عن طَوْره، واستشرافٌ لما لا يليق.

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد في (الورع) (٢٢)؛ رواية المَرُّوذِي.

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو نعيم في (الحلية؛ (٧/ ٣٦٩)، وابن عساكر في اتاريخه؛ (٦/ ٢٩٥).

<sup>(</sup>٣) المدارج السالكينَ (٢٢/٢). والمراد بقوله: الخطره الله المكانة والمنزِلة والشرف. انظر: (تهذيب اللغة (١٠٢/٠)، (خ ط ر).

<sup>(</sup>٤) (إحياء علوم الدين) (١/ ٢٢٣).

 <sup>(</sup>٥) انظر في هذا المعنى: ما ذكره ابن كَثِير في تفسير الآية (٨٤)، من سورة الأنعام (٣/٢٩٧)،
 و القواعد الحِسَان الله لله عدي: (القاعدة التاسعة والستون: مَن ترك شيئًا لله عوَّضه الله خيرًا منه)
 (ص١٣٦).

<sup>(</sup>T) المصدر السابق (Y/ ۹۱).

ومَن تورَّع عن الحرام، ضبَطَ جوارحَهُ وأعماله، ومَن كانت طُعْمَتُهُ حلالًا، أطاعَتْهُ جوارحُه، ووُفِّقَ للخيرات.

## ثامنًا: أنه يكون حاجزًا وحائلًا دون الوقوع في الحرام:

فهو يَعصِمُ صاحبَه - بإذن الله ﷺ عن مُقارَفة الآثام والمعاصي، وهو أبعد ما يكون عن الفواحش والمُوبِقات، بخلاف من لا ورَعَ له؛ فإنه لا يزالُ يتنقَّلُ بين أنواع المخالفاتِ مِن الصغائر، فما يَلبَثُ حتى يقَعَ في الكبائر؛ فإنَّ أصحابَ المُوبِقات لم تكنُ بدايتُهم في الانحراف بفِعْلِها والجرأةِ عليها، ولكنُ أفضى بهم قلَّة الوَرَعِ أو انعدامُهُ إلى ذلك المصير.

#### تاسعًا: أنه يصون عِرْضَ صاحِبه:

فإن مَن تنزَّه عن المحرَّمات والشبهات، كان عِرْضُهُ نقيًّا، فيَسلَمُ من الأذى، ولا يكونُ لقائل فيه مقال، ولا يكون موضع رِيبَةٍ ولا تُهَمة، فيكونُ سالمًا بإذن الله عَلَىٰ، مستبرِنًا لدِينِهِ وعِرْضِهِ؛ كما قال النبي ﷺ: افَمَنِ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ، اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ؛ كما قال النبي ﷺ: افَمَنِ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ، اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ؛ (۱).

أما الدَّينُ: فالسلامة، وأما العِرْضُ: فيُحفَظُ بسببِ هذا الورَعِ مِن تُهَمَّةِ الناس، ومِن مقالة السوء، ومِن الوقيعة في عِرْضه.

#### عاشرًا: أنه يطهِّرُ دَنَسَ القلب:

كما قال ابن القيِّم كَلَّلَهُ: ﴿إِن الوَرَعَ يطهِّر دَنَس القلب ونجاسته كما يطهِّر الماءُ دَنَس الثوب ونجاسته، وبين الثياب والقلوب مناسبة ظاهرة وباطنة؛ ولذلك تَدُلُ ثياب المرء في المنام على قلبه وحاله، ويؤثِّر كل منهما في الآخر؛ ولهذا نُهِي عن لبس الحرير والذهب، وجلود السِّباع؛ لما تؤثِّر في القلب من الهيئة المنافية للعبودية والخشوع، وتأثير القلب والنَّفْس في الثياب أمر خفيّ يعرفه أهل البصائر من نظافتها ودَنَسِها، ورائحتها، وبَهْجَتِها، وكَسْفَتِها، حتى إن ثوب البَرِّ ليُعرَف من ثوب الفاجر وليس عليهما، وقد جمع النبي على الورَعَ كله في كلمة واحدة، فقال: فينْ حُسْنِ إِسْلَامِ المَرْءِ: تَوْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ النَّا فَهِذَا يَعُمُّ الترك لما لا يعني من الكلام والنظر،

<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) أخرجه الترمذي (٢٣١٨)، وابن ماجه (٣٩٧٦)؛ مِن حديث أبي هريرة ﷺ، وصحَّحه ابن حبان (٢٢٩)، وحسَّنه ابن عبد البر. انظر: «التمهيد» (٩/ ١٩٥ - ١٩٨)، والنووي في «الأربعين» (٢٢)، والألباني في «صحيح الترغيب» (٨٨١)، إلا أنه معلول بالإرسال؛ إذ رواه =

: (FYY) (S) :=

والاستماع والبطش، والمشي والفِكْر، وسائر الحركات الظاهرة والباطنة؛ فهذه الكلمة كافية شافية في الوَرَع.

قال إبراهيم بن أدهم: «الوَرَعُ: تركُ كلِّ شُبْهة، وتركُ ما لا يعنيك: هو ترك الفَضَلَات (١) (٢).

حادي عشرَ: أنه يُثمِرُ الزهد في الدنيا:

وذلك أن الورَعَ \_ كما تقدَّم عند الكلام على الفرق بينه وبين الزهد \_ أوَّلُ الزهد، ولا يكونُ المرء زاهدًا حتى يكون وَرِعًا $^{(7)}$ .

وبالجملة: فالورَعُ له آثار كثيرة مما ذكَرْتُ ومما لم أذكُرْ؛ مِن راحة البال، وطمأنينةِ النَّفْس، واستراحة القلب، ونظافة المجتَمَع، فضلًا عن إجابة دعاء صاحِبه.



مالك (٢٦٢٨)، والترمذي (٢٣١٨)، وغيرهما، عن علي بن حسين؛ مرسلًا؛ وهو أصحُ؛ كما قال أحمد، وابن مَعِين، والبخاري؛ كما في «جامع العلوم والحكم» (ص٢٠٧)، والترمذي، والدارقطني في «العلل» (١٤٧/١٣)، والبيهقي في «الشعب» (٤٦٣٣)، وابن رجب في «جامع العلوم والحكم» (ص٢٠٧)، وابن حجر في «إتحاف المَهَرة» (١٤٧/١٦)، وغيرهم، وفي الباب: عن الحسين بن علي موصولًا، وعلي، وأبي ذُرَّ، وزيد بن ثابت، وغيرهم - على أبها كلها ضعيفة؛ كما قال ابن رجب في «جامع العلوم والحكم» (ص٢٠٧). انظر: «الضعفاء» للمقيلي (٢٥٣١)، و«الشُعَب» (٢٥٣٦).

<sup>(</sup>۱) ذكره القشيري في ارسالته؛ (۱/۲۳۳).

<sup>(</sup>٢) امدارج السالكين؛ (٢١/٢).

<sup>(</sup>٣) انظر: المصدر السابق (٢٨/٢).



## مُفسِداتُ الوَرَع، والأمورُ التي تضادُّه

وهذا أمرٌ ينبغي أن يَعرِفَه العبد؛ لأن الإنسان قد يَجتهِدُ في تحصيل مطلوب من المطلوبات، فتَجتمِعُ له شروط تحصيل هذا الأمر، ولكنه في نفس الوقت لا يَدفَعُ الموانع التي تمنع مِن تحقَّقه، فلا يحصُلُ له ذلك، فلا بد في تحصيل الورع من تحقيق الشروط، وانتفاء الموانع، وهكذا في كل الأشياء؛ فمَن أراد مالًا \_ مثلًا \_ فعليه أن يحقِّقَ شروط ذلك بالسعي والجِدِّ والاكتساب، وأن يدفع الموانع؛ وهي المُتلِفاتُ للأموال من التفريط والإسراف، ونحو ذلك.

وهكذا في الوَرَع: لا بدَّ مِن مجاهدة النَّفْسِ، وتحقيق الأمور التي ذكرْناها عند الكلام على الطريق إلى الوَرَع والأمور الموصِّلة إليه، هذا مع دفع الأضداد، والأمور التي لا تَجتبعُ معه بحال من الأحوال، ورأسُ ذلك أمور:

## ١ ـ حبُّ الدُّنْيا وشهواتِها:

فهو أمر يناقِضُ الورع؛ وذلك أن الإنسان إذا امتلاً قلبه من محبَّة الدنيا ومحبَّة شهواتها، فإنه يتهافَتُ عليها، ويُقبِلُ على تحصيلها وجمعها كيفما اتفَقَ، فكيف يحصُلُ له الورع وهو بهذه المثابة، وقلبُهُ بهذه الحال؟!

#### ٢ ـ التأويلات الفاسِدَة:

فقد يريد الإنسان أحيانًا أن يتورَّع، ولكنْ إذا حضَرَ الطمع، تأوَّل لنفسه، وبحَثَ عن المخارج؛ فتبدَّت له التأويلات والمخارج والمحامل؛ سواءٌ تأوَّل لنفسه، أو تأوَّل له غيره، ومِثْلُ هذا مِن أين له الورَع؟!

وقد يُعرَضُ على المرء أحيانًا أنواعٌ مِن المكاسب التي لا تخلو مِن شُبْهة، ثم يبدأ يوصِّفُ ذلك توصيفًا فقهيًّا لا يتأتَّى مع الورع؛ فالفتوى والتخريج الفقهي شيء، والورَعُ شيء آخر؛ فالعالِمُ يُفتِي في بيان الحلال والحرام، ولا يُمكِنُهُ أن يُلزِمَ بالأحوَط، وإنما يُرشِدُ إليه.

فلو سُئِلَ عن الأكل مع إنسان أموالُهُ مختلِطة، فإنه يُفتِى بحِلِّ ذلك من الناحية الفقهيَّة؛ لأن الكسب المُشارَ إليه إنما يتحمَّل وِزْرَهُ مَن اكتسَبه، وهو ليس محاسَبًا عنه، ولكنَّ مقام الوَرَعِ أرفَعُ من ذلك؛ وهو التنزُّه عن هذا الأكل.

## ٣ ـ الجُرْأة والإقدام على فعل المعاصي، وتَرْكِ الواجبات:

فإن ذلك يجتثُ الوَرَعَ من القلب، فأيُّ ورَع يبقى عند مَن يجترئ على ترك الواجب، وفعل المحرَّم؟! وهل يُمكِنُ لهذا أن يترُكُ الشُّبْهة، أو يفعل المستحبَّ، وهو يترُكُ الواجب الصريح، ويفعل المحرَّم الواضح؟!

قال ابن القيِّم تَكَلَّلُهُ: ووالزُّنا يَجمَعُ خلالَ الشرِّ كلها: من قلَّة الدِّين، وذَهَابِ الوَرَع، وفسادِ المروءة، وقلَّة الغَيْرة، فلا تجد زانيًا معه وَرَع، ولا وفاءٌ بعهد، ولا صِدْقُ في حديث، ولا محافظة على صديق، ولا غَيْرةٌ تامَّة على أهله، فالغَدْرُ، والكذب، والخيانة، وقلَّة الحياء، وعدَمُ المراقبة، وعدَمُ الأَنفةِ للحُرَم، وذَهَابُ الغَيْرةِ من القلب: من شُعبِهِ ومُوجَباته اللهُ.

فالمعاصي ـ لا سيَّما ما عَظُمَ قبحه منها ـ تؤدِّي إلى ذَهَابِ الورَع وتلاشِيهِ من القلب، وهذا هو السرُّ في أن كثيرًا من الناس إذا حدَّثَتُهُ عن هذا الباب، امتغض وكره ما يسمع، فهو يرى أن المهارة والحِذْقَ إنما هو في جمع المال مِن أيِّ طريق كان، فيحتالُ ويَكذِبُ ويَغُشُّ ويظُنُّ أن ذلك من المهارة، وإذا وجَدَ إنسانًا ليس له بصر وخبرة بنوع مِن التجارة مثلًا؛ رأى أن تلك مِن الفرص التي لا تستعاضُ، فعَشَّ وخدَعَ، وأوقعه في شِرَاكه؛ لأنه مجترِئٌ على الله، غافِلٌ عن أمر آخِرَته.

## ٤ ـ الغَفْلة؛ ويُرادُ بها عدَمُ التفطُّن لهذه الأمور التي يُتورَّعُ فيها، وإنما هو اللهوُ في الدنيا، والاشتغالُ بأمر المَعَاش:

وتجدُرُ الإشارة هنا إلى أن سبب الكتابة في مثل هذه الأعمال القلبيَّة؛ إنما هو إيقاظُ الغافل، وتبصيرُ الجاهل ـ وإنْ ظنَّ بعض الناس أن ذلك فيه شيء من المبالَغة؛ لغَلَبةِ الغَلَمةِ الغَفْلة عليهم ـ فإن المؤمِن إذا سمع مثل هذه الأمور، راجَعَ نَفسَهُ، ونظَرَ في تصرُّفاته وأعماله، ولو تُرِكَ مع نفسه مِن غيرِ تذكير، فإنَّ الغَفْلةَ قد تَغلِبُ عليه.

## ٥ ـ قِلَّةُ الحياء؛ وذلك أن الحياء لا يأتي إلا بخير:

نَيَحجِزُهُ حياؤه عن فعل ما لا يليق، بخلاف مَن لا حياء عنده؛ وفي ذلك يقول عمر بن الخطَّاب للأحنف بن قَيْس ﷺ: "يا أحنَفُ، مَن كَثُرَ ضحكُهُ، قَلَّتُ مَيْبَتُهُ، ومَن مزَح، استُخِفَّ به، ومَن أكثَرَ مِن شيءٍ، عُرِفَ به، ومَن كَثُرَ كلامُهُ، كَثُرَ مَقَطُه، ومَن قَلَّ ورَعُه، ومَن قَلَّ ورَعُه، ومَن قَلَّ ورَعُه،

<sup>(</sup>١) اروضة المحبِّن؛ (ص٤٩٣).

مات قلبه<sup>ه(۱)</sup>.

فالذي لا يستحيي لا يتنزَّه عن اقتراف الحرام؛ كما وصَفَ الله المنافقين في حال السخوف؛ فسقال: ﴿ فَإِنَّا جَلَّا لَكُنْ كُلُونَ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ كَالَيْكُ مُنْ كُلُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعَيْنُهُمْ كَالَيْك يُعْنَىٰ عَلَيْهِ مِنَ السَّرَٰ فَإِذَا ذَهَبَ لَلْوَقُ سَلَقُوكُم بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ أَشِحَةً عَلَى الْفَيْرِ أُولَتِكَ لَرْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالُهُ مَا فَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ لِيَبِرُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ يَمِيرًا اللَّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

فهؤلاء مِن أَحَطُّ الناس، ليس لهم هَمُّ إلا الدنيا، يتلوَّنون في كلِّ يوم على أحوالٍ شتَّى، فهم مع مَن غلَبَ مِن أجلِ حقنِ دمائهم، وإحراز أموالهم؛ فمثلُ هؤلاء إذا جاء الخوف، كانوا في غاية الهلَعِ والجُبْن: ﴿ رَالَيْتَهُمْ يَنظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعَينُهُمْ كَالَيْكِ يُمْنَىٰ عَلَيْهِ مِنْ الْمَوْتِ ﴾ [الاحزاب: ١٩]؛ يحرِّكُ عينيه يمُنة ويسْرة ببطء شديد؛ لأنه لا يستطيعُ أن يحرِّكُ رأسَهُ مخافة أن يُؤتَى من الناحيةِ الأخرى: ﴿ وَإِذَا ذَهَبَ لَلْوَقُ سَلَقُوحُمُ إِلَينَةٍ عِحرًا إِلَى اللهِ عنهم لا يتورَّعون مِن القول الجارح ولو كان موجَّهًا إلى رسول الله ﷺ؛ كما قال تعالى عنهم: ﴿ يَتُولُونَ لَهِ رَجَعْنَا إِلَى اللّهِ يَسْلُوا اللهِ اللهُ اللهُ

فهذه هي حال المنافِق، ليس له حياء، بل هو دني ٌ لا يستحيي مِن الله ولا مِن الناس.

</l> </l

<sup>(</sup>۱) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (۱۲٦)، والطيراني في «الأوسط» (۲۲۵). وقد رُوِيَ بنحوه مرفوعًا من حديث ابن عمر الله الخرجه الطبراني في «الأوسط» (۲۵۶)، وأبو نعيم في «الحلية» (۳/ ۷۶)، وغيرهما، ولكن لا يثبت؛ فقد ضعّفه العقيلي في «الضعفاء» (۳/ ۱۰۸٤)، وابن رجب في «جامع العلوم والحكم» (ص٢٤٩)، والألباني في «ضعيف الجامع» (٥٨١٥)، وغيرهم.

<sup>(</sup>٢) أخرجه مسلم (٣٠٢٩)؛ من حديث جابر بن عبد الله رضياً.



الوَرَعُ لا يقتصر على باب معيَّن من أبواب العبادات أو المعامَلات؛ كما لا يختص بالقضايا الفعليَّة أو التركيَّة، بل يشمل أمورًا كثيرة يَجمَعها قول النبي ﷺ: «مِنْ حُسْنِ إِسْلَام المَرْءِ: تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِهِ (١).

فيترك ما لا يعنيه من الأمور المالية، والأمور المتعلّقة باللسان، وبغيره من الجوارح، ويَفعَل - أيضًا - ما هو بصدده، ويشتغل بما يعنيه من الواجبات والمستحبّات، ولا يترك فعل ما يَخشَى أن يكون واجبًا عليه فعله.

والمقصود: أن الورع كما يكون في التنزُّهِ والمباعَدة والترك، فإنه يكون أيضًا في الفعل، ويدخل في ذلك أبوابٌ كثيرةٌ جِدًّا؛ كالورع في المنطق، وفي المأكل والمشرب، وفي المكاسب، وفي المخالطة والمجالسة، وفي الفُتيًا والأحكام، وفي الكلام في التفسير وغيره، وفي النَّظَر والسمع، وفي الشَّمِّ، وفي أمور متنوَّعة غير ما ذكرْتُ.

#### وإليك تفصيلَ ذلك:

أولًا: الوَرَع في المنطق؛ فلا يخفى أن الإنسان محاسَبٌ على ما يقوله: •وَهَلْ يَكُتُ النَّاسَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ أَوْ عَلَى مَنَاخِرِهِمْ إِلَّا حَصَائِدُ ٱلْسِنَتِهِمْ، (٢).

وقد قَال النَّبي عليه الصَّلاة والسَّلام: وَمَنْ يَضْمَنْ لِي مَا بَيْنَ لَحْبَيْدِ وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ، أَضْمَنْ لَهُ الجَنَّةَ (٣)؛ وما ذاك إلا لأن أكثر ما يُؤتَّى الناسُ من السنتهم ومن شَهَواتِهم.

قال إبراهيم النَّخَعي كَاللهُ: «هلَكَ الناس في خَلَّتَيْنِ: فضولِ الكلام، وفضولِ المال» (٤٠).

<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

 <sup>(</sup>۲) أخرجه الترمذي (۲۱۱۳)، والنسائي (۱۱۳۹٤)، وابن ماجه (۳۹۷۳)؛ من حديث معاذ بن جبل رقص، وصححه الترمذي، وابن حبان (۲۱٤)، والحاكم (۷۲/۲)، والذهبي، والألباني في «الصحيحة» (۱۱۹). وأعله الدارقطني في «العلل» (۲۷۷)، والمنذري في «الترغيب والترهيب» (۳/۲۷)، وابن رجب في «جامع العلوم والحكم» (ص۰٦ م ۵۰۰).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٦٤٧٤)؛ من حديث سهل بن سعد فلهذ.

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في (الصمت؛ (١٠٣)، ٦٧٧).

وقال الحسن بن حَيِّ كَاللهُ: ﴿فَتَشْتُ عن الوَرَع، فلم أَجِدُهُ في شيءٍ أَقَلَّ منه في اللهانه(١).

تجد الرجل فيه إقبال على الله ﷺ، ودِين، وعِبَادة، ولكن إذا نظَرْتَ إلى لسانه، وجدتًه لا يتورَّعُ عن الغِيبَة والنميمة، وعَيْب الناس، ولَمْزِهِم، وهَمْزِهِم، وانتقاصِهم. وسُئِلَ ابن المبارَك كَلَلْهُ: أيُّ الورع أشدُّ؟ قال: «اللسان»(٢).

وقال أبو حيان التيمي: (كان يقال: ينبغي للعاقل أن يكون أحفَظَ للسانه منه لموضع قدمه (٣).

ويقول عبد الكريم الجَزَرِي: «ما خاصم وَرعٌ قطًّا؛ يعني: في الدِّين (١٠).

فهل يعي ذلك من اتخذوا الجَدَلَ والخصومات في الدين عملًا على مواقع الشَّبَكة، أو التواصل؛ مع قلة العلم، وضعف البصيرة، وغايةُ الكثير منهم: تسجيل مشاركة، أو انتصار لمتبوع، أو تحيُّز لطائفة على غيرها على سبيل العصبيَّة.

يقول إسحاق بن خَلَف كَالله: «الوَرَعُ في المنطق أشدُّ منه في الذهب والفِضَّة، والزهدُ في الرياسة أشدُّ منه في الذهب والفضة؛ لأنه يبذلهما في طلب الرياسة، (٥٠).

وذكروا عند الربيع بن خُثَيْم كَلَّلَهُ رجلًا بسوء، فقال: «ما أنا عن نفسي براض فأتفرَّغَ من ذمِّها إلى ذمُّ غيرها؛ إنَّ الناس خافوا الله على ذنوب الناس، وأمِنُوهُ على ذنوبهما! (٦٠).

أي: أنهم اشتغَلُوا في توصيف جراثر العباد وجناياتهم؛ وكان أحرى بهم أن يشتغلوا بذنوبهم وإصلاح نفوسهم عن الاشتغال بعيوب الناس؛ ففي النَّفْسِ شُغْلٌ عن الوقيعة في أعراض الآخرين.

وكثير من الناس يتأوَّل في ذلك تأويلاتٍ فاسدة؛ فيُجِلُّونَ ما حرَّم الله بأدنى الجِيَل؛ فيقول أحدهم: هذا يجب أن يُذكَرَ لِيُحذَرَ، فلانٌ لا حُرْمةَ له، فلانٌ أقول فيه ما أقول

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (٩٢)؛ واللفظ له، وأبو نعيم في «الحلية» (٧/ ٣٢٩)، والبيهقي في «الشعب» (٦٣٥٩).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (٩٥).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الصمت» (٣٢)، و«الورع» (٩٧).

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الصمت» (١٥٥)، و«الورع» (٥٣)، والبيهقي في «الشعب» (١٢٩).

<sup>(</sup>٥) أخرجه البيهقي في الزهد؛ (٨٥٧)؛ واللفظ له؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخه؛ (٨/ ٢٠٥).

<sup>(</sup>٦) أخرجه أحمد في «الزهد؛ (ص٣٣٦)، وأبو نعيم في «الحلية؛ (٩/ ٥٢)؛ واللفظ له.

ديانة، وأذكُرُهُ في هذا المقام وأنا مستحضِرٌ أمرَ الغِيبة، ولكن أقول فيه ذلك تقرُّبًا إلى الله عَلى !

وما يدري المسكين أن مَن فتَحَ على نفسه باب التأويل، ذَهَبَ وَرَعُه.

يقول إبراهيم بن بَشَّار كَاللَّهُ: سُئِلَ إبراهيم بن أدهم: بِمَ يَيَمُّ الوَرَع؟ قال: "بتسوية كل الخلق مِن قلْبِك، واشتغالِك عن عيوبهم بذُنْبِك، وعليك باللَّفظِ الجميل، مِن قلب ذليل، لِرَبِّ جَلِيل، فَكُرْ في ذنبك، وتُبْ إلى رَبِّك، يَثْبُتِ الورع في قلبك، واحسِمِ الطَّمَعَ إلا مِن ربِّك، ().

ومِن عجيب ما جاء في باب الورع في المنطق: ما ذكر مَخُلَد بن الحسين: أن إنسانًا استسقى من منزل أبي السَّوَّارِ العَدَوِيّ ـ وهو رجل من الصالحين، العابدين، المعتقفين عن أعراض المسلمين ـ فقالت امرأته: ما في الجُبِّ قَطْرَة ـ أي: ما في البثر ماءً يصلُحُ للشرب ـ فذهب، فأخذ عُكَّةَ الجُبِّ أو ما في أسفله، فجاء فصَبَّ على رأسها، وقال: يا أم السَّوْءات، كم هاهنا من قطرة؟!»(٢).

وأقبل عليه رجل بالأذى، فسكت، حتى إذا بلغ منزله ـ أو دخل ـ قال: (حَسْبُكَ إِنْ شئتَ)(٣).

وهذا أبو فَرْوَة يزيد بن محمد الرَّهَاوي، لَقِيَ أحمد بن حنبل كَلَّلَهُ في بغداد، فسأله الإمامُ عن رجل، فقال له: «ما فعَلَ الرجل الذي عندكم بحَرَّان ـ الجوهري ـ عنده علم؟»؛ يقول: فقلتُ له: ما أعرف بحَرَّانَ جوهريًّا يُكُتَب عنه، فقال: «بلي؛ صاحبُ أبي مَعْبَد حفص بن غَيْلَان»، قلت: ما أعرفه، قال: «يغفر الله لك، له نَفْس»، فقلتُ: لعلك تريد البُومَة؟! قال: «إياه أعني» (3).

فهذا الرجل كان يلقَّبُ بالبُومة، ولا يُعرَفُ إلا بذلك، وكان يُمكِنُ للإمام أحمد أن يقول: البُومَة، ولكنه ترك ذلك تورُّعًا.

وجاءت ابنة للربيع بن خُثَيْم تَكَلَّفُهُ، فقالت: يا أَبْتَاه، أَذْهَبُ أَلْعَب؟ فلما أكثرَتْ عليه، قال له بعض جلسائه: لو أمرتها فذهبَتْ! قال: «لا يُكتَبُ عليَّ اليومَ أنى آمُرُها تلعب»(٥٠).

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في اللحلية! (٨/ ١٦)، والبيهقي في االزهد؛ (٨٣٢)؛ بنحوه.

<sup>(</sup>٢) أخرجه أحمد في الزهدة (ص٣١٦).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أحمد في «الزهد» (ص٣١٧)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢/ ٢٥٠).

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن عساكر في اتاريخه؛ (١٢٣/٥٣).

<sup>(</sup>٥) أخرجه ابن المبارك في الزهدة (٣٧١)؛ واللفظ له؛ ومن طريقه البيهقي في الشعب، (٦٨٦)، وعبد الله بن أحمد في ازوائد الزهد، (ص٣١٥).

أراد أن ينزَّهَ صحيفتَهُ مِن أن يُكتَبَ فيها مثل هذه اللفظة: ﴿نَا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيَّ عَتِيدٌ ﴿ ﴾ [ق: ١٨]؛ فكم في صحائفنا مِن العَبَث، والقيل والقال، والأمور التي لا تَرجِعُ علينا بطائل، ولا تعودُ علينا بنائل؟!

## ثانيًا: الوَرَع في المأكل والمشرب:

عن أبي هريرة ﴿ الله عَلَيْ قَالَ: قال رسول الله ﴿ الْهُوسَلِينَ، فَقَالَ: ﴿ يَكَأَيُّما النَّاسُ ، إِنَّ الله طَيِّبُ لاَ يَقْبَلُ اللّهَ اللّهَ اللهُ عَلَيْ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ

وعن عاصم بن كُلَيْب، عن أبيه، عن رجل مِن الأنصار؛ قال: خرَجُنا مع رسول الله ﷺ في جَنَازة، فرأيتُ رسول الله ﷺ وهو على القَبْرِ يُوصِي الحافِرَ: وأوسِعُ مِنْ قِبَلِ رَجُلَيْه، أوسِعْ مِنْ قِبَلِ رَجُلَيْه، أوسِعْ مِنْ قِبَلِ رَأْسِهِ، فلما رجع، استقبَلَهُ داعي امرأة، فجاء، وجيء بالطعام، فوضَعَ بدَه، ثم وضَعَ القومُ، فأكلوا، فنظر آباؤنا رسولَ الله ﷺ يَلُوكُ لُقُمةً في فَمِه، ثم قال: وأجِدُ لَحْمَ شَاةٍ أُخِذَتْ بِغَيْرِ إِذْنِ أَهْلِهَا، فأرسلَتِ المرأة، قالت: يا رسول الله، إني أرسلتُ إلى البقيع يُشتَرى لي شاة، فلم أَجِدُ، فأرسَلْتُ إلى جار لي قد الشترى شاة أن أرسِلْ إليَّ بها بثمنها، فلم يُوجَدُ، فأرسَلْتُ إلى امرأته، فأرسَلَتْ إليَ بها؛ فقال رسول الله ﷺ: وأطبعيه الأسارى، (٢).

وعن أبي هريرة رضيه؛ قال: أخذ الحسنُ بن علي رضي تَمْرةُ من تَمْرِ الصَّدَقة؛ فجعَلَها في فيه، فقال النبي ﷺ: «كِغْ كِغْ»؛ ليَطْرَحَها، ثم قال: «أَمَا شَعَرْتَ أَنَّا لَا فَجَعَلَها في فيه، فقال النبي ﷺ: «كِغْ كِغْ»؛ ليَطْرَحَها، ثم قال: «أَمَا شَعَرْتَ أَنَّا لَا لَمُ

وعن أنس ﴿ إِنَّ النَّبِي ﷺ مَرَّ بِتَمْرةِ في الطريق، فقال: ﴿ لَوْلَا أَنِّي أَخَافُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الصَّدَقَةِ، لاَكَلُتُهَا ( ُ ؛ ).

<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو داود (٣٣٣٢)، وصحَّحه العراقي في التخريج الإحياء، (١/ ٤٥٠)، وابن حجر في التلخيص، (٥/ ٢٠١)، والألباني في الصحيحة» (٧٥٤).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (١٤٩١، ٣٠٧٢)؛ واللفظ له، ومسلم (١٠٦٩).

<sup>(</sup>٤) تقدم تخریجه.

وعن أبي هريرة ﷺ، مرفوعًا إلى النبي ﷺ؛ قال: ﴿إِنِّي لَأَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِي، فَأَجِدُ التَّمْرَةَ سَاقِطَةً عَلَى فِرَاشِي، فَأَرْفَمُهَا لِاكُلَهَا، ثُمَّ أَخْشَى أَنْ تَكُونَ صَدَقَةً فَٱلْقِبهَا،(١).

وقد علَّق عليه ابن القيِّم كَثَلَثُهُ بقوله: «وأَمَّا التمرةُ التي ترك رسول الله ﷺ أَكْلَها، وقال: «أَخْشَى أَنْ تَكُونَ صَدَقَةً»، فذلك من باب اتقاء الشبهات، وترك ما استبه فيه المحلال بالحرام؛ فإنَّ التمرة كانت قد وجَدَها في بيته، وكان يُؤتَى بتمر الصدقة يَقْسِمُهُ على مَن تحلُّ له الصدقة، ويدخُلُ بيتهُ تمر يقتات منه أهله، فكان في بيته النوعان، فلما وجَدَ تلك التمرة، لم يَدْرِ عليه الصلاة والسلام مِن أيِّ النَّوْعَيْنِ هي، فأمسَكَ عن أكلها؛ فهذا الحديث أصل في الورع واتقاء الشُّبهات، (٢).

وعن عائشة رضينا؛ قالت: (كان لأبي بكر و الله غلام يُخرِجُ له الخَرَاج، وكان أبو بكر يأكُلُ من خَرَاجِه، فجاء يومًا بشيء، فأكل منه أبو بكر، فقال له الغلام: أتدري ما هذا؟ فقال أبو بكر: وما هو؟ قال: كنتُ تَكَهَّنْتُ لإنسانٍ في الجاهليَّة، وما أُحْسِنُ الكِهَانة؛ إِلَّا أَني خَدَعْتُه، فَلَقِيَنِي فأعطاني بذلك الذي أكَلْتَ منه، فأدخَلَ أبو بكرٍ يدَهُ، فقاء كلَّ شيء في بَطنه (٣).

ولما قَدِمَ شُعَيْب بن حَرْب على يوسف بن أسباط، رأى عنده شابًا يكلِّم يوسف ويغتاظ له، ويَرفَع صوته، فقال شُعَيْب: «ترفع صوتك؟!»، فقال له يوسف بن أسباط: يا أبا صالح، إنه محمَّد بن إدريس؛ إنه يَدرِي مِن أين يأكل!(٤).

ويقول بِشْر بن الحارث: سمعتُ المُعَافَى بنَ عِمْران كَثَلَثُهُ يقول: "كان عَشَرةٌ فيمن مضى من أهل العلم ينظُرُون في الحلال النظر الشديد، لا يُذْخِلُونَ بطونهم إلا ما يعْرِفون من الحلال، وإلا استَقُوا التراب، ثم عَدَّ: بِشْرٌ: إبراهيمَ بنَ أدهَم، وسليمان الخَوَّاص، وعلي بن الفضيل، وأبا مُعَاوية الأسود، ويوسف بن أسباط، ووُهَيْب بن الوَرْد، وحُذَيْنة \_ شيخ من أهل حَرَّان \_ وداود الطائي (٥٠).

وقد قيل لبِشْر الحافي تَثَلَقُهُ: مِن أين تأكُل؟ فقال: •مِن حيثُ تأكلون، ولكن ليس مَن يأكُلُ وهو يبكي، كمن يأكل وهو يضحك، وقال: يدّ أقصَرُ مِن يد، ولُقْمةٌ أصغَرُ مِن لُقْمة»(٦٠).

<sup>(</sup>۱) أخرجه البخاري (۲٤٣٢)، ومسلم (۱۰۷۰).

<sup>(</sup>٢) ﴿غَانَةَ اللَّهَانَ (١/ ٢١٢). (٣) أخرجه البخاري (٣٨٤٢).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أحمد في االورع؛ (٣٠)؛ رواية المَرُّوذِي.

<sup>(</sup>٥) أخرجه أحمد في «الورع» (٣٦)؛ رواية المَرُّوذِي؛ واللفظ له؛ ومن طريقه البيهقي في «الشعب» (٥٣٨)، وأبو نعيم في «الحلية» (٨/ ٢٧١). والمذكورون ثمانية؛ فهم مِن جملة العُشَرة.

<sup>(</sup>٦) (احياء علوم الدين) (٢/ ٩٢).

وكان يقول: (ينبغي للرجل أن ينظر خُبْزَهُ مِن أين هو، ومسكَّنَهُ الذي سكنه، أصله مِن أَيْش هو، ثم يتكلُّم،(۱).

وهذه امرأة من الصالحات أتاها نَعْيُ زوجها وهي تَعْجِن العجين، فرفَعَتْ يديها من العجين، وفَعَتْ يديها من العجين، وقالت: «هذا طعام قد صار لنا فيه شريك» (٢٠)؛ تعني: أن هذا العجين صار إلى الميراث، فصار فيه شركاء؛ وهذا باب دقيق من الوَرَع.

وعن عَلْقمة؛ قال: «خرَجُنا ومعنا مسروق وعمرو بن عُتْبة ومِعْضَد غَازِينَ، فبلغوا مكانًا يُقَال له: ماءُ سِنْدان، وأميرها عُتْبة بن فَرْقَد، قال لنا ابنه عمرو بن عُتْبة: إنكم إنْ نزَلْتم عليه، صنَعَ لكم نُزُلًا \_ يعني: ما يقدَّم للضيف من الطعام \_ ولعله يَظلِم فيه أحدًا، ولكنْ إذا شئتم قِلْنا في ظِلِّ هذه الشجرة، فأكَلْنا كِسَرَنا، ثم رَجَعْنا، فغعَلنا الله فعلنا الله فغعَنا، ولكنْ إذا شئتم قِلْنا في ظِلِّ هذه الشجرة، فأكَلْنا كِسَرَنا، ثم رَجَعْنا،

وبعث أمير البَصْرة إلى عامر بن عبد قَيْس، فقال له: «إنَّ أمير المؤمنين أمرَني أن أسألك . . . ما لك لا تأكُلُ الجبن؟ قال: أنا بأرض فيها مجوس، فإنْ شَهِدَ شاهدان من المسلمين أنْ ليس فيه مَيْتة، أكَلْتُهُ (٤٠).

وأما عَبِيدة السَّلْماني، فإنه لما كان بأرضٍ قد كَثُرَ فيها أشربة النبيذ الذي كان يترخَّصُ فيه أهل الكوفة، ترَكَ ذلك جميعًا، وتورَّعَ عنه، وقال: «فما لي شَرَابٌ منذ ثلاثين سنة إلا العَسَل واللبن والماء»(٥).

وصحب يحيى بن سعيد أبا بكر بن عيَّاش إلى مكة، فقال: قما رأيتُ أورَعَ منه، ولقد أهدى له رجل بالكوفة رُطّبًا، فبلَغَهُ أنه مِن البُسْتان الذي قُبِضَ عن خالد بن سَلَمة المخزومي، فأتَى آلَ خالد، فاستحَلَّهُمْ، وتصدَّق بقيمته (٢٦).

ولما احتُضِرَ ابن المبارَك في السفر، قال: ﴿أَشْتَهِي سَوِيقًا ﴾، فلم يجدوه إلا عند رجل كان يَعمَل لبعض الظَّلَمة، فقالوا له: إنه عند فلان، فقال: «دعوه»، فمات ولم يَشرَبُه (٧٠)! لم يقل: عليه إثمُه، وقد وصَلَ إلى بطريق مباح.

أخرجه أحمد في «الورع» (٣٧)؛ رواية المَرُّوذِي؛ واللفظ له؛ ومن طريقه البيهقي في «الزهد الكبير» (٩١٣)، وابن عساكر في «تاريخ» (٩٠١/١٠).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (١٥٠).

<sup>(</sup>٣) أخرَجه أحمد في «الزهد» (ص٣٥٣)؛ واللفظ له؛ ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (٤/ ١٥٥).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في الحلية؛ (٢/ ٩٠). (٥) اسير أعلام النبلاء؛ (٤٢/٤).

<sup>(</sup>٦) أخرجه ابن عساكر في اتاريخه (١٦/٩٤).

<sup>(</sup>٧) فسير أعلام النبلاء (٨/ ٤١١)؛ بتصرف.

#### ثالثًا: الورع في المكاسب:

وقد مَرَّ رجل يحمل حشيشًا، فتناول رجل منه طاقة \_ يعني: شيئًا يسيرًا \_ فقال له عبد الله بن عمر ﷺ لمَّا رآه: ﴿أَرأَيتَ لُو أَن أَهِلَ مِنْى أَخذُوا مِن هذا طاقةً طاقةً، بقي منها شيء؟»، قال: لا، قال: ﴿فَلِمَ فَعَلْتَ؟!»(١).

وكان عطاءُ سَلْمانَ الفارسيِّ عَلَيْهُ خمسةَ آلاف، وكان أميرًا على زُهَاءِ ثلاثين ألفًا من المسلمين، وكان يخطُب الناس في عَبَاءة، يفترش بعضها، ويلبس بعضها \_ وهو الأمير \_ فإذا خرج عطاؤه، أمضاه، ويأكلُ من سَفِيفِ<sup>(٢)</sup> يَدَيْهُ<sup>(٣)</sup>.

وكان المِسْوَر لا يشرب من الماء الذي يُسْتَقَى في المسجد، ويكرهه؛ يرى أنه صدقة (٥)؛ فكان يتورَّع عن الصدقة؛ لأنه غنيٌ؛ مع أنه يجوز له أن يَشرَب منه، وهو مال مبذول للجميع، ولم يُخَصَّ به الفقراء.

وهذا حمَّاد بن زيد الإمام المعروف كَلَّهُ يقول: (كنتُ مع أبي، فأخذتُ تِبْنةً من حائط، قال: فقال لي: لِمَ أخذت؟ قال: قلتُ: (إنما هي تِبْنة!)، قال: لو أن الناس أخذوا تِبْنةً بَيْنة، كان يبقى في الحائط بِبْن؟!»(١).

وعن صالح الدَّهَان؛ أن جابر بن زيد كان يتحدَّث مع بعض أهله، فمرَّ بحائطِ قوم، فانتزَعَ منه قَصَبةٌ، فجعَلَ يطرُدُ بها الكلاب عن نفسه، فلما أتى البيت، وضَعَها في المسجد، فقال لأهله: «احتفِظوا بهذه القَصَبة؛ فإني مررتُ بحائط قوم، فانتزعتُها منه»، قالوا: سبحان الله! يا أبا الشعثاء، ما بلَغَ بقَصَبة؟! فقال: «لو كان كل مَن مَرَّ بهذا الحائط أخذ منه قَصَبة، لم يبق منه شيء»، فلما أصبح، رَدَّها (٧).

ودخلَتْ جاريةٌ منزِلَ طَلْحة بن مصرِّف تقتبس نارًا، وطلحةُ يصلي، فقالت لها امرأة

<sup>(</sup>١) ذكره أحمد في اللورع؛ (٥٩)؛ رواية المَرُّوذِي.

<sup>(</sup>٢) أي: يأكُلُ مِنْ عمل يَديه؛ يقال: سَفَفْتُ الخُوصَ، أَسُفُهُ؛ وَأَسْفَفْتُه؛ أي: نَسَجْتُهُ.

<sup>(</sup>٣) أخرجه أحمد في (الزهد، (ص١٥٠)؛ ومن طريقه أبو نعيم في (الحلية) (١٩٧١).

 <sup>(</sup>٤) أخرجه أبو عُبيدً في «الأموال» (٤٤١)؛ واللفظ له، وابن زنجويه في «الأموال» (٦٢٨)؛ ومن طريق أبي عُبيد أخرجه ابن عساكر في «تاريخه» (٢٦٣/٣٦).

<sup>(</sup>٥) أخرجه أحمد في اللورع؛ (٢٣٨)؛ رواية المَرُّوذِي، بسند صحيح، عن أم بكر بنت المِسْوَر.

٦) المصدر السابق (٦٠). (٧) أخرجه أبو نعيم في الحلية؛ (٣/ ٨٧).

طلحة: مكانَكِ يا فلانة؛ حتى نَشْوِيَ لأبي محمَّدٍ هذا القَدِيدَ على قَصَبَتِكِ يُفْطِرُ عليها، فلما قضى الصلاة، قال: «ما صَنَعْتِ؟ لا أَذُوقها حتى تُرسِلي إلى سيُّدتها تستأذنيها حَبْسَكِ إِياها وشِواءَك على قصبتها»(١).

وكان محمَّد بن سِيرِينَ لَكُلِّلُهُ يَكرَهُ أَن يَشْترِيَ بالدنانير المحدَّثة، والدراهم التي عليها اسم الله (٢)؛ يكره ذلك تعظيمًا وتنزيهًا لله؛ لئلا يُمْتَهَنَ اسمه.

وعن ابن عَوْن كَثَلَهُ؛ قال: كان لابن سيرينَ منازَلُ لا يُكْرِيها إلا مِن أهل الذَّمَة، وَعن ابن عَوْن كَثَلَهُ؛ فقال: «إذا جاء رأس الشهر، رُعْتُهُ، وأنا أكره أن أروَّع مسلمًا»<sup>(٣)</sup>.

ويقول الذهبي كَثَلَثُهُ عن يزيد بن زُرَيْع: «كان من أورَعِ أهل زمانه، مات أبوه، وكان واليًا على الأُبُلَّة، فخلَّف خمسمائة ألف، فما أخذ منها حَبَّة»(1).

وكذلك البَرْبَهاري كَلَقَهُ؛ فإنه تورَّع عن مال أبيه، وكان سبعين ألفًا (٥)؛ مع أن الميراث يَطِيبُ للوارث؛ لأنه لا تَبعة عليه فيه.

ويقول يونس بن عُبَيْد: (ما السارق عندي بأسوَأ سرقة من التاجر يشتري المتاع إلى أَجَل، ثم يضربُ فيه إلى البُلدان، لا يكتسِبُ دِرْهَمًا بعد الأجل إلا كان حرامًا،(٦).

وذلك أن هذا التاجر اشتَرَى هذه البضاعة على أن يوفّي ثمنها في مُدَّةِ شهرٍ مثلًا، ثم جعَلَ يسافر بها ويبيعها في البلدان، وزادت المُدَّة عن الشهر، فيرى أن كَسْبَهُ بعد الشهر حرام؛ لأنه لم يُوَفّ صاحبه قيمته، وقد اشترط عليه شهرًا.

ومثلُهُ مَن يأخذ من الناس أموالهم ليضارِبَ فيها، ثم بعد ذلك تنقضي مدة العَقْد، ولا تزال هذه الأموال بيده، والناس يُطالِبونه بأموالهم، وهو يتصرَّف فيها، فهو لا يكتسِبُ درهمًا واحدًا من هذا المال بعد تمام مُدَّة العقد، إلا كان سُحْتًا حَرَامًا في حقَّه.

ويقول شُعَيْب بن حَرْب كَاللهُ: ﴿ لا تَحقِرَنَّ فَلْسًا تطيعُ الله في كَسْبِه، ليس الفَلْسُ

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (٥/ ١٤ \_ ١٥).

<sup>(</sup>٢) ذكره أحمد في «الورع» (٢٣٢)؛ رواية المَرُوذِي.

<sup>(</sup>٣) الصفة الصفرة (٣/٢٤٦)، وأخرجه المَرُّوذِيُّ في اأخبار الشيوخ (ص١٩٤)، وذكره ابن الجوزي في موضع آخر من الصفوة (٣/ ٣١٠)؛ بلفظ: اعن ابن عَوْن؛ قال: كانت له حوانيتُ يُكُرِيها، فكان لا يُكُرِيها من المسلمين...، والظاهر: أن ابن عَوْن كان يرويه عن ابن سِيرِينَ؛ كما يُشعِرُ به قوله: اعن ابن عَوْن؛ قال: كانتُ له حوانيت...، ويَحتمِلُ أن ذلك وقع له أيضًا؛ كما كان ابن سيرين يَقمَل.

<sup>(</sup>٤) اسير أعلام النبلاء (١٩٩٨). (٥) انظر: اطبقات الحنابلة (٢٦/٣).

<sup>(</sup>٦) أخرجه أحمد في االورع؛ (٩١)؛ رواية المَرُّوذِي.

يرادُ، إنما الطاعةُ ترادُ، عسى أن تشترِيَ به بَقْلًا، فلا يستقر في جَوْفك حتى يُغفَرَ لكا،(١).

أي: لا تتهاوَنْ في هذه الأمور؛ فإن أكل الحلال قد يكون سببًا لمغفرة الله ﷺ ذنوب العبد.

وهذا زكريًّا بن عَدِيٍّ؛ كلَّموا له إنسانًا، وكان شغلُهُ في ضَيْعة، وأجرى عليه ثلاثين درهمًا \_ وهو شيء يسير \_ وكَرِهَ أن يزيده فلا يذهب، فلما كان بعد شهر، قَدِمَ، فقالوا: ما حالك؟ فقال: «ليس أراني أعمَل بقَدْرِ ما آخذه").

فماذا يقول الذي يتولَّى أعمالًا ووظائف، ثم بعد ذلك يضيِّع هذا العمل الذي رُبِطَ به، ويقصِّر فيه، ولا يأتي به على الوجه المطلوب؟! وقُلْ مثل ذلك في أصحاب الشركات والمؤسَّسات الذين يتنافسون على مناقَصة، فيَطْرَح أحدهم أقلَّ الأسعار، ويضع أعلى المزايا، ثم إذا استقرَّ ذلك في حقِّه، فرَّط، وضيَّع، وأخلَّ بالشروط إذا وجَدَ منهم غَفْلة، أو استطاع أن يحتال عليهم، وما عَلِمَ أن الله ﷺ على كل شيء حسيب رقيب.

وقد اشتكَتْ عينُهُ، فأتاه [إنسان] بكُحُل، فقال: «أنت ممن يسمع [مِنْي] المحديث؟، قال: نعم، فأبى أن يأخذه (٢٠)؛ لئلا يكون ذلك في مُقابِل بذل حديث رسول الله على وتعليم العلم.

ويقول الحسين الجُعْفي: «ربما عَطِشَ حمزة (1)، فلا يستسقى؛ كراهية أن يصادِفَ مَن قرأ عليه (٥).

وعن الحسين بن حَرْب؛ قال: ﴿بَعَثَ بِي أَبِي إِلَى السَّرِيِّ \_ السَّقَطِيِّ \_ بشيء من حَبُّ السُّعَال؛ لسعال كان به، فقال لي: كم ثمنه؟ قلت له: ﴿لم يُخْبِرْنِي بشيء »، فقال: اقرأ عليه السلام، وقل له: نحن نعلمُ الناس منذ خمسين سنةً ألَّا يأكُلُوا بأديانهم، تُرَانا اليوم نأكُلُ بأدياننا؟!» (٢٠).

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (٨٣).

<sup>(</sup>٢) أخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد» (٨/ ٤٥٧).

<sup>(</sup>٣) أخرجه الخطيب في (تاريخ بغداد) (٨/ ٤٥٧)، وذكره الذهبي في اسير أعلام النبلاء) (٧/ ٩١).

 <sup>(</sup>٤) وهو: حمزة القارئ، الإمام المعروف، كان يَعطشُ أثناء الإقراء، فلا يطلُبُ من أحد أن يأتيه بالماء؛ لأنه يريد أن يكون الإقراء لله، ولا يأخُذُ على ذلك عوضًا.

<sup>(</sup>٥) اسير أعلام النبلاء؛ (٧/ ٩١).

<sup>(</sup>٦) أخرجه أبو نعيم في «الحلية؛ (١١٧/١٠).

وقد سُوْلَ ابن المبارَك: مَنِ السَّفِلَة؟ قال: «الذين يعيشون بدينهمه").

وهذا محمد بن واسع الإمام العابد المعروف، خرَجَ إلى السوق ليبيع حمارًا، فقال له رجل: أترضاه لي؟ قال: (لو رَضِيتُهُ، لم أبعه (٢٠).

وقال أبو بكر بن عيَّاش: «رأيت مجمِّعًا التيميَّ كأني أنظُرُ إليه في سوق الغَنَم، قالوا له: كيف شاتُكَ هذه؟ قال: ما أرضاها!»(٣).

وعن أبي عُتْبة؛ قال: بعنا جاريةً للحسن بن صالح، فقال: ﴿أَخبِرُوهُم أَنْهَا تَنَخَّمَتُ عندنا مرةً دَمًا﴾(١٠).

فأين هذا مما يصنعه كثير من الناس اليوم؟! يبيع أحدُهم السيَّارة وبها عيوب يعلم بها، ومع ذلك لا يبيِّنُ للمشتري، بل يقولُ دُلْسَة: أبيع لك كَوْمًا من حديد؟! ثم إذا اشتراها هذا المسكين، واكتشَفَ بعد ذلك فيها من العِلَلِ ما شاء الله أن يَكتشِف، وعاد إليه، قال: إنما يِغْتُكَ كَوْمًا من الحديد! وهذا لا يُبرئ ذمَّته.

وهذا أبو شُعَيْب أيوب بن راشد، كان مِن أورَع الناس؛ كان يكنُسُ حيطان بيته، فإذا وقع شيء من حيطان جيرانه، جمَعَهُ، فذهَبَ به إليهم (٥٠).

ويقول أبن المبارَك: استعَرْتُ قَلَمًا من أرض الشام، فذهب عليَّ أن أَرُدُه إلى صاحبه، فلما قَدِمْتُ مَرْوَ، نظَرْتُ فإذا هو معي، فرجَعْتُ... إلى الشام، حتى رَدَدتُهُ على صاحبه، "...

لم يقل: هذا شيء يسير، لا يُكترَثُ له، ولا يُبحَثُ عنه عادة، ويمكن أن يُتصدَّقَ به عن صاحبه، والتَّبِعةُ مِن مشقَّة الرجوع من مرو إلى الشام أعظم بكثير من قيمة هذا القلم، بل رجع ورَدَّه إليه.

وهذا أبو إسحاق الشّيرازي ـ وهو من أجَلٌ علماء الشافعية ـ «دخل مسجدًا ليتغدَّى، فنسي دينارًا في المسجد، ثم ذكر فرجَعَ، فوجَدَهُ، ففكّر، وقال: لعلَّه وقع من غيري، فتركه، (٧).

المصدر السابق (۸/ ۱٦۸).

 <sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (١٦٩)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣٤٩/٢)، والبيهقي في
 «الشعب» (٤٩١٣).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في اللحلية (٥/٩٨).
 (٤) المصدر السابق (٧/ ٣٢٩).

<sup>(</sup>٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (١٩٢).

<sup>(</sup>٦) أخرجه الخطيب في (تاريخ بغدادة (١٠/ ١٦٥)؛ ومن طريقه ابن عساكر في اتاريخه، (٣٢/ ٣٣٤).

٧) اسير أعلام النبلاء؛ (١٨/٢٥٦).

وجاء سفيان الثوري كَلْلَهُ إلى صَيْرَفِيِّ بِمَكَّةَ يشتري منه دراهم بدينار، فأعطاه الدينار، وكان معه آخر، فسقط من سُفْيان، فطلبه، فإذا إلى جانبه دينار آخر، فقال له الصَّيْرَفِيُّ: خذ دينارك! قال: «ما أعرِفُه»، قال: خذ الناقص، قال: «فلعلَّه الزائد»، قال: فترَكُهُ ومَضَى (١١).

وهذا كَهْمَس بن الحسَن تَعْلَقُهُ؛ سقَطَ منه دينار، فأخذوا غِرْبالًا، فغربلوا التراب، فوجدوا دينارًا، فأبى أن يأخذه، وقال: «لعله ليس دينارى»(٢).

وقال الإمام أحمد تَكَلَّلُهُ (٣) \_ وقد ذَكَرَ ورَعَ عطاء بن محمد الحَرَّاني \_: اكان إذا قَدِمَ مكة، حمل معه أحمال الطعام، وقال: لا أُنافِسُ أهل مكة في سِعُرهم، وكان يتأوَّل هذه الآية: ﴿وَمَن يُرِدِّ فِيهِ بِإِلْحَاجِ بِظُلْمِ نُذِقَهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿ اللَّهِ تَا اللَّهِ اللَّهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

يعني: هو الآن طارئ على مكة، ليس من أهلها، فإذا زاد الطلب، ارتفَعَتِ الأسعار على أهل مكّة.

ويقول يونس بن هُبَيْد كَلَيْهُ: «إنَّكُ لَتَعرِفُ ورَعَ الرجل في كلامه؛ إذا تكلَّم»(1)، وقال: «ما أهَمَّ رجلًا كسبُهُ، حتى أهمَّهُ أين يضَمُ درهمه»(٥).

فالرجل الذي يتورَّع في المكاسب يتجنَّب المساهمة الفلانية؛ لأن فيها شُبْهة، والمشروع الفلاني؛ لأن فيه شبهة، والعمل الفلاني؛ لأنه لا يخلو من محظور.

وعن النَّضْر بن شُمَيْل، وسعيد بن عامر؛ قالا: "غَلَا الحرير - وقال أحدهما: الخَز - في موضع كان إذا غَلَا هناك، غَلَا بالبَصْرة، وكان يونس بن عُبَيْدِ خَزَّازًا، فعلم بذلك، فاشترَى من رجلٍ متاعًا بثلاثين ألفًا، فلما كان بعد ذلك، قال لصاحبه: هل عَلِمْتَ أن المتاع كان غلا بأرض كذا وكذا؟ قال: لو علمتُ لم أبغ، قال: هلمَّ إلى مالي، فخذ مالك، فرَدَّ عليه الثلاثين ألفًا»(٦).

وعن فُرَات بن مسلِم؛ قال: «كنتُ أُعرِضُ على عمر بن عبد العزيز كَاللَّهُ كتبي في كلُّ جمعة، فعرَضتُها عليه، فأخذ منها قِرْطاسًا قدر أربع أصابع، فكتب فيه حاجة،

<sup>(</sup>۱) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٧/٥٣).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (١٥٦)؛ واللفظ له، وأبو نعيم في «الحلية» (٢١١/٦).

<sup>(</sup>٣) في الورع؛ (٥)؛ رواية المَرُّوذِي.

<sup>(</sup>٤) أخرجه أحمد في «الورع» (٣٣٣)؛ رواية المَرُّوذِي؛ واللفظ له، وابن أبي الدنيا في «الورع» (٩٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣/ ٢٠).

<sup>(</sup>٥) أخرجه أحمد في (الورع) (٢٣٣)؛ رواية المَرُّوذِي.

<sup>(</sup>٦) أخرجه أبو نعيم في اللحلية؛ (١٦/٣).

قال: فقلتُ: غَفَلَ أمير المؤمنين، فأرسَلَ من الغد أن جئني بكُتُبِك، قال: فجئتُ بها، فبعثني في حاجة، فلما جئتُ، قال لي: ما لنا أن ننظُرَ فيها، قلتُ: إنما نظرتَ فيها أمسٍ، قال: فاذهب، أبعث إليك، فلما فتحتُ كتبي، وَجَدتُ فيها قرطاسًا قدر القرطاس الذي أخذه (۱).

وبلغ مِن ورَع عمر بن عبد العزيز كَتَلَهُ: أنه كانت تُسْرَجُ له الشَّمْعة ما كان في حواثج المسلمين، فإذا فرَغ من حاجتهم، أطفأها ثم أسرَجَ عليه سراجه (٢٠).

وأرسَل ذات مرَّة غلامه يشوي بكَبْكَبَوْ<sup>(٣)</sup> مِن لحم، فعَجِلَ بها، فقال: «أسرعتَ بها؟!»، قال: شوَيْتُها في نار المطبخ ـ وكان للمسلمين مطبخ يغدِّيهم ويعشِّيهم ـ فقال لغلامه: «كُلْها يا بُنَّىً؛ فإنك رُزِقْتُها ولم أُرْزَقُها» (٤).

وأُتِيَ بماء قد سُخُنَ في فَحْم الإمارة، فكَرِهَهُ ولم يتوضَّأ به<sup>(٥)</sup>.

وكان لا يَحمِلُ على البَرِيد إلا في حاجة المسلمين، وكتَبَ إلى عامل له يشتري له عَسَلًا، ولا يسخّر فيه شيئًا، وأنَّ عامله حمله على مَرْكَبةٍ من البريد، فلما أتى، قال: علامَ حَمَلَه؟ قالوا: على البريد، فأمر بذلك العسل فبِيعَ، وجعَلَ ثمنه في بيت مال المسلمين، وقال: أفسدتَّ علينا عسلك<sup>(۱)</sup>.

وتقول زوجُهُ فاطمة بنت عبد الملك رحمها الله: «اشتهى عمر بن عبد العزيز يومًا عَسَلًا، فلم يكن عندنا عسل، فوَجَهنا رجلًا على دابَّة من دوابً البريد إلى بَعْلَبَكَ، فأتى بعسل، فقلنا يومًا: إنك ذكرْتَ عسلًا، وعندنا عسل؛ فهل لك فيه؟ قال: نعم، فأتيناه به فشَرِب، ثم قال: «مِن أين لكم هذا العسل؟»، قالت: قلتُ: وَجَهنا رجلًا على دابَّة من دوابٌ البريد بديناريْن إلى بعلبك، فاشترى لنا عسلًا، فأرْسَل إلى الرجل، فجاء، فقال: انطلِقُ بهذا العسل إلى السوق، فيعْهُ، فارْدُدُ إلينا رأسَ مالنا، وانظر الفَضْلَ، فاجعله في عَلَفِ دوابٌ البريدِ ـ لأنه جاء به على دابَّة من دوابٌ البريد ـ لوكن ينفع المسلمين قَيْءٌ، لَتَقَيَّأتُ!»().

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (٢١٧). (٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٥/ ٣٢٤).

٣) كَبُبوا اللحم تُكبيبًا، مِن الكُبَاب، وهو اللحم يُكبُّ على الجَمْر. «أساس البلاغة» (٢/١١٧)،
 (ك ب).

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق (٥/ ٢٩١). (٥) المصدر السابق (٥/ ٢٩٤).

<sup>(</sup>٦) المصدر السابق (٥/ ٢٩٣ ـ ٢٩٤).

 <sup>(</sup>٧) أخرجه أحمد في «الورع» (٣١٣)؛ رواية المَرُّوذِي، وابن أبي الدنيا في «الورع» (٢٢٠)؛
 واللفظ له.



فهذا ورع نحتاج إليه؛ فقد يعمل الإنسان في جهة من الجهات، فيستغِلُ سيَّارة العمل لشؤونه الخاصَّة، وربَّما كان يَعمَلُ في مؤسَّسةٍ خيريَّة، ثم لا يتورَّع عن مثل ذلك.

يقول مَسْلَمة بن عبد المَلِك: دخلتُ على عمر بن عبد العزيز بعد الفَجْر في بيت كان يخلو فيه، فلا يدخُلُ عليه أحد، فجاءته جارية بطَبَق عليه تمر صَيْحَاني، وكان يُعجِبُه التمر، فرفَعَ بكفّه منه، فقال: "يا مَسْلَمَةُ، أترى لو أن رجلًا أكلَ هذا، ثم شرب عليه من الماء، أكان يُجْزِيه إلى الليل؟»، قلتُ: لا أدري، قال: فرفع أكثر منه، فقال: «هذا؟»، قلتُ: نعم يا أمير المؤمنين! كان كافيه دون هذا حتى لا يُبالِيَ ألّا يذوق طعامًا غيره، فقال: «فعَلَامَ يدخل النار؟!»، قال مَسْلَمَة: فما وقعَتْ مني موعظةٌ ما وقعَتْ هذه(١٠).

والمقصودُ من إيراد ذلك كله: الاعتبارُ والاتعاظ، وتحريكُ دواعي الورَع في النفوس، مع مراعاة مراتب الناس في ذلك كله؛ وليس ذلك يعني محاكاة ما سبق لكل أحد، إضافةً إلى أن هذه المرويَّات عن غير المعصوم يُؤخَذُ منها ويُترَك، لكنَّ المؤمِن يتفع بها، فيكون ذلك باعثًا له على محاسبة النفس في هذا الباب.



<sup>(</sup>١) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (٧٨٣)؛ ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (٥/ ٢٧٧)، وأخرجه أحمد في «الورع» (٣٣٠)؛ رواية المَرُّوذِي؛ واللفظ له.



# 

(نماذجُ من فتاوى الإمام أحمد في مسائلَ دقيقةٍ في هذا الباب)

قال ابن القيَّم كَلْشُهُ: ﴿مِن دقيق الورع: ألَّا يَقبَلَ المبذولَ حالَ هَيَجان الطَّبْع من حزن أو سرور؛ فذلك كبذل السَّكْران، ومعلوم أن الرأي لا يتحقَّق إلا مع اعتدال المزاج، ومتى بذَلَ باذل في تلك الحال يعقبُهُ ندم؛ ومن هنا لا يقضي القاضي وهو غَضْبان، وإذا أردتَّ اختبار ذلك، فاختبِرْ نفسك في كل مواردك من الخير والشر: فالبِدَارُ بالانتقام حال الغضب يُعْقِب ندمًا، وطالما نَدِمَ المسرور على مجازَفَتِه في العطاء، ووَدً أن لو كان اقتصر، وقد نَدِمَ الحسن على تمثيله بابن مُلْجِم، (۱۰).

والمقصود: أن الورَع في المكاسب باب واسع، يدخُلُ فيه أشياء كثيرة يتساهل الناس فيها.

فهذا الإمام أحمد تَثَلَّلُهُ \_ وهو إمام في العلم والورع \_ وُجُّهَتْ إليه سؤالات، فأجاب عنها بأجوبة يَستغرِبُها أهلُ زماننا؛ فمن ذلك:

يقول المَرُّوذِيُّ: (قلت الأبي عبد الله: ما تقول في طَيْرَة أنثى، جاءت إلى قوم، فازَّوَجَتْ عندهم، وفَرَّخَتْ، لمن الفرخ؟ قال: يَتَبِعون الأمَّ.

وأظُنُّ أني سمعته يقول في الحَمَام الذي يرعى في الصحراء: أكره أكل فراخها، وكره أن يُرْعَى في الصحراء، وقال: تأكل طعام الناس<sup>(۱)</sup>.

وسأله أيضًا عن: «بئر احتُفِرَتْ وقد أوصى مخنَّثُ أن يُعَانَ فيها ـ أي: بماله ـ تَرَى الشرب منها؟ قال: لا، كسبُ المخنَّثِ خبيثٌ؛ يكسبه بالطبل.

قلتُ له: فإنْ رُشّ منها المسجد ترى أن يُتوقّى ؟ فتبسّم «٣٠).

ويقول أيضًا: سمعتُ أبا عبد الله \_ يعني: أحمد بن حنبل كَثَلَهُ \_ يقول: «أكرَهُ الشرب من هذه الآبار التي في الظُرُقات» (أ).

<sup>(</sup>١) ﴿بدائع القوائد؛ (٣/ ١٠٦٥ \_ ١٠٦٦).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أحمد في «الورع» (٢١٥)؛ رواية المَرُّوذِي.

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (١١٩).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أحمد في اللورع؛ (١٢٢)؛ رواية المَرُّوذِي.



وذلك أن الطريق: هي المَمَرُّ للسابلة، وليست محلًّا لحَفْر البثْر.

ويقول أيضًا: «قلت لأبي عبد الله: إني أُدعَى أغسّلُ الميّتَ في يوم بارد، فيفضُلُ من الماء الحار؛ تَرَى أن أتوضًا منه؟ قال: لا؛ ذاك قد أُسخِنَ بكُلْفةٍ \_ أي: بأجرة \_ كأنه ذهب إلى أمر الوَرَثة، (١)؛ يعنى: هذا من حق الوَرَثة.

ويقول ولده عبد الله كَثَلَلُهُ: كان هاهنا شيخ، قال: رأيتُ على يد أبي عبد الله جَرَبًا، فجئتُ بدواء، فقلتُ: ضع هذا عليه، فأخذه ثم ردَّه، فقلتُ له: لِمَ رَدَدتُهُ؟ فقال: «أنتم تسمعون ـ يعني: مني ـ )(٢).

يعني: تسمعون مني الحديث والعلم؛ فلا يكون ذلك عِوَضًا عنه، مع أنه يجوز له أن يأخُذ.

وقال محمد بن عيَّاش: «أَرْسَلَني أبو عبد الله، فاشترَيْتُ له سَمْنًا بقطعة؛ فجنتُ به على وَرَقةِ بَقْل، فأخذ السَّمْن، وأعطاني الورقة، وقال: رُدَّها، (٣).

وهذا الورع يصلح للإمام أحمد وأمثاله، وأما مَن دُونَهم، فيُقالُ لهم ـ إذا وقع منهم شيء من ذلك ـ: «هذا ورَعٌ بارد»؛ كما قدَّمنا.

وقيل له: إن عيسى الفَتَّاح قال: سألت بِشْر بن الحارث: هل للوالدَيْنِ طاعة في الشُّبْهة؟ قال: لا، فقال أبو عبد الله: «هذا سديد<sup>(٤)</sup>)(٥).

وقال المَرُّوذِيُّ تَعَلَّلُهُ: (قلت لأبي عبد الله: إني أكون في المسجد في شهر رمضان، فيُجَاءُ بالعُودِ من الموضع الذي يُكْرَه، فقال: وهل يُرادُ من العُودِ إلا رائحتُه؛ إنْ خفي خروجُك، فاخرُجُ، (٦).

وسُئِلَ عمَّن سقَطَتْ منه ورَقَة فيها أحاديث؛ فهل لِمَن وجَدَها أن يكتُبَ منها، ثم يَرُدَّها؟ قال: «لا، بل يستأذِنُ، ثم يكتُبُ $^{(v)}$ .

وقد قيل للإمام أحمد كَثِلَثُهُ: ما تقول فيمن بنى سُوقًا وحشَرَ الناس إليها غصبًا؛ ليكون البيع بها والشراء؟ فقال: «تجد موضعًا غيره؟»، وكَرِهَ الشراء منها، قيل له: مَنِ

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (١٢٨).

 <sup>(</sup>۲) وزوائد الزهد، لعبد الله بن أحمد (ص۲۸۳ ۹)؛ وعنه الخطيب في «الجامع لأخلاق الراوي»
 (۸۵۵).

<sup>(</sup>٣) ذكره ابن الجوزي في «مناقب الإمام أحمد» (ص٣٥٣).

<sup>(</sup>٤) في طبعة أخرى: «هذا شديد».

<sup>(</sup>٥) أُخْرِجه أحمد في (الورع) (١٧٢)؛ رواية المَرُّوذِي.

٦) المصدر السابق (١٤٠). (٧) [حياء علوم الدين] (٢/ ٩٦).



اشترى منها يُشتَرى منه؟ قال: ﴿إِذَا كَانَ بِينَكَ وِبِينَهُم رَجَلَ، فَهُو أَسَهُلُ ۗ (١٠).

وقيل له: إن قومًا يتوقَّوْنَ أن يُوقَدَ بِخِثْيِ الجواميسِ<sup>(٢)</sup>، فقال: (نعم؛ يقال: إن أصلها ليس بصحيح) (٣).

أي: أن الجواميس بتلك الناحية في طَرَسُوسَ كانت لبني أميَّة، فلما جاء بنو العبَّاس، أخذوها غصبًا، فكان بعض المتورُّعين يتورَّعون من الإيقاد برَوْثها.

وقال له المَرُّوذِيُّ: بِعْتُ ثُوبًا من رجل - أعني: أكره كلامه ومُبايَعَتَه - (وكانوا يكرهون البيع والشراء من أصحاب البدع كالجهميَّة)؟ فقال: «دعه حتى أنظُرَ فيها»، فلما كان بعد، سألتُهُ قال: «تَوَقَّ أن تبيعه».

قلتُ: فإني بِعْتُه، وأنا لم أعلم، قال: «إنْ قَدَرْتَ أن تستردَّ البيع، فافعل»، قلتُ: فإنْ لم يمكني، أتصدَّق بالثمن؟ قال: «أكره أن أَحْمِلَ الناس على هذا، فتَذهَبَ أموالهم». قلت: فكيف أصنع؟ قال: «ما أدري! أكره أن أتكلَّم فيها بشيء، ولكنْ أقَلُ ما هاهنا: أن تتصدَّق بالرِّبْح، وتتوقَّى مبايَعَتَهم» (1).

وقال له المَرُوذِيُ أيضًا: يُروَى عن يوسف بن أسباط؛ أن الثوري وابن المبارك اختلفاً في رجل خلَّف متاعَهُ عند غلامه، فباع ثوبَهُ ممن يكره مبايَعَتُهُ، قال الثوري: "يُخرِجُ قيمته يعني: قيمة الثوب، وقال ابن المبارك: "يتصدَّق بالرِّبْح، فقال الرجل: ما أجد قلبي يسكُنُ إلا أن أتصدَّق بالكِيس، وقد كان ألقى الدراهم في الكيس، فقال أبو عبد الله: "بارك الله فيها".

وقال له أيضًا: رجل له والدة مريضة، وقد كان أبوه اشترى طَوَابِيق<sup>(٢)</sup> مِن مكانِ يُكُرَه؛ وهو الغصب \_ يعني: من مكان فيه غصب \_ وقد فرَشَ الدارَ بها؛ ترى للابن أن يدخُلَ إلى أمه؟ قال: «لا؛ كيف يدخُلُ؟ أليس يريد أن يطأها؟!»(٧).

وقال الإمام أحمد في المال المشتبِهِ حلالُهُ من حرامه: «إنْ كان المال كثيرًا، أخرَجَ منه قدر الحرام، وتصرَّف في الباقي، وإنْ كان المال قليلًا، اجتبَهُ كلَّه، (^^).

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد في اللورع؛ (٩٥)؛ رواية المَرُّوذِي.

<sup>(</sup>٢) اسمٌ لروث البقر. انظر: «النهاية» لابن الأثير (٢/ ١١)، (خ ث ١).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أحمد في االورع؛ (٥٣)؛ رواية المَرُّوذِي.

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق (٩٩). (٥) المصدر السابق (١٠٠).

<sup>(</sup>٦) الطوابيق: البلاط.

<sup>(</sup>٧) ﴿ الورع؛ للإمام أحمد (١٠٦)؛ رواية المَرُّوذِي.

<sup>(</sup>٨) قجامع العلوم والحكمة (ص١٣٧).

وكان كَنْلَهُ يقول في الرجل يجد في بيته الأَقْلُسَ أو الدراهم: ﴿أَحَبُ إِلَيَّ أَن يَتَنزُّهُ عِنها؛ يعني: إذا لم يَدْرِ مِن أين هي، (٣).

وقال الإمام أحمد: «هؤلاء الذين يَجلِسون على الطريق يبيعون ويشترون، ما ينبغي لنا أن نَشترِيَ منهم، (٤٠)؛ يعني: لأن الطريق ليس موضعًا لذلك.

وسُئِلَ عن رجل أخَذَ من الطريق شيئًا (٥)، هل يكون مقبولَ الشهادة؟ قال: «ما هذا بعَدْل»(١٦).

وسُئِلَ عن الصلاة في مسجد بُنِيَ على سَابَاط \_ يعني: سقيفة بين دارَئِنِ \_ قال: ﴿لا اللهِ وَسُئِلَ عن المسلمين، قال: وكان جعفر بن محمد بن علي نهى أن يصلَّى في هذه المساجد التي في الطُّرُقات (٧٠).

وذلك؛ لأنه بناه في غير الموضع الذي ينبغي أن يُبَنّى فيه، بناه في طريق المسلمين، فضيَّق عليهم.

وقال: •كان ابن مسعود يَكرَهُ أن يصلِّي في المسجد الذي بُنِيَ على القَنْظرة، (^^).

وسُئِلَ عن بَوَارِي المسجد ـ الحُصُر والسجاد ـ ترى أن يُقْعَدَ عليها خارج المسجد لجنازة تكون؟ قال: ﴿لا يُقْعَدُ عليها خارج المسجد)(٩).

وجاء يعزِّي رجلًا وباريَّةٌ على الباب، فلم يقعد مع الناس على الباريَّة، وقعد على التراب (١٠٠).

وذلك أنه صار من جملة الميراث.

وقال موسى بن حبد الرحمٰن بن مَهْدِي: «لما قُبِضَ عمِّي، أُغمِيَ على أبي، فلما أَفاق، قال: البسَاطُ نَحُوهُ ـ أي: أُدْرجُوهُ ـ لعله للورثة (١١).

<sup>(</sup>۱) المصدر السابق (ص١٣٦ ـ ١٣٧). (٢) المصدر السابق (ص١٣٦).

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (ص١٤١).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أحمد في اللورع؛ (١١١)؛ رواية المَرُّوذِي.

<sup>(</sup>٥) قوله: ﴿ أَخَذَ مِنْ الطريقُ شَيًّا ؟ أَى: ليوسِّع داره ونحو ذلك ؛ كالدُّرَج.

<sup>(</sup>٦) أخرجه أحمد في «الورع» (١١٢)؛ رواية الْمَرُّوذِي.

 <sup>(</sup>۷) المصدر السابق (۱۰۸).
 (۸) المصدر السابق (۱۰۹).
 (۹) المصدر السابق (۱۲۷).

<sup>(</sup>١١) المصدر السابق (١٢٩).

وسُئِلَ الإمام أحمد عن الذي يتعامل بالربا؛ يُؤكّلُ عنده؟ قال: الا، قد رُوِيَ ذلك عن ابن مسعوده(١١).

وقال المَرُّوذِيّ: (قلتُ لأبي عبد الله: هل للوالدَيْنِ طاعةٌ في الشُّبْهة؟ فقال: في مِثْلِ الأكل؟ فقلتُ: نعم، قال: ما أُحِبُّ أن يقيم معهما عليها، وما أُحِبُّ أن يَعصِيَهُما، يُداريهما، ولا ينبغى للرجل أن يُقِيمَ على الشُّبْهة مع والدَيْه، (٢٠).

وأَدْخِلَ عليه رَجَلَ حَطَّابٍ، فقال: إن لي إخوة، وكَسْبُهم من الشبهة، فربَّما طَبَخَتْ أَمُنا، وتسألنا أن نجتمع ونأكل؟ فقال له على سبيل التواضع :: «هذا موضعُ بِشْر» \_ يعني: بشرًا الحافي، يقول: أنا لست بأهل أن أتكلَّم في هذه الدقائق \_ «لو كان حيًا، كان موضعًا تسأله، أسأل الله ألّا يَمْقَتُنا، ولكنْ تأتي أبا الحسن عبد الوهاب، فتسأله، فقال له الرجل: فتُخبِرُني بما في العلم؟ قال: «قد رُويَ عن الحسن: إذا استأذنَ والدته في الجهاد، فأذِنَتْ له، وعلم أن هواها في المقام، فليُقِمُ الله عن الله يخرُجُ للجهاد ما لم يكن فرضَ عين.

وسُئِلَ عن الدراهم تُدفَعُ إلى رجل يشتري بها الحاجة، فيرَى المسكينَ؛ تَرَى أن يتصدَّق بها، ويردُّ مكانها؟ قال: ﴿لا يُعطِي \_ يعني: الناس \_ لا ينبغي له أن يَفعَل (1).

وهذا يقال للذين يأخُذُونَ التبرَّعات \_ سُواءٌ كانوا مؤسَّسات أو أفَرادًا \_ لا يجوز لهم أن يتصرَّفوا فيها أن يضعُوها في مساهمات فيها مخاطَرةٌ؛ فتضيع، ولا يجوز لهم أن يتصرَّفوا فيها بتأويلات؛ فيضعوا شيئًا منها على غير الوجه الذي جُمِعَتْ له.

وسُئِلَ عن الرجلِ يَكْسِبُ<sup>(٥)</sup> بالأجر، فيجلس في المسجد؟ قال: اأمًا الخيَّاطُ وأشباهه، إنما بُنِيَ المسجدُ لِيُذكرَ اسم الله فيه، وكُرِهَ البيع والشراء فيه، (٦).

ونقَلَ عن عطاء بن يَسَار تَشَلَهُ؛ أنه رأى رجلًا يبيع في المسجِد، فدعاه، فقال: «هذه سُوقُ الآخرة؛ فإنْ أردتَ البيع، فاخرُجُ إلى سوق الدنيا» (٧٠).

وذكرَ أيضًا عن أبي الدرداء ظها؛ أنه رأى رجلًا يقول لصاحبه في المسجد: اشتريتُ وَسُقَ حطبٍ بكذا وكذا، فقال أبو الدرداء: «إن المساجد لا تعمَّرُ بهذا» (١٠٠٠). وقال المَرُّوذِيِّ: قلتُ لأبي عبد الله: فترى للرجل أن يَعمَلَ المَغَازِل، ويأتي

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (١٦١). (٢) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) أخرجه أحمد في «الورع» (١٨١)؛ رواية المَرُّوذِي.

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق (١٩٧). (٥) في نسخة أخرى: (يكتب١.

<sup>(</sup>٦) أخرجه أحمد في االورع؛ (١٩٩)؛ رواية المَرُّوذِي.

<sup>(</sup>۷) المصدر السابق (۲۰۰). (۸) المصدر السابق (۲۰۱).

المقابر، فربما أصابه المطر، فيدخُلُ في بعض القِبَاب، فيعمل فيها؟ فقال: «المقابر إنما هي أمر الآخرة»؛ وكأنه كرة ذلك(١٠).

وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل: كنتُ مع أبي يومًا من الأيام في المنزل، فدَقً داقً الباب، قال لي: اخرُجُ فانظر من بالباب، فخرجتُ، فإذا امرأة، قال: قالت لي: استأذِنْ لي على أبي عبد الله، قال: فاستأذنتُه، فقال: «أَدْخِلُها»، قال: فدخلَتْ، فقال: «أَدْخِلُها»، قال: فدخلَتْ، فعلستْ، فسلَّمت عليه، وقالت له: يا أبا عبد الله، أنا امرأة أغْزِلُ بالليل في السراج، فرمما طُفِئَ السراج، فأغْزِلُ في القمر؛ فعليَّ أن أبيِّنَ غَرْلَ القمر مِن غَرْلِ السراج؟ قال: فقال لها: «إنْ كان عندكِ بينهما فرقٌ، فعليكِ أن تبيِّني ذلك»، قال: قالت له: يا أبا عبد الله، أنينُ المريضِ شكوى؟ قال: «أرجو ألَّا يكون شكوى، ولكنه اشتكاءً إلى الله، قال: فودَّعَتُهُ وخرَجَتْ.

قال: فقال لي: (يا بُنَيَّ، ما سمعتُ قطُّ إنسانًا سأل عن مثل هذا، اتْبَعْ هذه المرأة، فانظُرْ أين تدخُلُ؟»، قال: فاتبعتُها، فإذا قد دخلَتْ إلى بيت بِشْر بن الحارث، وإذا هي أخته، قال: فرجعتُ، فقلتُ له، فقال: «مُحَالٌ أن تكون مثلُ هذه إلا أختَ بشر» (٢٠).

وقال عبد الله بن أحمد: جاءت مُخَّةُ أختُ بشر بن الحارث إلى أبي، فقالت له: إني امرأةٌ رأسُ مالي دَانِقانِ، أشتري القطن فأرْدِنَهُ، فأبيعهُ بنصف درهم، فأتقوَّتُ بدانِق من الجُمُعة إلى الجمعة، فمرَّ ابن طاهر الطائف ومعه مِشْعَل، فوقف يكلِّمُ أصحاب المصالح، فاستغنَمتُ ضوء المِشْعَل، فغزَلْتُ طاقات، ثم غاب عني المِشْعَل، فعلِمْتُ أن لله في مطالبة، فخلِّصني خَلَّصَكَ الله، فقال لها: التُخْرِجِينَ الدانِقَيْنِ، ثم تَبْقَيْنَ بلا رأس مال حتى يعوَضكِ الله خيرًا منهما، فقلتُ لأبي: يا أَبَتِ، لو قلتَ لها: لو أخرجتِ الغَزْلَ الذي أَذْرُكْتِ فيه الطاقات، فقال: إنا بُنَيَّ، سؤالها لا يَحتمِلُ التأويل،، ثم قال: (مَن هذه؟)، قلتُ: مُخَّةُ أختُ بشر بن الحارث، فقال: (مِن ههنا أَيْتُ).

هذه بعض فتاوى الإمام أحمد كَثَلْهُ في أبوابٍ من الورع؛ وبذلك نَعرِفُ مدى ما نحن فيه من التخليط!

وذلك لا يعني \_ كما سبق \_ أن نَلِجَ في هذه الدقائق، أو نتكلُّف مثل هذه المراتب،

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (٢٠٤).

<sup>(</sup>٢) أخرجه الخطيب في اتاريخ بغداده (٢١/ ٤٣٧).

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (٤٣٧/١٤).

والواقع: أن بيننا وبينها مَفَاوِز، ولكنْ نحن بحاجةٍ إلى تركِ الحرام الواضح، ومجانَبةِ المشتبِهاتِ التي هي بُرْزَخٌ بين الحلال والحرام.

وهذا نُور الدين زِنْكي كَالله القائد الفاتح المعروف؛ يقول ابن الأثير كَالله: فظالَعْتُ سِيرَ الملوكِ المتقدِّمين، فلم أَرْ فيها بعد الخلفاء الراشِدِينَ وعمر بن عبد العزيز أحسَنَ مِن سيرته، ولا أكثرَ تحرِّيًا منه للعَدْل. . . كان لا يأكل ولا يلبس ولا يتصرَّف في الذي يخُصُهُ إلا مِن مُلْكِ كان له قد اشتراه من سَهْمِه من الغنيمة . . . ولقد شكَتْ إليه زوجتُهُ من الضائقة، فأعطاها ثلاثة ذكاكِينَ في حِمْص كانت له، منها يحصُلُ له في السنة نحو عشرين دينارًا، فلما استقلَّتُها، قال: ليس لي إلا هذا، وجميع ما بيدي أنا فيه خازن للمسلمين؛ لا أخُونُهم فيه، ولا أخُوضُ نار جهنَّم لأجْلِكِ (١٠).

### رابعًا: الورَعُ في المخالَطةِ والمجالَسة:

ويرادُ به التورُّعُ في مجالَسة الناس ومخالطتهم؛ فقد كان السلف رَشِي يتورَّعون في ذلك، ويتخيَّرون المَجَالِسَ، ويتنزَّهون عن المجالس التي تَشْغَلُهم عن طاعة الله ﷺ، وتتغيَّر فيها قلوبُهم.

يقول يوسف بن أسباط لسفيان الفَّوْري: مَن أُجِيبُ ومَن لا أُجِيب؟ - أي: في الدعوة - قال: ولا تدخُلُ على رجل إذا دخَلْتَ عليه، أفسَدَ عليك قلبك (٢٠).

وهكذا إذا كانت تلك المجالس يحصُلُ فيها فتنةٌ للعبد بسبب ما يَرَى من الأَبَّهةِ والبَطَر، ومظاهرِ التَّرَف الكثيرة، التي لا يَتمالَك معها قلبُ العبد؛ فإذا عرَف من نفسِهِ أن ذلك يشغله، فإن الورع في حقه أن يتجنَّب ذلك؛ ولهذا كان السلف في يكرهون الدخول على أهل البَشطة.

والواقعُ: أن الناس يَتفاوَتُونَ في ذلك تفاوتًا بيّنًا، لا سِيّما النساء؛ فالمرأة قد تكون في حالٍ لا تَملِكُ فيها الكثير مما يملكه هؤلاء؛ فإذا دخَلَتْ عليهنَّ، ورأت ما عندهنَّ، وقارنت بحالها وبأَقَاثِها، وطعامها وشرابها ومسكنها، وغير ذلك، فلربما أفسدَ ذلك قلبها، وغيَّرها على زوجها، ولربَّما تسخَّطت على مقدورها، وتحسَّرت على حالها؛ كيف أنها تعيش في هذه الحال، وهؤلاء يعيشون في سَعَةٍ وغِنَى؟! وقد تَكذِب وتتصنَّع وتتشبَّع بما لم تُعْظ، وتسعى في تحصيل المال من غير وجهه المشروع؛ لتتوسَّع كما توسَّع هؤلاء. ولذلك كان الأفضل في حق كل امرئ، ذَكَرًا كان أم أنثى: ألَّا يُخالِطَ إلا من يقرِّبُه

<sup>(</sup>۱) قالكامل في تاريخه؛ (۱۰/٥٦ ـ ٥٧).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أحمد في «الورع» (٤٥٤)؛ رواية المَرُّوذِي.

من الله، ويرغُّبُه فيما عنده، ويزهُّدُه في الدنيا، ولا يتغيَّر حاله بمجالَسَتهم ومزاوَرَتهم إلا إلى الأحسن والأكمل، والمرء على دين خليله.

خامسًا: الورع في الفُتْيا، والكلام على الأحكام، ومعاني القرآن:

وهو باب واسع، وكلام السلف في فيه كثير، وهو أمر ينبغي للعبد أن يتفطّن له، وأن يجعله نُصْبَ عينيه؛ لأن القائل فيه بلا علم متوعّد بالعقوبة، والله في حرَّم الفواحش ما ظهر منها وما بطن، والإثم والبغي بغير الحق، كما حرَّم الإشراك، والقول عليه بغير علم، وذكر ذلك في سياق واحد: ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبَى الْفَوَيَضَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَعْنَ وَلَنَ تُشْرِكُوا بِاللهِ مَا لَا يُبْرَقُ بِهِ مُنْفَكَنَا وَأَن تَتُولُوا عَلَى اللهِ مَا لا يَهُ مَا لا يَهُ مَا لا يَهُ مَا لا يَهُ اللهِ مَا لا العراف: ٣٣].

وإذا نَظَرْتَ إلى أخبار السلف في وأحوالهم، رأيتَ الاحتياط التام، والورَعَ في هذه الأبواب؛ وإليك نماذج من ذلك التورُع:

١ - وَرَعُهم عند الكلام في التفسير ومعانى القرآن:

فعن ابن أبي مُلَيْكَة كَالَمَهُ: ﴿أَنَ ابنَ عَبَّاسَ ﷺ سُئِلَ عَن آية لو سُئِلَ عَنها بعضكم، لقال فيها، فأبى أن يقول (١٠٠)؛ وهو تَرْجُمان القرآن.

وثبَتَ عنه أيضًا: أن رجلًا سأله عن يوم كان مقدارُهُ ألف سنة؟ فقال ابن عباس: 

«فما يومٌ كان مقداره خمسين ألف سنة؟»، قال الرجل: إنما سألتُكَ لتحدَّثني، فقال ابن عباس: 
«هما يومان ذكرَهُما الله في كتابه، اللهُ أعلم بهما»؛ فكره أن يقول في كتاب الله ما لا يعلم (٢٠)؛ وهو حَبْرُ هذه الأمة، لم يَسْتَحِ، ولم يتحَرَّج من سائله أن يقول لما لا يعلم: لا أعُلَمْ.

وجاء طَلْقُ بن حَبِيب إلى جُنْدُب بن عبد الله على الله عن آية من القرآن؟ فقال: الحرِّجُ عليك إنْ كنتَ مُسلِمًا لمَّا قُمْتَ عنى (٣٠).

وكان سعيد بن المسيَّب رحمه الله تعالى إذا سُئِلَ عن شيء من القرآن؟ قال: «أنا لا أقول في القرآن شيئًا» (٤)؛ وكان لا يقول إلا في المعلوم مِن القرآن (٥).

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن جرير (٨٦/١)؛ وإسناده صحيح؛ كما قال ابن كَثِير (١/١٢).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو عُبَيْد في (فضائل القرآن) (ص٣٧٦)؛ وإسناده صحيح.

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن جرير في انفسيره (٨٦/١)، وأبو عبيد في افضائل القرآن؛ (٨٦٤).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن؛ (ص٣٧٦ ـ ٣٧٣)؛ واللَّفظ له، وابن سعد (٣٢٨/٢)، وابن جرير (١/ ٨٥)؛ بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>٥) أخرجه ابن جرير (٨٦/١)؛ وإسناده صحيح.

وسأله رجل عن آية من القرآن؟ فقال: «لا تسألْنِي عن القرآن، واسألْ مَن يزعُمُ أنه لا يخفى عليه شيء منه؛ يعني: عِكْرِمةَ (١٠).

ويقول يزيد بن أبي يزيد: «كنا نسأل سعيد بن المسيَّب عن الحلال والحرام، وكان أعلم الناس، وإذا سألناه عن آية من القرآن، سكَتَ كأنْ لم يَسْمَعْ (٢٠).

وقال مُبَيْد الله بن عمر كَلَلله: «لقد أدرَكْتُ فقهاء المدينة، وإنهم لَيُعَظِّمُونَ القول في التفسير، منهم: سالم بن عبد الله، والقاسم بن محمد، وسعيد بن المسيَّب، ونافع (٣٠٠). ويقول هشام بن عُرُوة كَلَلله: «ما سمعتُ أبي يتأوَّل آية من كتاب الله قطًا (٤٠٠).

وهذا عَبِيدة السَّلْماني تَكَلَّلُهُ سأله محمد بن سِيرِينَ عن آية من القرآن؟ فقال: «ذهب الذين كانوا يَعْلَمونَ فِيمَ أُنزِلَ القرآن؛ اتق الله، وعليك بالسداد، (٥٠).

وكان مسلِم بن يَسَار كَتُلْنَهُ يقول: ﴿إِذَا حَدَّثْتَ عن الله حديثًا، فَقِفْ حتى ترى ما قبله وما بعده (١٦).

وقال إبراهيم النَّخَمي عن أصحاب ابن مسعود رحمهم الله: «كان أصحابُنا يَكُرَهُونَ تفسير القرآن ويهابونه» (٧٠).

وهذا الحافظ الكبير الشَّعْبي الذي كان يقول: «ما أروي شيئًا أقلَّ من الشَّعْر، ولو شئتُ لَأَنْشَدَتُكُمْ شهرًا لا أُعِيدُهُ ((()) ومع ذلك يقول: «واللهِ، ما مِن آية إلا وقد سَألْتُ عنها، ولكنها الرواية عن الله ﷺ (()) ولهذا قال مسروق بن الأَجْدَع: «اتقوا التفسير؛ فإنما هو الرواية على الله (()).

 <sup>(</sup>۱) أخرجه أبو عبيد في افضائل القرآن (ص۳۷۷)، وابن أبي شيبة (۱۱/۱۱)، وابن جرير (۱/۸۲ ـ ۸۷)؛ وإسناده صحيح.

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن جرير في اتفسيره، (٨٦/١)؛ وإسناده صحيح.

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن جرير (١/ ٨٥)؛ وإسناده صحيح.

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو عبيد في «الفضائل» (٨٥٢).

<sup>(</sup>٥) أخرَجه سعيد بن منصور في «التفسير» (٤٤)، وابن أبي شيبة (١٠/ ٥١١)، وابن جرير في «تفسيره» (١/ ٨٦)؛ واللفظ له، والبيهقي في «الشعب» (٢٠٨٥)؛ وإسناده صحيح.

 <sup>(</sup>٦) أخرجه أبو عبيد في «الفضائل» (٥٥٠)؛ واللفظ له، وأبو نعيم في «الحلية» (٢/٢٩٢)؛ وإسناده صحيح.

<sup>(</sup>٧) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢٢٢/٤).

<sup>(</sup>٨) انظر: قتذكرة الحفاظة (١/ ٨٤)؛ لتعلم مبلّغَ هذا الحافظ من العلم.

<sup>(</sup>٩) أخرجه ابن جرير في اتفسيره، (١/ ٨٧)؛ وإسناده صحيح.

<sup>(</sup>١٠) أخرجه أبو عبيد في (الفضائل؛ (٨٤٩)؛ وإسناده صحيح.

«وكان الأصمعي \_ وهو إمام اللغة \_ مِن أشدٌ الناس ورعًا في هذا الباب، وكان لا يفسِّرُ شيئًا من غريب القرآن، وحُكِيّ عنه أنه سُئِلَ عن قول الله تعالى: ﴿شَفَعُهَا حُبَّا﴾ [يوسف: ٣٠]؟ فسكَتَ، وقال: «هذا في القرآن»، ثم ذكر قولًا لبعض العرب في جارية أرادوا بيعها: أتبيعونها وهي لكم شَغَاف؟» (١)، لم يتكلم في معناها من جهة اللغة؛ لأنها واردةٌ في القرآن، واكتفى بذكر هذه الجملة فقط.

كما أبى أن يتكلَّم في أنَّ: (سَرَى، وأَسْرَى) بمعنى واحد؛ لأن (أسرى) ذُكِرَتْ في القرآن، كما أنه أبى أن يتكلَّم في: (عصَفَتِ الريحُ، وأَعْصَفَتْ)؛ أي: أنهما بمعنى واحد؛ لأنها في القرآن، وقال: «الذي سمعتُ أن معنى: (الخليل): أصفى المودَّةِ وأصَحُها، ولا أزيد فيها شيئًا؛ لأنها في القرآن، (٢٠).

#### ٢ ـ وَرَعهم في الفُتْيا والأحكام:

يقول ابن مسعود ﷺ: ﴿واللهِ، إِنَّ الذي يُفْتي الناس في كل ما يسألونه لمجنون (٢٠).

وسُئِلَ عن شيء؟ فقال: «إني لَأَكْرَهُ أَن أُحِلَّ شيئًا قد حرَّمه الله عليك، أو أحرَّمَ ما أحلَّه الله لك)(٤)؛ ولم يُجبُ.

وقال مَرَّةً: (مَن عَلِمَ شيئًا، فليقل به، ومن لم يعلم، فليقل: الله أعلم؛ فإنَّ مِن العِلْمِ أَن مِن العِلْمِ أن يقول لما لا يعلم: الله أعلم؛ قال الله عَلَىٰ لنبيًه ﷺ: ﴿فَلْ مَا أَسْتَلَكُمْ عَلَيْهِ مِنْ لَجَمِ مَا اللهِ عَلَىٰ لنبيًه ﷺ: ﴿فَلْ مَا أَسْتَلَكُمْ عَلَيْهِ مِنْ لَجُمْ وَمَا أَنَا مِنَ النَّكُلُونِينَ ﷺ} [ص: ٨٦] (٥٠).

وجاء إليه رَجُلٌ، فقال: إني طلَّقتُ امرأتي ثمانيًا، فقال عبد الله: (واحدةً قُلْتَها؟)، قال: نعم، قال: (هو كما قُلْتَ)، ثم قال: نعم، قال: (هو كما قُلْتَ)، ثم جاءه رجل، فقال: طلَّقتُ امرأتي عدد النجوم، فقال: (مرةً واحدةً قُلْتَها؟)، قال: نعم، قال: (فتريد أن تَبِينَ منك؟)، قال: نعم. . . قال عبد الله: (قد بيَّن الله لكم كيف الطلاق؛ فمن طلَّق كما أمَرَهُ الله، فقد بيَّن له، ومَن لَبَسَ، جعَلْنا به لَبْسَهُ، والله، لا

<sup>(</sup>١) ذكره الزركشي في «البرهان» (١/ ٢٩٥).

<sup>(</sup>٢) انظر: «المُزْهِر» للسيوطى (٢/ ٣٢٦ ـ ٣٢٧).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه أبو خيثمة في العلم؛ (١٠)؛ بسند صحيح، وابن عبد البر في اجامع بيان العلم؛
 (٢٠٠٤).

<sup>(</sup>٤) أخرجه الدارمي (١٤٩).

<sup>(</sup>٥) أخرجه البخاري (٤٨٠٩)؛ واللفظ له، ومسلم (٢٧٩٨).



تَلبِسُونَ على أنفسِكم ونتحمَّلُهُ عنكم؛ هو كما تقولون» (١١).

ورُوِيَ عن علي رهيه؛ أنه قال: «إذا سُئِلتُم عمَّا لا تَعلَمُونَ، فاهرُبُوا»، قالوا: وكيف الهَرَبُ يَا أميرَ المؤمنين؟! قال: «تقولون: الله أعلم»(٢).

وعن ابن عُمَرَ ﷺ؛ أن رجلًا سأله عن مسألة؟ فقال: "لا عِلْمَ لي بها"، فلمَّا أُدبَرَ الرَّجُلُ، قال ابن عمر: "نِعْمَ ما قال ابنُ عُمَرَ؛ سُثِلَ عمًّا لا يعلم، فقال: لا عِلْمَ لي به"!(").

فهذا إنما يقوله العالم الذي يَخافُ الله ﴿ إِنَّ امَّا مَن قلَّ علمُهُ، وقلَّ ورَعُهُ، فإن ذلك مما يشتدُّ عليه أن يُسأَلُ عن شيء لا يعلمه، فيقول: لا أعلمه.

وعن عُبَيْد بن جُرَيْج؛ قال: «كنتُ أجلِسُ بمَكَّةَ إلى ابن عمر يومًا، وإلى ابن عبَّاس يومًا، فما يقول ابن عمر فيما يُسْأَلُ: لا عِلْمَ لي! أكثرُ ممَّا يُفتِي به (٤٠).

وعن معاوية بن أبي عَيَّاش الأنصاري؛ أنه كان جالسًا مع عبد الله بن الزُّبَيْر، وعاصم بن عُمَر بن الخطاب، قال: فجاءهما محمد بن إِيَاس بن البُكيْر، فقال: إن رجلًا من أهل البادية طلَّق امرأتَهُ ثلاثًا قبل أن يدخُلَ بها؛ فماذا تريان؟ فقال عبد الله بن الزُّبَيْر: "إنَّ هذا الأمر ما لنا فيه قول؛ فاذهَبْ إلى عبد الله بن عبَّاس وأبي هريرة؛ فإني تركتُهُما عند عائشة، فسَلْهُما، ثم اثتِنَا فأخيرْنا»، فذهبَ فسألهما، فقال ابن عبَّاس لأبي هريرة: "أفْتِهِ يا أبا هريرة؛ فقد جاءَتْكَ مُعْضِلة!»، فقال أبو هريرة: "الواحدةُ تُبِينُها، والثالثةُ تحرَّمُها حتى تَنكِحَ زوجًا غيرَهُ».

وعن أبي المنهال؛ قال: سألتُ البَرَاء بن عازب على عن الصَّرْف؟ فقال: «سَلْ زَيْدَ بن أَرْقَم؛ فهو أعلم» (٢٠).

وقال عبد الرحمٰن بن أبي ليلى ﷺ: «لقد أَذْرَكَتُ في هذا المسجِد عشرين ومائةً من الأنصار من أصحاب رسول الله ﷺ، ما أحدٌ منهم يحدُّثُ حديثًا إلا وَدَّ أن أخاه

<sup>(</sup>١) أخرجه الإمام مالك في «الموطأ» (١٥٨٢) بلاغًا، ووصله الطبراني في «الكبير» (٩٦٢٩)؛ واللفظ له، وصحَّحه ابن حجر في «المطالب» (١٧٠١).

<sup>(</sup>٢) أخرجه الدارمي (١٨٣).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه الدارمي (١٨٥)؛ واللفظ له، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (١٥٦٣)، والخطيب في «الفقيه والمتفقه» (١٠٠٧).

<sup>(</sup>٤) أخرجه الدارمي (١٥٧)؛ بسند حسن.

<sup>(</sup>٥) أخرجه الإمام مالك (١٦٥٩)؛ واللفظ له، والطحاوي في اشرح معاني الآثار، (٣/ ٥٧)، والبيهقي في استنه (٧/ ٣٣٥).

<sup>(</sup>٦) أخرجه البخاري (٢١٨٠، ٢١٨١)، ومسلم (١٥٨٩)؛ واللفظ له.



كفاه الحديث، ولا يُسألُ عن فتيا إلا وَدَّ أن أخاه كفاه الفُتْيا،(١).

وقال شيخ من أهل المدينة يُكُنّى بأبي إسحاق: «كنتُ أرى الرجل في ذلك الزمان، وإنه لَيَدْخُلُ يسأَلُ عن الشيء، فيَدفّعُهُ الناسُ من مجلس إلى مجلس حتى يُدفّعَ إلى مجلس سعيد بن المسيّب؛ كراهيةً للفتوى»(٢).

وسُيْلَ الشَّعْبِيُّ كَالَمَهُ: كيف كنتم تصنعون إذا سُيُلتُمْ؟ قال: اعلى الخبير وَقَعْتَ؛ كان إذا سُيْلَ الرجل، قال لصاحبه: أَفْتِهمْ؛ فلا يزال حتى يَرجعَ إلى الأوَّلُ (٣٠).

ويقول محمد بن المُنكَارِر كَاللهُ: ﴿إِن العَالِم يدخُلُ فيما بين الله وبين عباده؛ فلْيَطْلُبُ لنفسه المَخرَجِ ('').

وقال ابن عُبَيْنة كَلَّلَهُ: سمعتُ أيوبَ السَّخْتِيانيَّ يقول: ﴿أَجْسَرُ الناس على الفُتْيَا أَوْلُهُم علمًا باختلاف العلماء)(٥).

وقال سُحْنُون بن سعيد من المالكية كَلَله: «أَجرَأُ الناس على الفتيا أقلُّهم علمًا؛ يكون عند الرجل الباب الواحد مِن العلم يظنُّ أن الحق كله فيه».

وقال عن نفسه: ﴿إِنِّي لَأَحْفَظُ مسائل منها ما فيه ثمانية أقوال مِن ثمانية أثمة من العلماء؛ فكيف ينبغي أن أعجِّلَ بالجواب حتى أتخيَّر؟! فلِمَ أَلَامُ على حبس الجواب؟!» (¹¹).

وقال يومًا: ﴿إِنَّا للهُ، مَا أَشْقَى الْمُفْتِيَ وَالْحَاكُمِ ا ﴾، ثم قال: ﴿هَا أَنَا ذَا يُتَعَلَّمُ مَنِي مَا تُضرَبُ به الرِّقَاب، وتُوطَأُ به الفروج، وتُؤخّذُ به الحقوق؛ أما كنتُ عن هذا غنيًا؟ ١) (٧).

ولهذا قال أبو عثمان الحدَّاد: «القاضي أيسَرُ مأثمًا وأقرَبُ إلى السلامة من الفقيه؛ لأن الفقيه مِن شأنه إصدارُ ما يَردُ عليه مِن ساعته بما حضرَهُ من القول، والقاضي شأنه

أخرجه أبو خيثمة في العلم؛ (٢١)، والفسوي في اتاريخه؛ (٨١٧/٢ ـ ٨١٨)، وابن عبد البر في اجامع بيان العلم؛ (٢١٩٩)، (٢٠٠١).

 <sup>(</sup>٢) أخرجه الفسوي في التاريخه (١/ ٤٦٩ ـ ٤٧٠)، وابن عبد البر في اجامع بيان العلم،
 (٢٠٠٥)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٣) أخرجه الدارمي (١٣٨).

<sup>(</sup>٤) أخرجه الدارمي (١٤٨)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٥٣/٣)، والخطيب في «الفقيه والمتفقه» (١٠٨٨).

<sup>(</sup>٥) أخرجه ابن عبد البر في اجامع بيان العلم؛ (١٥٢٥).

<sup>(</sup>٦) المصدر السابق (٢٢١١). (٧) المصدر السابق (٢٢٢٠).

الأناةُ والتثبُّت، ومن تأنَّى وتثبَّت، تَهَيَّأ له من الصواب ما لا يَتَهَيَّأ لصاحب البديهة، (۱). ذلك أن المفتي يُجِيبُ عن المسألة مباشَرة، أما القاضي فيَتَّخِذُ المجالس، ويتأنَّى في المسألة، ويُراجعُ الكتب، ويستشير، وبعد ذلك يَحكُم.

وقال القاسم بن محمد كَالله: «لَأَنْ يعيشَ الرجلُ جاهلًا بعد أن يَعلَمَ حتَّ الله عليه خيرٌ له من أن يقولَ ما لا يعلم (٢٠).

وجاء عن موسى بن علي؟ أنه سأل ابنَ شِهَاب \_ الزُّهْرِيَّ \_ عن شيء؟ فقال ابن شهاب: «ما سمعتُ فيه بشيء، وما نزَلَ بنا، وما أنا بقائل فيه شيئًا» (٣٠).

ويقول الأعمش: «ما سمّعتُ إبراهيم ـ أي: النخعيَّ ـ يقول برأيه في شيء قطُّه (٤٠٠). ويقول قتادة: «ما قلتُ برأيي منذ ثلاثين سنة»، وقال بعضهم: «منذ أربعين سنة (٥٠٠). وسُئِلَ هَطَاء عن شيء؟ فقال: «لا أدري»، قيل له: أَلَا تقول فيها برأيك؟ قال: «إني أَسْتَحْيي من اللهِ عَلَا أَن يُدَانَ في الأرض برأيي (١٠٠).

وسُنِيْلَ القاسم بن محمد كَثَلَثُهُ عن مسألة؟ فقال: ﴿إِنَّا وَاللَّهِ مَا نَعَلَمُ كُلَّ مَا تَسَأَلُونَ عَنه، ولو عَلِمْنا مَا كَتَمْنَاكم، ولا حَلَّ لنا أن نَكْتُمَكُمْ، (٧).

وسُئِلَ عن مسألة؟ فقال: (ما اضْطَرَّني إلى هذه الْمَشُورة، وما أنا منها في شيء) (^^). والمراد ـ كما فسَّره محمد بن عبد الله الأنصاري؛ وهو أحد رواته ـ كأنه يرى أنَّ الوالي إذا شاوَرَ مَن عنده في شيء مِن العلم، فالواجب عليه أن يَجتهدَ.

وقال له قائل: يا أبا محمَّد، إنه قبيحٌ على مِثْلك، عظيمٌ أن تُسأَلَ عن شيء مِن أمرِ هذا الدِّين، فلا يوجد عندك منه علمٌ ولا فَرَج، أو علمٌ ولا مَخْرَج! فقال له القاسم: قوعَمَّ ذلك؟ ، قال: لأنك ابنُ إمامَيْ هُدِّى: ابنُ أبي بكر وعمر، قال: يقول له القاسم: وأَقْبُحُ من ذاك عند مَن عقلَ عن الله: أن أقولَ بغير علم، أو آخُذَ عن غير ثقة (٩).

<sup>(1)</sup> المصدر السابق (٢٢٢١).

 <sup>(</sup>۲) أخرجه أبو خيثمة في «العلم» (۹۰)، والدارمي (۱۱۲)؛ واللفظ له، وأبو نعيم في «الحلية» (۲/
 (۱۸٤)؛ وإسناده صحيح.

<sup>(</sup>٣) أخرجه الخطيب في «الَّفقيه والمتفقه» (٦٢٨)، وابن عبد البر في «الجامع» (٢٢١٥)؛ واللفظ له.

٤) أخرجه الدارمي (١٠٦)؛ بسند صحيح. (٥) أخرجه الدارمي (١٠٧).

<sup>(</sup>٦) أخرجه الدارمي (١٠٨)؛ بسند صحيح.

<sup>(</sup>٧) أخرجه الدارمي (١١٣)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢/ ١٨٤)؛ واللفظ لهما، وابن عبد البر في «الجامع» (١١٦٧)، والخطيب في «الفقيه والمتفقه» (١١١٧).

 <sup>(</sup>٨) أخرجه ابن سعد في «الطبقات» (٧/ ١٨٧)، والدارمي (١١٤)؛ بنحوه.

<sup>(</sup>٩) أخرجه مسلم في مقدِّمة (صحيحه؛ (١٦/١).

ويقول سَلْمُ بن جُنَادة: حَدَّثنا ابنُ إدريس عن عمِّه؛ قال: «خرَجْتُ من عند إبراهيم ــ يعني: النَّخَعيَّ ــ فاستقبَلني حمَّاد، فحمَّلني ثمانيةَ أبوابٍ، مسائل، فسألته، فأجابني عن أربع، وتَرَكَ أربعًا»(١).

وَيقول بعض مَن عرَفَهُ \_ أي: إبراهيمَ النَّخَعيَّ \_: "ما سألتُ إبراهيمَ عن شيءِ إلا عَرَفْتُ الكراهيةَ في وَجْهِه" (٢)؛ فهو يستثقل الإجابة؛ لأنَّه مبلِّغ عن الله ﷺ.

وعن هُمَرَ بن أبي زائدة؛ قال: «ما رأيتُ أحدًا أكثَرَ أن يقولَ إذا سُئِلَ عن شيءٍ: لا عِلْمَ لي به، من الشَّغبي،(٣).

وعن جعفر بن إياس؛ قال: قلتُ لسعيد بن جُبَيْر: ما لك لا تقولُ في الطلاق شيئًا؟ قال: «ما منه شيءٌ إلا قد سَألْتُ عنه، ولكنِّي أكْرَهُ أن أُحِلَّ حَرَامًا، أو أحرَّمَ حلالًا<sup>»(٤)</sup>.

ويقول حُمَيْد بن عبد الرحمٰن: «لَأَنْ أَرُدَهُ بعِيهِ أحبُ إليَّ مِن أن أتكلَّف له ما لا أعلَم، (٥٠).

وهذا محمد بن سِيرِينَ كَثَلَقُهُ، كان لا يُفتِي في الفروجِ بشيء فيه اختلاف<sup>(١)</sup>؛ تورُّعًا وتحرُّزًا؛ لأنه بابٌ شديدٌ من أبواب العلم؛ فهو يَخْشَى أن يُجِلَّ شيئًا حرامًا، أو أن يحرُّم شيئًا حلالًا.

وكان الشُّعْبِي نَعَلَلْهُ يقول: ﴿لا أُدرِي: نصفُ العلم اللهُ الْعُلُم الْعُلُم اللَّهُ اللَّهُ الْعُلُم اللَّهُ اللّلَّالِي اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلْمِلْمُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّالِي الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ ا

وكان إذا سُئِلَ عن شيء يقول: «لا أدري»؛ فإن رَدُّوا عليه، قال للسائل: «إني حلَّفُ لك بالله إذْ كان لى به علم (^^).

وعن ابن سيرين؛ قال: «ما أُبالِي، سُئِلْتُ عمَّا أعلم أو ما لا أعلمُ؛ لأنِّي إذا سُئِلْتُ عمَّا أَعلَمُ، قلتُ: ما أَعلَم، وإذا سُئِلْتُ عمَّا لا أعلَمُ، قلتُ: لا أُعلَمَ<sup>، (١)</sup>.

ويقول الأعمش: «ما سمعتُ إبراهيم ـ يعني: النَّخَعيَّ ـ يقول قطُّ: حلال، ولا حرام؛ إنما كان يقول: كانوا يُكْرَهون، وكانوا يستحبُّون، (١٠٠).

<sup>(</sup>١) أخرجه الدارمي (١٣٢).

<sup>(</sup>٢) أخرجه الدارمي (١٣٣)؛ واللفظ له، وأبو نعيم في «الحلية» (٤/ ٢٢٠).

<sup>(</sup>٣) أخرجه الدارمي (١٣٤). (٤) المصدر السابق (١٣٦).

<sup>(</sup>٥) المصدر السابق (١٤٩). (٦) المصدر السابق (١٥٤).

 <sup>(</sup>٧) المصدر السابق (١٨٦)؛ بسند صحيح. وجاء مثله عن غير واحد من أهل العلم.
 انظر: «تعظيم قدر الصلاة» (٤٤١ ـ ٤٤١)، و«تاريخ دمشق» (٢٠٨/٢١).

<sup>(</sup>٨) أخرجه الدارمي (١٨٨). (٩) المصدر السابق (١٨٩).

<sup>(</sup>١٠) المصدر السابق (١٩٠).



ولذلك تجد كثيرًا في أجوبة بعض الأثمة \_ رحمهم الله تعالى \_ يقولون: أَكْرَهُ كذا، ولا يُعجِبُني كذا، مع أن المعروف مِن مذهبِهِ التحريمُ في هذه المسائل؛ ولكنه يتحرَّز من ذلك.

يقول المَرُّوْذِي: «سألت أحمد بن حنبل تَخَلَّهُ ما لا أُحصِي عن أشياء، فيقول فيها: لا أدرى، (١٠).

وقال أحمد تَثَلَقُهُ: ﴿ رَبُّمَا مَكَثْتُ فِي المسألة ثلاث سنين قبل أن أعتقِدَ شيئًا ﴾ (٢).

وأما الإمام مالك كَثَلَقُهُ: فالأخبار عنه في هذا كثيرة مستفيضة، وهو مِن أشدُ الناسِ تحرُّزًا وتورُّعًا في هذا الباب، وكان يقول: ﴿إِنّي لَأَفْكُرُ في مسألة منذ بضعَ عَشْرةَ سنةً، فما اتفق لي فيها رأي إلى الآنا<sup>(٣)</sup>، وكان يقول: ﴿ربما وَرَدَتُ عَلَيَّ المسألة، فأسهَرُ فيها عامَّةً ليلى اللهُ إلا يُجيبُ من ساعته.

وكان إذا سُئِلَ عن المسألة، قال للسائل: «انصَرِفْ حتى أنظر فيها»، فينصرف، ويتردِّد فيها، فقيل له في ذلك، فبكى، وقال: «إني أخاف أن يكون لي مِن المسائلِ يومٌ وأيُّ يوم!» (٥٠).

وكان إذا جلس \_ أي: في مجلس العلم \_ نَكَّسَ رأسه، وحرَّك شَفَتَيْهِ يذكُرُ الله، ولم يَلتَفِتْ يمننًا ولا شمالًا، فإذا سُئِلَ عن مسألة، تغيَّر لونُهُ، وكان أحمر فيصفَرُ، وينكُسُ رأسَهُ، ويحرِّكُ شفتيه، ثم يقول: «ما شاء الله، لا حول ولا قوة إلا بالله»؛ فربما سُئِلَ عن خمسين مسألة، فلا يجيب منها في واحدة (٦).

ولو أن أحدًا في هذه الأيام سُؤلَ عن خمسين مسألة، فقال في الجميع: لا أدري؛ لقال الناس: هذا لا فِقْهُ له، ولا علم!

وكان يقول: «مَن أحَبَّ أن يُجِيبَ عن مسألة، فلْيَعْرِضْ نفسه قبل أن يُجِيبَ على الجنة والنار، وكيف يكون خلاصُهُ في الآخرة، ثم يجيب (٧٠).

وقال بعضهم في صفته كَتَلَثُهُ: ﴿وَاللَّهِ، إِنْ كَانَ مَاللُّ إِذَا سُئِلَ عَن مَسَالَةً؛ كَأَنَّهُ واقفٌ

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن الجوزي في امناقب الإمام أحمد (ص٥٥٨).

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق (٣٥٩).

<sup>(</sup>٣) (ترتيب المدارك) (١/٨٧١)، و(الموافقات) (٥/٣٢٣).

<sup>(</sup>٤) المصدران السابقان، ولفظه في الموافقات: ﴿فأفكر فيها ليالي،

 <sup>(</sup>٥) «الموافقات» للشاطبي (٥/ ٣٢٣). وانظر: «ترتيب المدارك» (١٧٨١).

<sup>(</sup>٦) المصدرين السابقين.

<sup>(</sup>٧) والموافقات؛ للشاطبي (٥/ ٣٢٤). وانظر: وترتيب المدارك؛ (١٧٨١ ـ ١٧٩).

بين الجنة والنار»<sup>(١)</sup>.

وكان يقول: قما شيء أشدً عليً مِن أن أسألَ عن مسألة من الحلال والحرام؛ لأن هذا هو القطّعُ في حكم الله، ولقد أدْرَكْتُ أهل العلم والفقه ببَلَدِنا، وإنَّ أحدَهُمْ إذا سُئِلَ عن مسألةٍ؛ كأنَّ الموت أشرَفُ عليه، ورأيتُ أهل زماننا هذا يشتهون الكلام فيه والفتيا، ولو وُقِفُوا على ما يصيرون إليه غدّا، لقلَّلُوا من هذا، وإن عمر بن الخطاب وعليًّا، وعامَّة خيار الصحابة، كانت تَرِدُ عليهم المسائل وهم خير القرون الذين بُعِثَ فيهم النبي عَلَيُّ ويسألون حينئذٍ، ثم يُفتُونَ فيها، وأهل زماننا هذا قد صار فَخْرُهُمُ الفُتْيا، فِقَدْرِ ذلك يُفتَحُ لهم من العلم) (٢٠).

وقال كَلْلَهُ: (لم يكنُ مِن أمر الناس، ولا مَن مضى مِن سلفنا، ولا أدري أحدًا اقتُدِيَ به يقول في شيء: هذا حلالٌ، وهذا حرامٌ، ما كانوا يَجترِ ثون على ذلك، وإنما كانوا يقولون: نَكْرَهُ هذا، ونرى هذا حَسَنًا، ونتَقي هذا، ولا نرى هذا، ولا يقولون: حلالٌ، ولا حرامٌ عيني: فيما ليس فيه نصَّ قاطع - أمّا سَمِعْتَ قول الله عَلَى ﴿ وَقُلَ اللهُ اللهُو

قال ابن عبد البَرِّ سَيَّلَهُ معلُقًا عليه: «معنى قول مالك هذا: أن ما أَخَذُهُ من العلم رأيًا واستحسانًا، لم يقل فيه: حلال ولا حرام، والله أعلم (أ).

وقال موسى بن داود: «ما رأيتُ أحدًا من العلماء أكثَرَ أن يقول: (لا أحسِنُ) مِن مالِك، وربما سمعتُه يقول: ليس نُبتَلَى بهذا الأمر؛ ليس هذا بِبَلَينا، (٥٠).

وكان يقول للرجل يسأله: ﴿ اذْهَبَ حَتَّى أَنْظُرُ فِي أَمْرِكَ ۗ (٦).

وسأله رجل عن مسألة استودَعَهُ إياها أهلُ المغرب؟ فقال: «لا أدري، ما ابتُلِينا بهذه المسألة ببَلَدِنا، ولا سَمِعْنا أحدًا من أشياخنا قد تكلَّم فيها، ولكنْ تَعُودُ، فلما كان

<sup>(</sup>١) أخرجه الخطيب في «الفقيه والمتفقه» (١٠٨٧).

<sup>(</sup>٢) «الموافقات؛ للشاطبي (٥/ ٣٢٤). وانظر: «ترتيب المدارك؛ (١٧٩١).

<sup>(</sup>٣) ذكره ابن عبد البر في (جامع بيان العلم) (٢٠٩١).

<sup>(</sup>٤) فجامع بيان العلم؛ (٢/ ١٠٧٥).

<sup>(</sup>o) «الموافقات» (٥/ ٣٢٥). وانظر: «ترتيب المدارك» (١/ ١٤٥).

<sup>(</sup>٦) «ترتيب المدارك (١/ ١٨٠)، و (الموافقات) (٥/ ٣٢٥).

من الغد، جاء وقد حمل ثِقَلَهُ على بَغْلِهِ يقودُهُ، فقال: مسألتي! فقال: «ما أدري، ما هي»، فقال الرجل: يا أبا عبد الله، تَرَكْتُ خلفي مَن يقول: ليس على وجهِ الأرضِ أعلَمُ منك! فقال مالِكٌ غيرَ مستوحِشِ: ﴿إِذَا رَجَعْتَ، فَأُخْبِرُهُمْ أَنِي لا أُحسِنُ اللَّا .

وسأله آخر، فقال له: يا أبا عبد الله، أجبني، فقال: ﴿وَيُحَكَ؛ تريد أن تجعلني حُجَّةً بينك وبين الله؟ فأحتاج أنا أولًا أن أنظر كيف خلاصي، ثم أُخَلِّصُكَا، (٢).

وهذا هو الواجب على المفتي قبل أن يَجعَلَ مِن نفسه حاجزًا بين الناس والنار؛ أن يبحث عن المَخْرَج، وأن يُجِيبَ بجوابِ عالِم تَقِيًّ وَرع يَخشَى الله ﷺ.

وسُيْلَ مَرَّةً عن ثمان وأربعين مسألة، فقالُ في اثنتين وثلاثين منها: ﴿لا أدري، (٣).

وقال خالد بن خِدَاش: «قدمتُ على مالكِ من العراق بأربعين مسألةً، فسألته عنها، فما أجابني منها إلا في خمس مسائل (٤٠٠).

وقال مالك كَلَيْهُ: قال ابن عَجْلان: ﴿جُنَّهُ العالم: يورُث العلمَ جلساءَهُ: لا أدرى (٥٠).

وقال ابن عَجُلان كَلْلَهُ: ﴿إِذَا أَخَطَأُ العالم: (لا أَدَرِي)، أُصِيبَتْ مَقَاتِلُهِ (٦)، وقد جاء نحوه عن ابن مسعود (٧)، وابن عبَّاس ﴿ (٨).

وعن مالك كَلَلْهُ؛ أنه سمع ابنَ هُرْمُزِ يقول: «ينبغي للعالم أن يورَّثَ جلساءَهُ مِن بعده: (لا أدري)؛ حتى يكونَ ذلك أصلًا في أيديهم يَفْزَعُونَ إليه، إذا سُئِلَ أحدهم عما لا يدرى، قال: لا أدرى، (٩).

وكان الإمام مالك يقول في أكثر المسائل: «لا أدري»، قال عمرو بن يزيد: قلتُ

 <sup>(</sup>١) •الموافقات، (٥/ ٣٢٦)، وأخرجه أبو نعيم في •الحلية، (٣٣٣/١)؛ بنحوه. وانظر رواية مقادِبة في: مقدمة •الجرح والتعديل، لابن أبى حاتم (ص١٨).

<sup>(</sup>۲) «ترتیب المدارك» (۱/ ۱۸۱)، و«الموافقات» (۹/۲۲۸).

<sup>(</sup>٣) الانتقاء، لابن عبد البر (ص٣٨). (٤) المصدر السابق.

 <sup>(</sup>٥) أخرجه أبو الشيخ في طبقات المحدّثين بأصبهان (٣/ ١٤٢)، وأبو نعيم في التاريخ أصبهانا (١٤٠/١)؛ وهو من رواية أحمد، عن الشافعي، عن مالك.

<sup>(</sup>٦) أخرجه الآجري في الخلاق العلماء (١٠٨)، والخطيب في الفقيه والمتفقه (١١١٣)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٧) أخرجه عبد الرزاق في الأمالي في آثار الصحابة؛ (١٦٢).

 <sup>(</sup>A) أخرجه الأجري في اأخلاق العلماء (١٠٧)، وابن عبد البر في اجامع بيان العلم وفضله (١٥٨٠)، والخطيب في الفقيه والمتفقه (١١١٢).

<sup>(</sup>٩) أخرجه الخطيب في «الفقيه والمتفقه» (١١١٤).

لمالك: يا أبا عبد الله، يأتيك ناسٌ مِن بُلْدانِ شتَّى، قد أَنْضَوْا مطاياهم، وأنفقوا نفقاتهم، يسألونك عما جعَلَ الله عندك من العلم، تقول: لا أدري؟! فقال: «يا عبد الله، يأتيني الشاميُّ مِن شامه، والعراقيُّ مِن عراقه، والمصري من مصره، فيسألونني عن الشيء، لعلي أن يبدو لي فيه غيرُ ما أجيب به؛ فأين أجدهم؟!!، قال عمرو: فأخبرتُ الليث بن سعد بقول مالك، فبكى، وقال: «مَالِكٌ واللهِ أقوى من الليث»، أو نحو هذا(۱).

وقال ابن أبي أُويْس: سُئِلَ مالِك تَتَلَلْهُ مَرَّةً عن نَيِّفِ وعشرين مسألة، فما أجاب منها إلا في واحدة.

وربما يُسأَلُ عن مائة مسألة، فيجيب عن خمس أو عشر، ويقول في الباقي: لا أدرى (٢٠)!

وقال أبو مصعب: قال لنا المُغِيرة \_ وهما من أصحاب مالك \_: •تعالَوْا نجتمِعُ، ونستذكِرُ كلَّ ما بقي علينا مما نريد أن نسأل عنه مالكًا، فمكثنًا نجمع ذلك، وكتبناه في قُندَاق (٣)، ووجَّه به المغيرة إليه، وسأله الجواب، فأجابه في بعضه، وكتب في الكثير منه: لا أدري، فكان المغيرة يقول: •لا والله، ما رُفِعَ هذا الرجلُ إلا بالتقوى؛ مَن كان منكم يُسألُ عن هذا، فيرضى أن يقول: لا أدري، (١).

والروايات عن الإمام مالك كَلَّلَهُ في قوله: لا أدرى، ولا أُحسِنُ؛ كثيرة، حتى قال بعضهم: «لو كتبنا عن مالِك: (لا أدري)، لَمَلَأنا الألواح، (٥٠).

وقيل له مرةً: إذا قلتَ أنت يا أبا عبد الله: (لا أدري)، فمَنْ يدري؟! قال: 
﴿وَيُحَكَ، ما عرفتَنِي؟ وما أنا؟ وأيُّ شيءٍ منزلتي حتى أدري ما لا تدرون؟ ثم أخَذَ 
يحتجُ بحديث ابن عمر؛ يقول \_ يعني: ابن عمر \_: لا أدري فمَن أنا؟! إنما أهلَكَ 
الناسَ العُجُبُ، وطلَبُ الرياسة، وهذا يضمحِلُّ عن قليل، وقال مرة أخرى: قد ابتُلِيّ 
عمر بن الخطاب بهذه الأشياء، فلم يُجِبُ فيها»، وقال ابن الزُّبَيْر: لا أدري، وابنُ

<sup>(</sup>۱) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٦/ ٣٢٤)؛ ومن طريقه ابن عساكر في «تاريخه» (٥٠/ ٣٦٠). وانظر: «ترتيب المدارك» (١/ ١٨٢).

<sup>(</sup>٢) • ترتيب المدارك (١/ ١٨٣)، و «الموافقات» (٥/ ٣٢٨).

<sup>(</sup>٣) صحيفة الحساب.

<sup>(</sup>٤) قترتيب المدارك (١/ ١٨٣). وانظر: «الموافقات» (٥/ ٣٢٨).

<sup>(</sup>٥) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٦/٣٢٣)، وابن عبد البر في اجامع بيان العلم؛ (١٥٧٦)؛ واللفظ له.

عمر: لا أدرى<sup>(١)</sup>.

وسُئِلَ عن مسألة؟ فقال: «لا أدري»، فقال له السائل: إنها مسألةٌ خفيفةٌ سهلة، وإنما أَرَدتُ أن أُعلِمَ بها الأمير! \_ وكان السائل ذا قَدْر \_ فغضِبَ مالك، وقال: «مسألة خفيفة سهلة؟! ليس في العلم شيء خفيف؛ أما سمعت قول الله تعالى: ﴿إِنَّا سَنُلِقِي عَيْكَ قَوْلًا الله تعالى: ﴿إِنَّا سَنُلِقِي عَيْكَ قَوْلًا الله تعالى: ١٤٥٥.

قال ابن عبد البَرِّ كَاللهُ: (وقد رُوِيَ عن مالك: أنه قال في بعض ما كان يَنزِلُ، فيُسألُ عنه، فيَجتهدُ فيه رَأْيهُ: إنْ نظنُّ إلا ظنًّا وما نحن بمستيقنين (٢٠).

وكان يقول تَتَلَلُمُ: ﴿إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَخْطِئ وأرجع، وكل مَا أقول يُكْتَبِ ۗ (١).

وقال أَشْهَب: ورآني أكتُبُ جوابه في مسألة، فقال: الا تكتبها؛ فإني لا أدري أَثُبُتُ عليها أم لا) (٥٠).

ويقول ابن وَهْب كَاللَهُ: (سمعتُهُ يعيب كثرة الجواب من العالم حين يُسْأَلُ (``). وكان عندما يُكثَرُ عليه بالسؤال، يَكُفُ ويقول: (حسبكم؛ مَن أكثَرُ أخطأً).

وكان يعيب كثرةَ ذلك، وقال: يتكلَّم كأنه جملٌ مغتلِمٌ \_ أي: هائج \_ ويقول: هو كذا؛ يَهْدِرُ في كل شيء (٧٠).

وسأله رجل عراقي عن رجل وَطِئَ دجاجة ميَّتة، فخرَجَتْ منها بَيْضة، فأَفْقَسَتِ البيضةُ عنده عن فَرْخ، أيأكله؟ \_ وهذه مسألة من المسائل الفَرضِيَّة \_ فقال مالك: ﴿سَلْ عما يكون، ودَعْ ما لا يكون، (^^).

وسأله آخر عن مسألة تُشبِهُ هذه، فلم يجبه، فقال الرجل: يا أبا عبد الله، ألّا تجيبني عما أسألك عنه؟ فقال له مالك: «لو سألتَ عما تَنتفِعُ به ـ أو قال: عما تحتاج إليه ـ في دينك، أَجَبْتُك، (٩).

<sup>(</sup>١) • ترتيب المدارك (١/١٨٣)؛ وحديث ابن عمر الله المشار إليه، هو ما أخرجه الآجري في وأخلاق العلماء (١٠٥)، وابن عبد البر في •الجامع (١٥٦٦)؛ أنه سُئِلَ عن فريضة هَيُّنة من الصلب؟ فقال: لا أدرى... إلخ.

<sup>(</sup>۲) «ترتیب المدارك» (۱/ ۱۸۶ \_ ۱۸۰)، و«الموافقات» (۵/ ۳۲۹).

<sup>(</sup>٣) ذكره ابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (١٤٤٥)، وروى أبو نعيم في «الحلية» (٦/٣٢٣) نحوُّهُ.

<sup>(</sup>٤) قترتيب المدارك (١/ ١٨٩). وانظر: قالموافقات (٥/ ٣٣١)

<sup>(</sup>٥) ﴿ ترتيب المدارك (١/ ١٩٠)، و﴿ الموافقات؛ (٥/ ٣٣٢).

<sup>(</sup>٦) المصدران السابقان. (٧) المصدران السابقان.

<sup>(</sup>٨) المصدران السابقان. وهو في «ترتيب المدارك» (١٩١١).

٩) أخرجه الخطيب في «الفقيه والمتفقه» (١١٩٨).

وقال ابن القاسم كَثَلَثُه: (كان مالكٌ لا يكاد يُجِيبُ، وكان أصحابه يحتالُون أن يجيء رجل بالمسألة التي يُحِبُّونَ أن يعلموها كأنها مسألةً بَلْوَى، فيجيب فيها (١٠).

لأنهم كانوا يهابونه، ويتحرَّجون من سؤاله؛ لكراهيته ذلك.

وقال مَرَةً لائِنِ وَهْب: «اتَّقِ هذا الإكثارَ، وهذا السماعَ الذي لا يستقيم أن يحدَّث به، فقال له: (ما سمع إنسان شيئًا إلا به، فقال له: (ما سمع إنسان شيئًا إلا يحدِّث به، وعلى ذلك، لقد سمعتُ مِن ابن شهاب أشياء ما تحدَّثُ بها، وأرجو ألَّا أَفْلَ ما عِشْتُ (٢).

ورُوِيَ عنه أنه قال: القد نَدِمْتُ ألَّا أكون طَرَحْتُ أكثَرَ مما طَرَحْتُ من الحديث، (٣).

٣ - تحرُّجُهم عند الرواية والتحديث عن الرسول ﷺ:

وقد جاءت عنهم في ذلك أخبار كثيرة؛ فمن ذلك:

ما رُوِيَ عن ابن مسعود ﷺ؛ أنه قال: قال رسول الله ﷺ، ثم ارتعَدَ، ثم قال: نحو ذلك، أو فوق ذلك (٤٠).

وعن عمرو بن مَيْمون ﷺ؛ قال: «ما أخطأني ابنُ مسعودٍ عَشِيَّة خميس إلا أتيته فيه، قال: فما سمعتُهُ يقول لشيء قطّ: قال رسول الله ﷺ، فلما كان ذاتَ عشيَّة، قال: قال رسول الله ﷺ، فهو قائمٌ محلَّلةٌ أزرارُ قال رسول الله ﷺ، قال: فنظَرْتُ إليه، فهو قائمٌ محلَّلةٌ أزرارُ قميصه، قد اغرَوْرَقَتْ عيناه، وانتفَخَتْ أوداجُه، قال: أو دون ذلك، أو فوق ذلك، أو قريبًا من ذلك، أو شبيهًا (٥٠).

سُئِل الشَّعْبِي كَلَّلَهُ عن حديث، فحدَّث به، فقيل له: إنه يُرفَعُ إلى النبي ﷺ؛ فقال: (لا، على مَن دُونَ النبيِّ ﷺ أَحَبُّ إلينا، فإنْ كان فيه زيادة، أو نقصان، كان على مَن دون النبي ﷺ (١٠).

وعن إبراهيم النَّخَعي ﷺ؛ قال: (نهى رسول الله ﷺ عن المحاقَلَةِ والمزابَنَة)، فقيل له: أمَّا تَحفَظُ عن رسول الله ﷺ حديثًا غير هذا؟ قال: (بلى، ولكنُ أقولُ: قال عبد الله، قال عَلْقَمهُ، أحبُّ إليَّ (١٠٠)؛ يعني: يحترزُ ويتهيَّب.

<sup>(</sup>١) (ترتيب المدارك) (١/ ١٩١)، و(الموافقات) (٥/ ٣٣٢).

<sup>(</sup>٢) (الموافقات) (٥/ ٣٣٣). وانظر: (ترتيب المدارك) (١٩١/١).

<sup>(</sup>٣) (ترتيب المدارك) (١/ ١٩١). وانظر: (الموافقات) (٥/ ٣٣٣).

<sup>(</sup>٤) أخرجه الدارمي (٢٨٩).

<sup>(</sup>٥) أخرجه ابن ماجه (٢٣)، وصحَّحه البوصيري في المصباح الزجاجة، (١/٨١).

<sup>(</sup>٢) أخرجه الدارمي (٢٧٤). (٧) المصدر السابق (٢٧٥).

يقول تَوْبِه العَنْبَرِي كَلَّهُ: قال لي الشَّعْبِي كَلَّهُ: ﴿ أُرأَيتَ فلانًا الذي يقول: قال رسولُ الله ، قال رسول الله ؟! قعدتُ مع ابن عمر سنتين أو سنة ونصفًا ، فما سمعتُهُ يحدُّثُ عن رسول الله على الله هذا الحديث (١٠).

وكان أنس 畿 قليل الحديث عن رسول الله ﷺ، وكان إذا حدَّث عن رسول ﷺ، قال: ﴿ وَكِمَا قَالَ ﷺ ( ) .

وعن السائب بن يَزِيد كَنَلُهُ؛ قال: اخرجتُ مع سعد بن أبي وقَاص في إلى مكَّة، فما سمعتُهُ يحدُّثُ حديثًا عن رسول الله ﷺ حتى رَجَعُنا إلى المدينة (٣٠).

وعن مجاهد تَنَلَهُ؛ قال: صَحِبْتُ ابن عمر ﴿ إلى المدينة، فلم أسمَعُهُ يحدُث عن رسول الله ﷺ إلا حديثًا واحدًا، قال: كنا عند النبي ﷺ، فأُرِيَ بخمًار، فقال: ﴿ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً مَثَلُهَا كَمَثَلِ المُسْلِمِ، فأردتُ أن أقول: هي النَّخُلةُ، فإذا أنا أصغَرُ القوم، فسَكَتُ، قال النبي ﷺ: ﴿ هِيَ النَّخْلَةُ، قال عبدُ اللهِ: فحَدَّثُتُ أبي بما وقعَ في نفسي، فقال: ﴿ لَأَنْ تَكُونَ قُلْتُهَا أَحَبُ إِليَّ مِن أَن يَكُونَ لَي كذا وكذا ( ) .

وهذا صالحُ الدَّهَان ﷺ يقول: (ما سمعتُ جابر بن زيد ﷺ قطُّ يقول: قال رسول الله ﷺ إعظامًا واتْقَاءَ أَنْ يَكذِبَ عليه (٥٠).

فهذه بعض النماذج فيما يتعلَّق بالوَرَعِ في العلم والفُتْيا، والتفسير والتحديث عن رسول الله على وكلَّما قَوِيَ دِينُ العبد وازداد علمه، كان أقرَبَ إلى قولِ: لا أدرِي، فإذا قَلَّ العلم، قَلَّ بَصَرُ العبد، وظنَّ أنه قد أحاط بكثيرٍ من العلم، فإذا ازداد بصَرُه، تعدَّدت لديه الاحتمالات عند تفسير الآية، أو عند الكلام في الأحكام؛ لأن ذلك يتنازَعُهُ في نظره مجموعة مِن القواعد والأدلَّة التي يصعب معها الترجيح، أو القطع بشيء، وغاية ما يقول فيما لم يَرِدُ فيه نص: الأقرَبُ في هذه المسألة كذا، وأظن الصواب كذا، وإذا قلَّت بضاعته، قال: وعندي أنه كذا، والذي أراه كذا، والتحقيق الذي لا يجوز العدولُ عنه هو كذا وكذا! وهو صغير في العلم، ولم يحصَّلُ كثيرًا منه، ولربَّما دعا للمباهَلة في المسألة، وهو لم يَجمَعُ أطرافَها، ولم يُحِظ بجوانِبها!

وهذا أمر يقع كثيرًا لبعض طلبة العلم، ويقع كثيرًا أيضًا للعامَّة، والواجب على مَن

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق (٢٨٤).

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (٢٨٠).

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (٢٨٦).

<sup>(</sup>٤) المرفوع أخرجه البخاري (٦١)، ومسلم (٢٨١١)؛ ومحلُّ الشاهد عند مسلم.

<sup>(</sup>٥) أخرجه الدارمي (٢٩١)؛ بسند جيد.

يُفتِي: أَنْ يتريَّثَ؛ لأنَّه موقِّعٌ عن الله ﷺ؛ ولذلك سمَّى ابن القيِّم كَلَلْلهُ كتابه المعروف المشهور بـ إعلام الموقِّمين، عن ربِّ العالمين، فهذا الذي يفتي الناس كأنَّه يقول: هذا حُكْمُ الله، وأنا أوقِّع عنه؛ ومَن يستطيع ذلك؟!

وكثير من العامَّة إذا طُرِحَتِ المسألة على أحد من أهل العلم في مجلس، ابتدرُوهُ بالجواب، ولم يُسألُوا عنها! ولربَّما أفتى بعضهم بعضًا في كثير مِن الأشياء مِن غير بَصَر ولا رجوع إلى أهل العلم، ولو عقلُوا عن الله عَنْ، وعرَفُوا ما يُقدِمُونَ عليه، وعرَفُوا حال السلف عَنْ في هذه الأبواب، لما اجترَوُوا هذه الجُرْأة.

فَأَكْثِرْ مِن قُولُك: لا أُدري، تُلْقِ التَّبِعةَ عَن كَاهِلِك، وتكنُ في سلامة وعافية في دينك.

والله ﷺ قد قرَنَ بين القول عليه بلا علم والإشراك به؛ كما تقدَّم؛ فينبغي التحرُّز في هذا الباب والاحتياط، وألَّا يُوقِعَ الإنسانُ نفسه في مضايِقَ هو في غِنَى عنها.

## سادسًا: الوَرَع في النَّظَر:

قد ذكرتُ فيما سبق: أن من الأمور التي تَضُرُّ العبد في دينه ودنياه: الفضولَ مِن كل شيء، ومن ذلك: فضولُ النَّظر، فإذا أطلَق الإنسان بصرَهُ، وصار ينظر هنا وهناك، فيما يَجِلُّ له وما يحرُمُ عليه، فإنه لا يخرُمُ من ذلك بالسلامة، بل يخرج بتَبِعةٍ وذنوب، كما أنه يخرج بقلبٍ ملوَّثٍ متدنِّس؛ لأن البَصَرَ بريدٌ للقلب، والله عَلَى يقول: ﴿وَلَا نَقْتُ مَا لَيْسَ لِكَ بِهِ. عِلْمُ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَائِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْتُولًا ﷺ [الإسراء: ٣٦].

فالسمعُ والبصرُ مِيزَابانِ يَصُبَّانِ في القلب، فالمَشاهِدُ التي يراها الإنسان تؤثُّرُ في قلبه حتمًا لا محالةً.

يقول وكيع بن الجرَّاح تَعَلَّلُهُ: سمعتُ سفيانَ \_ وسئل عن البناء الذي بنوه حول الكعبة؟ \_ قال: الا تنظرُوا إليه؛ فإنهم إنما بَنْوهُ لِيُنظَرَ إليه، (١).

وقال يحيى بن اليَمَان: كنتُ مع سفيان، فرأى دارًا، فرفَعْتُ رأسي أنظر إليها، فقال سفيان: «لا تنظُر إليها؛ فإنَّما بُنِيَتْ لكي يَنظُرَ إليها مثلك، (٢٠)؛ أي: لِجَذْبِ الأنظار إليها، مع أن النظر إليها ليس بالأمر المحرَّم، لكنَّ سفيان نهاه عن هذا النظر؛ لكونه من الفضول الذي لا يعود عليه بفائدة، بل قد يتضرَّر به.

فهذا مِن كمالات الوَرَع، في باب إطلاق البَصر.

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٦/ ٢٧٩).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (٧٦)؛ واللفظ له، وأبو نعيم في اللحلية، (٦/ ٣٧٩).



وَرُثِيَ على داود الطائي جُبَّةٌ متخرَّقة، فقال له رجل: لو خيَّطتها؟ قال: ﴿أَمَا علمتَ أَنه نُهِيَ عن فضول النظر، (١٠٠).

وقد كان السلف في يبالِغُونَ في الاحتراز في هذا الباب؛ فقد كان الإمام أحمد تَكَلَّهُ إذا نظر إلى نصرانيً، غمَّض عينيه، فقيل له في ذلك؟ فقال: ﴿لا أَقدِرُ أَنظُرُ إِلَى مَن افترى على الله، وكذَبَ عليه (٢٠).

وعن كَثِير بن هشام؛ قال: كان سُفْيانُ الثوريُّ كَثَلَثُهُ قاعدًا بالبصرة، فقيل له: هذا مساوِرُ بنُ سَوَّارٍ يَمُرُّ وكان على شرطة محمد بن سليمان ـ فوثَبَ ـ يعني: سفيان ـ فدخَلَ في داره، وقال: وأكْرَهُ أن أرى من يعصي الله، ولا أستطيع أن أغيَّر عليه (٣٠).

ويقول فُضَيْل بن عِيَاض تَكَلَّلَهُ: ﴿لا تَنظُرُوا إلى مَرَاكِبِهم؛ فإنَّ النظر إليها يُطفِئُ نُورَ الإنكار عليهم (٤٠).

ويقول سفيان كَثَلَثُهُ: ﴿لا تنظروا إلى دُورِهم، ولا إليهم إذا مَرُّوا على المراكب، (٥٠)؛ لأن ذلك يؤثِّرُ في القلب، وأقلُّ ذلك: أن يُورِثَ مهابةٌ وتعظيمًا، فيَجبُنَ الإنسان عن الإنكار والتغيير على أصحاب المعاصى.

وأما مَن أطلَقَ بصره في الأمور المحرَّمة الواضحة، فإنَّ هذا لا شك أنه قد اقتحَمَ بابًا من حدود الله ﷺ، وأدخَلَ نفسه في تَبِعاتٍ يحاسِبُهُ الله عليها إن لم يَمفِرُ له.

فإذا كان السلف يتحرَّزُونَ من هذه الأُمور اليسيرة في نَظَرنا، فكيف بالنَّظُر إلى الأمور المحرَّمة؟! كمَن يجلس خاليًا ينظر إلى الشاشة، ويَرَى فيها أمورًا تُفسِدُ عليه قلبه، وقد جعل الله عَيْنُ أهونَ الناظرين إليه؟!

وأين هذا كلُّه من أولئك الذين يُسافِرون للترفيه والنُّزْهة؛ فيَقصِدُونَ بلادًا يكثُرُ فيها الفساد بأنواعه، ولا يستطيعون الإنكار والتغيير، ويسمُّون ذلك: (سياحة)؟!

هذا؛ والورَعُ في باب النَّظَرِ ينقسمُ إلى ورَعِ واجِب، وورَعِ مستحَبٌّ؛ كما لا يخفى.

## سابعًا: الوَرَع في السَّمْع:

وذلك بأن يَحترِزَ في سمعه؛ فلا يسمع شيئًا يؤثِّر على قلبه؛ كسماع شيء من المحرَّمات؛ كالغِيبَة والنميمة والمَعازِف، أو مِن غيرها مما يُورِثُ غفلةً في القلب، فينأى بنفسه عن سماع الحرام.

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في اللحلية؛ (٧/ ٣٥٢). (٢) اطبقات الحنابلة؛ (١/ ٢٧).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (٧٤). (٤) المصدر السابق (٧٥).

<sup>(</sup>٥) أخرجه أبو نعيم في اللحلية؛ (٧/٤٠).



فعن نافع ﷺ؛ قال: "سمع ابن عمر مِزْمارًا، قال: فوضع إصبعَيْهِ على أذنيه، ونأى عن الطريق، وقال لي: يا نافعُ، هل تسمع شيئًا؟ قال: فقلتُ: لا، قال: فرفَعَ إصبعيه من أذنيه، وقال: كنتُ مع النبي ﷺ، فسَمِعَ مثل هذا، فصنع مثل هذا»(١).

## ثامنًا: الورع في الشَّمِّ:

الشَّمُّ: حاسَّةٌ من الحواس، يحاسَبُ عليها الإنسان، كما يحاسَبُ على كل نعمة أنعم الله بها عليه؛ هل أدَّى شكرها؟! جاء عن عبد الله بن راشد صاحب الطِّيب؛ قال: أتبتُ عمر بن عبد العزيز بالطِّيب الذي كان يُصنَعُ للخلفاء من بيت المال، فأمسَكَ على أنفه، وقال: "إنما يُتَقَعُ بريجِهِ (٢٠).

وكان عمر بن عبد العزيز كَنَّلَة يتحرَّز من أمور كثيرة مما كان يصنعه الخلفاء مِن قبله، ومن ذلك: صَرْفُ العطور مِن بيت مال المسلمين، فكان يترُكُ ذلك، ولا يأخُذُ من بيت المال شيئًا من هذه الأطياب، فلما جاء به هذا الرجل على عادته، وضع إصبَعهُ على أنفه؛ لئلا يَشَمَّ من ذلك شيئًا.

وجيء له مرة بغنائم مِسْكِ، فأخَذَ بأنفه، فقالوا: يا أمير المؤمنين، تأخذ بأنفك لهذا؟ قال: "إنما يُنتَفَعُ مِن هذا برِيحِهِ؛ فأكرهُ أن أُجِد رِيحَهُ دون المسلمين"<sup>(٣)</sup>.

## تاسمًا: ذكر نماذج متنوِّعة من أبوابٍ شتَّى في الورع:

أبوابُ الورع كثيرةٌ جِدًّا، وما ذكرته إنما هو نماذج، وأُختِمُ بذكر نماذج أخرى متفرِّقة ومتنوِّعة من ورع السلف ﷺ في شتَّى الأمور:

فعن معاوية بن قُرَّة؛ قال: كان لأبي الدرداء و الله على يقالُ له: الدَّمُونُ، فكان إذا استعاره منه رجل، قال: «لا تَحْمِلُ عليه إلا طاقتَهُ»، فلما كان عند الموت، قال: «يا دَمُونُ، لا تُخاصِمْني عند ربي؛ فإني لم أكن أحمل عليك إلا ما كنتَ تُطِيق»(٤).

<sup>(</sup>۱) أخرجه أبو داود (٤٩٢٤ ـ ٤٩٢٤)، وحكَمَ بنكارته، وضعَفه شيخ الإسلام في المجموع الفتاوى، (٣٠/ ٢١١ ـ ٢١٦)، وصحَحه ابن حبان (٦٩٣)، وأحمد شاكر في تحقيق المسئلة (٥٣٥)، والألباني في الصحيح أبي داود، (٣/ ٢٠٧ ـ ٢٠٨). وانظر: اعون المعبود، (٤/ ٤٣٥ ـ ٤٣٨).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أحمد في «الورع» (١٤١)؛ رواية المَرُّوذِي.

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في (الورع) (٨٧).

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن المبارك في الزهد؛ (١١٧٣)، وابن أبي الدنيا في الورع؛ (١٧٨)، وابن عساكر في اتاريخ دمشق؛ (٤٧/ ١٨٥).

= : (**[ { \* T T ]** () :=

فكيف بالذي يَظلِمُ الناس؟! وكيف بمَن يسترعيه الله عَلَى رعيةً مِن الزوجات والأولاد، أو الموظّفين أو الطلاب أو غيرهم، ثم بعد ذلك يَظلِمُهم؟!

فأبو الدرداء ﷺ يتحرَّز من دابَّة أَحَلَّ الله له الانتفاع بها، ويعتذِرُ لجَمَلِهِ عند موته؛ فكيف بمن ظلَمَ إخوانَهُ المسلمين، وأكلَ حقوقهم وأموالهم، وتوسَّع فيها، وعبَثَ بها، وماطَلَهُم في القضاء والوفاء وأداء الحقوق؟!

وهذا أبو العبَّاس الخَطَّاب جاء يعزِّي رجلًا ماتت امرأتُهُ، وفي البيت بِسَاطٌ، فقام أبو العباس على باب البيت، فقال ـ للمعزَّى ـ: «أيها الرجل، معك وارثٌ غيرك؟»، قال: نعم، قال: «فما قعودُكَ على ما لا تَمْلِك؟»(١)؛ أي: أن هذا البساط صار من حقوق الرّرَثة؛ فكيف تَجلِس عليه؟! فتنحَّى الرجل عن البساط.

وهذا إنما نذكُرُهُ ليعرف الإنسان مدى تقصيرِه، وإنْ كان عامَّة الناس اليوم لا يطالَبُونَ بهذه الأمور الدقيقة مِن الوَرَع:

قال ابن القيِّم كَلَّهُ: «كَان أهل الورَعِ مِن أهل العلم يتجنَّبُونَ تهنئةَ الظَّلَمة بالولايات، وتهنئةَ الجهال بمنصِبِ القضاء والتدريس والإنتاء؛ تجنُّبًا لمقت الله وسقوطهم من عينه، وإن بُلِيَ الرجل بذلك، فتعاطاه؛ دفعًا لشرَّ يتوقَّعه منهم، فمشى إليهم ولم يَقُلُ إلا خيرًا، ودعا لهم بالتوفيق والتسديد، فلا بأس بذلك، وبالله التوفيق. (٢).

وعن مُبَادة بن قُرْط رضي الله على على الله على الله عنه أَدَقُ في أَعْبُنِكُم مِن الشَّعْرِ، إِنْ كَنَا لَنَعُدُها على عهدِ النبيِّ عَلَيْهُ من المُوبِقات (٣٠).

فكيف لو رأى كثيرًا من أعمالنا اليوم؟!

وقيل لأبي قتادة: فكيف لو أدرَكَ زماننا هذا؟ فقال أبو قَتَادة: «لكان لذلك أَقُرَلُ» (٤)؛ أَوْرَكُ؛ أي: مِن باب أولى.

وقد ذُكِرَ ذَلك لمحمد بن سِيرِينَ، فقال: ﴿صدَقَ، وأَرَى جَرَّ الإزارِ منها الهُ أَي: الإسبالُ؛ يقول: هذه من الأمور التي يَتساهَلُ بها الناس، وقد لا نَجِدُ من ينكر ذلك،

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد في الورع، (١٣٠)؛ رواية المَرُّوذِي.

<sup>(</sup>٢) وأحكام أهل الذَّمة (١/٢٠٦).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أحمد في المسند؛ (٢٠٧٥١، ٢٠٧٥٢). وقد رُوِيَ عن أنس بن مالك راه الخرجه البخاري (٦٤٩٢).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أحمد (٢٠٧٥٢) بهذه التَّيِّمَّة.

<sup>(</sup>٥) أخرجه أحمد (١٥٨٥٩)؛ وإسناده صحيح.

وهي في أعينهم أدَقَّ مِن الشَّعْر، وكانوا يرونها في زمن الرسول ﷺ من المُويِقات. ولا غرابة في ذلك؛ لأن الله ﷺ يقول: ﴿ نَمَن يَعْمَلُ مِنْفَكَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَمَرُهُ ۞ وَمَن يَعْمَلُ مِنْقَكَالَ ذَرَّةٍ شَكَرًا يَهُوهُ ﷺ [الزلزلة: ٧، ٨].

ومَن تتبِّع أخبار القوم في هذه الأبواب، رأى أمورًا عجيبة من ذلك، حتى إنَّ بعضهم وزَنَ النَّرَّ!

قال أبو العباس الخَطَّاب: ﴿وَزَنْتُ عشرين ومائةَ ذَرَّةً \_ والذَّرَّةُ هي صغار النمل \_ بجذَاءِ خردلة، أو قال: شعيرة، (١).

وهذا رجل آخر \_ كما قال معاوية بن قُرَّة كَثَلَثُهُ \_ أخذ خمسًا وعشرين ذَرَّةً، فوضعها في كِفَّةِ الميزان، فلم تَمِلْ بها عَيْنُ الميزان<sup>(۲)</sup>؛ أي: أنها خفيفة؛ فهل فكَّرنا في هذا؟! ويقول معاوية بن قُرَّة كَثَلَثُهُ: قبعَثَ إليَّ رجل بطعام، فأكلتُ منه ما أكلتُ، وفَضُلَتُ منه فَضُلة، فأصبحتُ وقد اسوَدًّ مِن الذَّر، فوزنتُهُ بِذَرَّه، ثم نَقَّيْتُهُ من الذَّر، فوزنتُهُ بفلم يَزْدُ ولم يَنْقُص<sup>(۲)</sup>؛ أي: أنه مع كَثْرة هذا الذَّرِّ لم يغيِّرْ في وزنِهِ شيئًا؛ فكيف بالذرَّة الواحدة؟!

وعن عمر بن الخطَّاب ﷺ؛ أنه كان فرَضَ للمهاجرين الأوَّلين أربعة آلاف في أربعة ألاف في أربعة ألاف في أربعة أبن أبناء أبنا

وقسَمَ مُرُوطًا بين نساء من نساء المدينة، فَبَقِيَ مِرْطٌ جَيْدٌ، فقال له بعضُ مَن عنده: يا أميرَ المؤمنين، أعطِ هذا ابنَة رسولِ الله على التي عِنْدَكَ؛ يريدون: أمَّ كُلْثُوم بنت

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد في اللورع؛ (٥٦)؛ رواية المَرُّوذِي.

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق (٥٧). (٣) المصدر السابق (٥٨).

<sup>(</sup>٤) أي: في أربعة آلاف، وقيل: في أربعة أعوام، وقيل: في أربعة فصول، وقيل: إنما ذُكِرَتُ لبيان أن لكل مهاجر أربعة آلاف. انظر: «عمدة القاري، شرح صحيح البخاري، (١٧/٥٤).

<sup>(</sup>٥) أخرجه البخاري (٣٩١٢).

على، فقال عمر: «أُمُّ سَلِيطِ أحقُّ»، وأمُّ سَلِيطِ من نساء الأنصار ممَّن بايَعَ رسولَ الله ﷺ، قال عمر: «فإنَّها كانت تَزْفِرُ لنا القِرَبَ يَوْمَ أُحُدِ»(١)؛ قال أبو عبد الله البخارى: تَزْفِرُ: تَخِيط.

ويقول العلاء بن زِيَاد كَالله: «لو كنتُ متمنّيًا، لَتَمَنّيْتُ فِقْهَ الحسن، وورَعَ ابن سِيرين، وصوابَ مطرّف، وصلاةً مُسلِم بن يَسَار<sup>(۱)</sup>.

وقال بكر بن عبد الله كَلَلْهُ: «مَن سَرَّهُ أَن ينظُرَ إِلَى أَعلَمِ رَجلٍ أَدرَكْنَاه في زمانه، فلينظُرُ إلى الحسن، فما أَدرَكُنا أَعلَمَ منه، ومَن سَرَّهُ أَن ينظُرَ إلى أُورَعِ رَجُلٍ أَدرَكُناه في زمانه، فلينظُرُ لابن سِيرِين؛ إنه لَيَدَعُ بعض الحلال تأثُمًا»(٣).

ويقول مورَّق تَتَلَفُهُ: «ما رأيت رجلًا أفقَه في وَرَعه، ولا أورَعَ في فِقْهه من محمد بن سِيرِين النَّا؛ يعني: حيث جمع بين الوَرَع، والفقهِ في الوَرَع.

ويقول يوسف بن أسباط كَنْلَهُ: "مَرَّ طاوسٌ بنهر قد كُرِيَ \_ أُجُرَ \_ فأرَادَتْ بغلته أن تشرب \_ يعني: من ذلك النهر \_ فأبَى أن يَدَعَها اللهِ التياطًا وتورُّعًا .

وذكر المَرُوذِيُ عن الإمام أحمد كَالله؛ أنه قال: اطاؤسٌ كاسبِه؛ لقد افتعَلَ ابنهُ على لسانِهِ كتابًا إلى عمر بن عبد العزيز \_ أي: خطابًا يطلبُ فيه العطاء \_ فأعطاه ثلاثمائة دينار، فباع طاؤسٌ ضَيْعة له، فبعَثَ بها إلى عمر، فأريدَ طاوسٌ على أن يدخُلَ على ابنه وهو في الموت، فأبى، أو قال: دخَلَ عليه في وقت الموت، (١).

ولما بنَوُا لمسجد شُعَيْب بن حرب سَلَمَهُ دَرَجًا في الطريق، قال: ﴿لا وَضَعْتُ رجلي عليها حتى تُهدَمَا (().

أي: أن دَرَجةَ المسجد صارت زائدة في الطريق، فلم يَضَعْ رِجلَهُ عليها حتى هُدِمَتْ.

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٢٨٨١).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أحمد في االورع؛ (٢٢٦)؛ رواية المَرُّوذِي، وابن عساكر في اتاريخ دمشق؛ (٥٨/١٢٩).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أحمد في الزهد، (ص٣٠٨)، وأخرجه أبو نعيم في الحلية، (٢/٢٦٦)، والدينوري في المجالسة، (٢/٢٦٢)؛ كلاهما مختصرًا.

إن أبي شيبة (١٣/ ٤٨٥)، وأحمد في «الورع» (٢٢٨)؛ رواية المَرُّوذِي، وأبو نعيم في «الحلية» (٢/ ٢٦٨)؛ واللفظ له، والخطيب في «تاريخ بغداد» (٤/٨/٤).

<sup>(</sup>٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (٢٠٥).

<sup>(</sup>٦) أخرجه أحمد في اللورع، (٣١٩)؛ رواية المَرُّوذِي.

<sup>(</sup>٧) المصدر السابق (١٠).



وقد أشرتُ إلى هذا المعنى سابقًا؛ حيث كانوا يتحرَّزون أن يأخُذُوا من طريق المسلمين شيئًا، فإذا بنى أحدُهم بيتًا أو مسجدًا، فلا يأخُذُ من الرَّصِيفِ شيئًا لدَرَجٍ أو لخَرَّانِ أو لمِظَلَّةِ السيارة أو غير ذلك.

وعن شعيب بن حرب كَتَلَهُ أيضًا؛ أنه كان يقول: الله أن تطيِّنَ الحائط من خارج، وليس لك أن تجصُّصه؛ لعله أن يخرُجَ في الطريق، (١).

ومثل هذا قد يصلح لمثل شُعَيْب، لكن لا يصلح لعامَّة الخلق.

ولما كان زمَنُ الحَجَّاج، خرَجَ عليه جماعة من الفقهاء والعلماء، ولكنهم كُيرُوا وهُزِمُوا وتفرَّقوا، فصار الحجَّاج يبحث عنهم في كل مكان، فاختفى بعضهم في مكَّة، وبعضهم في البَصْرة، وتفرَّقوا، ومنهم سعيد بن جُبيْر، والحسن البَصْري، وجماعة؛ فمُثِرَ على سعيد بن جُبيْر، وطلق بن حَبِيب في مكَّة، فجاء بهم رجلٌ من الشُّرَط؛ يقول الأعمش: «دخلتُ عليهم السجنَ، فقلتُ: جاء بكم شُرْطِيَّ أو جُلَيْوِيز؛ أفلا كَتَّفْتُمُوهُ وأَلْقَيْتُمُوهُ في البَرِّيَّة؟ فقال سعيد: فمن كان يسقيه الماء إذا عَطِشَ؟!» (١٠).

فاعتبِرْ هذا وما يقع في هذه الأوقات من إراقة دماء معصومة ممن يدَّعي أن ذلك مِن قبيل الدِّين الذي يُتقرَّبُ به إلى الله!

وُهذا مُحمَّد بن سِيرِين كَلَّلَهُ: كان محبوسًا في دَيْنِ، وأوصى أنسُ بن مالك رَلِيهُ أن يغسُله ابن سِيرِين، فلما مات، أَتِيَ محمدٌ، فقيل له ذلك، فقال: «أنا محبوس في السجن»، قالوا: فإنا قد استأذنًا الأمير، فأذِنَ لك، قال: «إنَّ الأمير لم يَحْسِنني، وإنما حبسني الذي له الحقَّ عليَّ»، قال: فأتِيَ الذي له الحق، فأذِنَ له، فخرَجَ فغسَّله (٣٠).

وشَرِبَ يحيى بن يحيى شَرْبةً، فقالت له امرأته: لو قُمْتَ فتَرَدَّدتَّ فَي الدار، فقال يحيى: «ما أدري ما هذه المِشْيَة، أنا أحاسِبُ نفسي منذ أربعين سنة<sup>(1)</sup>.

فكيف بالذي يمشي إلى الحرام، والذي يمشي إلى أماكن العَبَث والغفلة؟!

ويقول سفيان بن عُيَيْنة تَكَلَّلُهُ: «لو أن رجلًا لَعِبَ بغلام بين إصبعَيْنِ من أصابع رِجْلِهِ، يريد بذلك الشهوة؛ لكان ذلك لِرَاطًا»(٥).

وكان أبو منصور ابن عساكِر تَرَّلَهُ قد خالَفَ في بعض مسائل الصفات؛ فـ اكان يتورَّعُ من المرور في زُفَاقِ الحنابلة؛ لئلا يأثموا بالوقيعة فيه؛ وذلك لأنَّ عوامَّهم

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (٩). (٢) اسير أعلام النبلاء، (٤/ ٣٤٠).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أحمد في الزهد، (ص٣٠٨ ـ ٣٠٩)؛ ومن طريقه أبو نعيم في اللحلية، (٢٦٧/٢).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أحمد في «الورع؛ (٣٩٩)؛ رواية المَرُّوذِي.

<sup>(</sup>٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الورع» (١٣٧).



يبغضون بني عساكر؛ لأنهم على مذهب الأشعريَّة، (١١).

وهذا رجل من العلماء \_ وهو تاج الدين المَرَّاكُشي \_ ترك التدريس في مدرسة يقال لها: «المسروريَّة»، لَمَّا نظر في شرط الواقف، وهو أن يكون المتصدِّرُ للتعليم في المدرسة الوقفيَّة عالمًا بالخلاف، فقال: «أنا لا أعلَمُ الخلاف، (٢٠).

فهل فكَّر المرء في هذا حينما يسابِقُ وينافِسُ على مسجد يَوُمُ فيه، ولربما فعَلَ كل مستطاع من أجل أن يحصِّلَ هذا المسجد، فيأتي بالشفاعات والوسطاء، وبكل ما يستطيع من جهد؛ مِن أجل راتب، أو وجاهة؛ وهو مع ذلك ليس بأهل للإمامة أو الخطابة؟!

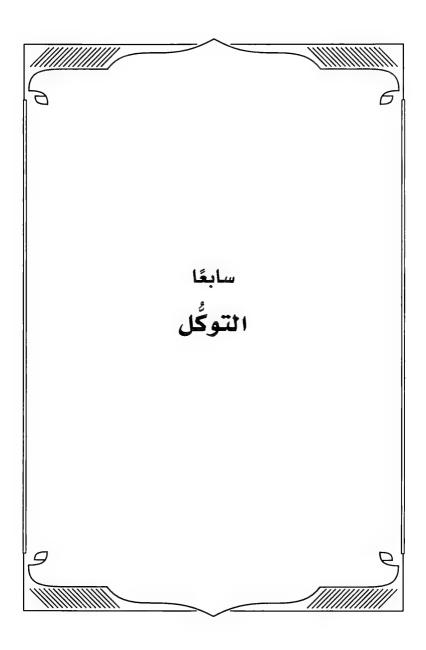
وهكذا مَن يتولَّى التدريس، وهو لا يُحسِنُ.

هذا آخِرُ ما أردتُ ذِكْرَهُ في هذا الباب الباب الوَرَع،؛ والله الموفِّق.



<sup>(</sup>١) دسير أعلام النبلاء (٢٢/ ١٨٨)؛ بتصرف.

<sup>(</sup>٢) انظر: «الدرر الكامنة» (٣٠٠/٣)، و«بغية الوعاة» (١٦/١).





توصه

إنَّ العبدَ إذا عرَفَ ربَّه معرفةً صحيحة بأسمائه وصفاته، فإن ذلك يُورِثُ في نفسه ثقة عظيمة بالله ﷺ؛ فَيَرْكُنُ إليه العبد، ويفوِّضُ أمره إليه، ويعلِّقُ قلبه به وحده دون سواه؛ لأن الله تعالى وحده الذي يملك النفع والضر، والعطاء والمنع، والكفاية والنصر.

وبهذا يجتمِعُ شَعَثُ القلب، وتسكُنُ النَّفْس، ويطمئنُ الإنسان، ويستريح من ألوان المعاناة التي تحصُلُ لغير المتوكِّلين على الله ﷺ.

ومن هنا جاء هذا الحديث عن التوكُّل؛ فأسأل الله أن ينفع به كاتبه وقارئه؛ إنه سميع مجيب (١١).



 <sup>(</sup>١) تنبيه: بعد أن جمَعْنا مادَّة ثريَّة في هذا الموضوع من جميع المصادر التي أمكنَ الوقوف عليها،
 وقَفْتُ على كتاب «التوكُّل» للدكتور عبد الله الدميجي حفظه الله.

فوجدتُّه قد أورد عامَّة ما وقَفْتُ عليه في هذا الموضّوع، ورتَّبه ترتيبًا حسنًا. وقد استفدتُّ من ترتيبه وتنويعه وتقسيماته.





التوكُّل في اللغة: تقول العرب: وَكَلَ بالله يَكِلُ، وتَوَكَّلَ على الله، وأَوْكَلَ، واتَّكَلَ: إذا استسلَمَ إليه، وتقول: وَكَلَ إليه الأمرَ وَكُلّا ووُكُولًا؛ يعنى: سلَّمه وترَكَه.

والوكيل: هو الذي يقوم بأمرِ موكِّله، وسُمِّيَ وكيلًا؛ لأن موكِّله قد وكَلَ إليه القيامَ بأمره، فهو موكولٌ إليه الأمرُ.

وقد ورد لفظ «الوكيل» في القرآن مَرَّاتٍ عديدة، وذكرَ المفسُّرون في معناه أقوالًا: منها: الحفيظ.

ومنها: الكفيل.

ومنها: الكافي.

**وقيل** غير ذلك<sup>(١)</sup>.

قال الشُّنْقِيطي كَلَّلُهُ: «والمعاني متقارِبة، ومرجعها إلى شيء واحد، وهو أنَّ الوكيل: مَن يُتوكَّلُ عليه؛ فتُقوَّضُ الأمور إليه؛ ليأتي بالخير، ويدفع الشرّ؛ وهذا لا يصحُّ إلا لله وحده جلَّ وعلا؛ ولهذا حذَّر من اتِّخاذِ وكيل دونه؛ لأنه لا نافع ولا ضارّ، ولا كافي إلا هو وحده جلَّ وعلاء ('').

والتوكيل: أن تَعتمِدَ على غيرك، وتَجعَلَهُ نائبًا عنك.

والتوكُّل: إظهارُ العَجْز، والاعتمادُ على الغير، والاسمُ من ذلك: التُّكُلان؛ يقالُ: توكَّل بالأمر: إذا ضَمِنَ القيام به، يقولُ: أنا أتوكَّلُ لك بهذا، ووَكَّلْتُ أمري إلى فلان؛ أي: أَلْجَأْتُهُ إليه، واعتمَدتُ فيه عليه، وتَوَكَّلْتُ لفلان؛ بمعنى: تولَّيْتُ له؛ يعني: كنتُ وكيلًا له، ويقالُ: وكَلْتُهُ فتوكَّل لى، وتقول: توكَّلْتُ عليه؛ بمعنى: اعتمَدتُهُ.

والحاصل: أن التوكُّل بمعنى الاعتماد والتفويض، وتوكيلُ الأمر إلى الشخص؛ أي: تفويضُهُ به والاعتمادُ فيه، ووكَّل فلان فلانًا: إذا استكفاه، واعتمَدَ عليه، وفوَّض الأمر إليه، ووَثِقَ به (٣).

<sup>(</sup>١) انظر: «الهداية، إلى بلوغ النهاية» (٣/٢١٣)، (٦/٤١٣)، و«زاد المسير» (١/٣٤٩).

<sup>(</sup>٢) ﴿أَصُواءُ الْبِيَانَ ﴾ (٣/ ٤٨١).

 <sup>(</sup>٣) انظر: مادة (وك ل)، من: «تهذيب اللغة» (١٠/ ٣٧١)، و«القاموس المحيط» (٤/ ٦٧)، و«تاج العروس» (١٣/ ٩٦).



و والوَكَالَةُ \_ كما يقول الحافظ ابن القيِّم كَثَلَثُهُ \_ يُراد بها أمران:

أحدهما: التوكيل؛ وهو الاستنابة والتفويض.

والثاني: التوكُّل؛ وهو التصرُّف بطريق الإنابة عن الموكِّل.

وهذا من الجانبَيْن؛ فإن الله تبارك وتعالى يُوكِّلُ العبد، ويقيمه في حفظ ما وكَّله فيه، والعبد يوكُّل الرب، ويَعتمِد عليه، (١).

المتوكِّل في الشرع: تنوَّعت عبارات أهل العلم فيه وكَثُرَتْ؛ وذلك لأنه حالٌ من أحوال القَلْبِ يصعُبُ ضبطها وحصرها وتحديدها بحدُّ دقيق يبيِّن ما يدخُلُ فيها وما يخرُجُ عنها؛ ولذلك تنوَّعت تفسيراتُهم:

فمنهم: مَن فسَّره بلازمه.

ومنهم: مَن فسَّره بجزء معناه.

ومنهم: من فسَّره بثمرته.

ومنهم: مَن فسَّره بسببه وداعيه.

إلى غير ذلك مِن أقوالهم.

وهذا يتعلّق بأمور دقيقة من الركون إلى الأسباب، أو تركِها؛ فيكون خارجًا عن حدّ التوكُّل؛ فإن الاعتماد على الأسباب: شِرْكٌ بالله ﷺ كما سيأتي، والإعراض عن الأسباب: عجز وضعف وتفريط؛ ولذلك:

فمِن أهل العلم: مَن نظَرَ إلى هذه الحيثيَّة؛ ففسَّره بأمر يعالِجُ هذا المعنى.

ومنهم: مَن فسَّره بما يحصُلُ به.

ومنهم: من فسَّره بأثرهِ ونتيجته؛ فلاحَظَ هذا المعنى، فذكَرَ ذلك في تعريفه ومعناه.

ومنهم: مَن جعله خالصَ عمَلِ القلب؛ كما قال الإمام أحمد تَثَلَّفُهُ: «التوكُّلُ: عمَلُ القلب، (٢٠)؛ بمعنى: أنه ليس من العلوم والإدراكات.

ومنهم: مَن جعله مِن باب العلوم والإدراكات والمعارف؛ فهو عندهم عِلْمُ القلبِ بَكَفَايةِ الرَّبِ للعبد<sup>(٣)</sup>.

قال ابن القيم تَتَمَلُّهُ: «التوكُّلُ يجمع أصلَيْن: عِلْمُ القلب وعملُهُ:

أما عِلْمُهُ: فيقينه بكفاية وكيله، وكمالِ قيامِهِ بما وكَلَهُ إليه، وأنَّ غيره لا يقوم مقامه في ذلك.

<sup>(</sup>۱) المصدر السابق (۲/ ۱۲۳). (۲) المصدر السابق (۲/ ۱۱٤).

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق.

وأما عمَلُهُ: فسكونه إلى وكيله، وطمأنينته إليه، وتفويضه، وتسليمه أمره إليه، وأن غيره لا يقوم مقامه في ذلك، ورضاه بتصرُّفه له فوق رضاه بتصرُّفه هو لنفسه.

فبهذَيْن الأصلَيْن يتحقَّق التوكُّل؛ وهما جِمَاعُهُ<sup>(١)</sup>.

«ومنهم: مَن فسَّره بالسكون، بسكون القلب وخمود حركته؛ فهو انطراح القلب عندهم بين يَدَيِ الربِّ؛ كانطراح المَيِّتِ بين يدي الغاسل يقلِّبه كيف يشاءه (٢٠)؛ بمعنى الاً يكون له اعتراضٌ على تدبير الربِّ ﷺ وتقديره.

ومنهم: من فسَّره بسببه؛ كما جاء عن ابن عبَّاس ﷺ بأنه الثقةُ باللهِ ﷺ وكذا قول مَن قال: بأنه حُسْنُ الظنِّ باللهُ (٤٠)، ومَن قال: أنْ يَعلَمَ أنَّ الله هو ثقته (٥٠).

فهذا مِن قَبِيل السبب؛ لأن التوكُّل لا يمكن أن يحصُلَ إلا بحسن الظنَّ بمَن وكَّلْتُهُ، فإنْ كنتَ تسيءُ الظن به، فلا يمكن أن توكِّله، وكذلك لا يمكن أن يحصُلَ التوكُّل إلَّا بمن تَثِقُ به، فإذا عُدِمَتِ الثقة وحُسُنُ الظنِّ، فلا محل للتوكُّل.

ومنهم: مَن فسَّره بلازمه؛ كما قال الإمام أحمد تَشَلَقُهُ: قطعُ الاسْتِشْراف بالإياس من الخلق (١٠)؛ بمعنى: ألَّا يتطلَّع إلى المخلوقين.

وهذا من لازم التوكُّل؛ فإنَّ مَن ادَّعَى التوكُّل؛ وزعم أنَّه حقَّقه، لَزِمَهُ من ذلك ألَّا يتطلَّع قلبه إلى الخلق، فيرجوهم.

وكذا قولُ مَن قال: «قطعُ علائق القلب بغير الله ﷺ (٧)، وقولُ الآخر: «التبرِثة مِن حَوْلِكَ وقوَّتِك، وحولِ مِثْلِكَ، وقُوَّةِ مِثْلِك، (٨)، وقولُ الآخر: «هو التعلَّقُ بالله تعالى في كل حال، (٩).

ومنهم: مَن فسَّره ببعض معناه؛ كما قال بعضهم: «هو قطع النظر عن الأسباب، بعد تهيئة الأسباب» (١٠٠).

وهذا في الواقع جزءٌ مِن معنى التوكُّل؛ فلا بدُّ من أمورٍ أُخرى؛ كحُسْنِ الظنُّ،

<sup>(</sup>١) قطريق الهجرتين؛ (٢/٥٦٠).

<sup>(</sup>٢) المدارج السالكين؛ (٢/ ١١٤)؛ بتصرف، وانظر في نقد هذه المقولة: اجامع المسائل؛ لشيخ الإسلام ابن تيميّة (المجموعة السادسة/ ص٩).

<sup>(</sup>٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في «التوكُّل؛ (١٨)، عن الحسن.

<sup>(</sup>٦) أخرجه ابن عساكر في فتاريخه، (٥/ ٣٠٨). (٧) قمدارج السالكين، (٢/ ١١٥).

<sup>(</sup>٨) أخرجه البيهقي في الشعب؛ (١٢٢١).

<sup>(</sup>٩) ﴿الرسالة القشيرية ﴾ (١/ ٣٠١)، و﴿مدارج السالكين ﴾ (٢/ ١١٥).

<sup>(</sup>١٠) فنتح الباري، (٢/ ٤٤٩)، و(عمدة القارّي، (١٣٩/).

واليقين، واعتماد القلب على الله ﷺ، وما إلى ذلك من الأمور.

وقيل: (هو: صِدْقُ الفاقة والافتقار؛(١)؛ يعنى: إلى الله ﷺ.

وقيل: ﴿هُو الثُّقَةُ بِمَا فِي يَدَ اللهُ، واليَّاسُ عَمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ (٢٠).

وقيل: اهو الاعتماد على الله؛ (٣).

وقيل: اهو قطع علائق القلب بغير الله الله (٤).

ويقول الشيخ عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب كَلَلَهُ: "هو: إسناد العبد أمره إلى الله تعالى، وحده لا شريك له، في جميع أموره؛ الدينيَّة والدنيوية (٥٠).

ومنهم: مَن فسَّره بنتيجته وثَمَرته، وما يؤثِّره التوكُّل ويُنتِجُه؛ كقول الحسن: «التوكُّل: الرضا عن الله الله وقول شَقِيق: «طُمَأْنينة القلب بموعود الله الله وقول بعضهم: «الرضا بالمقدور» (^^).

يقول بِشْر الحاني: «يقول أحدهم: توكَّلتُ على الله، يَكْذِب على الله؛ لو توكَّلَ على الله؛ لو توكَّلَ على الله؛ لو توكَّلَ على الله؛ (٩).

وقال له رجل: متى أدخُلُ حانوت التوكُّل، وألبس رداء الزاهدين، وأَقْعُد معهم؟ قال: إذا صِرْتَ مِن رياضتك لنفسك إلى حدُّ لو قطَعَ الله الرزق عنك ثلاثة أيام، لم تضعُفُ نفسُك (۱۱).

فهذا في الواقع كله نتيجة للتوكُّل وثمرة له: أن يرضى الإنسان بما قدَّره الله ﷺ عليه؛ فلا يَجزَع، ولا يعترض على أقدار الله تبارك وتعالى.

قال ابن القيِّم تَكَلَّلُهُ: (من المقامات: ما يكون جامعًا لمقامّيْن، ومنها: ما يكون جامعًا لأكثَرَ من ذلك، ومنها: ما يندرجُ فيه جميع المقامات؛ فلا يستجقُّ صاحبُهُ اسمه إلا عند استجماع جميع المقامات فيه (١٢٠).

<sup>(</sup>١) أخرجه البيهقي في الشعب، (١٢٥٨). (٢) (الرسالة القشيرية، (١/ ٣٠٥).

 <sup>(</sup>٣) (حلية الأولياء) (١٠٣/١٠).
 (٥) (الدرر السنية، في الأجوبة النجدية، (١/١٥٧).

<sup>(</sup>٦) أخرجه البيهقي في «الشعب» (١٢١٧). (٧) أخرجه البيهقي في «الشعب» (١٢١٥).

 <sup>(</sup>A) المصدر السابق.
 (A) المصدر السابق.

<sup>(</sup>١٠) الرسالة القشيرية، (١/ ٢٩٩). (١١) الرسالة القشيرية، (٢/ ٢١).

<sup>(</sup>١٢) المصدر السابق (١/ ١٣٦).

وقال كَثَلَثُهُ: ﴿وَالْتُوكُّلُ: جَامِع لَمُقَامُ الْتَفُويُضُ وَالْاسْتَعَانَةُ وَالْرَضَا؛ لَا يُتُصُوَّرُ وَجُودُهُ بدونها ('').

وقال أيضًا: ﴿والتوكُّل: معنَّى يَلتئِمُ من أصلَيْن: مِن الثقة، والاعتماد؛ (٢).

•وحقيقة الأمر: أن التوكُل: حال مركّبة من مجموعة أمور، لا تَتِمُّ حقيقة التوكُّل إلا ها:

فأوَّل ذلك: معرفة بالربِّ وصفاتِه؛ مِن قدرته وكفايته وقيوميَّته، وانتهاء الأمور إلى علمه، وصدورها عن مشيئته وقدرته؛ وهذه المعرِفة أوَّل مقام التوكُّل.

ثانيًا: إثبات للأسباب والمسبَّبات، فلا يُعرِضُ الإنسانُ عن ذلك؛ فإنَّ مَن نفاها، فتوكُّلُهُ مدخول.

ثالثًا: رسوخ القلب في مقام توحيد التوكُّل؛ فإنه لا يستقيم توكُّل العبد حتى يصح له التوحيد، وعلى قَدْرِ تجريد التوحيد تكون صحة التوكُّل<sup>٣١</sup>).

وإذا ضَعُفَ هذا التوحيد، ضَعُفَ التوكُّل على الله ﷺ، ومتى التَفَتَ القلب إلى غير الله تبارك وتعالى، كان نقصًا في توحيد العبد.

وهذه أمورٌ قد لا يُدرِكُها الإنسان إلا في أوقات الحاجات وأوقات الكروب، وفي أوقات الخوف والشدائد؛ فيجد قلبه أحيانًا فارغًا، لا مَحَلَّ للتوكُّل على الله عَنْ فيه، فيرتبط ذلك القلب كل الارتباط بهؤلاء المخلوقين، فيرى أنَّ مصيره في أيديهم، وأنَّ أَزِمَةً الأمور إليهم، وأن مستقبله مرتبطٌ بهم غاية الارتباط، وهذا يكون للمريض مع الطبيب، وللمريض مع الدواء، وللمُزارع مع مزرعته، وللتاجر مع ضَيْعته وتجارته، ويكون أيضًا للموظَّف مع رئيسه، ونحو ذلك.

﴿رَابِعًا: اعتماد القلب على الله، واستناده إليه وسكونه إليه.

خامسًا: حُسْنُ الظنُّ بالله ﷺ؛ فعلى قدر حُسْنِ ظنُّك به يكون توكُّلك عليه.

سادسًا: استسلام القلب له.

سابعًا: التفويض.

ثامنًا: الرضا بما يقدِّره عليه؛ فمن لم يَرْضَ، فليس بمتوكِّل حقيقةً، والرضا أجلُّ ثمرات التوكُّل وأعظم فوائده؛ وذلك أنَّ مَن توكَّل على الله ﷺ حق التوكُّل، فإنه يرضى بما يَصنعُ الله ﷺ به (٤).

<sup>(</sup>۱) المصدر السابق. (۲) المصدر السابق (۱/ ۷۵).

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (٢/١١٨ ـ ١٢٠)؛ باختصار وتصرُّف.

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق (٢/ ١٢١ ـ ١٢٢)؛ باختصار وتصرُّف.



قال الحافظ ابن رجب كَلَلَهُ: ﴿وحقيقةُ التوكُّل: هو صدقُ اعتماد القلب على الله في استجلاب المصالح، ودفع المَضَارِّ، مِن أمور الدنيا والآخرة كلِّها، وكِلَةُ الأمور كلها إليه، وتحقيقُ الإيمان بأنه لا يعطى ولا يمنع، ولا يَضُرُّ ولا ينفع سواه، (١).

قال البيهقي كَثَلَمْهُ: ﴿ جَمَلَةُ التَّوكُّلُ: تَفْوِيضُ الأَمْرِ إِلَى اللهِ جَلَّ ثَنَاؤُهُ، والثقة به ا(٢).

وقال أبو إسماعيل الأنصاري: «التوكُّل: كِلَةُ الأمر إلى مالكه، والتعويلُ على وَكَالته"<sup>(٣)</sup>.

وسُيْل أبو بكر الواسطي عن ماهيّة التوكّل؟ فقال: «الصبر على طوارق المِحَن، ثم التفويض، ثم التسليم، ثم الرضا، ثم الثقة»(٤).

وقال الزَّبِيدي: «هو الثقة بما عند الله تعالى، واليأسُ مما في أيدي الناس، (°).

وأحسنُ مِن هذا: ما ذكره الحافظ ابن القيِّم ﷺ في معناه، فقال: «هو حالٌ للقلبِ ينشأ عن معرفتِهِ بالله، والإيمانِ بتفرُّده بالخلقِ والتدبير، والضُّرُ والنفع، والعطاءِ والمنع، وأنه ما شاء كان، وإنْ لم يشأ الناس، وما لم يشأ لم يكن، وإنْ شاءه الناس، فيُوجِبُ له هذا اعتمادًا عليه، وتفويضًا إليه، وطمأنينة به، وثقة به، ويقينًا بكفايته؛ لما توكَّل عليه فيه، (٦).

والله سبحانه قد أمر العبدَ بأمر، وضَمِنَ له ضمانًا، فإنْ قام بأمره بالنصح والصُّدْق، والإخلاص والاجتهاد، قام الله سبحانه له بما ضَمِنَهُ له من الرُّزْق والكفاية، والنصر وقضاء الحواثج؛ فإنه سبحانه ضَمِنَ الرُّزْقَ لمن عَبدَهُ، والنصرَ لمن توكَّل عليه واستنصرَ به، والكفاية لمن كان هو هَمَّهُ ومراده، والمغفرة لمن استغفرَهُ، وقضاء الحواثج لمن صدَقَهُ في طلبها، ووَثِقَ به، وقَوِيَ رجاؤُهُ وطمعُهُ في فضله وجُوده: ﴿وَبَن يَتَوَكَّلُ عَلَى اللهِ فَهُو حَسَّبُهُمُ ﴾ [الطلاق: ٣]، ﴿وَمَا عِندَ اللهِ عَنْدُ وَأَيْقَيْ الشورى: ٣٦].

وأجمعُ ما رأيتُ في تفسيرِه: هو ما ذكره الشيخ عبد الرحمٰن السعدي كَالَفَهُ؛ يقول: الوحقيقةُ التوكُّل على الله: أن يَعلَمَ العبدُ: أن الأمر كلَّه لله، وأنه ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن، وأنه هو النافعُ الضارُّ، المُعطِي المانع، وأنه لا حولَ ولا قوةَ إلا بالله، فبعد هذا العلم: يعتمِدُ بقلبه على ربَّه في جلبِ مصالحِ دينه ودنياه، وفي دفعِ المضارُّ، ويَثِنُ غايةَ الوثوق بربَّه في حصول مطلوبه، وهو مع هذا باذلٌ جُهدَهُ في فعل

<sup>(</sup>۲) اشعب الإيمان، (۳/ ۱۰٤).

<sup>(</sup>٤) أخرجه البيهقي في «الشعب» (١٢٥٨).

<sup>(</sup>٦) (مدارج السالكين؛ (١/ ٨٢).

<sup>(</sup>١) (جامع العلوم والحكمة (ص٨١٢).

<sup>(</sup>٣) دمنازل السائرين؛ (ص٤٣).

٥) «تاج العروس» (٣١/ ٩٨).

الأسباب النافعة؛ فمتى استدام العبد هذا العلم، وهذا الاعتماد والثقة، فهو المتوكّلُ على الله حقيقة، ولُبُرْشِرُ بكفاية الله له، ووعده للمتوكّلين، (١٠).

وقال القرطبي لَتَمَلُّهُ: ﴿التُّوكُلِّ: الاعتماد على الله، مع إظهار العجز ٢٠٠٠.

وبهذا نعلم: أن المتوكّل على الله ﷺ هو الذي يعلم أنَّ الله كافِلٌ رزقَهُ وأمره؛ فيرْكَنُ إليه وحده، ولا يتوكّل على غيره في أمرٍ من أموره.

فهو يعلم: «أن الله على كل شيء قدير، وأنه المتفرِّد بالاختيار والتدبير، وأن تدبيره لعبده خير من تدبير العبد لنفسه، وأنه أعلم بمصلحته من العبد، وأقدر على جلبها وتحصيلها منه، وأنصح للعبد منه بنفسه، وأرحم منه بنفسه، وأبرُّ به منه بنفسه، ويعلم مع ذلك: أنه لا يستطيع أن يتقدَّم بين يَدَيْ تدبيرهِ خطوة واحدة، ولا يتأخَّر عن تدبيره له خطوة واحدة؛ فلا متقدَّم له بين يدي قضائه وقدرهِ ولا متأخَّر، فألقى نَفْسَهُ بين يديه وسلَّم الأمر كله إليه، وانطرَح بين يديه انطراح عبد مملوكِ ضعيفِ بين يدي مَلِك عزيز، له التصرُف في عبده بكل ما يشاء، وليس للعبد التصرف فيه بوجهِ من الوجوه؛ فاستراح حينئذ من الهموم والغموم، والأنكاد والحسرات، وحمَّل مصالحه وحوائجه من لا يبالي بحملها، ولا يُتقِلُهُ ذلك، ولا يَكْترِثُ بها، فتولاها دونه، وأراه لطفه وبِرَّه ورحمته وإحسانه؛ مِن غير تعبِ من العبد ولا نصبِ ولا اهتمام منه؛ لأنه قد صرَفَ اهتمامه كله إليه، وجعله وحده هَمَّه، فصرَفَ عنه أهتمامه بحوائجه ومصالح دنياه، وقرَّعَ قلبه منها) (٣).

وينبغي للعاقل إذا عرَفَ هذه الحقيقة: أن يَعرِضَ نفسه عليها، فينظر أحقَّق التوكُّل على الله ﷺ حقيقةً أم لا؟

والمتوكِّلون هم الذين يتوكَّلون على الله، ويَعتمِدون عليه، مع إظهار العجز، ويفوِّضون جميع أمورهم إليه، ويثقون به، ويُوقِنون بأنَّ قضاءَهُ ماض، ويتَّبِعون سُنَّة نبيه ﷺ في السَّغي فيما لا بد منه من الأسباب؛ مِن مَطْعَم، ومَشْرَب، وتحرُّز من عدوِّ، وإعداد الأسلحة، واستعمال ما تقتضيه سُنَّة الله تعالى المعتادة، ولا يطمئنُون إلى شيء من تلك الأسباب، ولا يلتفتون إليها بالقلوب، ولا يتعاطَوْنها إلَّا بحكمِ الأمر؛ فإنَّها لا تَجلِب نفعًا، ولا تَدفَع ضرًّا (18).

<sup>(</sup>١) «القول السديد، شرح كتاب التوحيد» (ص١٢٠ ط. مجموعة التحف النفائس).

<sup>(</sup>۲) «تفسير القرطبي» (۵/ ۳۸۵).

<sup>(</sup>٣) من كلام ابن القيم في «الفوائد» (١٦٥ ـ ١٦٦)؛ بتصرُّف.

<sup>(</sup>٤) انظر: (تفسير القرطبي؛ (٥/ ٢٩١)، و(فتح الباري؛ (١١/ ٤١٨ ـ ٤١٨).



ونحن نعلم: أن رسول الله ﷺ أعظم الناس توكُّلًا على الله ﷺ، فإذا ذكرت المتوكِّلين وحالهم، فإن أوَّل ما تَتَّجِهُ الأنظار إليه هو حال رسول الله ﷺ، ومِن أسمائه المتوكِّلُ<sup>(۱)</sup>؛ وذلك لكمال توكُّله، وإنما قيل له ذلك؛ القناعيه باليسير، والصبرِ على ما كان يَكُرَه، (۲).

وكان من دعائه ﷺ - كما في حديث ابن عبَّاس ﷺ -: «اللَّهُمَّ، لَكَ أَسْلَمْتُ، وَبِكَ آَنْتُكُ، وَبِكَ أَسْلَمْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَعَلَيْكَ تَوْتُكُ،

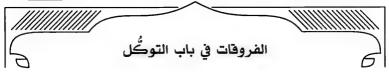


<sup>(</sup>۱) كما في حديث عبد الله بن عمرو في صفة النبي ﷺ في التوراة: ﴿سَمَّيْتُكَ الْمُتَوَكِّلَ ﴾؛ أخرجه البخاري (۲۱۲ه).

<sup>(</sup>٢) افتح الباري، (٨/ ٤٦٠).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (١١٢٠)، ومسلم (٧٦٩).





وإنما ذُكِرَ ذلك؛ لما قد يقع من الالتباس والاشتباه بين التوكُلِ الحقيقيِّ وبعضِ الأمور الأخرى.

## أُولًا: الفرق بين التوكُّل والإضاعة:

فقد يَلتبِس علينا التوكُّلُ والتفويضُ إلى الله عَلَى بالإضاعة؛ فيكونُ العبد مضيَّمًا لحظُه؛ ظنَّا منه أن ذلك من التفويض والتوكُّل، وإنما هو من الإضاعة والإهمال؛ كما سيتضح فيما سيأتي بعده.

### ثانيًا: الفرق بين التوكُّل والرَّاحة:

فقد يَلتبِس التوكُّل بالراحة، والواقع: أن المتوكِّل مجتهد، مُجِدٌّ في تحصيل الأسباب والقيام بما أمره الله ﷺ به؛ فهو يَنصَبُ ويَتعَبُ في نيلِ الزُّلْفَى عند الله ﷺ لأنَّ التوكُّل ـ كما سيأتي في ذكر متعلَّقاته ـ يكون مما يتصِلُ بأمور الآخرة والنجاة، ويكون أيضًا مما يتعلَّق بأمور المعاش في هذه الدنيا.

فالمتوكِّل ممتثِلٌ لقول النبي ﷺ: ﴿ فَاتَقُوا اللهَ ، وَأَجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ ، (١٠) ، لا يَتهافَتُ على الدنيا ، ولكنه يبذُلُ السبب ، فيعمل لآخرته كأنه سيموت غدًا ، ويعمل لدنيا ، كأنه سيعيش أبدًا .

وأمًا مَن التَبَسَ عليه التوكُّل بالرَّاحة، فإنه يخلُدُ إلى الأرض، ويترُكُ الجِدَّ والعمل في سعى الآخرة والدنيا، ثم بعد ذلك ينتظِرُ ما يحصُلُ به المطلوب!

#### ثالثًا: الفرق بين الركون إلى الأسباب وتعطيلها:

فلربَّما اشتبَه خلع الأسباب بتعطيلها في باب التوكُّل، وخلعُ الأسباب: أن تُخلَعَ من القلب، فلا يُعتمَدَ عليها، ولا يُركَنَ إليها؛ وهذا حقيقة التوحيد؛ فالركونُ إلى الأسباب: شِرْك، لكنَّ ترك الأسباب: نقصٌ في العقل؛ فلا يترُكُ العمل والأسباب بدعوى أنَّه محقِّق للتوكُّل (٢٠).

 <sup>(</sup>١) أخرجه ابن ماجه (٢١٤٤)، وصحَّحه ابن الجارود (٥٥٦)، والحاكم (٣٢٥/٤)، والذهبي، والألباني في «الصحيحة» (٢٦٠٧).

<sup>(</sup>۲) انظر: «مدارج السالكين» (۱۲۳/۲).

## رابعًا: الفرق بين التوكُّل والعجز:

فالتوكُّلُ: عمَلُ القلبِ وعبوديَّته؛ اعتمادًا على الله، وثقةً به، والتجاءً إليه، وتفويضًا إليه، ورضًا بما يقضيه للعبد؛ لعلمِهِ بكفايته سبحانه، وحسنِ تدبيرِهِ لعبده: إذا فوَّض إليه أمره، مع قيامِه بالأسباب المأمور بها، واجتهادِه في تحصيلها.

وقد كان النبي ﷺ أعظم المتوكّلين، وقد ظاهَرَ بين دِرْعَيْنِ في يوم أُحد (١)، ولَبِسَ ﷺ المِغْفَر على رأسه، ودخل مكة وعلى رأسه المِغْفَر (٢)، واختفى في الغار ثلاثة أيّام لمّا خاف المشركين (٢)؛ حيث كانوا في طَلَبِه؛ فكان متوكّلًا في السبب، لا متوكّلًا على السبب. لا متوكّلًا على السبب.

﴿وَأَمَّا العَاجِزِ، فَهُو مَعطِّل؛ إِمَّا أَنْ يَعطُّلُ السبب عَجزًا منه، ويزعُمَ أَنْ ذلك تُوكُّل، وإمَّا أَنْ يقوم بالسبب ناظرًا إليه، معتمِدًا عليه، غافلًا عن المسبّب، معرِضًا عنه (١٠٠٠).

#### خامسًا: الفرق بين الثقةِ بالله ﷺ والغرورِ والعَجْز:

فالمتوكِّل الواثق: يفعل ما أمره الله عَلَىٰ به، ويَثِقُ بالله في طلوع ثَمَرته؛ كالزارع الذي يَزرَع، ويُحسِنُ الظنَّ بربّه تبارك وتعالى، ويَعمَل، ويصلّي، ويَجتهِد، ويَثِقُ بربه تبارك وتعالى، ويعمَل، ويصلّي، ويَجتهِد، ويَثِقُ بربه تبارك وتعالى، وأنَّ الله لا يُضِيع أَجْرَ المحسنين.

وأما المغترُّ العاجز: فهو مفرَّط في العمل، وعند نفسه أنه واثقٌ بالله تبارك وتعالى، وأن حاله أكمل من حال أولئك الذين يعملون ويتعاطَوْنَ الأسباب (٥٠).

سادسًا: الفرق بين الطمأنينةِ والسكونِ إلى الله ﷺ، والسكونِ والطمأنينة إلى المعلوم من الأقوات والأرزاقِ والأشخاصِ وغير ذلك(٢):

فربَّماً ادَّعَى العبد: أنه متوكِّل على الله ﷺ، وأنه يَشِقُ بما عنده، وأنه راض بما قسمَ الله وأن ذلك هو بَرْدُ اليقين، ولكنه في الحقيقة مطمئِنٌّ إلى مؤسَّسته أو دُكَّانه، ولو أنه قُطِعَ عنه ذلك بكسَادٍ في كسبه، أو آفةٍ في رزقه، لَجَزعَ أشدَّ الجَزَع.

<sup>(</sup>۱) أخرجه أبو داود (۲۵۹۰) عن السائب بن يزيد، عن رجل قد أسماه، وابن ماجه (۲۸۰٦) عن السائب بن يزيد.

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري (١٨٤٦)، ومسلم (١٣٥٧)؛ من حديث أنس را

٣) أخرجه البخاري (٣٩٠٥)؛ من حديث عائشة ﴿ اللهُ ا

<sup>(</sup>٤) من كلام ابن القيم في «الروح» (٢/ ٧٤٧)؛ بتصرُّف.

<sup>(</sup>٥) انظر: «مدارج السالكين» (٢/ ١٣٤)، و«الروح» (٢/ ٧٤٨).

<sup>(</sup>٦) انظر: (مدارج السالكين؛ (١٢٤/٢).

قال ابن القيِّم كَلَلْهُ: «وأكثرُ المتوكِّلين: سكونُهم وطمأنينتهم إلى المعلوم، وهم يظنُّون أنه إلى الله، وعلامةُ ذلك: أنه متى انقطَعَ معلوم أحدهم، حضره همُّه وبثُّه وجوْه؛ فعُلِمَ أن طمأنينته وسكونه لم يكن إلى الله (١٠).

# سابعًا: الفرقُ بين التوكُّل والعَزْم على التوكُّل:

فقد يَلتبِس على الإنسان التوكُّل عَلى الله والرُّضا عنه بكلٌ ما يفعله به؛ سواءٌ كان ذلك مما يحبه العبد أو يكرهه، مع العزم على ذلك أو حديثِ النفس به؛ فقد يقول الإنسان: أنا متوكِّلٌ وراضٍ بما يَقسِمُ الله فَلَى لي، ولو وقَعَ له ما يَكرَهُ، لَتَغَيَّرَتْ حاله، فيكون ذلك من قَبِيل حديث النَّفْس، وليس له حقيقة في الواقع (٢٠)؛ فكثيرٌ من الناس قد يَعرِفُ التوكُّل بتفاصيلِه ومعانيه دراسةً وفهمًا وعلمًا، ولكنَّ الحقيقة والامتثال والتطبيق شيءٌ آخر.



<sup>(</sup>١) المصدر السابق.

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق.





يمكن بيان هذا الأمر من جهات متعدِّدة، تظهر مِن خلالها قيمةُ التوكُّلِ وشِدَّةُ الحاجة إليه.

فَأُوَّلُ ذَلَكَ: هو ما يقترِن به التوكُّلُ ويرتبِطُ به من الأمورِ العِظَام؛ كالإسلامِ والإيمانِ والإحسان، والهدايةِ والتقوى لله ﷺ، وما إلى ذلك من الأمور المهمَّة.

أما وجه اتصالِهِ بالإيمان: فذلك أنَّ التوكُّل شرط له، ولازمٌ من لوازمه؛ فهذا موسى عَلِيُهُ يقول لقومه: ﴿يَقَوَم إِن كُنُمُ ءَامَنُمُ بِاللَّهِ فَكَلَيْهِ تَوْكُواً﴾ [يونس: ٨٤]؛ فجعَلَ ذلك لازمًا من لوازم الإيمان، بل كأنه جعله شرطًا مِن شروطه.

وفي قصة بني إسرائيل لما أُمِرُوا بدخول القرية المقدَّسة التي أَمَرَهم الله ﷺ بـدخـولـهـا، قـال الله ﷺ: ﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْهَمَ اللهُ عَلَيْهِمَا ٱدْخُلُوا عَلَيْهُمُ اَلْبَابَ فَإِذَا دَخَلَتُمُوهُ فَإِلَّكُمْ غَلِيْهُنَّ وَعَلَى اللّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنتُد مُؤْمِنِينَ ﴿ المائدة: ٢٣].

قال ابن القيِّم: "وشرَطَ في إيمانهم أن يكونوا متوكِّلين، والمعلَّق على الشرط يُعْدَمُ عند عدمِه؛ وهذا يدلُّ على انتفاء الإيمان عند انتفاء التوكُّل؛ فمَن لا توكُّل له لا إيمان له، (۱).

وقال تعالى: ﴿ فَلَ هُوَ ٱلرَّمْنُ ءَاسَنَا بِهِ. وَعَلَيْهِ تَوَكَّلَنَا ﴾ [الملك: ٢٩]؛ فربَطَ بين الإيمان والتوكُّل، ولا يَخفَى أن كلمة التوحيد (لا إله إلا الله) تقتضِي الإخلاص والتوكُّل.

وقال تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْمَتَوَّكُلُو ٱلْمُتَوِّكُونَ ۞﴾ [إبراهيم: ١٢]؛ أي: على اللهِ وحدّهُ دون ما سواه.

قال ابن القيم تَثَلَّلُهُ: «فَذِكْرُ اسم الإيمان ها هنا، دون سائر أسمائهم: دليل على استدعاء الإيمان للتوكُّل، وأن قوَّة التوكل وضعفه بحَسَب قوة الإيمان وضعفه، وكلَّما قوي إيمان العبد، كان توكُّله أقوى، وإذا ضَعُفَ الإيمان، ضَعُفَ التوكل، وإذا كان التوكل، وإذا كان التوكل ضعيفًا، فهو دليلٌ على ضَعْفِ الإيمان ولا بُدًا، ".

وقد جاءت عبارات كثيرة عن السلف تَدُلُّ على هذا المعنى:

ومِنْ ذلك: ما قاله ابن عبَّاس، وسعيد بن جُبَيْر، وغيرهما: «التوكُّل على الله

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (١/٩٢٢).

جمَاعُ الإيمان<sup>(١)</sup>.

وكان سعيد بن جُبَيْر كَاللهُ يدعو: «اللَّهُمَّ، إني أسألك صِدْقَ التوكُّل عليك، وحُسْنَ الظنُّ بك) ٢٠٠٠.

وقال: «التوكُّل على الله نصف الإيمان، (٣).

وقال سهل التَّسْتَري: «مَن طعَنَ في الاكتساب، فقد طعَنَ في السُّنَّة، ومَن طعَنَ في التُوكُل، فقد طعَنَ في التوكُل، فقد طعَنَ في الإيمان، (٤٠).

ويقول الشيخ عبد الرحمٰن بن ناصر السعدي كَلَفَهُ: «التوكُّل على الله مِن أعظم واجبات التوحيد والإيمان، وبحَسَبِ قوَّة توكُّل العبد على الله يَقوَى إيمانه، ويَتِمُّ توحيده، والعبد مضطرٌ إلى التوكُّل على الله والاستعانة به، في كل ما يريد فعله أو تركه، من أمور دينه أو دنياه (٥٠).

وبهذا نعلم: أنَّ التوكُّل على الله ﷺ من أعلى المقامات، ومن أهمٌ المهمَّات، وأنه يجب على الإنسان أن يكون مصطّحِبًا له في كل شؤونه وحالاته.

ونحن حينما نقول: إن التوكُّل جزءٌ من الإيمان \_ في الوقت الذي نقول فيه: إنَّه من مقتضياته أو من شروطه \_ فإنَّ ذلك لا مناقضةً فيه؛ وذلك أننا إذا نظرنا إلى حقيقة الإيمان؛ فإن الإيمان قولٌ وعملٌ، والتوكُّلُ يدخُلُ في قول القلب، ويدخُلُ في عمل القلب؛ وذلك إذا أفرِدَ لفظ الإيمان، وأمَّا إذا قُرِنَ التوكُّل بالإيمان، فإنه يكون قَسِيمًا له؛ فيكون التوكُّل بهذا الاعتبار من مقتضيات الإيمان أو من شروطه، والشيء قد يُنظَرَ إليه باعتبارينِ أو أكثر، فيُحكمُ عليه بهذه الاعتبارات؛ فمع كلِّ اعتبارٍ يكون هناك حكمٌ يناصبه.

ولتوضيح ذلك نقول: مِن الفقهاء: مَن يذكُرُ النيَّة على أنها مِن شروط الصلاة، ومنهم: مَن يذكُرُها على أنها مِن الأركان.

والواقع: أنه لا منافاة بين هذا وهذا؛ فالنية إذا نظَرْتَ إليها باعتبار أنه لا يصحُّ الدخول في الصلاة إلا بعد الإتيان بها؛ فهي شرطٌ بهذا الاعتبار، وإذا نظَرْتَ إلى أنَّ

<sup>(</sup>۱) أخرجه عن ابن عباس: البيهقي في «الشعب» (١٢٦٣)، وعن سعيد: أحمد في «الزهد» (ص١٢٦٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٧٤٧)، والبيهقي في «الشعب» (١٢٦٢).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٤/ ٢٧٤).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن أبي حاتم في (تفسيره) (١٦٥٦/٥).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١٠/ ١٩٥)، والبيهقي في «الشعب» (١٢٣١)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٥) القول السديدة (ص١٢٠ط. مجموعة التحف النفائس).

النية تُستَضحَبَ في سائر الصلاة؛ مِن أوَّلها إلى آخرها، فهي جزءٌ لا يتجزَّأ منها؛ فهي بهذا الاعتبار ركنٌ من أركانها.

وأمَّا ارتباط التوكُّل بالإسلام: فكما جاء أيضًا من قول موسى عَلَيْهُ: ﴿ يَتَوَمُ إِن كُنُمُ اللَّهِ مَا اللَّهِ مَوكَنَا ﴾ [يونس: ٨٤، ٨٥]؛ فجعَلَ مَامَنهُ بِاللَّهِ فَكَلَّةٍ فَكَلَّةٍ وَكُلَّنا ﴾ [يونس: ٨٤، ٨٥]؛ فجعَلَ دليل صحة الإسلام التوكُّل؛ كما قال الحافظ ابن القيِّم تَعَلَيْهُ (١٠).

والآيات والنصوص الدالَّة على هذا المعنى كثيرة لا تخفى.

وأما عَلَاقَتُهُ بِالإحسان: فيمكن أن يُؤخَذَ ذلك من قول الله تبارك وتعالى في صفة أهل الإيمان: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتَ تُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتُ عَلَيْهِمْ ءَايَنْهُ, ذَادَتُهُمْ إِيمَانًا وَعَلَى رَبِهِمْ يَاكِنُهُ وَالْأَنْفَالِ: ٢].

قال الشيخ سُلَيْمان بن عبد الله كَاللهُ: (في الآية: وصفُ المؤمنين حقًا بثلاثِ مقاماتٍ مِن مقامات الإحسان، وهي: الخَوْف، وزيادة الإيمان، والتوكُّل على الله وحده...)(٢).

فهذه الصفات التي ذكرَها لا تكون لكل أهل الإيمان، وإنما تكون للمخصوصين منهم مِن أهل الإحسان.

وأما اقتران التوكُّل مع الهداية: فقد جاء ذلك في قوله تعالى: ﴿وَمَا لَنَآ أَلَّا نَنَوَكَلَ عَلَى اللَّهِ وَأَمَا لَنَآ أَلَّا نَنَوَكَلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَىٰنَا شُجُلَنَا﴾ [إبراهيم: ١٢].

يقول ابن القيِّم كَاللهُ: ﴿وَامَّا الجمع بين التوكُّل والهداية، ففي مثل قول الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم ـ لقومهم: ﴿وَمَا لَنَا أَلَا نَنُوكَ لَى اللهِ وَلَا وَقَدْ هَدَننَا سُبُلنَا﴾ [إبراهيم: ١٦]، وقال الله تعالى لنبيه: ﴿فَتَوَكُّلْ عَلَى اللهِ إِلَّكَ عَلَى اللّهِ وَقَدْ هَدَننَا سُبُلنَا﴾ [النمل: ٧٩]؛ فأمر رسوله بالتوكُّل عليه، وعقَّب هذا الأمر بما هو موجِبٌ للتوكُّل، مصحّح له، مستدع لثبوته وتحقُّقه، وهو قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ عَلَى اللّهِ وَالاكتفاء به. . . كما قالت الرسل على الحق يقتضي تحقيق مقام التوكُّل على الله، والاكتفاء به . . . كما قالت الرسل لقومهم: ﴿وَمَا لَنَا أَلّا نَنُوكَ لَ عَلَى اللهِ وَقَدْ هَدَننَا شُبُلَناً ﴾، فعَجِبوا مِن تركِهِم التوكُّل على الله وقد هداهم، وأقرُّوا أن ذلك لا يكون أبدًا.

وهذا دليل على أن الهداية والتوكُّل متلازمان.

فصاحبُ الحقِّ لعلمِهِ بالحقِّ وليقينه بأن الله ولى الحق وناصره، مضطرٌّ إلى توكُّله

<sup>(</sup>١) انظر: (طريق الهجرتين) (٢/ ٥٥٧).

<sup>(</sup>٢) اتيسير العزيز الحميد، في شرح كتاب التوحيد؛ (ص٤٣٠).

على الله، لا يَجِدُ بُدًّا من توكُّله؛ فإن التوكل يجمع أصلَيْن: عِلْمَ القلب وعمَلَه». إلى أن قال تَكَلُّهُ: (فظهَرَ أن التوكُّل أصلٌ لجميع مقامات الإيمان والإحسان،

ولجميع أعمال الإسلام، وأنَّ منزلته منها منزلةُ الجَسَدِ من الرأس، (١٠).

وقال كَالله: (والمقصود: أن القلب متى كان على الحق، كان أعظَمَ لطُمَأْنينتِهِ ووثوقِهِ بأن الله وليُّه وناصره، وسكونِهِ إليه؛ فما له ألَّا يتوكَّل على ربه؟! وإذا كان على الباطل علمًا وعملًا أو أحدِهما، لم يكن مطمئنًا واثقًا بربِّه؛ فإنه لا ضمان له عليه، ولا عهد له عنده؛ فإن الله سبحانه لا يتولَّى الباطل، ولا ينصُرُه، ولا يُنسَبُ إليه بوجه؛ فهو منقطِعُ النَّسَبِ إليه بالكليَّة؛ فإنه سبحانه هو الحق، وقوله الحق، ودينه الحق، ووَعْدُه حق، ولقاؤه حق، وفعله كله حق، ليس في أفعاله شيٌّ باطل، بل أفعاله سبحانه بريئة من الباطل؛ كما أن أقواله سبحانه كذلك، فلما كان الباطل لا يتعلَّق به سبحانه، وكان منقطِعًا عن ربه، لم يكنِ الله وليَّه، ولا ناصرَهُ، ولا وكيلَه.

فتدبَّر هذا السر العظيم في اقتران التوكُّل والكفاية بالحق والهدى، وارتباط أحدهما الآخرا".

وقِيال المسعدي تَخَلُّنهُ في قوله تعالى: ﴿وَمَا لَنَآ أَلَّا نَنُوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَننا شُبُلَنا ﴾ [إبراهيم: ١٢]: «أي: أيُّ شيء يمنعنا من التوكُّل على الله، والحالُ أننا على الحق والهدى؟! ومَن كان على الحق والهدى، فإنَّ هداه يُوجِبُ له تمام التوكُّل، وكذلك ما يُعلِّمُ مِن أنَّ الله متكفِّل بمعونة المهتدي، وكفايته، يدعو إلى ذلك، بخلاف مَن لم يكن على الحق والهدى، فإنه ليس ضامِنًا على الله؛ فإنَّ حاله مناقِضةٌ لحال المتوكّل (٣).

وقال ابن القيِّم: «فالعبدُ آفتُه: إمَّا مِن عدم الهداية، وإمَّا من عدم التوكُّل؛ فإذا جمع التوكُّل إلى الهداية، فقد جمع الإيمان كلُّه، (٤).

وأما اقتران التوكُّل مع التقوى(٥٠): فكما قال الله ﴿ فَيْكَ فَى أُولَ الْأَحْزَابِ: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّيْ أَتَّقِ اللَّهُ وَلَا تُطِيعِ ٱلْكَفِينَ وَٱلْمُنَافِقِينُّ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِمًا ١٠ ﴿ [الأحـزاب: ١]؛ ولا شك أنَّ هؤلاء الكفَّار والمنافقين سيُمارسونَ ضغوطًا كبيرة عليه، ويتسبَّبون له في أنواع الأذى، ويَحِيكُونَ ضدَّه المؤامرات، فأمره بعد ذلك مباشرة بالتوكُّل، فقال:

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق (٢/ ٥٦١). اطريق الهجرتَيْن؛ (٢/ ٥٦٢).

<sup>(</sup>٤) المدارج السالكين؛ (٢/ ١٢٧). اتفسير السعدى؛ (ص٨٤٣). (٣)

انظر: (طريق الهجرتين) (٢/ ٥٥٧ \_ ٥٦٣). (0)

﴿ وَتَوَكَّلُ عَلَى اللّهِ وَكَفَىٰ بِاللّهِ وَكِيلًا ﴿ فَهُ النساء: ١٨]؛ فإنك إذا كنت على أمر اللهِ وَلَى وعلى طاعته، وقد اتَّبَعْتَ وحي الله الذي أنزَلهُ إليك، فإنه لا يضرُك كيد الأسرار، وفجور الفجار، ومهما تمالاً عليك ظلَمَةُ الإنس والجن، فإنهم لا يَصِلُونَ إليك بالضرر، إنما هو شيءٌ من الأذى العابر، ثم يزول بعد ذلك، والله ولله وقتى يقول: ﴿ وَمَن يَتَوّ اللّهِ عَمْلُهُ عَلَى اللّهِ فَهُوَ حَسَبُهُ وَمَن يَتُوكًلُ عَلَى اللّهِ فَهُوَ حَسَبُهُ وَمَن يَتُوكًلُ عَلَى اللّهِ فَهُو حَسَبُهُ وَمَن يَتُوكًلُ عَلَى اللّهِ فَهُو حَسَبُهُ وَمَا الطلاق: ٢، ٣]؛ أي: كافيه، فجزاءُ التوكُل هو الكفاية؛ وهذا هو مقصودُ العبدِ مِن توكُله على الله تبارك وتعالى.

وأما اقترانُ التوكُّل مع الدعاء: فقد جاء ذلك في دعاء إبراهيم ﷺ والذين آمنوا معه: ﴿ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّنَا وَإِلَيْكَ أَنْبَنَا وَإِلَيْكَ أَلْمَعِيرُ ﴿ رَبَّنَا لَا جَمَّنَا فِشَنَهُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِلَيْكَ أَلْمَعِيرُ ﴾ [الممتحنة: ٤، ٥]؛ فلا بدَّ للعبد أن يفوض أمره إلى الله ﷺ قبل أن يتوجَّه إليه بالدعاء؛ وذلك لأنه يَعلَمُ أن الله ﷺ يملك أَزِمَة الأمور، وأنَّ ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، وأن سُؤلَهُ ومطلوبه وحاجته إنما هي بيده؛ فينبغي أن يتوكَّل عليه، وأن يَتِقَ بما عنده، وأن يَركنَ إليه، وأن يفوضَ كلَّ أموره إليه.

وجاء ذلك أيضًا في دعاء شُعَيْبٍ عليه الصلاة والسلام: ﴿وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلمًا عَلَى اللهِ وَجَاءِ ذلك أيضًا في دعاء شُعَيْبٍ عليه الصلاة والسلام: ﴿وَسِعَ رَبُنَا كُلِّ شَيْءٍ عِلمًا عَلَى اللهِ تَوَكِّنَا رَبَنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ فَوَمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنتَ خَيْرُ الْفَلِيمِينَ ﴿ الْاعراف: ٨٩].

وقـال قـومُ مـوسـى ﷺ: ﴿ فَقَالُواْ عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلَنَا رَبَّنَا لَا جَمَّلُنَا فِتَـنَهُ لِلْغَوْرِ الظّللِمِينَ ۞﴾ [يونس: ٨٥].

وجاء في دعاء النبي ﷺ: ﴿ اللَّهُمَّ ، لَكَ أَسْلَمْتُ ، وَبِكَ آمَنْتُ ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ ، وَإِلَيْكَ أَنْتُ ، وَبِكَ خَاصَمْتُ ، وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ ؛ فَاغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَرْتُ ، وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَغْرَثُ ، وَمَا أَشْرَرْتُ وَمَا أَغْرَثُ ، أَنْتَ المُقَدِّمُ ، وَأَنْتَ المُؤَخِّرُ ، لَا إِلَّا إِلَّا أَنْتَ ، (١) .

وهذا الذي ذكره النبئ ﷺ مناسِبٌ غاية المناسبة لهذا المذكور بعده.

وأما اقترانُ التوكُل مع الصَّبْر: فقد جاء ذلك في عدَّة آيات، ووجهُ ذلك ظاهر؛ وذلك أن الإنسان لا يمكِنُ أن يتصبَّر إلا إذا كان يَركَنُ إلى الله عَلَىٰ، ويَيْقُ به، ويفوَّض أموره إليه؛ وإلا فإن الإنسان سَرْعانَ ما ينقطع، ويفتقِر، ويتخلَّف عنه الصبر أحوجَ ما يكون إليه؛ وإلا فإن الإنسان سَرْعانَ ما ينقطع، ويفتقِر، ويتخلَّف عنه الصبر أحوجَ ما يكون إليه؛ والله يَحْنُ يقول: ﴿قَالَتُ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِن خَنُ إِلّا بَشَرٌ يَعْلُكُمْ ﴾ [ابرامبم: ١١]، إلى أن قال: ﴿وَمَلَ اللهِ فَلْيَتُوكِلُ اللهُ وَلَدُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهِ وَلَدُ اللهُ اللهُ وَلَدُ اللهُ اللهُ فَلَدُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ ال

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (١١٢٠)؛ واللفظ له، ومسلم (٧٦٩)؛ من حديث ابن عباس ﷺ.

فإنهم لا يستطيعون تحقيق هذا الصبر إلا بتحقيق التوكُّل على الله تعالى، والله يقول: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَـُواْ فِى اللَّهِ مِنْ بَقَدِ مَا ظُيْمُواْ لَنُهُوِيَنَتَهُمْ فِى الدُّنِيَا حَسَنَةٌ وَلاَجْرُ ٱلْآخِرَةِ ٱكْبَرُّ لَوَ كَانُواْ يَسْلَمُونَ ۞ الَّذِينَ صَبَرُها وَعَلَى رَبِهِمْ بَنَوَكُلُونَ ۞﴾ [النحل: ٤١، ٤٢].

ففرقٌ بين مَن أظهَرَ التجلُّد والتصبُّر مِن أجلِ دفعِ الشماتة، أو مِن أجل أن يقول الناس عنه: إنه صابر، ومَن كان صبره لثقتِهِ بربَّه، وتفويضِه لله تبارك وتعالى؛ فهذا الصبر هو الصبر الذي يُحمَد، والذي يَنفَع صاحبه، والذي يعثُبُهُ الظَّفَر والفرج بإذن الله.

وجاء ذلك أيضًا في قول الله ﷺ: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ الْفَالِحَاتِ لَنُبُوْتَنَّهُمْ مِّنَ ٱلْجَنَّةِ غُرُنَا تَجَرِّي مِن غَيْبَا ٱلْأَنْهَدُرُ خَلِدِينَ فِهَا ْيِسْمَ ٱجْرُ ٱلْعَلِمِلِينَ ۞ ٱلَّذِينَ صَبَرُواْ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَنُوَكُلُونَ ۞﴾ [العنكبوت: ٥٥، ٥٩].

يقول الشيخ عبد الرحمٰن بن سعدي كَالله: "صَبْرُهم على عبادة الله يقتضي بذل الجهد والطاقة في ذلك، والمحاربة العظيمة للشيطان الذي يدعوهم إلى الإخلال بشيء من ذلك، وتوكُّلهم يقتضي شدَّة اعتمادهم على الله، وحُسْنَ ظنهم به أن يحقِّق ما عزموا عليه من الأعمال ويكمَّلها، ونَصَّ على التوكُّل وإن كان داخلًا في الصبر؛ لأنه يُحتاجُ إليه في كل فعل وتركِ مأمور به، ولا يتم إلا به (١).

وأما اقتران التوكُّلُ مع العبادة: فقد جاء ذلك في قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ فَمْ بَدُ وَإِيَّاكَ فَمْ بَدُ وَإِيَّاكَ فَمْ بَدُ وَإِيَّاكَ فَمْ يَعْبُدُ وَهِي طَلَبُ العون فَمْ الله، وإسنادُ الأمر إليه، وتفويضُ الحاجات إلى مَن يَملِكها، ويملك النفع والضرّ.

وجاء ذلك أيضًا في قوله تعالى: ﴿وَلِيَّهِ غَيْبُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَإِلَيْهِ بُرْجَعُ ٱلْأَمْرُ كُلُّهُۥ فَاعْبُدُهُ وَتَوَكَّلُ عَلَيْهُ وَمَا رَبُّكَ بِغَنْفِلِ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿ الْمُود: ١٣٣]، وقولِه سبحانه: ﴿وَاذَكُرِ آمَمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلُ إِلَيْهِ تَبْسِيلًا ﴾ رَبُّ ٱلشَّرِقِ زَالْفَرِي لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَتَّهِذُهُ وَكِيلًا ﴾ [المزمل: ٨، ٩]؛ فقرَنَ بين التوكُّلُ والتبتُّل؛ وهو العبادة أو الانقطاع للعبادة.

وكذلك في قوله تعالى حكايةً عن شُعَيْبٍ عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام: ﴿وَمَا وَرَفِيقٍ إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ وَلِيهِ أَبِيبُ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ اللهُ اللهُولِيُولِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال

وقولِه حكايةً عن الخليل عَلَيْ والذين معه: ﴿ تَنَا عَلَيْكَ تَوَكَّنَا وَإِلَيْكَ اَنْبَنَا وَإِلَيْكَ اَلْمَعِيدُ ﴿ كَالَمُ اللَّهِ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّل

 <sup>(</sup>۱) اتفسير السعدي؛ (ص۱۳۲۲).

فهذه المواطن جمَعَتْ بين هذَيْنِ الأصلَيْن: التوكُّلِ والعبادة؛ فالتوكُّلُ كما يقول الفُضَيْل بن عياض كَلَّفُهُ: ﴿قِوَامُ العبادة اللهُ وهو الغاية القصوى منها؛ كما يقول وهب بن منه كَلَّفُهُ (٢).

والعبادةُ هي غايةُ العبادِ التي خُلِقُوا مِن أَجلِها؛ كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَيْرُوٓا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللّ لِتَمْبُدُوا اللّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ اللِّينَ﴾ [السبنة: ٥]، ﴿وَمَا أَمِرُوٓا إِلَّا لِيَعَبُدُوۤا إِلَاهُا وَحِدُآ لَآ إِلَهُ إِلَّا هُوَ سُبُكِنَهُۥ عَكَا يُشْرِكُونَ ﴿ ﴾ [النوبة: ٣١].

والاستعانةُ والتوكُّلُ هما وسيلتهم إلى ذلك.

قال ابن القيِّم كَالَمَهُ: "فإن العبد لا بُدَّ له من غاية مطلوبة، ووسيلة موصَّلة إلى تلك الغاية؛ فأشرَفُ غاياته التي لا غاية له أجلُّ منها: عبادة ربِّه، والإنابة إليه، وأعظم وسائله التي لا وسيلة له غيرها البيَّة: التوكُّل على الله والاستعانة به، ولا سبيل له إلى هذه الغاية إلا بهذه الوسيلة؛ فهذه أشرَفُ الغايات، وتلك أشرَفُ الوسائل (٢٣).

وقال شيخ الإسلام كَثَلَلُهُ: «تَأَمَّلُتُ أَنفَعَ الدعاء، فإذا هو سؤال العَوْنِ على مرضاته، ثم رأيتُهُ في الفاتحة في: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ۞﴾ [الفاتحة: ٥]،(١).

ُ وهو الدَّعاء الذي عَلَّمه النبي ﷺ لمعاذ بن جَبَل ﷺ؛ فقال: «بَا مُعَاذُ، وَاللهِ إِنِّي لَأُحِبُّكَ، وَاللهِ إِنِّي لَأَحِبُكَ»، فقال: ﴿أُوصِيكَ يَا مُعَاذُ، لَا تَدَعَنَّ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ تَقُولُ: اللَّهُمَّ، أَعِنِّي عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْن عِبَادَتِكَ»(٥).

فَالله ﷺ: «لَم يَأْمَر بالتوكُّل فقط، بَل أَمَر مع التوكُّل بعبادته وتقواه التي تتضمَّن فِعْلَ ما أَمر، وتَرْكَ ما حذَّر؛ فمَن ظنَّ أنَّه يُرضِي ربَّه بالتوكُّل بدون فعل ما أَمِرَ به، كان ضالًا، كما أنَّ مَن ظنَّ أنه يقوم بما يُرضِي الله عليه دون التوكُّل، كان ضالًا.

وإذا أُطلِقَ لفظ العبادة، دخل فيها التوكُّل، وإذا قُرِنَ أحدهما بالآخر، كان للتوكُّل اسم يخصُّه<sup>(٦)</sup>.

<sup>(</sup>١) أخرجه البيهقي في «الشعب» (١٢٦٤).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الَّدنيا في التوكُّل؛ (٥٨). (٣) اطريق الهجرتين؛ (٢/٥٥٩).

<sup>(</sup>٤) «المستدرّك على مجموع الفتاوى» (١/ ١٧٥)، و«مدارج السالكين» (١/ ٧٨).

<sup>(</sup>ه) أخرجه أبو داود (۱۰۲۲)؛ واللفظ له، والنسائي (۱۳۰۳)؛ من حديث معاذ ظلف، وصحّحه ابن خزيمة (۷۵۱)، وابن حبان (۲۰۲۰)، والحاكم (۲/۳۷۱) و(۲/۳۷۳)، والنووي في والأذكار، (ص۱٤۲)، وابن حجر في ونتائج الأفكار، (۲۸۳/۲)، والألباني في وتخريج الكَلِم، (۱۱٤).

<sup>(</sup>٦) من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٨/ ٥٢٧).

يقول الشيخ محمد الأمين الشنقيطي كَنَلَهُ: (وإتيانُهُ بقوله: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿ بعد قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾، فيه إشارة إلى أنه لا ينبغي أن يُتوكِّل إلا على مَن يستجِقُّ العبادة؛ لأن غيره ليس بيده الأمر؛ (١).

### التوكُّل أعمُّ من الاستعانة:

يقول شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَاللَّهُ: «التوكُّلُ يتناول التوكُّل عليه ليُعِينَهُ على فعل ما أَمَر، والتوكُّلَ عليه ليُعطِيَهُ ما لا يَقدِر العبد عليه؛ فالاستعانة تكون على الأعمال، وأما التوكُّل، فأعمُّ من ذلك»(٢).

الناس في مقام التوكُّل والعبادة أربعةُ أقسام:

يقول شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَثَلَثه: «فهذا الموضع قد انقسَمَ الناسُ فيه إلى أربعة أقسام:

قومٌ: ينظُرُونَ إلى جانب الأمر والنهي، والعبادة والطاعة، شاهِدِينَ لإلْهيَّة الرب سبحانه الذي أُمِرُوا أن يعبدوه، ولا ينظرون إلى جانب القضاء والقَدَر، والتوكُّل والاستعانة.

وهو حال كثير من المتفقّهة والمتعبّدة؛ فهم مع حُسْنِ قصدهم وتعظيمِهم لحرمات الله ولشعائره يَغلِب عليهم الضعف والعجز والخِذْلان؛ لأن الاستعانة بالله، والتوكُّل عليه، واللَّجَأ إليه، والدعاء له؛ هي التي تقوِّي العبد، وتيسِّر عليه الأمور...

وقسمٌ ثانٍ: يَشهَدُون ربوبيَّة الحقِّ وافتقارَهم إليه، ويستعينون به، لكنْ على أهوائهم وأذواقهم، غُيرَ ناظرين إلى حقيقة أمره ونهيه، ورضاه وغضبه ومحبَّته.

وهذا حال كثير من المتفقّرة والمتصوّفة. . .

وأما القسم الثالث: وهو مَن أعرَضَ عن عبادةِ الله واستعانتِه به؛ فهؤلاءِ شرُّ الأقسام.

والقسم الرابع: هو القسم المحمود، وهو حالُ الذين حقَّقوا: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ وَيَوَكَّلُ عَلَيْهُ [هود: ١٣٣]؛ فاستعانوا به عملى طاعته، وشَهدُوا أنه إلههم الذي لا يجوزُ أن يُعبَدَ إلا إياه بطاعته وطاعة رسوله، (٣٠).

وبهذا يتبيَّن لنا: أن التوكُّل على الله على أصلٌ لجميع مقامات الإيمان والإحسان، ولجميع أعمال الإسلام، وأن منزلتُه بمنزلةِ الجسَد مِن الرأس؛ فكما لا يقوم الرأس إلا

<sup>(</sup>۱) فأضواء البيان، (۱/ ۵۰). (۲) فمجموع الفتاوى، (۸/ ۱۷۷).

<sup>(</sup>٣) •مجموع الفتاوي، (١٠/ ٣٢ ـ ٣٥). وانظر في هذه الأقسام أيضًا: •التدمرية، (ص٢٣٤ ـ ٢٣٥).

على البدن، فكذلك لا يقوم الإيمان ومقاماته وأعماله إلا على ساق التوكُّل ـ كما حقَّق ذلك الحافظ ابن القيِّم تَكَلَّلُهُ (١) ـ وقد جاء الجمع بين هذه المعاني الإيمانيَّة في قوله ﷺ: «اللَّهُمَّ، لَكَ أَسْلَمْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، وَإِلَيْكَ أَنْبُتُ، وَبِكَ خَاصَمْتُ، وَإِلَيْكَ أَنْبُتُ، الحديثَ (١).

قال ابن القيم كَثَلَفُهُ: «التوكُل نصف الدين، والنصف الثاني الإنابة؛ فإنَّ الدين: استعانةٌ وعبادة؛ فالتوكُل هو الاستعانة، والإنابة هي العبادة، ومنزِلته أوسع المنازل وأجمعها، ولا تزال معمورةً بالنازِلين؛ لسَعة متعلَّق التوكُل، وكثرة حواثج العالمين، وعموم التوكُل ووقوعه من المؤمنين والكفار، والأبرار والفُجَّار، والطير والوحش والبهائم؛ فأهلُ السموات والأرض \_ المكلَّفون وغيرهم \_ في مقام التوكُل، وإن تبايَنَ متعلَّق توكُلهم، (7).

ثانيًا: مما يدل على أهمية التوكُّل: أن الله أمر به نبيّه ﷺ، كما أمر به الأنبياء قبله؛ قال تعالى: ﴿ فَهَا رَحْمَة مِن اللّهِ يَلتَ لَهُمُّ وَلَوْ كُنتَ فَظًا غَيْظً الْقَلْبِ لاَنفَشُوا مِن حَوَلاً فَاعَثُ عَنهُم وَاسْتَغْفِر لَمُمْ وَشَاوِرُهُمْ فِي الْأَمْنِ فَإِذَا عَرْمَتَ فَتُوكُل عَلَى اللّهِ وَكِيلاً ﴿ وَال عـمـران: ١٥٩]، وقال سبحانه: تعالى: ﴿ وَفَا لِلسَّلْمِ فَاجْمَة مَل وَتَوكُل عَلَى اللّهِ وَكُفَى بِللّهِ وَكِيلاً ﴿ وَالسَّعِمُ اللّهِ عَلَى اللّهُ وَقَال سبحانه: ١٨]، وقال سبحانه: جلّ في علاه: ﴿ وَفَا عَلَى اللّهِ إِنّهُ هُو السِّيعُ اللّهِ مِن اللّهِ اللهُ اللهُ اللهُ وَقَال اللهُ اللهُ وَقَوكُل عَلَى اللّهِ إِنّهُ هُو السِّيعُ اللّهِ مِن اللهُ وَقَال اللهُ وَقَال اللهُ اللهُ وَقَوكُل عَلَى اللّهِ وَلَكُونُ وَسَمّ عِمْدِيمُ وَالفرقان: ٨٥]، وكذا في وقال عَلى اللهُ إِنّهُ وَلَو اللهُ وَكُون مِن اللهُ وَكُون عَلَى اللّهُ وَكُون اللّهِ وَكُون اللّهِ وَكُون اللهُ وَكُون اللهُ عَلَى اللّهُ وَلَكُونُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَكُونُ اللّهُ وَلَكُونُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَكُون اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَكُونَ عَلَى اللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ وَلَكُونُ اللّهُ وَلَكُونُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَكُونُ اللّهُ وَلَكُونُ اللّهُ وَلَكُونُ اللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ وَلَكُونُ اللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ وَلَا لَكُونِ اللّهُ وَلَاللّهُ اللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ وَلَا لَهُ اللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا الللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا الللّهُ الللّهُ وَلَا الللللّهُ الللّهُ وَلَا الللللّهُ الللللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الل

قال شيخ الإسلام ابن تيميَّة ﷺ وَالتوكُّلُ على الله واجبٌ مِن أعظمِ الواجبات، كما أنَّ الإخلاصَ لله واجب، وحُبَّ الله ورسوله واجب، وقد أمر الله بالتوكُّل في غيرِ آيةٍ أعظَمَ مما أمر بالوضوء والغُسْل من الجَنَابة، ونهى عن التوكُّل على غير الله) (٤٠).

فمع الأمر بالتوكُّل عليه سبحانه، نهى عن ضدَّه؛ قال اللهِ : ﴿وَمَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَنَبُ وَجَمَلْتُهُ هُدُى لِيَقِ إِسْرَةِ بِلَ أَلَّا تَنَجِنُواْ مِن دُونِ وَكِيلًا ۞ [الإسراء: ٢]:

<sup>(</sup>١) انظر: (طريق الهجرتين) (٢/ ٥٦١ \_ ٥٦٢).

<sup>(</sup>٣) المدارج السالكين؛ (١١٣/٢).

<sup>(</sup>۲) تقدم تخریجه.(٤) دمجموع الفتاوی، (۱٦/۷).

**(أي:** شَريكًا؛ عن مجاهد<sup>(١)</sup>.

وقيل: كفيلًا بأمورهم؛ حكاه الفَرَّاء (٢٠).

وقيل: يتوكَّلون عليه في أمورهم، (٣).

وقد أمَرَ الله ﷺ: ﴿ يَقَوْم إِن كُنُمُ مَامَنهُم بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا على الله ﷺ: ﴿ يَقَوْم بَدَلك؛ كما قال موسى ﷺ: ﴿ يَقَوْم إِن كُنُمُ مَامَنهُم بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنْهُم تُسْلِمِينَ ۞ فَقَالُواْ عَلَ اللَّهِ تَوَكَّلُنا﴾ [يونس: ٨٤، ٨٥].

وقد صرَّح الأنبياء السابقون عليهم الصلاة والسلام بتحقيق التوكُّل؛ فقال تعالى عن نوح عليه الصلاة والسلام: ﴿ فَعَلَى اللّهِ تَوَكَلْتُ فَاجْمِعُواْ أَمْرَكُمْ وَشُرُكَا مُكُمْ البونس: ١٧]، وقال عن هود عليه الصلاة والسلام: ﴿ إِنِّ تَوَكَلْتُ عَلَى اللّهِ رَقِ وَرَبِكُمْ مَا مِن دَابَة إِلّا هُوَ مَا خِذًا بِنَامِينِهَا ﴾ [هود: ٥٦]، ويقول عن شعيب عليه الصلاة والسلام: ﴿ وَمَا تَوْفِيقِ إِلّا إِللّهِ عَلَيْ وَكُلْتُ وَإِلَيهِ أَيْبُ فِي ﴾ [هـود: ٨٨]، وقال: ﴿ عَلَى اللّهِ وَوَكُلْنَ رَبّنا افْتَحْ بَيْنَا وَبَيْنَ قَوْبِنا إِلَا عَلَى اللّهِ وَوَكُلْنَ وَبَا الصلاة والسلام: ﴿ وَمَا اللّهِ عَلَيْ وَلَكُ وَاللّهِ اللّهِ وَاللّهِ اللّهِ وَاللّهِ وَاللّهُ وَلَهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَكُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا عَلَيْكُ وَلَا عَلَيْكُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّ

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن جرير في انفسيره، (١٤/ ٤٥٠). (٢) انظر: المعاني القرآن؛ للفرَّاء (٢/ ١١٦).

<sup>(</sup>٣) اتفسير القرطبي؛ (١٧/١٣).

<sup>(</sup>٤) أحرجه ابن جرير في «تفسيره» (١٣/ ٣٨٧).

رابعًا: أن العبد مضطر إلى التوكُّل، لا يستغني عنه طَرْفةَ عَيْنِ في أحوالِهِ وأمورِهِ كلها؛ وذلك أن العبد فقيرٌ، ضعيفٌ، محتاجٌ، مسكينٌ، والله تَثَلَق هو الغنيُّ الغِنَى الكاملَ المطلَق.

### وتظهر حاجتنا إلى هذا التوكُّل من وجوه متعدِّدة:

الأوّل: أن العبد فقير لا يَملِك شيئًا لنفسه، فضلًا عن أن يَملِك شيئًا لغيره؛ فهو بحاجة إلى ربّه ليعطيه، وينصُرّهُ، ويَحفَظُهُ، ويَكلَأهُ، ويُغلِقَ عليه أنواع النعم، فإذا كان الأمر كذلك، فإنه يتوجَّه إلى أحد من المخلوقين يرجوهم، ويؤمِّلهم، ويُذِلُّ نفسه لهم، فيكون عبدًا أسيرًا لهم، وكما قيل: «احتَجْ إلى من شِنْتَ تكنْ أسيره» (١)؛ فالحاجة إلى الناس مَذَلَّةٌ ونوعُ عبوديَّة، واليد العليا خير من البد السفلى؛ ولهذا نجد أكمَلَ الخلق عَنْ يأمره ربه أن يقول: ﴿ فَلْ إِنِي لا آمَلِكُ لَكُرُ ضَرًا لَي فَن الشَّعَفِرَةُ لَكَ وَمَا آمَلِكُ لَكُرُ ضَرًا لَكُ مِن الشَّعَ فِن شَوْر ﴾ [المحتحنة: ٤]، فإذا كان هذا في حق الخليلين، أفضل الرسل عليهم الصلاة والسلام، فما بالك بمَن هو دونهم؟!

وإنما يكون التوكُّل على الحَيِّ الذي لا يموت، الذي بيده مقاليد السموات والأرض؛ كما قال ﷺ: ﴿وَتَوَكَّلُ عَلَى ٱلْعَيِّ ٱلَّذِي لَا يَمُونُ وَسَيِّعْ بِحَدْدِهِ، وَكَفَى هِم يِنُنُوبِ عِبَادِهِ خَيِيرًا ﷺ [الفوقان: ٥٨].

وقد قال أبو قدامة الرَّمْلِي تَخْلَفُهُ: «قرأ رجل هذه الآية: ﴿وَوَوَكُلْ عَلَ ٱلْمَيِ ٱلَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّعْ يَحَمْدِهُ وَكَفَى بِهِ بِنُوْبِ عِبَادِهِ خَيِراً ﴿ وَ اللّهِ أَن يَلِجا إِلَى أُحدِ غيرِ الله في أمره، ثم فقال: يا أبا قُدَامة، ما ينبغي لعبد بعد هذه الآية أن يلجأ إلى أحدِ غيرِ الله في أمره، ثم قال: انظر كيف قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَوَكَلَ عَلَ ٱلْمَيِّ ٱلّذِي لَا يَسُوتُ ﴾ فأعلمَكَ أنه لا يموت، وأنَّ جميع خلقه يموتون، ثم أمرَكَ بعبادته، فقال: ﴿وَسَبِّعْ بِحَمْدِهِ ﴾ ثم أخبَرَك بأنه خبير بصير، ثم قال: والله، يا أبا قدامة، لو عامَل عبد الله بحُسْنِ التوكُل وصدق النبة له بطاعته، لاحتاجت إليه الأمراءُ فمَن دونهم؛ فكيف يكون هذا محتاجًا ومَروئهُ ومَلْجُؤهُ إلى الغنى الحميد؟! (٢٠٠٠).

الثاني: أن الأمور بيد الله ﷺ، وأن المخلوق ليس بيده من الأمر شيء؛ قال تعالى: ﴿ مَا يَفْتُعِ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ، وَهُو ٱلْمَرْبِلُ

<sup>(</sup>١) ﴿الفتاوى الكبرى؛ لابن تيميَّة (٥/ ١٨٢).

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «التوكل» (٣٦).

لَلْتَكِيمُ ۞﴾ [فاطر: ٢]، وقال تعالى: ﴿وَإِن يَنْسَسْكَ اَللَّهُ بِشُرِّ فَلَا كَاشِفَ لَلْهُ إِلَّا هُوُّ وَإِن يُرِدُكَ بِمَنْيُرِ فَلَا رَآدَ لِلْفَلْلِمُ. يُصِيبُ بِدِ. مَن يَشَآهُ مِنْ عِبَادِهِ. وَهُوَ ٱلْفَقُورُ ٱلرَّحِيمُ ۞﴾ [يونس: ١٠٧].

فإذا كان ذلك كذلك، فإلى أيِّ شيء يلتفِتُ الإنسان؟! إلى أمثاله من الفقراء، المساكين، المحتاجين، الذين لا يَمْلِكون لأنفسهم نفعًا ولا ضرَّا؟! بل ذلك يقتضي أن نفوُض كل أمورنا إلى الله ﷺ.

قال ابن القيِّم كَلَّلَهُ: قَالَ قيل: فإذا كان الأمر كله لله، وليس للعبد من الأمر شيء، فكيف يوكِّلُ المَالِكُ على ملكه، وكيف يَستنِيبُهُ فيما هو مُلْكٌ له، دون هذا الموكِّل؟

قيل: لما كان الأمر كلُه لله ﷺ، وليس للعبد فيه شيء البتة، كان توكُّلُهُ على الله تسليمَ الأمر إلى مَن هو له، وعَزْلَ نفسه عن منازَعات مالكه، واعتمادَهُ عليه فيه، وخروجَهُ عن تصرُّفه بنفسه وحوله وقوَّته وكونه به، إلى تصرُّفه بربِّه، وكونه به سبحانه دون نفسه؛ وهذا مقصود التوكُّلُ (۱).

الثالث: أن العبد كلَّما تعلَّق بغير الله ﷺ، فإنَّ ذلك يُؤذِنُ بحصول الضرر عليه مِن هذه الجهة.

إذا أُمَّلْتَ المخلوقَ، وفَوَّضْتَ إليه، ورجوته، وأعرضتَ عن الخالق، فإنَّ ذلك هو الطريق الذي تستجلِبُ به الضرر لنفسك وتستدعيه، مع أنك إنما تريد تحصيل مطلوباتك ومنافعك وحاجتك؛ ولذلك فإن أولئك الذين يتوكَّلون على غير الله الله عصل لهم من الألم، والحسرة، وخَيْبة الأمل ما لا يقادَرُ قَدْرُه، ولا يَصِلُون إلى مطلوباتهم؛ وإنما كان ذلك لأنهم أعرَضُوا عن الله الله على .

قال شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَلَّشُ: «فإنه إنْ نال من الطعام والشراب فوق حاجته، ضرَّه وأهلكه، وكذلك من النكاح واللباس؛ وإنْ أحبَّ شيئًا حبًّا تامًّا، بحيث يُخَالِلُهُ، فلا بد أن يَسامَه، أو يُفارِقَه. . . فالضرر حاصل له إن وُجِدَ، أو فُقِد؛ فإن فُقِد، عُذَّبَ بالفراق وتألَّم، وإن وُجِدَ، فإنه يحصل له من الألم أكثر مما يحصل له من اللأة؛ وهذا أمر معلوم بالاعتبار والاستقراء، وكلُّ من أحبَّ شيئًا دون الله لغير الله، فإن مضرَّته أكثر من منفعته؛ فصارت المخلوقات وبَالًا عليه إلا ما كان لله وفي الله؛ فإنه كمال وجمال للعبه "٢٠.

<sup>(</sup>۱) (مدارج السالكين؛ (۲/ ۱۲۹).

الرابع: أن اعتماده على المخلوق وتوكُّله عليه يُوجِبُ له الضرر من جهته؛ عكسَ ما أمَّله منه.

قال ابن القيَّم تَثَلَّفُهُ: •فإن المشرِك يرجو بِشِرْكِهِ النصر تارَةً، والحمد والثناء تارَةً؛ فأخبر سبحانه أن مقصوده ينعكس عليه، ويحصُلُ له الخِذْلان والذم، (٢).

قال أبو العالية مَرَّلَتُهُ: «اجتمَعَ إليَّ أصحابُ محمَّد، فقالوا: يا أبا العالية، لا تَعمَلُ عملًا عملًا تريد به غير الله؛ فيَجعَلَ الله ثوابك على ما أردتَّ، قال: واجتمَعَ إليَّ أصحابُ محمَّد، فقالوا: يا أبا العالية، لا تَتَّكِلَنَّ على غير الله؛ فيكِلَكَ الله إلى مَن اتَّكَلْتَ على،

يقول شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَالَّهُ: قما علَّق العبد رجاءه وتوكُّله بغير الله إلَّا خاب مِن تلك الجهة، ولا استنصَرَ بغير الله إلا خُذِلَ... وهذان الوجهان في المخلوقات نظير العبادة والاستعانة في المخلوق، فلما قال: ﴿إِيَّاكَ نَعَبُدُ وَإِيَّاكَ نَسَعِينُ فَي المخلوق، فلما قال: ﴿إِيَّاكَ نَعَبُدُ وَإِيَّاكَ نَسَعِينُ فَي عبادة ما سواه [الفاتحة: ٥]، كان صلاح العبد في عبادة الله واستعانته، وكان في عبادة ما سواه والاستعانة بما سواه مضرَّتُهُ وهلاكُهُ وفساده (١٤).

وَقَدَ جَاءَ فِي وَصَيَّةَ النَّبِي ﷺ لابن عبَّاس ﷺ: ﴿إِذَا اسْتَعَنْتُ، فَاسْتَعِنْ بِاللهِ اللَّهِ

وقد تربَّى على هذا أصحابُ النبي ﷺ؛ فكانوا يتعفَّفون عن سؤال الناس والاستعانة بهم ولو في الأمور الهيِّنة؛ كما في حديث عَوْف بن مالك الأشجعي ﷺ؛ قال: كنا عند رسول الله ﷺ تسعة أو ثمانية أو سبعة، فقال: ﴿أَلَا تُبَايِعُونَ رَسُولَ اللهِ ﷺ؟؟...

 <sup>(</sup>۱) «تفسير ابن كثير» (٥/ ٢٦١).
 (۲) «إغاثة اللهفان» (١/ ٩٣).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أحمد في «الزهد» (ص٤٤)، وابن أبي الدنيا في «التوكل» (٣٨).

<sup>(</sup>٤) «مجموع الفتاوى» (۱/ ۲۹). (٥) المصدر السابق (۱۰/ ۲۵۷).

<sup>(</sup>٦) أخرجه الترمذي (٢٥١٦)؛ من حديث ابن عباس ﴿ الله وصحَّحه، وحسَّنه ابن رجب في الجامع (٢٥٥٧). العلوم والحكم؛ (١/ ٤٦٢)، وصحَّحه الألباني في اصحيح الجامع، (٧٩٥٧).

فَبِمَطْنَا أَيدينا، وقلنا: قد بايَعْنَاكَ يا رسولَ اللهِ ؛ فَعَلَامَ نُبَايِعُكَ ؟ قال: «أَنْ تَعْبُدُوا اللهَ وَلا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَالصَّلَوَاتِ الخَمْسِ، وَتُطِيعُوا \_ وأَسَرَّ كَلِمَةً خَفِيَةً \_ وَلا تَسْأَلُوا النَّاسَ شَيْئًا، ، يقول عَوْف بن مالك عَلَيْهُ: «فلقد رأيتُ بعضَ أولئك النَّفَرِ يسقُطُ سَوْطُ أحدِه ، فما يَسأَلُ أحدًا يناولُهُ إِيَّاه (١٠).

وهذه مرتبة عالية من مراتب العبوديّة، لا يخاطّبُ بها مَن كان مقترِفًا للمعاصي، وتاركًا للواجبات، إنما يكون ذلك لمن عَلَتْ هِمّته، وعَظُمَتْ مرتبته؛ وذلك أن الطلبَ مِن الناس والحاجة إليهم نوعُ افتقارِ إلى المخلوق، وإنما يكون فقرُكَ وحاجتُكَ وتوجُّهُ القلبِ: إلى الله وحده لا شريك له، حتى في الأمور العاديَّة؛ فإذا استَطَعْتَ ألَّا يكونَ لأحدِ من الناس يد عليك وإحسانٌ، فافعَلْ، وكُنْ أنت صاحبَ اليد العليا، لا صاحبَ اليد العليا، لا صاحبَ اليد المنفى؛ كُنْ أنت المتفضِّلَ على الناس، ولا تَنتظِرْ من الآخرين أن يتفضَّلوا عليك.

وقد قال النبي ﷺ: «لا تَزَالُ المَسْأَلَةُ بِأَحَدِكُمْ حَتَّى يَلْقَى اللهَ وَلَيْسَ فِي وَجْهِهِ مُزْعَةُ أَحْمِهُ(٢).

وَّذكر النبيُّ ﷺ على المنبر الصدقة والتعفَّف والمسألة، فقال: «الْيَدُ المُلْيَا خَيْرٌ مِنَ اليَدِ السُّفْلَى؛ فَالْيَدُ المُلْيَا هِيَ المُنْفِقَةُ، والسُّفْلَى هِيَ السَّائِلَةُ،").

وعن أبي هريرة ﴿ قُلْهُ ؛ قَالَ: قال رسول الله ﷺ: الْمَنْ سَأَلَ النَّاسَ أَمْوَالَهُمْ تَكَثُّرًا، فَإِنَّمَا يَسْأَلُ جَمْرًا؛ فَلْيَسْتَقِلَّ أَوْ لِيَسْتَكْثِرُا (٤٠).

وقد بيَّن ابن القيِّم خطورة سؤال المخلوقِينَ، وذكر أنه ظُلْمٌ في حق الربِّ، وظلمٌ في

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (١٠٤٣).

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري (١٤٧٤)، ومسلم (١٠٤٠)؛ واللفظ له؛ من حديث ابن عمر ﴿ أَمَّا.

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (١٤٢٩)؛ واللفظ له، ومسلم (١٠٣٣)؛ من حديث ابن عمر ﴿ اللهُ

<sup>(</sup>٤) أخرجه مسلم (١٠٤١).

 <sup>(</sup>٥) أخرجه مسلم (١٠٤٤). وقال النووي في اشرحه (١٣٤/٧): افعا سِوَاهُنَّ مِن المسألةِ يا قَبِيصةُ سُحْتًا»؛ هكذا هو في جميع النسخ: اسُحْتًا»، وروايةُ غير مسلم: اسُحْتٌ»؛ وهذا واضع، وروايةُ مسلم صحيحةً؛ وفيه إضمارٌ؛ أي: اعتقِدْهُ سُحْتًا، أو يُؤكّلُ سحتًا».

حق الخَلْق، وظلمٌ في حقّ النَّفْس؛ فقال كَثَلَثُهُ: ﴿أَمَّا في حق الربوبيَّة: فِلِمَا فيه مِن الذَلّ لغير الله، وإراقةٍ ماء الوجه لغير خالقه، والتعوُّض عن سؤاله بسؤال المخلوقين، والتعرُّض لمقتِه إذا سأل وعنده ما يكفيه.

وأما في حقّ الناس: فبمنازَعَتهم ما في أيديهم بالسؤال، واستخراجه منهم، وأبغَضُ ما إليهم: مَن يسألهم ما في أيديهم، وأحبُّ ما إليهم: مَن لا يسألهم؛ فإنَّ أموالهم محبوباتُهم، ومَن سألَكَ محبوبَكَ، فقد تعرَّض لمقتِكَ وبُغْضِك.

وأما ظُلْمُ السائل نفسه: فحيث امتهَنَها، وأقامها في مقام ذُلِّ السؤال، ورَضِيَ لها بذلِّ الطَّلَب ممَّن هو مثله، أو لعلَّ السائل خير منه وأعلى قدرًا، وترَكُ سؤال من ليس كمثله شيء وهو السميع البصير؛ فقد أقام السائلُ نفسَهُ مقامَ الذل، وأهانها بذلك، ورَضِيَ أن يكون شَحَّاذًا من شَحَّاذٍ مثله؛ فإن مَن تَشحَذُهُ فهو أيضًا شَحَّاذٌ مثلك، والله وحده الغَنيُّ الحميد، (۱).

قال الشاعر(٢):

أَلَـلَـهُ يَـغُـضَـبُ إِنْ تَـرَكُـتَ سُـؤَالَـهُ وَبُـنَـيُّ آدَمَ حِـيـنَ يُـسْأَلُ يَـغُـضَـبُ الخامس: أن العبد في سلوكه إلى الله ﷺ وسَيْرِهِ إليه يحتاج إلى هذا التوكُّل؛ لأنَّ

العبد لا يُمكِنُ أن يقوم بوطيفة من وظائف العبوديَّة إلَّا بالتوكُّل، فأنت حينما تقول: 
إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿ إِلَى الفاتحة : ٥]، تكون بحاجة إلى عون الله على بحاجة إلى عونه في القيام بأمره واجتناب نهيه؛ وإلَّا فإن الله على متى تخلَّى عن العبد، سقط في أودية الهَلكة.

قال ابن القيِّم تَخْلَفُهُ: ﴿والتوكُّلُ مصاحِب للصادق مِن أوَّل قَدَمٍ يضعه في الطريق إلى نهايته، وكلما ازداد قُرْبُه، وقَوِيَ سَيْرُه، ازداد توكُّلُه؛ فالتوكُّل مركبُ السائر الذي لا يتأتَّى له السير إلا به، ومتى نزَلَ عنه، انقطَعَ لوقته، (٢).

السادس: أنَّ التوكُّل على الله ﷺ مرتبِطٌ بالقلب، والقلبُ هو مَلِكُ الجوارح؛ ومِن المعلوم: أن جنس أعمال القلوب أفضل من جنس أعمال الجوارح، كما أن العبوديَّة منقسِمة إلى عبوديَّة تتعلَّق باللسان، وعبودية تتعلَّق بالجوارح، وعبودية تتعلَّق بالقلب، وما كان يتصل منها بالقلب، فهو أشرف من قَسِيمَيْهِ مما يتعلَّق باللسان أو بالجوارح.

<sup>(</sup>١) قمدارج السالكين؛ (٢/ ١٣١).

<sup>(</sup>٣) قطريق الهجرتين، (٢/ ٥٥٧).

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق.

وهذه الأشياء التي يدور عليها التكليف مما يتَّصِلُ بتعبيد المكلَّفين لا تخرُجُ عن خمسة أمور:

إمًا أن يكون هذا المكلَّف قد توجَّه إليه الخطاب بالإيجاب، أو بالاستحباب، أو بالتحريم، أو بالكراهة، أو كان الأمر مستويّ الطّرَفيْن فيكون مباحًا:

وأما ما يتعلَّق بالقلب، فإنه يدور بين الإيجاب والاستحباب، ولا شَكَّ أنه بالوجوب أعلَّقُ؛ فإن التوكُّل على الله ﷺ فو من جملة الأمور القلبيَّة الواجبة؛ كالإخلاص.

ولا شك أن الواجبات أفضل من المستحبَّات؛ ولهذا فإن الله وَ لَم يتقرَّب إليه المعتقرِّبون بأفضلَ مما افترَضَ عليهم؛ كما في الحديث القدسي: «مَا تَقَرَّب إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ، وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ...، الحديث (۱).

فالمقصود: أنه ذكرَ الأعمال المفروضة أوَّلًا؛ وذلك يدل على أن القيام بالفرائض أفضلُ وأثقلُ في الميزان من القيام بالنوافل.

ثُمَّ إذا نظَرْنا إلى عناصر الإيمان، نَجِدُ أنها تنقسم إلى أربعة أقسام: إلى قول القلب، وعمل القلب، وقول اللسان، وعمل الجوارح.

وعلى هذا التقسيم، نجد أن التوكُّل داخلٌ في أهمٌ هذه العناصر وأشرَفِها، الذي هو قول القَلْب وعمله.

وقد مضى قول ابن القيِّم كَلَنْهُ: «إن التوكُّل يجمع أصلَيْنِ: علم القلب وعمله، أما علمهُ: فيقينه بكفاية وكيله، وكمال قيامه بما وكلَهُ إليه، وأنَّ غيره لا يقوم مقامه في ذلك، وأما عمَلُهُ: فسكونُهُ إلى وكيله، وطمأنينته إليه، وتفويضه، وتسليمه أمره إليه، وأنَّ غيره لا يقوم مقامه في ذلك، ورضاه بتصرُّفه له فوق رضاه بتصرُّفه هو لنفسه (٢٠).

ولذا فسَّره بعضهم: بأنه (عِلْمُ القلب بكفاية الربِّ للعبد) (٣).

وقال الحسن كَلَفْهُ: «إِنَّ مِن توكُّلِ العبد على الله أن يكون الله تعالى هو ثِقَتَه (1). وقال الجُنيْد بن محمد كَلَفْهُ: «التوكُّل: عمَلُ القَلْب، والتوحيد: قولُ [القَلْب](١)ه(١).

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٦٥٠٢)؛ من حديث أبي هريرة ﴿

<sup>(</sup>۲) الحريق الهجرتين؛ (۲/ ٥٦٠). (۳) المدارج السالكين؛ (۲/ ١١٤).

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في «التوكل؛ (١٨)، و«القناعة؛ (٩٩).

<sup>(</sup>٥) في الأصل: (العبدة؛ وهو تصحيف. (٦) ﴿حَلَيْهُ الْأُولِياءَ، (٢٥٦/١٠).



وقال: «ليس التوكُّل الكسب، ولا ترك الكسب؛ التوكُّل شيءٌ في القلوب، (١). وقال: «إنما هو سكون القلب إلى موعود الله ﷺ (٢).

قال البيهقي كَاللهُ معلِّقًا عليه: (وعلى هذا ينبغي ألَّا يكون تجريدُ هذا السكون عن الكسب شرطًا في صحَّة التوكُّل، بل يكتسِب بظاهر العلم (٢٠)، معتمِدًا بقلبه على الله تعالى... وإنما يكون اعتماده في كفاية أمْرهِ على الله ﷺ (٤٤).

وقال ابن القيَّم كَثَلَثُهُ: ﴿ فَبِهَذَيَّنِ الْأُصلَيْنِ يَتَحَقَّقَ التَّوكُّلُ وهما جِمَاعُه، وإنْ كان التوكُّلُ عملُ التوكُّلُ عملُ التوكُّلُ عملُ القلب مِن [علمه] (٥) ؛ كما قال الإمام أحمد: ﴿ التوكُّلُ عمَلُ القلب .

ولكن لا بد فيه من العِلْم، وهو إمَّا شرط فيه، وإمَّا جزءٌ من ماهيَّته، (١٠).

وإذا نظَرْنا إلى ما يتعلَّق بترتب الثواب والعقاب، نجد أن «أقوال القلب وأفعاله تَنقسِم بهذا الاعتبار إلى ثلاثة أقسام:

١ ـ ما هو حَسَنة وسيِّئة بنفسه.

٢ ـ ما ليس سيِّنة بنفسه حتى يُفعَلَ، وهي السيئة المقدورة.

٣ ـ ما هو مع العجز كالحَسنة والسيّئة المفعولة، وليس هو مع القدرة كالحسنة والسيّئة المفعولة:

فالقسم الأوَّل: هو ما يتعلَّق بأصول الإيمان؛ مِن التصديق والتكذيب، والحُبِّ والحُبِّ والحُبِّ والحُبِّ فهذه يحصل بها الثواب والعِقَاب بما يكون في القلوب من هذه الأمور، وإنْ لم يُظْهَرُ على الجوارح.

وأما القسم الثاني والثالث: فمَظِنَّةُ الأفعال التي لا تنافي أصول الإيمان؛ مثل المعاصي الطَّبَعِيَّة؛ كالزِّنا، والسَّرِقة، وشرب الخمر... (٧). اهـ.

وعلى ذلك، فالتوكُّلُ يُعَدُّ من ألقسم الأوَّل، الذي هو أشرَفُ هذه الأقسام وأعلاها.



<sup>(</sup>١) أخرجه البيهقي في «الشعب» (١٢١٣). (٢) المصدر السابق.

<sup>(</sup>٣) كذا في المطبوعتين: (بظاهر العلم)؛ ولعل الصواب: (بظاهر العمل).

<sup>(</sup>٤) المصدر السابق. (٥) في بعض النسخ: وعمله.

<sup>(</sup>٦) (طريق الهجرتين) (٢/ ٥٦٠ \_ ٥٦١).

 <sup>(</sup>٧) (مجموع الفتاوی، (٧١/ ٧٥٩ ـ ٧٦٠)؛ بتصرف واختصار، وللاطلاع على كامل كلامه انظر:
 (٧٥٨ ـ ٧٦٥).



## التوكُّل في الكتاب والسُّنَّة

مضى كثير من النصوص مِن كتاب الله عَلَى التي تتحدَّث عن التوكُّل مِن حيثُ الأمرُ به، أو أنه مِن شعار الصالحين، وكذلك ما ذكرَ الله عَلى عن توكُّل الأنبياء والمرسَلين عليهم الصلاة والسلام.

وأما في السُّنَة: فقد أخرج الإمام مسلم كَلَّهُ في "صحيحه"؛ أن النبي عَلَيْ قال: «المُوْمِنُ القَوِيُ خَيْرٌ مِنَ المُؤْمِنِ الضَّمِيفِ وَفِي كُلُّ خَيْرٌ، احْرِصْ عَلَى مَا يَنْفَعُك، وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْء، فَلَا تَقُلْ: لَوْ أَتَى فَعَلْتُ كَذَا، لَكَانَ كَذَا، لَكَانَ كَذَا، اللهُ وَالنبي عَلَيْ أَمْره بالحرصِ على ما ينفعه، والاستعانة بالله، ونهاه عن العَجْزِ الذي هو الاتْكَالُ على القَدَر، "ا، ثم أمرَهُ بعد ذلك بالرضا.

وقد جاء في حديث السبعين ألفًا الذين يدخُلُونَ الجَنَّةَ بغير حساب: ﴿هُمُ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ، وَلَا يَتَطَيَّرُونَ، وَلَا يَكْتَوُونَ، وَعَلَى رَبُّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ<sup>، (٣)</sup>.

وعن ابن عبَّاس ﴿ قَالَ: ﴿ حَسْبُنَا اللهُ وَنَعَمَ الْوَكِيلَ؛ قَالُهَا إِبْرَاهِيم ﷺ حَيْنَ أُلْقِيَ في النار، وقالها محمَّدٌ ﷺ حَيْنَ قَالُوا: ﴿ إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمُ فَأَخْشُوهُمْ فَرَادَهُمْ إِيمَنَا وَقَالُواْ حَسْبُنَا ٱللهُ وَيُعْمَ ٱلْوَكِيلُ ﴿ إِلَّهِ اللَّهِ عَمْران: ١٧٣] (٤٠).

وجاء في «الصحيحَيْن»؛ مِن دعاء النبي ﷺ: «اللَّهُمَّ، لَكَ أَسْلَمْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، وَإِلَيْكَ أَنْبِتُ، وَبِكَ خَاصَمْتُ...، إلى آخر الحديث (٥٠).

وعن عُمَرَ ﷺ، عن النبي ﷺ: ﴿لَوْ أَنْكُمْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَى اللهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ، لَرَزَقَكُمْ كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ؛ تَغْدُو خِمَاصًا، وَتَرُوحُ بِطَانًا (¹ ).

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (٢٦٦٤).

<sup>(</sup>٢) من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٨/ ٢٨٥). وانظر: (٧/ ٦٥٣ ــ ٢٥٤)، (٨/ ٧٧ ــ ٤٧٤ ـ ١٩٥)، (١٠/ ٣١ ـ ٣٢، ٣٠، وما بعدها)، (١٠/ ١٨١ ـ ٢٣، ٢٠٥ وما بعدها)، (١٨/ ١٨١) وما بعدها، ٤٣٣ ـ ٣٤٩).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٥٧٠٥)، ومسلم (٢١٨)؛ من حديث عِمْران بن حُصَيْن ﴿

<sup>(</sup>٤) أخرجه البخاري (٤٥٦٣). (٥) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>۱) أخرجه الترمذي (۲۳٤٤)، وابن ماجه (٤١٦٤)؛ واللفظ له، وصحَّحه الترمذي، وابن حبان (۷۳۰)، والحاكم (۴۱۸).



وعن أنس ﷺ؛ أن النبي ﷺ قال: ﴿إِذَا خَرَجَ الرَّجُلُ مِنْ بَيْتِهِ، فَقالَ: بِاسْمِ اللهِ، تَوَكَّلْتُ عَلَى اللهِ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةً إِلَّا بِاللهِ؛ قال: يُقَالُ حِينَتْذِ: هُدِيتَ، وَكُفِيتَ، وَوُقِيتَ، فَتَقَدَّى لَهُ الشَّيَاطِينُ، فَيَقُولُ لَهُ شَيْطَانٌ آخَرُ: كَيْفَ لَكَ بِرَجُلٍ قَدْ هُدِي، وَكُفِي، وَكُفِي، وَكُفِي، وَكُفِي، وَكُفِي، وَكُفِي، وَكُفِي، وَكُفِي،

<sup>(</sup>۱) أخرجه أبو داود (٥٩٥٥)؛ واللفظ له، والترمذي (٣٤٢٦) وحسَّنه، وصحَّحه ابن حبان (٨٢٢)، والألباني في المحيح الموارد، (٢٠١٥)، وقد أعلَّه البخاري، والترمذي في العلل (٢٠١٨)، وابن حجر في التائج الأفكار، (١٢/١٢)، وابن حجر في التائج الأفكار، (١٦/١٢).





إذا نظَرْتَ إلى كثيرٍ من الآيات التي أمرَ الله ﴿ نها بالتوكُل، تجد أنها تَدُلُّ على الحصر، أو تُشْعِرُ به ؛ وذلك بتقديم المعمول على عامله، وقد عرَفْتَ أن تقديم المعمول على العامل يُؤذِنُ بالحصر والاختصاص ؛ قال الله ﴿ قَلْ اللهِ فَتَوَكَّلُوا ﴾ [المائدة: ٣٣] ؛ فقدَّم المعمول على العامل ؛ لِيَدُلَّ على اختصاصه به، والمعنى : توكَّلوا على أحدٍ سواه .

وكذا في قوله: ﴿وَمَلَ اللَّهِ فَلْيَتَوَكِّلِ الْمُتْمِئُونَ ۞﴾ [آل عمران: ١٢٢]، وقولِه جلَّ في علاه: ﴿فَلَ حَدِّينَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَنَوَكُّلُ الْمُتَوِّئُونَ ۞﴾ [الزمر: ٣٨].

وقىال ﷺ: ﴿ وَلَوْ أَنْهُمْ رَضُوا مَا ٓ اَتَنْهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَكَ اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِن فَضَلِهِ، وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَغِيْمُونَ ﴿ ﴾ [النوبة: ٥٩].

قال شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَالَهُ: «فجعَلَ الإيتاء للهِ والرسولِ؛ كما في قوله تعالى: 
﴿ وَمَا مَائِنَكُمُ الرَّسُولُ فَخُدُوهُ وَمَا بَهَنَكُمُ عَنْهُ فَآتَنَهُواً ﴾ [الحشر: ٧]، وأما التوكُّلُ والرغبة، فلِلهَ وحده... وذلك موافق لقوله تعالى: ﴿ فِإِذَا فَرَغْتَ فَأَنصَبُ ۞ وَلِكَ رَبِكَ فَأَرْغَب ۞ ﴾ فلله وحده، لا [الشرح: ٧، ٨]؛ فالعبادةُ والخشيةُ والتوكُّل، والدعاءُ والرجاءُ والخوف لله وحده، لا يَشْرَكُهُ فيه أحدا (١٠).

وقال تعالى: ﴿ اللَّهِ مَا لَكُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَبَمُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَرَادَهُمْ إِيمَنَا وَقَالُ اللَّهِ فَاخْشَوْهُمْ فَرَادَهُمْ إِيمَنَا وَقَالُوا حَسْبُكَ اللّهُ وَيَوْمُ اللّهِ وَقَالُ عَلَىٰ ﴿ وَكَالَمُ اللّهِ حَسْبُكَ اللّهُ وَمَنِ اللّهُ وَمَن اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَمَن اللّهُ وَمِن اللّهُ وَمَن اللّهُ وَمِن اللّهُ وَمِن اللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

وقال سبحانه: ﴿وَاذَكُرِ اَسْمَ رَبِكَ وَبَنَثَلَ إِلَيْهِ بَنْتِيلًا ﴿ رَبُّ لَلْشَرِفِ وَلَلْمَرِبِ لَا إِلَهُ إِلَّا هُوَ فَأَنَّخِذُهُ وَكِيلًا ﴿﴾ [المزمل: ٨، ٩]؛ ففي قوله: ﴿فَأَتَّخِذُهُ يَدُنُ على تخصيصه بالتوكُّل دون أحد سواه، والله يقول: ﴿وَمَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِنْبَ وَجَعَلَنَهُ هُدَى لِبَيْ إِسْرَةِ مِنَ أَلَّا تَنْخِذُوا

<sup>(</sup>۱) دمجموع الفتاوى، (۲٤/۳۳۸).



قال شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَلَشُ: "فأمر - أي: الله - أن يُتَخذَ وكيلاً، ونهى أن يُتَخذَ مَن دونه وكيلاً؛ لأن المخلوق لا يستقِلُ بجميع حاجات العبد، والوَكالةُ المجائزة: أن يُوكَّلَ الإنسانُ في فعل يَقدِرُ عليه، فيحصُلُ للموكِّل بذلك بعض مطلوبه، فأما مطالبُهُ كلَّها فلا يَقدِر عليها إلا الله؛ وذلك الذي يوكِّلُهُ لا يفعل شيئًا إلا بمشيئة الله وقدرته؛ فليس له أن يتوكَّل عليه وإنْ وكَّله، بل يعتمِدُ على الله في تيسير ما وكَّله فيه.

فلو كان الذي يحصُلُ للمتوكِّل على الله يحصُلُ وإن توكَّل على غيره، أو يحصُلُ بلا توكُّل، لكان اتخاذُ بعضِ المخلوقين وكيلًا أنفَعَ مِن اتخاذ الخالق وكيلًا؛ وهذا من أقبح لوازم هذا القول الفاسد؛ قال تعالى: ﴿يَكَأَيُّهَا ٱلنَّهِيُ حَسَبُكَ ٱللَّهُ وَمَنِ ٱتَبَعَكَ مِنَ المُومنين اللهُ عَن المؤمنين اللهُ عَن اللهُ عَن اللهُ عَن المؤمنين اللهُ عَن المؤمنين اللهُ عَن المؤمنين اللهُ عَن اللهُ عَن اللهُ عَن المؤمنين اللهُ عَن اللهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللّهُ عَالْمُ عَنْ اللّهُ عَنْ عَنْ اللّهُ عَنْ ا

وقال تَكَلَّشُهُ: فيذكُرُ الله الأسباب، ويأمر بألَّا يُعتمَدَ عَليها، ولا يُرجَى إلا الله؛ قال تعالى لما أنزل المملائكة: ﴿ وَمَا جَعَلُهُ اللهُ إِلَّا بُشَرَىٰ لَكُمْ وَلِنَطْمَيْنَ تُلُوبُكُم بِيهُ وَمَا النَّعَمُ إِلَّا مِنْ عِندِ اللهِ المَخْرَجُمُ اللهُ فَلاَ غَلِبَ لَكُمْ مِنْ عِندِ اللهِ المَخْرَجُمُ اللهُ فَلاَ غَلِبَ لَكُمْ وَإِن يَعْدُلُكُمْ فَمَن ذَا اللَّهِى يَنْهُرُكُمْ مِنْ بَعْدِيدُ وَعَلَى اللهِ فَلْيَتَوَكِّلِ اللَّهُ فِينُونَ ﴿ وَال عسسران: ١٦٠]،

قال ابن تيميَّة كَالَفَهُ: "وإذا كان الله أمَرَهُ بالتوكُّل، ثم قال: ﴿وَكَنَىٰ بِاللّهِ وَكِيلًا لَهُ اللّهِ وَكِيلًا الله وكيلًا كان كفى به وكيلًا، فهذا مختصٌ به سبحانه، ليس غيرهُ من الموجودات كفى به وكيلًا؛ فإنَّ من يتخِذ وكيلًا مِن المخلوقين غايتُهُ أن يفعل بعضَ المأمور، وهو لا يفعلها إلا بإعانة الله له، وهو عاجزٌ عن أكثر المطالب "(٢).

وقال كَثَلَثُهُ: ﴿ فَهَذَا وَمَا يُشْبِهِهُ مَمَا يَبِيُّنُ أَنَّ الْعَبَدَ فِي طَلْبٍ مَا يَنْفَعُهُ وَدَفْعِ مَا يَضُرُّهُ لَا يُوجُه قلبه إلا إلى اللهِ (٤٠).

وَهْوَ الْقَرِيبُ المُجِيبُ المُسْتَغَاثُ بِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ مَعْبودِي وَمُتَّكَلِي فينبغي أن نراجع أنفسنا، وأن ننظُرَ إلى أي شيءِ تتوجَّه قلوبنا؟! وبأي شيءِ تتعلَّق؟!

 <sup>(</sup>۱) «جامع الرسائل» (۱/ ۸۹).
 (۲) «مجموع الفتاوی» (۱/ ۲۰۸).

<sup>(</sup>٤) مجموع الفتاوى، (١٠/ ٢٦٠).

<sup>(</sup>٣) ﴿جامع الرسائل﴾ (١/ ٩٢).

إِذَا مَا حَلِرْتَ الأَمْرَ فَاجْعَلْ إِزَاءَهُ وَلا تَحْفَنَ أَمْرًا أَنْتَ فِيهِ مُفَوضٌ وَلا تَخْفَخَرَنْ إِلَّا بِنَوْبِ صِيبَانَةٍ وَإِنِّي كَفِيلٌ بِالنَّجَاةِ مِنَ الْأَذَى وإن الناظر في حال الناس يجد أنَّ:

رُجُوعًا إِلَى رَبُّ يَقِيكَ الْمَحَاذِرَا إِلَى اللَّهِ ضَايَاتٍ لَهُ وَمَصَادِرَا إِذَا كُنْتَ يَوْمًا بِالْفَضِيلَةِ فَاخِرَا لِمَنْ لَمْ يَبِتْ يَدْعُو سِوَى اللَّهِ نَاصِرَا

منهم: مَن يتوكَّلُ على غير الله عَلَى فيما لا يَقدِرُ عليه إلا الله؛ وهذا من قَبِيل الشرك الأكبر.

ومنهم: مَن يتوكَّلُ على غير الله ﷺ في أمورٍ يَقدِرُ عليها هذا المخلوق؛ وهذا قد يُدخِلُه في الشرك الأصغر؛ وسيأتي الكلام على ذلك.

ومنهم: مَن يُفردُ ربَّه بالتوكُّل في أموره كلها؛ وهذا هو المؤمن.

مَا الحِرْصُ إِلَّا مِنْ طَرِيقِ المُوقِي فِي فِيهَا عَلَى المَحْرُوقِ فِي فِيهَا عَلَى مَخْلُوقِ وَإِذَا اتَّكَلْتَ فَلَا عَلَى مَخْلُوقِ لَا مَا تَحَصَّلُ عِنْدَكَ المَوْثُوقِ (''

ومنهم: من يعرِد ربه بالتوكل في اموره كا صَدَقَ الْكَدُوبُ وَلَمْ يَكُنْ بِصَدُوقِ قَدْ قَدَرَ اللَّهُ الأُمُورَ بِعِلْ مِهِ فَإِذَا طَلَبْتَ فَلَا إِلَى مُتَطَلَّبٍ فَإِذَا التَّكِلْتَ فَكُنْ بِرَبِّكَ وَالْقًا فَإِذَا اتَّكِلْتَ فَكُنْ بِرَبِّكَ وَالْقًا



<sup>(</sup>١) أخرجه ابن أبي الدنيا في «التوكل» (٥١)؛ من قول سعيد العاقري.



الأولى: مَعرفة الرب وصفاته؛ فالتوكُّلُ لا يتمُّ ولا يحصُلُ للإنسان إلا بمعرفة الله عَلَىٰ معرفة الله عَلَىٰ معرفة صحيحة بذاته وأسمائه وصفاته، فإذا اكتملَتْ له هذه المعرفة، عرف أن له ربًا قادرًا، قويًا، عزيزًا، رازقًا، يُعطِي ويمنع، يَخفِضُ ويرفع، يُعِزُّ من يشاء ويُذِلُّ من يشاء، بيده الخير، فكلَّما كان العبد بربه أعرف وأعلَمَ، كان متأهَّلًا للتوكُّل أكثرَ من غيره.

فيحتاج العبد إلى الدرجة الأولى؛ وهي العلم بالمعبود، وأن الأمور إنما تصدُرُ عن مشيئته وإرادته ﷺ؛ فهذه أوَّلُ درجةِ تضع قَدَمَك عليها في سُلَّم التوكُّل على الله ﷺ. والثانية: إثبات الأسباب ورعايتها، والأخذ بها؛ فإنها لا تُطرَح بالكليَّة.

والثالثة: رسوخ القلب في مَقَامِ التوحيد؛ فإنه لا يستقيم توكُّلُ العبد حتى يَصِعَّ له توحيده، بل حقيقة التوكُّل توحيدُ القلب، فما دامت فيه علائق الشرك، فتوكُّلُهُ معلولٌ مدخول (۱).

ولذلك يقول ابن القيِّم كَالَّة: «التوكُّلُ: معنَى يَلتشِمُ من أَصلَيْن: مِن الثقة والاعتماد، وهو حقيقة ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ الْهَاتِحَة: ٥]١(٢٠).

والخامسة: حُسْنُ الظنِّ بالله ﷺ؛ فحُسْنُ الظَّنِّ به يدعو إلى التوكُّل عليه، وعلى قدر حُسْنِ ظن العبد بربَّه ورجاثه له؛ يكون توكُّله عليه.

وإذا ساءت الظنون بالله عَلَى مَعُفَ التوكُّل؛ ولهذا ذمَّ الله عَلَى الظانِّينَ بالله ظنَّ السَّوْء، ومن الظنون السيئة به سبحانه: ظنونُ أولئك الذين يظنُّون أن الله لا ينصُرُ أولياءه، أو أن الله يُدِيلُ أعداءَهُ على أوليائه إدالةً مستمرَّة، وكذا قولُ الذين قالوا؛ وهم أهل النفاق في وقعة الأحزاب: ﴿مَا وَعَدَا اللهِ وَرَسُولُهُ إِلَّا عُرُونًا ﴿ اللهِ المَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا عُرُونًا ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا عُرُونًا ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الله

<sup>(</sup>١) من كلام ابن القيم في (مدارج السالكين) (٢/ ١٢٠).

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق (١/ ٧٥).

وذلك أن النبي ﷺ وعَدَهم بكنوز كسرى وقيصر، ووعَدَهم بفتوح عظيمة؛ فَتْحِ اليمن والشام وفارس، فلمَّا رَعَدنَا اللهُ وَرَسُولُهُم والشام وفارس، فلمَّا رأوا الأحزاب قد أحاطوا بالمدينة، قالوا: ﴿مَّا رَعَدُا اللهُ وَرَسُولُهُم إِلَّا عُرُولًا فَهُو لاء ساءت ظنونُهم بالله، بخلاف مَن رسَخَتْ أقدامهم في التوكُل، وثبت ذلك في قلوبهم، وهم أهل الإيمان؛ حيث قالوا لمَّا رأوا الأحزاب: ﴿مَلَاا مَا وَعَدُا مَا وَيَسُولُهُ وَمَا زَادُهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَلِيمًا ﴿ الْاحزاب: ٢٢].

ونحن في هذه الأيّام في أمسٌ الحاجة إلى حسن الظنّ بالله، وإلى تكثيره في القلوب، وتعظيمه، وشرح القلوب وتوسيعها ببَغْثِ الأمل، وتعريفها بصفات الله عَلَى التي تَدُلُّ على اقتداره، وعلى حِلْمِهِ وإمهالِهِ للظالمين، والناسُ في حاجة إلى أن يذكّرُوا بسنن الله عَلَى في التغيير ما يحتاجون إليه في مثل هذه الأيام؛ وإلا فإن الكثيرين قد يحصُلُ لهم من الانهزام الداخلي، والتشكُّك بوعد الله عَلَى ما يُفضِي بهم إلى أمورٍ عظيمةٍ من جهة الاعتقاد.

ولهذا نَجِدُ أن مِن أهل العلم مَن فسَّر التوكُّلَ بحُسْنِ الظنُّ بالله؛ كما تقدَّم.

«والسادسة: أن يستسلِمَ القلبُ لربّه، وأن تَنجذِبَ دَوَاعِيهِ كلها إليه، (١٠)؛ فلا يلتفت هنا أو هناك.

والسابعة: أن يفوِّضَ أمرَهُ إلى ربَّه تبارك وتعالى؛ لأنه يعلم أن الله عليم؛ يَعلَمُ الأمور كلَّها، وهو حكيم؛ يضع الأمور في مواضعها، ويُوقِعُها في مواقعها، فإذا حصَلَ اليقين بذلك، مع وثوقِ بقوة الله على وقدرته، فإنَّه يستسلِمُ، ويفوِّضُ أمرَهُ إلى الله على .

فالتفويضُ: «هو رُوح التوكُّل ولبُّه وحقيقته؛ وذلك أن تسلَّمَ أمورَكَ كلَّها إلى فاطِرك وبارِيْك سبحانه، وأن تُنزلَ به حوائِجَكَ اختيارًا لا اضطرارًا، (٢٠).

والثامنة: الرضا؛ «وهي ثمرة التوكُّل، ومَن فسَّر التوكل بها، فإنما فسَّره بأجلِّ ثمراتِه، وأعظم فوائده؛ فإنه إذا توكَّل حَقَّ التوكل، رَضِيَ بما يفعله وكيله، ("").

وقد ذكر شيخ الإسلام أن الرضا والتوكُّل يَكتنِفان المقدور؛ فالتوكُّل قبل وقوعه، والرضا بعد وقوعه (٤٠).

وقد قرنَ الله عَلَى بينهما بقوله: ﴿ وَلَوْ أَنْهُمْ رَضُوا مَا عَاتَنْهُمُ اللَّهُ وَيَسُولُهُ وَقَالُوا

<sup>(</sup>١) قمدارج السالكين؛ (٢/ ١٢٢)؛ بتصرُّف.

<sup>(</sup>۲) المصدر السابق؛ بتصرُّف. (۳) المصدر السابق.

<sup>(</sup>٤) انظر: المصدر السابق.

حَسْبُنَكَا اللهُ سَبُوْقِينَنَا اللهُ مِن فَضَلِهِ. وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللّهِ رَغِبُونَ ﴿ السنوبة: ٥٩]، وجمع بينهما ﷺ في حديث الاستخارة المشهور، الذي كان يعلّمهُ أصحابه كما يعلّمهم السورة من القرآن: «اللّهُمَّ، إِنّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِك، وأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِك، وأَسْأَلُك مِنْ فَضْلِكَ العَظِيم؛ فهذا توكُّل وتفويضٌ، ثم ختمه بسؤال الرَّضَا بقوله: «واقْدُرْ لِيَ الخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ أَرْضِنِي، (١٠).

ومِن دعائه ﷺ: ﴿وَأَسْأَلُكَ الرِّضَا بَعْدَ الْقَضَاءِ ٢٠٠٠؛ فهذا سؤال لتحقيق الرضا بعد وقوع المقدور.

فهذه دَرَجاتٌ ثمانٍ، إذا اجتمَعَتْ للإنسان، كَمُلَ له التوكُّل، وإذا نقَصَ شيٌّ منها أو اختَلَّ، اختَلُّ توكُّله (٣).

والإنسان بحاجة إلى ملاحظة قلبه، وعَرْضِ توكُّلِه على هذه الدرجات مِن أجلِ إصلاحِهِ وتكميله.

وقال بعضهم: «التوكُل ثلاث درجات: التوكُّلُ، ثم التسليمُ، ثم التفويضُ (١٠٠٠).

وقال بعضهم: (عن بعض الحُكماء قال: التوكُّلُ ثلاثُ دَرَجات: أولاها: تركُ الشُّكاية، والثانية: الرضا، والثالثة: المحبَّة؛ فترك الشُّكاية: درجة الصبر، والرضا: سكونُ القلب بما قسَمَ الله له، وهي أرفع من الأولى، والمحبَّة: أن يكون حبُّه لما يصنع الله به؛ فالأولى: للزاهِدِين، والثانية: للصادِقِين، والثالثة: للمُرْسَلين، (°).

واعلى قدر إيمان العبد يكون توكُّله؛ كما قال ابن القيِّم كَثَلْلهُ! ``.

و أعظمُ أنواع التوكُّل: التوكُّلُ في الهداية، وتجريدِ التوحيد، ومتابعةِ الرسول ﷺ، وجهادِ أهل الباطل؛ فهذا توكُّل الرُّسُل، وخاصَّة أتباعهم، (٧٠).

﴿والناس بعد ذلك في التوكُّلِ على حَسَبِ هِمَمهم ومقاصدهم؛ فمِن متوكُّلِ على الله

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٦٣٨٢)؛ من حديث جابر بن عبد الله في (١)

<sup>(</sup>٢) أخرجه النسائي في «الكبرى» (١٢٢٩)، وابن خزيمة في «التوحيد» (٢٩/١)، وابن حبان (١٩٧١)، والدارقطني في «رؤية الله» (١٥٨)، والحاكم (٢٤/١)؛ وعنه البيهقي في «الدعوات» (٢٥١)، وغيرهم؛ من حديث عمَّار فله، وصحّحه ابن حبَّان، والحاكم، والألباني في «صحيح الجامع» (١٣٠١).

<sup>(</sup>٣) انظر: «مدارج السالكين» (٢/ ١٢٥ ـ ١٢٨).

<sup>(</sup>٤) أخرجه القشيرى في ارسالته؛ (١/ ٣٠٢).

<sup>(</sup>٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في التوكل؛ (٤٦). (٦) ابدائع الفوائد؛ (٢/ ٧٦٧).

<sup>(</sup>٧) ﴿الفوائد؛ لابن القيِّم (١٢٥)؛ بتصرُّف يسير.

= (\$\[\bar{\text{\tin}}\ext{\tint{\text{\ti}\tint{\text{\text{\text{\text{\text{\text{\texit{\text{\text{\text{\text{\text{\text{\text{\texi}\tint{\text{\text{\texit{\tex{\text{\text{\text{\text{\text{\texi}\tint{\text{\texit{\text{\t

في حصول المُلْك، ومِن متوكِّلِ في حصول رغيف، ومَن صدَقَ توكُّلُهُ على الله في حصول شيء، ناله، فإنْ كان محبوبًا لله مرضيًّا، كانت له فيه العاقبة المحمودة، وإنْ كان مسخوطًا مبغوضًا، كان ما حصل له بتوكُّله مضرَّةً عليه، وإنْ كان مباحًا، حصلت له مصلحة التوكُّل وون مصلحة ما توكَّل فيه، إنْ لم يَستمِنْ به على طاعته، (۱).

وذكر شيخ الإسلام ابن تيميَّة تَكَلَّهُ: (أن مِن الناس: مَن يكون توكُّله ودعاؤه في حصول مباحات، ومنهم: مَن يكون في حصول واجبات ومستحبَّات، ومنهم: مَن يكون في حصول أعرَضَ عن التوكُّل، فهو عاص لله يكون في حصول محرَّمات؛ وهو الظالم لنفسه، ومَن أعرَضَ عن التوكُّل، فهو عاص لله ورسوله، بل خارجٌ عن حقيقة الإيمان (٢٠).



<sup>(</sup>١) المدارج السالكين؛ (١١٤/٢)؛ بتصرُّف يسير.

<sup>(</sup>۲) (مجموع الفتاوى؛ (۳٦/۱۰)؛ بتصرُّف.





التوكُّل يَنقسِمُ من حيثُ المتوكَّلُ عليه إلى قسمَيْن:

أُولًا: التوكُّل على الله؛ وهو ينقسِمُ بحَسَبِ موضوعِه إلى أربعة أقسام:

الأول: توكُّل العبد في إقامة نفسه، وإصلاح قلبه وعمله، وتقويم سلوكه، وما إلى ذلك، دون أن يحاول التأثير في الآخرين.

الثاني: توكُّل على الله تعالى في استقامة النفس، كما تقدَّم، بالإضافة إلى التوكُّل على الله الكفار عليه تعالى في إقامة دِينِ الله في الأرض، ودفع الفساد، وقمع البِدَع، وجهاد الكفار والمنافقين، والاهتمام بمصالح المسلمين، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والتأثير في الآخرين حتى يُعبَدَ الله وحده.

وهذا توكُّلُ الأنبياء، وتوكُّل ورَثَتِهم مِن بعدهم مِن العلماء، وما انتشَرَ دين الله ﷺ إلا بهذه الدعوة.

قال ابن القيم كَلَّشُ: «حالُ النبيُ عَلَيْ وحالُ أصحابه مَحَكُ الأحوال وميزانها؛ بها يُعلَمُ صحيحها مِن سقيمها؛ فإنَّ هِمَمُهُم كانت في التوكُّل أعلى مِن هِمم مَن بعدهم؛ فإنَّ توكُّلهم كان في فتح بصائر القلوب، وأن يُعبَدَ الله في جميع البلاد، وأن يوخّده جميع العباد... فكانت هِمَمُ الصحابة في أعلى وأجلُ من أن يصرف أحدهم قوَّة توكُّله واعتماده على الله في شيء يحصُلُ بأدنى حِيلةٍ وسعي؛ فيجعله نصب عينيه، ويَحمِل عليه قوى توكُّله، (١٠).

وقال كَلْشُهُ: ﴿ فَأَفْضَلَ التَوكُّلُ: التَوكُّلُ في الواجب \_ أَعني: واجب الحق، وواجب الخلق، وواجب الخلق، وواجب النَّفْس \_ وأوسَعُهُ وأنفعه: التوكُّلُ في التأثير في الخارج؛ في مصلحة دينيَّة، أو في دفع مفسدة دينيَّة، وهو توكُّل الأنبياء في إقامة دين الله، ودفع فساد المُفسِدين في الأرض؛ وهذا توكُّل وَرَثَتِهم، (٣).

وقال العلامة ابن سِعْدي كَلَّلْهُ: (واعلَمْ: أن الرسل عليهم الصلاة والسلام تركُّلهم في أعلى المطالب وأشرف المراتب؛ وهو التوكُّل على الله في إقامة دِينه ونصره،

<sup>(</sup>١) قمدارج السالكين، (٢/ ١٣٥).

<sup>(</sup>Y) المصدر السابق (Y/ ١١٤).

وهداية عَبِيده، وإزالة الضلال عنهم؛ وهذا أكمَلُ ما يكون من التوكُّل (```.

والثالث: وهو أن يتوكَّل على الله ﷺ في تحصيل حظوظ النَّفْس الدنيويَّة، ودفع الممكروهات؛ كمَن يتوكَّل في حصول رِزْق أو عافية، أو زوجة أو وَلَد؛ فهذا يُؤجَر على هذا التوكُّل؛ لأنه عبادة، وعلى تفويض الأمر إلى الله ﷺ، وأما تلك الأمور: فإنه لا يُؤجَرُ عليها إلا إذا قصَدَ بها الاستعانة على طاعة الله تبارك وتعالى.

وهذا غير محمود؛ بل إنَّ مَن حقَّق التوكُّل في النوع الأوَّل والثاني؛ وهو التوكُّل في إصلاح النَّفْسِ وإصلاح المجتمّع، كفاه الله عَلَّق النوعَ الثالث؛ وهو ما يتعلَّق بحاجاتِهِ ومطالبِه الشخصيَّة (٢٠)؛ ولذلك قال النبي ﷺ: ﴿ لَوْ أَنْكُمْ تَوَكَّلُتُمْ مَلَى اللهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ، لَرَزُقُ الطَّيْرَ؛ تَغْدُو خِمَاصًا، وَتَرُوحُ بِطَانًا، (٣٠).

وكذلك لمَّا أقام النبي ﷺ دِينَ الله ﷺ، كانت العاقبةُ كما قال ﷺ: ﴿وَجُعِلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رُمْجِي ('').

والرابع: التوكُلُ على الله ﷺ في جلب الأمورِ المحَرَّمةِ وتحصيلِها، أو دفعِ الأمورِ المأمور بها.

وهذا أمر لا يجوز.

وتسمية هذا النوع توكُّلًا فيه نظَرٌ ظاهر؛ وكيف يقال: إنَّ الكفار يوم أُحُدِ كان معهم نَوْعُ توكُّلِ على الله؛ هذا من تسمية الكفر بالإيمان، والعصيان بالطاعة، والفساد بالصلاح.

<sup>(</sup>۱) قضير ابن سعدي، (۲/ ۸٤٣ ـ ۸٤٤).

<sup>(</sup>٢) انظر: «الفوائد» (ص١٢١ ــ ١٢٢). (٣) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٤) أخرجه أحمد (٢/ ٥٠، ٩٢)، وعلَّقه البخاري في قصحيحه (٤٠/٤)؛ من حديث ابن عمر أن وقال شيخ الإسلام في قالاقتضاء، (٢٦٩/١): قاسناد، جيِّد، وقال الذهبي في قالسير، (٥٠٩/١٥): قاسناد، صالح؛ كما صحَّحه العراقي في قتخريج الإحياء، (٢/ ٢٧٠)، وابن حجر في قالفتح، (٢٣٠/١٠)، وأحمد شاكر في التعليق على قالمسنَد، (١١٤٥)، والألباني في قالإرواء، (١٢٩٥).



ولو قال العاصي: توكَّلتُ على الله في مَعْصِيتي، هل نسمِّي هذا توكُّلًا، وينطبِق عليه ما تقدَّم أو بعضه مِن تلك المعانى الجليلة التي يَحمِلُها اللفظ؟!

وعلى ذلك: فإبليس مِن أعظَم المتوكِّلين؛ لأنه يَعلَمُ أن ما أصابه لم يكن لِيُخطِئه، وما أخطأه لم يكن لِيُصِيبَه.

ومَن تعرَّف على المعاني الجليلة، واستخدَمها في طاعة الشيطان، والصدُّ عن سبيل الله، وإشاعةِ الفاحشة في الأرض، ونحو ذلك مِن أنواع الفساد، لَهُوَ أبعدُ ما يكون عن تلك المعرِفة الحقَّة، وهذا المقام الكريم.

وإذا كان قد تقدَّم أن التوكُّل عمَلُ القلب؛ فلا بدَّ أن نقيِّده إِذَنْ بأنه: عمَلُ القلبِ السليم المؤمِنِ غيرِ المفتون، الذي يَعرِفُ المعروف معروفًا، والمنكر منكرًا.

والحقيقة: أن التوكُّل نوعٌ واحد، كما أن الإخلاص نوعٌ واحد، والخوف نوعٌ واحد، والخوف نوعٌ واحد، وإنما الاختلاف في المتوكِّلينَ والمُخلِصِينَ والخائِفِين ونحوهم؛ ومَن توكَّل على الله في النَّرْر اليسير من أمور الدنيا، فهو في الحقيقة من أعظم المتوكِّلين عند التحقيق، ولا يَتَّسِعُ المجال للإفاضة؛ لأنها ستفضي للإطالة، التي قد تُفضِي إلى المَلَالة.

ثانيًا: التوكُّل على غير الله تعالى(١):

وهذا النوع يَنقسِمُ إلى قسمَيْن:

القسم الأول: التوكُل الشُّرْكيُّ الذي يكون شركًا بالله ﷺ؛ وهو أيضًا على نوعَيْن:

١ - التوكُّل على المخلوق فيما لا يَقدِرُ عليه إلا الله تبارك وتعالى؛ كأولئك الذين يتوكَّلون على الأموات والطواغيت فيما لا يَقدِرون عليه؛ إما أصلًا، وإما حالًا؛ فيتوكَّلُ عليه في إنزال المطر، أو رفع الضرّ، ونحو ذلك، أو يتوكَّل عليه فيما يستطيعه في مَجَارِي العادات، لكنه ليس بحضرته، ولا يَسمَعُه، ولا يتمكَّن من إيصال حاجته إليه؛ كالذي يكون في وسط البحر، فيتوكَّل على الولي الفلاني في إنقاذه؛ فهذا يكون من قبِيل الإشراك بالله تبارك وتعالى؛ ومن ذلك: طلبُ هؤلاء المشرِكِينَ من هذه المعبودات أن تَنصُرَهم، أو تشفّم لهم في الآخرة، ونحو هذا.

وهذا الذي يسمِّيه بعض العلماء بتوكُّل السَّرِّ، نظير: خوف السَّرِّ؛ وذلك أن يَعتقِد في هذا المتوكَّل عليه خاصِّيَّةً وقدرةً خفيَّةً يمكنه بها أن يُوصِل إليه المطلوب، وأن يدفع

<sup>(</sup>١) انظر: اتيسير العزيز الحميدة (ص٤٢٨ ـ ٤٢٩).

عنه المكروه والمرهوب، فيكون له نوعُ اعتقاد في هذا الإنسان، وهذا الاعتقاد يَحمِله على التوكُّل عليه.

٢ - التوكُّل على المخلوق في الأمور التي يَقدِرُ عليها ـ فيما يَظُنُّ ـ المتوكَّلُ عليه.

وهذا شرك أصغر \_ عند بعض أهل العلم \_؛ وذلك كالتوكُّل في الأسباب العاديَّة الظاهرة فيما يَظُنُّ أن ذلك الإنسان يقدر على تحقيق ذلك؛ كمن يتوكَّلُ على أمير أو سلطان فيما جعله الله بيده من الرِّزْق أو دفع الأذى، وكمن يعلَّقُ قلبه برئيسه في العمل، أو بوظيفته، أو بالطبيب، ونحو ذلك، فيَعتمِدُ عليه اعتماد افتقار؛ فهذا شرك خفى.

يقول شيخ الإسلام ابن تيميَّة رحمه الله تعالى: «فالقلبُ لا يتوكَّلُ إلا على مَن يرجوه؛ فمَن رجا قوَّته، أو عمله، أو عِلْمه، أو حاله، أو صديقه، أو قرابته، أو شيخه، أو مَلِكَهُ، أو ماله، غيرَ ناظرٍ إلى الله تعالى: كان فيه نوعُ توكُّلِ على ذلك السبب، وما رجَا أحدٌ مخلوقًا، أو توكَّل عليه، إلا خاب ظنَّه فيه؛ فإنه مُشرك»(١).

ولهذا قال شَقِيق البَلْخي ﷺ: (لكل واحد مقام؛ فمتوكِّلٌ على ماله، ومتوكُّلٌ على نَفْسه، ومتوكُّلٌ على نَفْسه، ومتوكُّل على سيفه، ومتوكُّل على سَلْطَنته، ومتوكُّل على الله ﷺ: على الله ﷺ:

فأما المتوكِّل على الله ﷺ ، فقد وجَدَ الاسترواح؛ نوَّه الله به، ورفع قدره، وقال: ﴿ وَتَوَكِّلُ مَلَى ٱلۡذِي لَا يَمُوتُ﴾ [الفرقان: ٥٨].

وأما مَن كان مستروحًا إلى غيره، يُوشِك أن يَنقطِع به فيَشْقَى، (٢).

لكنْ لو أنَّه التفَتَ إليه باعتباره سببًا، وأنَّ الله تبارك وتعالى هو الذي قدَّر ذلك على يَدَيْهِ، فهذا لا بأس به؛ إذا كان لهذا السبب المنظور إليه ارتباطٌ صحيح في مثل هذا المعنى الذي التفَتَ إليه فيه.

فإنَّ مِن الكذب على القَدَر: أن يَعتقِد في شيءٍ \_ كالدواء مثلًا \_ أنه ينفع، لكنه في مَجَارِي العادات والتجارِب ليس كذلك؛ كأن يعتقِدَ في نوع من الأعشاب أنه إذا أكلَه، أفاده في علاج المرض الفلاني؛ فهو لا يَظُنُّ أن فيه خاصيَّة سِرِّية، وقدرة خفيَّة، ولكن يَعتقِد أنه بتركيبه وبطبيعته يفيد في هذا المعنى، فإنْ لم يكن كذلك، فهو كَذِبٌ على

<sup>(</sup>۱) همجموع الفتاوي، (۱۰/۲۵۷).



القدر، وقُلُ مثل ذلك فيمن يَعتقِد أنه إذا اغتسَلَ بماءٍ مِن عَيْنٍ معيَّنةٍ: أنه يبرأ من الرُّومَاتِيزم.

#### وهذا الاعتقاد في الحقيقة ثلاثة أنواع:

النوع الأول: أن يَعتقِد في هذا الشيء خاصيَّة خفيَّة سِرِّيَّة؛ فهذا شرك.

النوع الثاني: أن يَعتقِد أن هذه العَيْنَ مثلًا يوجد فيها مياه مَعدِنيَّة، أو مادة معيَّنة تفيد في العلاج من بعض الأمراض.

ولكنَّ الطبَّ يُثبِتُ خلاف ذلك؛ إما أنه لا يُوجَد فيها هذه المادَّة، أو أن هذه المادَّة لا تعلُّق لها بعلاج هذا المرض؛ فيكون ذلك من قبيل الكذب على القَدَر؛ وهو لا يجوز.

النوع الثالث: أن يكون ذلك صحيحًا في مَجَارِي العادات؛ فهذا لا إشكال فيه إذا تسبَّب به، وكان توكُّله على الله وحده.

ومما يتعلَّقُ بهذا النوع الشركي في التوكُّل: شركُ الألفاظ؛ كأن يقول لآخر: أنا متوكُّلٌ عليك يا فلان، فهذا لا يجوز، فإنْ كان في أمر لا يَقبِرُ عليه إلا الله ﷺ فهو شرك أكبر، وإنْ كان في أمر يَقدِرُ عليه هذا المخلوق؛ كأن يقول: أنا متوكُّلٌ عليك لتقضي لي الحاجة الفلانيَّة، أو تشتري لي الجهاز الفلاني، وهو يَقدِرُ على ذلك؛ فإن هذا يكون من قبيل شرك الألفاظ عند بعض أهل العلم.

ويختلِفُ التوكُّلُ في ذلك عن الاستعانة والاستغاثة؛ فيجوز أن يستغيث الإنسان ويستعين بمخلوق يَقدِرُ ويَملِك ذلك الغَوْثَ والعونَ بعد الله، والله عَلَى يقول: ﴿ فَاسْتَعَنَكُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّ

أما التوكُّل، فلا يجوز أن يُصرَفَ قليلُهُ ولا كثيرُهُ إلا لله ﷺ، فهو مختصٌّ به، فإذا قال العبد للعبد: أنا متوكُلٌ عليك، أو قال: أنا متوكُلٌ على الله وعليك؛ فهذا مِن شِرْكِ الأَلفاظ، وإنْ كان يَقدِرُ عليه.

وقد سُثِل الشيخ محمد بن إبراهيم كَلَقَهُ عن قول العامَّة: توكَّلْتُ عليك يا فلان في كذا، فأجاب: «هذا شِرْكُ، أما التوكيلُ، فيجوز؛ لأنه استنابة،(١١).

وكذا لا يجوز أن يقول: أنا متوكِّلٌ على الله وفلان، وهو على نحو ما ورَدَ عن

<sup>(</sup>۱) افتاوی ورسائل الشیخ محمد بن إبراهیم، (۱/۱۷۰).

النبي ﷺ مِن النهي عن قول: ما شاء الله وشِنْت (١٠).

كما أنه لا يجوز أن يقال: أنا متوكّلٌ على الله ثُمَّ عليك، كما يجوز في المشيئة؛ لأن التوكُّلَ كلّه عبادة.

وقد سُئِلَ الشيخ محمد بن إبراهيم كَثَلَثُهُ عن قول بعض العامَّة: توكَّلْتُ عليك يا فلانُ في كذا؟ فقال: «شِرُكٌ، يقول: موكِّلك، ولا يقول: موكِّلُ الله ثم موكِّلُكَ على هذا الشيء، هذه عامَيَّة، وليست في محلِّها (٢٠).

#### القسم الثاني: الوَكَالة الجائزة:

وذلك أن يقول لصاحبه مثلًا: وكَّلتُكَ في عمل كذا، أو بَيْعِ كذا، أو شراءِ كذا، ونحو ذلك، فمثل هذا من توكيله، وليس من التوكُّل عليه؛ وهي الوكالة الجائزة، وهي بمعنى التفويض والحِفْظ؛ تقول: وَكَلْتُ فلانًا: إذا استحفَظْتَهُ، ووَكَلْتُ الأمر إليه: إذا فَوَّشْتَهُ إليه.

وهي في الشرع: ﴿إِقَامَةُ الشخصِ غيرَهُ مُقَامَ نَفْسِهِ مَطْلَقًا أَو مَقَيَّدًا ۗ (٣).

والوَكَالَةُ بهذا المعنى: جائزةٌ بالكتاب والسُّنَّة والإجماع؛ قال الله تعالى على لسان يعقوب على لله من الله يعقوب على الله من الله الله على الله على

ووكَّل رسول الله ﷺ عُمَّالًا وحُفَّاظًا؛ قال أبو هريرة ﷺ: "وكَّلني رسولُ اللهِ ﷺ بِحِفْظِ زَكَاةِ رَمَضانَ. . . ، ، الحديث (٤٠) .

ووكًل ﷺ في إثبات الحدود وإقامتها؛ كما في حديث أُنَيْس: ﴿وَافْدُ يَا أُنَيْسُ، إِلَى امْرَأَةِ هَذَا؛ فَإِنِ اعْتَرَفَتْ، فَارْجُمْهَا ( د ) .

<sup>(</sup>۱) ورد ذلك في عدَّة أحاديث؛ من ذلك: حديث ابن عبَّاس في الخرجه ابن ماجه (۲۱۱۷)، وحسَّن إسناده الألباني في «الصحيحة» (۱۳۹)، وورد كذلك في حديث قُتَيْلة امرأة من جُهينة؛ أخرجه النسائي (۳۷۷۳)، وصحّحه الحاكم (۲۹۷٪)، والذهبي، والألباني في «الصحيحة» (۱۳۳). ومن حديث حُدِّيفة في اخرجه أبو داود (۴۹۸۰)، وصحّحه العراقي في «تخريج الإحياء» (۲/ ۸۳۵)، وابن حجر في «المطالب العالية» (۱۳٪ ۲۲۶)، والألباني في «صحيح الجامع» (۷۲۰۱).

<sup>(</sup>۲) افتاوی ورسائل الشیخ محمد بن إبراهیم؛ (۱/ ۱۷۰).

<sup>(</sup>٣) ﴿ فَتُحَ الْبَارِيِّ (١/ ٥٥٩)، وفَيْلِ الأوطار؛ (٥/ ٥٣١)، والموسوعة الفقهية؛ (٥/ ٧).

<sup>(</sup>٤) ذكره البخاري معلَّقًا (٢٣١١)، ووصله النسائي في الكبرى؛ (١٠٧٢٩)، وصحَّحه الألباني في اصحيح الترغيب؛ (٦١٠).

<sup>(</sup>٥) أخرجه البخاري (٢٣١٥)، ومسلم (١٦٩٨/١٦٩٧)؛ عن أبي هريرة، وزيد بن خالد ﷺ.



ووكَّل عليَّ بن أبي طالب ﷺ في هَدْيِهِ في حَجَّة الوداع؛ بأن يتصدَّق بجلودها وجَلَالها، وأن يُنحَرَ ما بَقِيَ (١٠).



<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (١٧٠٧)، ومسلم (١٣١٧)؛ من حديث على ﷺ.

<sup>(</sup>٢) فجامع الرسائل؛ (٨٩/١)؛ وقد تقدُّم هذا النقل.



إن الحديث عن الأسباب في موضوع التوكُّل يُعَدُّ مِن أهمٌ ما يتعلَّق بهذا الباب، وفيه من المسائل والتفاصيل الكثيرة ما يتطلَّب شيئًا من البسط.

إذْ إن الحديث عن هذا الموضوع ينتظِمُ أمورًا متعدِّدةً، منها:

أولًا: مواقف الناس من الأسباب:

ويُمكِن أن نُجمِل ذلك بأربعة مواقف:

الأول: موقف مَن يلتفِتُ إلى الأسباب التفاتًا كُلِّيًا، ويعتمِدُ عليها بقلبه وجوارحه من غير نَظَر إلى مسبّبها؛ وهو الله تبارك وتعالى.

وهذا الذي عناه العلماء رحمهم الله بأنه شركٌ في التوحيد؛ لأن الأسباب في نَظَر هذا الصنف هي المسبِّنة بذاتها، وهي المُوجِدةُ بنفسها، وهي الضارَّةُ والنافعة استقلالًا.

فَاعَرَضُوا عن التوكُّل؛ «فلم يكن لهؤلاء قُوَّةُ أصحاب التوكُّل، وعَوْنُ الله لهم، وداعُه عنهم، بل هي طائفةٌ مخذولةٌ بحَسَب ما فاتها من التوكُّل<sup>(۱)</sup>.

وهذا حال الملاحدة والكُفَّار الذين لا يتوكَّلون على الله ﷺ ولا يَعرِفونه، وإنَّما يَعتقِدون أنَّهم مِن خلال الصناعات وقُوَّةِ السلاح والتكنولوجيا وخِبْراتهم في علوم الدنيا؛ أنهم يستطيعون تحقيق ما أرادوه؛ فهؤلاء قد اغتَرُّوا بأنفسهم، وتَعَدَّوا طَوْرَهم.

الثاني: موقف مَن أهمَلُوا الأخذ بالأسباب بالكُلِّيَة؛ فأعرضوا عنها من الناحية العملية، وهؤلاء عكس الطائفة الأولى تمامًا؛ فهؤلاء قالوا: إن الله هو الذي يَملِكُ النفع والضر، وبيده مقاليد الأمور، وهو الذي ما شاء كان، وما لم يشأ لم يَكُن، وقد كتّبَ الله مقادير الأشياء؛ فلا نَلتفِتُ إلى الأسباب، وإنَّما نكتفي بالتوكُّل على الله تبارك وتعالى.

وهؤلاء أحسَنُ حالًا ممَّن قبلهم (٢)، لكنهم مُخطِئُون مقصَّرون فيما أمر الله ﷺ به، وهذا وهذا وعمَّل لهم من الأمور الشنيعة ما سيأتي ذكره، بإذن الله تبارك وتعالى؛ وهذا هو مفهومُ غالب الصوفيَّة للتوكُّل.

<sup>(</sup>۱) فزاد المعاد؛ (۲/ ۳۳۱ \_ ۳۳۲)، وقالروح؛ (۲/ ۷٤۷ \_ ۷٤۸)؛ بتصرُّف.

<sup>(</sup>۲) انظر: فزاد المعاد، (۲/ ۳۳۱ ـ ۳۳۲)، وقالروح، (۲/ ۷٤۷ ـ ۷٤۸).



يقول ذو النُّون المِصْري عن التوكُّل: ﴿خَلْعُ الأربابِ، وقطعُ الأسبابِ (١٠).

وعن سهل بن عبد الله ؟ قال: «التوكُّل: أن يكون العبد بين يَدَيِ الله ﷺ كالميِّتِ بين يَدَيِ الغاسل؛ يقلِّبُهُ كيف يريد، (٢)؛ أي: لا يكون له حركةٌ ولا تدبير.

وسُئِلَ ابن عطاء عن حقيقة التوكَّل؟ فقال: «ألَّا يَظهَر فيك انزعاج إلى الأسباب، مع شدَّة فاقتك إليها، ولا تزول عن حقيقة السكون إلى الحق، مع وقوفك عليها، (٣٠).

وقال أبو عبد الله بن سالم: «مَن أطاق التوكُّل، فغيرُ مباحٍ له كسبٌ يعتمِدُ عليه، ومَن ضَعُفَ عن التوكُّل، أبيحَ له طلب المعاش في كسبه،(٤).

وقد جرَّهم هذا المفهوم إلى ترك الاحتراز وعدَم الاحتياط، واعتبروه منافيًا للتوكّل. يقول أبو سُلَيْمان الدَّارَانيّ: (لو توكَّلنا على الله، ما بَنَيْنا الحائط، ولا جعلنا لباب الدار غَلَقًا؛ مخافة اللصوص، (٥٠).

وقال أبو علي الرُّوذَباري: «إذا قال الصُّوفيُّ بعد خمسة أيَّام: أنا جائع، فأَلْزِمُوهُ السُّوق، ومُرُوهُ بالكسب»(٦).

ونظر أبو تراب النَّخْشَبي إلى صوفيٍّ مَدَّ يَدَهُ على قشر بِطِّيخ ليأكُلَه بعد ثلاثة أيام، فقال له: ﴿لا يصلُّحُ لك التصوُّف؛ الزم السوق، (٧٠).

فهذا مفهومٌ سَلَّبيٌ منحرفٌ للتوكُّل، أدَّى بهم إلى انحرافاتِ خطيرةٍ جِدًّا؛ فتركوا التكسُّب، ورأوا أنه ينافي التوكُّل، وتركُوا عِمَارة الأرض، والأخذ بأسباب القوَّة، ومجاهدة الأعداء؛ فصاروا في غاية الخِذْلان.

إن هؤلاء حينما يهجُمُ العدوُّ على بلدٍ من البلاد يكتفون بترديد الأذكار والأوراد وقراءة اصحيح البخاري؛ فيظنُّون أنهم بهذه الأمور يستطيعون دفع عادية الأعداء.

ونحن إنما ننبِّه إلى مثل هذا؛ لأننا في زمان أصبَحَ التصوُّفُ يروَّجُ له؛ من أجل أن يكون أحدَ الأسباب المخدِّرة للأمَّة عن مواجهة عدوِّها.

إن دول الشرّ اليوم تُعلِنُ عن دعمها للحَركات الصوفيّة، وقد دعَمُوها في الاستخراب الذي يسمُّونه بالاستعمار الأوّل، وها هم اليوم يعودون من جديد يشجّعون

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (٩/ ٣٨٠)، والبيهقي في (الشعب) (١٢٣٣).

<sup>(</sup>٢) أخرجه البيهقي في الشعب؛ (١٢٥٠)، وسيأتي له عبارة أخرى في لزوم الأخذ بالأسباب.

<sup>(</sup>٣) أخرجه القشيري في (رسالته) (١/ ٣٠٠)، ونقله ابن القيِّم في (مدارج السالكين) (٢/ ١١٥).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في اللحلية ا (١٠/ ٣٧٨). (٥) المصدر السابق (٩/ ٢٥٦).

<sup>(</sup>٦) أخرجه القشيري في ارسالته؛ (٢١٨/١).

<sup>(</sup>٧) أخرجه أبو نعيم في االحلية؛ (٤٩/١٠)، وذكره القشيري في ارسالته؛ (٣٠٦/١)؛ واللفظ له.

هذه الحَرَكات، ويَدعَمُونها، ويَمُدُّون جسور التواصل معها؛ فلا بُدَّ من بيان شيءٍ من شَنَاعةِ هؤلاء، وقُبُح فِعَالهم.

يقول ابن الجوزي تَكَلَّلُهُ: «لو قال رجل للصوفية: مِن أين أُطعِمُ عيالي؟ لقالوا: قد أُشرَكْتَ، ولو سُئِلُوا عمَّن يخرُجُ إلى التجارة؟ لقالوا: ليس بمتوكِّل ولا مُوقِن؛ وكلُّ هذا لجهلهم بمعنى التوكُّل واليقين<sup>(۱)</sup>.

وذكر الإمام القرطبي كَثَلَثُهُ عنهم؛ أنهم قالوا: ﴿لا يستحقُّه ـ أي: اسمَ التوكُّل ـ إلا مَن لم يخالِطُ قلبَهُ خوفُ غيرِ اللهِ؛ من سَبُعٍ أو غيره، وحتَّى يترك السعيَ في طلب الرُّزْقِ؛ لضمان الله تعالى، (٢).

وقد جرَّهم هذا المفهوم الفاسد إلى الخروج إلى البَرِيَّة، وركوب الأخطار، والإقدام على الأسفار، من غير تزوُّد، وربما جاء أحدهم إلى الحجِّ أو العمرة مِن مكان بعيد، وهو لا يحمل زادًا، وليس معه راحلة، ولا يَدفَع عن نفسِهِ ما يعترضه من آفات الطريق؛ بدعوى أن ذلك ينافي التوكُّل.

وقد أخرج البخاري وغيره؛ مِن حديث ابن عبَّاس ﷺ؛ قال: (كان أهلُ اليَمَنِ يَحُجُّون، ولا يتزوَّدون، ويقولون: نحن المتوكِّلون، فإذا قَدِمُوا مَكَّة، سألوا الناس، فأنزَل الله تعالى: ﴿وَتَكَرُوَّدُوا فَإِكَ خَيْرَ الزَّادِ النَّقَوْقُ﴾ [البقرة: ١٩٧])(٣).

قال البيهقي تَثَلَثُهُ: ﴿وَفِي هَذَا: أَنَّ اللهُ تَعَالَى أَمَرَ زُوَّارَ بِيتَهُ بِالتَزَوُّدُ، وقال: ﴿فَإِكَ خَيْرَ اَلزَّادِ اَلْنَقُوْنَى ﴾؛ يعني ـ والله تعالى أعلم ـ: فإنَّ خير الزاد ما عاد على صاحبِهِ بالتقوى».

وقال الحَلِيمي رحمه الله تعالى: «وهو الله يتوكَّل على أزواد الناس، فيُؤذِيهم، ويضيِّق عليهم، ومَن دخَلَ البادية بلا زاد متوكِّلا، فإنما يرجو أن يقيِّضَ الله تعالى مَن يُواسِيهِ مِن زاده؛ وهذا عين ما أشارت الآية إلى المَنْعِ منه؛ فبان أنَّه لا معنى لاستحبابه، وإنما المستحبُّ: هو التزوُّدُ، أو الجلوسُ إذا لم يكن زادٌ حتى يكونه "(٤).

وقال الحسين الرازي: ﴿ شَهِدتُ أحمد بن حنبل ﴿ مَاء وَ رَجل مِن أَهل خُراسان، فقال له: يا أبا عبد الله، معي دِرْهَم ، وأَرَاهُ \_ قال \_ أَحُجُ بهذا الدرهم؟ فقال له أحمد: اذَهَبْ إلى باب الكَرْخِ، فاشتَر بهذا الدرهم مَنًا، واحمِلُ على رأسك حتى

<sup>(</sup>١) ﴿ تلبيس إبليس ١٠٤).

<sup>(</sup>٢) ﴿المفهم، لما أشكَلَ من تلخيص كتاب مسلم؛ (١/٤٦٧).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (١٥٢٣). (٤) ﴿شعب الإيمان (١٣٦/٣).

يصير عندك ثلاثمائة، فإذا صار عندك ثلاثمائة، فحُجَّ. قال: يا أبا عبد الله، ما ترى مكاسِبَ الناس؟ قال أحمد: انظُرْ إلى هذا الخبيث؛ يريد أن يُفسِدَ على الناس معايشَهم، قال: يا أبا عبد الله، أنا متوكِّلٌ، قال: فتدخُلُ الباديةَ وحدَكَ أو مع الناس؟ قال: لا، مع الناس، قال: كَذَبْتَ، لستَ أنت بمتوكِّل، فادخُلْ وحدك، وإلا فأنت متوكِّلٌ على جُرُبِ الناس، (۱).

وسُيْل سفيانَ بن عُيَيْنة كَلَفْهُ عن قوم يَلبَسُون الشَّمْر، ويَحُجُّونَ، ولا يتزوَّدون، ويرعُمُون أن مَن حمل الزاد، فليس بمؤمن؟ فقال: (كذَبُوا؛ هؤلاء أعداء السُّنَّة، لا تجالِسُوهم، ولا تحدُّثُوهم، (٢).

وهذا القول ـ أعني: الإعراض عن الأسباب بالكليَّة ـ هو الذي حكَّمَ عليه العلماء: بأنه قَدْحٌ في الشرع.

قال ابن القيِّم كَلَهُ: (وطائفةٌ قدَحُوا في أربابها ـ أي: أصحابِ الأسباب ـ وجعَلُوهم مخالفين للشَّرْعِ والمَقْل، مدَّعين لأنفُيهم حالًا أكمل من حال رسول الله كلي وأصحابه؛ إذ لم يكن فيهم أحدٌ قطٌ يفعل ذلك، ولا أخلَّ بشيءٍ من الأسباب، وقد ظاهر النبي تله بين دِرْعَنِ في يوم أُحد (٢)، ولم يحضُرِ الصفّ قطُّ عربانًا لله عيني: مِن غير دِرْع ـ... واستأجر دليلًا مشرِكًا على دِينِ قومه يَدُلُّهُ على طريق الهجرة... وكان يَدَّخِر لأهله قوت سَنَةٍ، وهو سيِّد المتوكِّلين، وكان إذا سافر في جهاد أو حج أو عمرة، حمَلَ الزاد والمَزَاد، وجمَعَ أصحابه، وهم أولو التوكُّل حقًا، وأكملُ المتوكِّلين بعدهم هو مَن اشتَمَّ رائحة توكُّلهم من مسيرة بعيدة، أو لَحِقَ أثرًا من غُبَارهم؛ فحالُ النبي بي وحال أصحابه مَحَكُ الأحوال وميزانها؛ بها يُعلَمُ صحيحها من سقيمها، (١٠).

فالحاصل: أن هؤلاء الصوفيَّة قد وقَعُوا في أمرٍ قبيح، ولكنْ ليس ذلك عند جميعهم:
فهذا سهل بن عبد الله التَّسْتَري كَلْللهُ وهو مِن أَنَّمَّة الصوفيَّة الأوائل ـ يقول: «مَن
قال: إن التوكُّل يكون بتركِ السبب، فقد طعَنَ في سُنَّة رسول الله ﷺ؛ لأن الله كَلْق يقول: ﴿ لَكُلُوا مِمَّا غَيْمَتُمْ كَلَلاً لَمِنِهُمْ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ تعالى: هِوَل اللهُ تعالى: ﴿ فَاضْرِيُوا مِنْهُمْ كُلُلاً مِنْهُمْ كُلُلاً مِنْهُمْ كُلُلاً مِنْهُمْ كُلُلاً مَنْهُمْ كُلُلاً مِنْهُمْ كُلُلاً مِنْهُمْ كُلُلاً مِنْهُمْ كُلُلاً مِنْهُمْ كُلُلاً مِنْهُمْ كُلُلاً مِنْهُمْ اللهِ اللهُ ا

<sup>(</sup>١) أخرجه الخُلَّال في «الحث على التجارة» (٩٤)؛ ومن طريقه ابن الجوزي في «تلبيس إبليس» (ص٣١٨).

<sup>(</sup>۲) أخرجه ابن حبان في (الثقات؛ (۸/ ۲۲۹).(۳) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٤) قمدارج السالكين؛ (٢/ ١٣٤ \_ ١٣٥).

<sup>(</sup>٥) تفسير القرطبي (٥/ ١٩٢)، وقد مضى قريبًا من كلامه ما يخالِفُ هذا.

ويقول: «مَن طعَنَ في الاكتساب، فقد طعَنَ في السُّنَّة، ومَن طعَنَ في التوكُّل، فقد طعَنَ في الإيمان، (١).

وجاء عن الجُنَيْد كَلَفْهُ؛ أنه قال: (سمعتُ السَّرِيَّ يذمُّ الجلوس في المسجد، ويقول: جعَلُوا مسجد الجامع حوانيت ليس لها أبواب (٢)؛ أي: أنهم يُجلِسون في المسجد ينتظرون صلة الناس وعطاءهم؛ فكأنَّهم جعلوا المساجد دَكَاكِين، لكنْ ليس لها أبواب.

وقال إبراهيم الخَوَّاص: «أَدَبُ التوكُّل ثلاثة أشياء: صحبةُ القافلة بالزَّاد، والجلوسُ في الزورق بالزَّاد، والجلوسُ في المجلس بالزَّاد»<sup>(٣)</sup>.

وقال الغزالي كَنْلَلْهُ: «إن ملاحظة الأسباب والاعتماد عليها شِرْكٌ في التوحيد، والنثاقُلَ عنها بالكلِّيَّةِ طعنٌ في السُّنَّة، وقدحٌ في الشرع، والاعتماد على الأسباب من غير أن تُرَى أسبابًا تغييرٌ في وجه العقل، وانغماسٌ في غَمْرة الجهل، (1).

ولذلك قال الإمام النووي كَلْلَهُ: «وذهب المحقِّقون منهم \_ يعني: الصوفيَّة وأصحابَ علم القلوب \_ إلى نحو مذهب الجمهور،(٥).

وقد علَّلُوا هذا المفهوم الخاطئ للتوكُّل، وحاولوا تعليلَ قعودهم، وتركِ التكسُّب؛ ببعض الشُّبَهِ الضعيفة، أشار إليها ابن الجوزي، وأجاب عليها، فقال: «وقد تشبَّث القاعدون عن التكسُّب بتعلُّلات قبيحة:

منها: أنهم قالوا: لا بد من أن يَصِلَ إلينا رزقنا!

وهذا في خاية القُبُعِ؛ لأن الإنسان لو ترَكَ الطاعة، وقال: لا أَقدِرُ بطاعتي أن أُغيَّرَ ما قضى الله عليَّ؛ فإنْ كنتُ من أهل الجنة، فأنا إلى الجنة، أو مِن أهل النار، فأنا من أهل النار، قلنا له: هذا يَرُدُّ الأوامرَ كلَّها، ولو صَعَّ لأحد ذلك، لم يخرُجُ آدمُ من الجنَّة؛ لأنه كان يقول: ما فعلتُ إلا ما قُضِيَ عليَّ، ومعلوم أننا مطالَبون بالأمر لا بالقَدَر».

وقال تَطْلُفُهُ: (ومنها: أنهم يقولون: أين الحلال حتى نَطلُبَ؟

وهذا قولُ جاهل؛ لأن الحلال لا ينقطعُ أبدًا؛ لقوله ﷺ: «الحَلَالُ بَيِّنٌ، وَالحَرَامُ بَيِّنٌ (٦) ومعلومٌ أن الحلال ما أَذِنَ الشرع في تناوُله؛ وإنما قولهم هذا احتجاج للكَسَل»(٧).

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ١٠/ ١٩٥)، والقشيري في (رسالته) (٢٣٠٣).

<sup>(</sup>٢) أخرجه البيهقي في «الشعب» (١١٦٨). (٣) المصدر السابق (١٢١٢).

<sup>(</sup>٤) [حياء علوم الدين؛ (٢٤٣/٤). (٥) فشرح صحيح مسلم؛ للنووي (٣/ ٩١).

<sup>(</sup>٦) تقدم تخریجه. (٧) "تلبیس إبلیس، (٣٢٠).



وقالوا: إذا كَسَبْنا أَعَنَّا الظَّلَمةَ والعصاة... ومما يُحكَى عن أحد أشياخهم ـ وهو فَتُحٌ المَوْصِلي ـ أنه قيل له: أنت صَيَّادٌ بالشَّبَكة؛ لِمَ لا تصطاد؟ فقال: (أخافُ أن أصطاد مُطِيعًا لله تعالى في جوف الماء، فأطعِمَه عاصيًا لله على وجه الأرض!)(١)

قال ابن الجوزي كَلَلْهُ: وقلتُ: إن صَحَّتْ هذه الحكاية عن قَتْح الموصلي، فهو من التعلَّل البارد المخالف للشرع والعقل؛ لأن الله تعالى أباح الكَسْب، وندَبَ إليه، فإذا قال قائل: ربَّما خَبَرْتُ خُبْرًا، فأكلَهُ عاص، كان حديثًا فارغًا؛ لأنه لا يجوز لنا إِذَنْ أن نبع الخُبْرُ لليهود والنصارى، (٢٠).

إلى غير ذلك مما ذكروه؛ وهي عِلَلٌ باطلة، تدُلُّ على سفاهة عقولهم بأدنى تأمُّل.



<sup>(</sup>۱) أخرجه الخطيب في اتاريخه ا (۱۲/ ۳۸۳)؛ ومن طريقه ابن الجوزي في اتلبيس إبليس الله (۱۲). (س۲۸۷).

<sup>(</sup>٢) اتليس إبليس؛ (ص٢٨٧).





للإعراضِ عن الكسب، والخمول بدعوى التوكُّل، من الآفات والمفاسد ما يصعُبُ حصره، ولكن نشير إلى أهمها:

 ١ ـ تعلَّق قلب العبد بما يقيم أورده، ويسيِّرُ حياته؛ لأنه لا يمكن أن يعيش بغير ذلك، فيبقى منشغِلًا بالتفكير بين القيام بتحقيق ما لا بُدَّ منه من أجل الحياة، أو تحقيقِ التوكُّل على مفهومه المزعوم، ومجاهدةِ نفسه على تغيير فِظرتها التي فَطَرَها الله عليها.

٧ - تضييع كثيرٍ من الحقوق التي أوجَبَها الله تعالى على العبد، وقد قال سَلْمان لأبي الدرداء رَهِ الله الله عليك حقًا، ولنَفْسِكَ عليك حقًا، ولأهْلِكَ عليك حقًا؛ فأغطِ كلَّ ذي حق حقَّه، فأتى النبي ﷺ: (صَدَقَ سَلْمَانُ)(١).

٣ ـ تطلُّع النَّفْس إلى ما في أيدي الناس، وتعريضُها للحاجة والسؤال.

٤ ـ أنَّا لو سَلَّمْنا لصاحب هذه الحال بمقامه جَدَلًا، فإنه يُخشَى عليه أن يداخِلَهُ مِن العُجْب والكبر والغرور والاستعلاء على الآخرين ما يُفسِدُ عليه قَلْبَه.

الثالث: موقفُ مَن ينفى تأثير الأسباب بالكُلِّيَّة.

وهذا القول هو الذي وصَفَهُ العلماء بأنه نقصٌ في العقل، وهو قول القَدَريَّةِ الجبريَّة، أتباع جَهْم بن صَفوان في الجَبْر، وقد تابَعهُ في ذلك بعض الأشاعرة.

يقول ابن القيِّم تَثَلَثُهُ: "وعندهم: أن الله لم يخلُق شيئًا بسبب، ولا جعَلَ في الأسباب قوّى وطبائع تؤثّر؛ فليس في النار قوَّهُ الإحراق، ولا في السَّمِّ قوةُ الإهلاك، ولا في الماء والخبز قوةُ الرِّيِّ والتغذِّي به، ولا في العين قوةُ الإبصار، ولا في الأذُن والأنف قوةُ السمع والشمّ؛ بل الله سبحانه يُحدِثُ هذه الآثار عند ملاقاة هذه الأجسام، لا بها؛ فليس الشَّبَعُ بالأكل، ولا الرِّيُّ بالشرب، ولا العلمُ بالاستدلال، ولا الانكسار بالكسر، ولا الإزهاق بالذبح، ولا الطاعات والتوحيد سببًا لدخول الجنة والنجاة من النار، ولا الشرك والكفر والمعاصي سببًا لدخول النار، بل يدخُلُ هؤلاء

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (١٩٦٨)؛ من حديث أبي جُحَيْفة ها.

الجَنَّةَ بمحض مشيئته، من غير سببٍ ولا حِكْمةٍ أصلًا، ويدخُلُ هؤلاء النار بمحض مشيئته، من غير سبب ولا حِكْمةٍ...

وطَرْدُ هذا المذهب: مُفسِد للدنيا والدين، بل ولسائر أديان الرسل؛ ولهذا:

لما طرَدَهُ قوم، أسقَطُوا الأسباب الدنيويَّة وعطَّلوها، وجعلوا وجودها كعَدَيها، ولم يمكنهم ذلك؛ فإنَّهم لا بدَّ أن يأكلوا ويشربوا، ويباشروا من الأسباب ما يَدفَعُ عنهم الحَرَّ والبَرْدُ والألم...

وقومٌ طردوه، فتركوا له الأسباب الأخرويَّة، وقالوا: سَبْقُ العِلْمِ والحُكْمِ بالسعادة والشقاوة، لا يتغيَّرُ البتة؛ فسواءٌ علينا الفعل والتَّرُك؛ فإنْ سَبَقَ العلم والحُكْم بالشقاوة، فنحن أشقياء؛ عَمِلنا أو لم نعمل، وإنْ سَبَقَ بالسعادة، فنحن سعداء؛ عَمِلنا أو لم نعمل...

قال شيخنا \_ أي: شيخ الإسلام ابن تيميّة \_: «وهذا الأصل الفاسد مخالِف للكتاب والسُنّة وإجماع السلف وأتمّة الدين، بل ومخالِف لصريح العقل والحس والمشاهَدة» (١٠).

الرابع: موقف أهل الحَقِّ، أهلِ السُّنَّة والجماعة، وهم الذين قالوا: على الإنسان أن يَعمَل بجوارحه، وأن يقوم بالأسباب، وأن يَجتهد، وأن يعلَّق قلبَهُ بمسبَّب الأسباب، وأن يَجتهد، وأن يعلَّق قلبَهُ بمسبَّب الأسباب (٢٠)، ويعلم: أنه لا يحصُلُ له شيءٌ إلا بمشيئته وإرادته؛ فما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن؛ فيتوكَّلُ عليه حق التوكُّل، ويَعتقِد أن الله قد جعَلَ هذه أسبابًا يحصُلُ بها المطلوب؛ سواءٌ كان ذلك في أمور الدنيا، أو في أمور الآخرة.

يقول ابن القيِّم كَثَلَثُهُ: ﴿ فَالْمُوحِّدُ الْمُتُوكُلُ لَا يَلْتَفِتُ إِلَى الْأَسْبَابِ ؛ بمعنى أنه لا يطمئنُ إليها، ولا يلتفِت إليها - بمعنى: أنه لا يُسقِطُها، ولا يُهمِلها ويُلفِيها - بل يكون قائمًا بها، ملتفِتًا إليها، ناظرًا إلى مسبّبها سبحانه ومُجريها ؛ فلا يصح التوكُل - شرعًا وعقلًا - إلا عليه سبحانه وحده (٣٠).



 <sup>(</sup>۱) «مدارج السالكين» (٣/ ٤٩٥ \_ ٤٩٧).

<sup>(</sup>٢) انظر: قزاد المعادة (٢/ ٣٣١)، وقالروح، (٢/ ٧٤٨).

٣) دمدارج السالكين، (٣/٥٠٠).



# 

والأدلَّة على هذا كثيرة جِدًّا من الكتاب والسُّنَّة؛ قال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُا الَّذِينَ مَامَنُوا خُدُوا حِدْرَكُمْ النَّرَسَ دَلُولًا فَآشُوا فِي مَنَاكِمِهَا حِدْرَكُمْ النَّرَسَ دَلُولًا فَآشُوا فِي مَنَاكِمِهَا وَلَمُوا مِنْ رَزِّقِيمُ ﴾ [النساء: ١٥]، وقال سبحانه: ﴿ وَلَا يَدُولُ لَهُم مَّا السَّطَعْتُم بِن ثُونُو وَمِن رَبِّكُوا لِهُم مَّا السَّطَعْتُم بِن ثُونُو وَمِن رَبِيلِ الْخَيْلِ ﴾ [الانفال: ٢٦]، وقال عَلَىٰ: ﴿ وَلَيَأْخُذُوا حِدْرُهُمْ وَأُسْلِحَتُهُمُ ﴾ [النساء: ١٠٢]، وقال عَلىٰ: ﴿ وَلَيَأَخُذُوا حِدْرُهُمْ وَأَسْلِحَتُهُمُ ﴾ [الجمعة: ١٠]، وقال عَلىٰ: ﴿ وَلَكَافُونُ اللهِ عَلَىٰ اللهِ ﴾ [الجمعة: ١٠]، وقال عَلىٰ: ﴿ وَلَكَافُونُ اللهِ عَلَىٰ اللهِ ﴾ [الإنفال: ٢٩]؛ قال القرطبي: "فالخنيمة: اكتساب " (١٠)، وقال عَلىٰ: ﴿ وَلَكَزُودُوا فَإِن خَيْرَ الزَّارِ النَّقُونُ ﴾ [البقرة: ١٩٧].

وأما مِن السُّنَّة: فعن ابن عمر رُهُ، عن النبي ﷺ؛ قال: ﴿وَجُعِلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلُّ رُمْعِي (٢).

قال الحَلِيمي كَلَّهُ: "فلو كان انتظارُ الرزق بالصبر والصمت أفضَلَ مِن طلبه بما أَذِنَ الله تعالى فيه، لَمَا حرَمَ الله تعالى رسولَهُ في أفضل الوجهين، وعرَّضه لأرذلهما "").

وعن المِقْدام بن مَعْدِي كَرِبَ ﴿ عَنِ النبي ﴾ قال: (ما أكلَ أَحَدُ طَعَامًا قَطُ خَيْرًا مِنْ أَنُ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ، وَإِنَّ نَبِيَّ اللهِ دَاوُدَ ﴾ كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ، وَإِنَّ نَبِيً اللهِ دَاوُدَ ﴾ كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ، وَإِنَّ نَبِيً اللهِ دَاوُدَ ﴾ يَدِها('').

قال الحافظ ابن حجر كَالَلهُ: (وفي الحديث: أنَّ التكسُّبَ لا يَقدَحُ في التوكُلُ (°). وعن أنس بن مالك ﴿ اللهُ عَلَيْهِ ؟ قال: قال رجل: يا رسول الله، أَعْقِلُهَا وأَتَوَكَّلُ، أو أُطْلِقُهَا وأَتَوَكَّلُ؟ قال: (اعْقِلْهَا وَتَوَكَّلُ (°).

(٢) سبق تخريجه.

<sup>(</sup>١) ﴿تفسير القرطبي ﴿٤/ ١٨٩).

<sup>(</sup>٣) ذكره البيهقي في «الشعب» (١٣٨/٣). (٤) أخرجه البخاري (٢٠٧٢).

<sup>(</sup>٥) افتح الباري، (٤/ ٣٥٨).

 <sup>(</sup>٦) أخرجه الترمذي (٢٥١٧)، واستنكرَهُ يحيى القطّان؛ فيما نقله الترمذي، والذهبي في «الميزان»
 (١٦٥/٤) وضعّفه الترمذي، وحسَّنه الألباني في «تخريج مشكلة الفقر» (٢٢)، وفي «صحيح الجامع» (١٠٦٤). وفي الباب: عن عمرو بن أمية الضَّمْري ﷺ أخرجه ابن حُزَيْمة في =

وعن أبي هريرة رضي عن النبي ﷺ؛ قال: اخَيْرُ الْكَسْبِ كَسْبُ يَدِ الْعَامِلِ إِذَا نَصَعَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

وعن عمر بن الخطَّاب عَظْيْمُ مرفوعًا: ﴿لَوْ أَنْكُمْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَى اللهِ حَقَّ تَوَكَّلِهِ، لَرَزَقَكُمْ كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ؛ تَغْدُو خِمَاصًا، وَتَرُوحُ بِطَانًا، (٢).

قال البيهقي رحمه الله تعالى: «ليس في هذا الحديث دَلَالةٌ على القعود عن الكسب، بل فيه ما يدُلُ على طلب الرزق؛ لأن الطير إذا غَدَتُ فإنَّما تَعْدُو لطلب الرزق؛ (٢).

قال ابن رجب تَشَقَهُ: (وهذا الحديثُ أصلٌ في التوكُّل، وأنه من أعظم الأسباب التي يُستجلَبُ بها الرُّزْق (٤٠).

وعن عمرو بن الشَّرِيد، عن أبيه ﷺ؛ قال: كان في وَفْدِ ثقيفِ رجلٌ مجذومٌ، فأرسَلَ إليه النبيُ ﷺ: ﴿إِنَّا قَدْ بَايَعْنَاكَ؛ فَارْجِعْ، (٥٠).

وعن عمر رضي الله تعالى عنه؛ قال: (كان رسولُ اللهِ ﷺ يُنفِقُ على أهلِهِ نَفَقةَ سَنتِهم مِن هذا المال، ثم يأخُذُ ما بَقِيَ فيَجعَلُهُ مَجعَلُ مال الله<sup>(١)</sup>.

قال النووي تَكَلَّلُهُ: (وفي هذا الحديث: جوازُ ادَّخَارِ قُوتِ سَنَة، وجوازُ الادِّخَار للعَيال، وأنَّ هذا لا يَقدَح في التوكُّل! (٧٠).

فهذا هَدْيُهُ ﷺ، وهو أكمل الهدي، وحال أصحابه هو مَحَكُّ الأحوال وميزانها، وبه يُعلَمُ صحيحها من سقيمها؛ فإن هِمَمَهم في التوكُّل كانت أعلى مِن همم مَن بعدهم؛ كما تقدَّم.

قال أبو عثمان الحِيْرِيّ تَكَلَّلُهُ: «اليقين لا يَمنَع المُوقِنينَ من طلب الحظّ الوافي من الدنيا، وإنما يدُلُ على ترك الفضول؛ رضًا بالقليل، وزهدًا في الكثير، اتّباعًا

التوكل؛ فيما نقل ابن حجر في التحاف المهرة (٤٤٦/١٢)، وابن حبان (٧٣١)، والحاكم
 (٣٢/٣)، وصحّحه ابن حبان، والحاكم، والذهبي، والزركشي؛ كما في الفيض؛ (٨/١)،
 وجوّد إسناده العراقي في التخريج أحاديث الإحياء؛ (١/١٣١).

<sup>(</sup>۱) أخرجه أحمد (٢/ ٣٣٤، ٣٥٨)، والبيهقي في الشعب؛ (١١٨٠)، والآداب؛ (١١١٤)، وحسَّنه العراقي في وتخريج الإحياء؛ (٢/ ٦٤)، والألباني في اصحيح الترغيب؛ (٧٧٦).

<sup>(</sup>٢) تقدم تخريجه. (٣) دشعب الإيمان (٣/ ١٢٢).

<sup>(</sup>٤) دجامع العلوم والحكم؛ (ص٨١١ ـ ٨١١). (٥) أخرجه مسلم (٢٢٣١).

<sup>(</sup>٦) أخرجه البخاري (٤٠٣٣)؛ واللفظ له، ومسلم (١٧٥٧).

٧) اشرح صحيح مسلم؛ للنووي (١٢/٧٠).

=: ( [ [ 10 ] ]

لرسول ربِّ العالمين ﷺ ولأصحابه؛ فإنهم أثمَّة المتوكِّلين والزاهدين... ومَن زَعَمَ أن اليقين، وخالف سنن السلف الصالحين (١).



<sup>(</sup>١) أخرجه البيهقي في «الشعب؛ (٢/ ١٢١٩/٤٥٨).



### اااااااااااااااا هَدْيُ السلفِ الصالحِ في التوكُّلِ وفعلِ الأسباب

يقول علي بن الفُضَيْل: سمعتُ أبي يقول لابن المبارَك: وإنك تأمُرُنا بالزهد والتقلُّل والبُلْغة، ونراك تأتي بالبضائع مِن بلاد خُرَاسان إلى البلد الحَرَام؛ كيف ذا وأنت تأمُرُنا بخلاف ذا؟ فقال ابن المبارَك: يا أبا عليّ، إنما أفعل ذا لِأصُونَ وجهي، وأُكرِمَ بها عرضي، وأستعينَ بها على طاعة ربِّي؛ لا أرى لله حقًّا إلا سارَعْتُ إليه حتى أقوم به، فقال له الفُضَيْل: يا ابن المبارَك، ما أحسَنَ ذا، إنْ تَمَّ ذا!» (١).

وكان ابن المبارَك يَتَّجِرُ ليُنفِق على كثير من العلماء الذين قد شغَلَهم حفظُ حديث رسول الله ﷺ وجمعه وكتابته عن العمل والتجارة (٢٠).

وكتب أبو قِلَابة إلى تلميذه أيوب السَّخْتِيَانيِّ كَتَلَقُهُ بكتاب يقول فيه: «الْزَمْ سُوقَك، واعلَمْ أن الغنى معافاة،<sup>٣٣</sup>.

وعن عبد الله بن محمّد الباهلي؛ قال: جاء رجل إلى الثوري، فقال: يا أبا عبد الله، تُمسِكُ هذه الدنانير، لَتَمَنْدَلَ بنا هؤلاءِ الملوك!»(٤).

وسأل رجلٌ الحسنَ، فقال: يا أبا سعيد، أفتَحُ مصحفي فأقرأه حتى أُمْسِي، قال الحسن: «اقرأه بالغداة، واقرأه بالعشي، وكُنْ سائرَ نهارِكَ في صَنْعَتك وما يُصلِحك (٥)؛ فأرشَدَهُ إلى الاكتساب والعمل.

وكان الإمام أحمد يأمر بالسُّوقِ، ويقول: «ما أحسَنَ الاستغناء عن الناس!»(٦). وسُئِلَ عن قوم لا يعملون، ويقولون: نحن متوكِّلون؟ فقال: «هؤلاء مُبتدِعة»(٧).

وكان يقول: «ينبغي للناس كلِّهم أن يتوكَّلوا على الله، ولكنْ يَعُودُونَ على أنفسهم بالكسب.. يعنى: مَن قال بخلاف هذا، فهو إنسانٌ أحمق (^^).

<sup>(</sup>١) أخرجه البيهقي في الشعب، (١٢١٩). (٢) انظر: اسير أعلام النبلاء، (١١٦/٩).

<sup>(</sup>٣) أخرجه عبد الرزاق (٢١٠٢١)؛ ومن طريقه البيهقي في الشعب، (١٢٠٣).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٦/ ٣٨١). (٥) أخرجه البيهقي في «الشعب» (١٢٠١).

<sup>(</sup>٦) أخرجه الخلَّال في «الحث على النجارة» (٤).

<sup>(</sup>٧) أخرجه الخلال في «الحث على التجارة» (١١١).

<sup>(</sup>٨) ذكره عبد الله في امسائل والده؛ (ص٤٤٨)؛ ومن طريقه الخلَّال في االحث على التجارة؛ (١٠٩).

ويقول: «الاستغناء عن الناس بطّلَبٍ \_ يعني: العمل \_ أعجَبُ إلينا من الجلوس وانتظار ما في أيدي الناس (١٠).

وكان يقول: (صِدْقُ التوكُّل على الله ﷺ: أن يتوكَّل على الله، ولا يكونَ في قلبه أحدٌ من الآدميين؛ يطمع أن يجيئه بشيء، وإذا كان كذلك، كان الله يرزُقُه، وكان متوكَّلًا، (٢).

وقال أيوب السَّخْتِيَاني كَلَّلَهُ: ﴿لَوَ أَعَلَمُ أَنَّ أَهَلِي يَحْتَاجُونَ إِلَى خُزْمَةٍ أَو دَسْتَجَةٍ \_ يعني: دستة \_ مِن بقل، ما جلستُ معكم، (٣٠).

ويقول ابن المبارّكُ كَثَلَمْهُ: ﴿لا يقع من الفضل شيء، ولا الجهاد في سبيل الله، مثلُ السعي على العِيَال﴾(٤).

وقاًل مسلم بن يَسَار كَيَّهُ في الكلام في القَدَر: «هما واديان عريضان، يسلُكُ الناس فيهما، لن يُدرَكَ غَوْرُهما؛ فاعمَلُ عمَلَ رجلٍ يعلم أنه لن يُنجِيَكَ إلا عملك، وتوكَّلُ توكُّلُ رجلٍ يعلم أنه لن يصيبك إلا ما كتَبَ الله لك»(٥) وهذا مِن أنفع الكلام، ومِن أجمعه في هذا الباب.

وهذا سعيد بن المسيَّب لما حضرَهُ الموت، ترك دنانير، وقال: «اللَّهُمَّ، إنك تَعلَم أني لم أجمَعُها إلا لِأَصُونَ بها حَسَبي وديني، (١٦)؛ وهذا محمود في الكسب، وفي الاُدُخار.

وكان عمر ﷺ يقول: «يا معشر القرَّاء، ارفعوا رؤوسكم، ما أوضَحَ الطريق! فاستبقُوا الخيرات، ولا تكونوا كَلَّا على المسلمين»(٧).

وقال سعيد بن المسيَّب صَمَّلَهُ: «مَن لَزِمَ المسجد، وقَبِلَ كُلَّ ما يُعطَى، فقد أَلْحَفَ في المسألة)(^).

<sup>(</sup>١) أخرجه الخلَّال في «الحث على التجارة» (١٠٩).

<sup>(</sup>٢) أخرجه الخلَّال في «الحث على التجارة» (١٢٠٥).

<sup>(</sup>٣) أخرجه الفُسَوي في اتاريخه، (٢/ ٢٣٦)؛ ومن طريقه البيهقي في الشعب، (١٢٠٥).

<sup>(</sup>٤) أخرجه البيهقي في «الشعب» (١٢١٠).

<sup>(</sup>٥) أخرجه ابن بطَّة العكبري في «الإبانة» (١٢٧٨)، وأبو نعيم (٢/ ٢٩٢) مختصرًا، وابن عساكر في «تاريخه» (٨٥/ ١٤٥)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٦) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢/ ١٧٣)، والبيهقي في «الشعب» (١١٩٥)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٧) أخرجه البيهقي في «الشعب؛ (١١٦٣).

<sup>(</sup>A) أخرجه ابن أبّي الدنيا في «إصلاح المال» (٢٢٨)، والبيهقي في «الشعب» (١١٦٧)؛ واللفظ ام



وليس هذا خاصًا بهذه الأُمَّةِ فحَسْبُ؛ بل إن التكسُّبَ والأمر به هو دَيْدَنُ الأنبياء السابقين، وهم سادات المتوكِّلين.

قال ابن الجوزي كَالله: (كان آدَمُ ﷺ حَرَّاثًا، ونُوحٌ وزكريا نَجَّارَيْن، وإدريسُ خيَّاطًا، وإبراهيمُ ولوطٌ زرَّاعَيْن، وصالحٌ تاجرًا، وكان سليمان يعمل الخُوص، وداودُ يصنع الدُّرْع، ويأكُلُ من ثمنه، وكان موسى وشُعَيْبٌ ومحمَّد رُعَاةً؛ صلى الله عليهم وسلم أجمعين (١٠).

فهذا الذي تدلُّ عليه النصوص، وحال الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وحال السلف الصالح، وهو أن الأخذ بالأسباب لا يُنافِي التوكُّل، بل الإنسان يبذُلُ الأسباب في جلب المنافع ودفع المَضَارّ، والتوكُّلُ من جملة الأسباب؛ فنحن مأمورون بالأخذ بهذه الأسباب، والا تقوم عبوديَّةُ الأسباب إلا على ساق التوكُّل، ولا يقوم ساق التوكُّل إلا على قدّم العبوديَّة (٢).

وقال الحافظ ابن حجر كَاللَّهُ: ﴿والمراد بالتوكُّل: اعتقادُ ما دلَّت عليه هذه الآية: ﴿وَمَا مِن دَابَتُو فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَسَلَمُ مُسْنَقَرَهَا وَمُسَتَرَدَعَهَا ﴾ [هـود: ٦]، ولــــس المراد به: تَرُكَ التسبُّب، والاعتمادَ على ما يأتي من المخلوقين؛ لأن ذلك قد يَجُرُّ إلى ضدٌ ما يراه من التوكُلُ (٣).

وقال ابن رجب كَثَلَثْهُ: "واعلم: أن تحقيق التوكُّل لا يُنافِي السعيَ في الأسباب التي قدَّر الله سبحانه المقدورات بها، وجَرَتْ سُنَّته في خلقه بذلك؛ فإن الله تعالى أمر بتعاطي الأسباب مع أمرهِ بالتوكُّل؛ فالسعيُ في الأسباب بالجوارح طاعةٌ له، والتوكُّلُ بالقلب عليه إيمان به (3).

وقال سهل التُسْتَري: «مَن طعَنَ في الاكتساب، فقد طعن في السُّنَّة، ومَن طعَنَ في التوكُّل، فقد طعَنَ في التوكُّل، فقد طعَنَ في الإيمان، (٥)؛ فالتوكُّل حال النبي ﷺ، والكسب سُنَّته؛ فمن عمل على حاله، فلا يَترُكنَّ سُنَّته.

وقال ابن عَقِيل كَنْلَثُهُ: ﴿يظنُّ أقوام أن الاحتياط والاحتراز ينافي التوكُّل، وأن التوكُّل وأن التوكُّل هو إهمال العواقِب، واطِّرَاحُ التحفُّظ؛ وذلك عند العلماء هو العجز والتفريط، الذي يقتضي من العقلاءِ التوبيخُ والتهجين (١٠).

<sup>(</sup>۱) الليس إبليس (۲۸٤). (۲) المدارج السالكين (۲/ ۱۲۰).

<sup>(</sup>٣) افتح الباري؛ (١١/ ٣١٢). (٤) اجامع العلوم والحكم؛ (٢/ ٤٩٨).

ريجه. (٦) الليس إبليس، (ص٣١٣ ـ ٣١٣).

<sup>(</sup>٥) تقدم تخریجه.

= (\$[[19]]) ==

وقال ابن حجر تَعْلَفْهُ: «والحق: أن مَن وَثِقَ بالله، وأيقَنَ أن قضاءه عليه ماض، لم يَقدَح في توكُّله: تعاطيه الأسبابَ اتباعًا لسُنَّتِه وسُنَّةِ رسوله (١٠).

وقال ابن القيِّم كَالله: «لا تَتِمُّ حقيقة التوحيد إلا بمباشَرة الأسباب التي نصَبَها الله مقتضِياتٍ لمسبَّباتها قدرًا وشرعًا، وأن تعطيلها يَقدَح في نفس التوكُل، كما يَقدَح في الأمر والحِكْمة، (٢).



<sup>(</sup>١) فتح الباري؛ (١٠/٢٢٣).

<sup>(</sup>Y) قزاد المعادة (12/8).



# 

وهو من هذِه الحيثية يُجعَلُ على قسمَيْن:

الأول: توكُّل اضطرار؛ بحيث لا يجد العبد مَلجَأُ ولا ملاذًا إلا التوكُّلَ على الله، كما إذا تقطَّعت به الأسباب، وضاقت عليه نفسه؛ فظنَّ أنْ لا مَلجَأ من الله إلا إليه؛ وهذا لا يتخلَّف عنه الفرَّجُ والتيسير؛ بحول الله.

الثاني: توكُّل اختيار؛ وهو التوكُّل مع وجود السبب المفضي إلى المراد؛ وهو على ثلاثة أنواع:

١ - أن يكون السبب مأمورًا به؛ فهنا يجبُ عليه الجمعُ بين اتخاذ السبب، وتحقيق لتوكُّل.

قال ابن القيِّم ﷺ: «الواجبُ: القيامُ بهما، والجمعُ بينهما»(٢)؛ والقيام به لا ينافي تحقيق التوكُّل، بل هو من تمام التوكُّل.

أن يكون السبب منهيًا عنه؛ فهنا تحرُمُ مباشرة السبب، ويتعيَّن تحقيق التوكُل، فلم يَبْقَ سببٌ سواه؛ لأن التوكُل من أقوى الأسباب كما قدَّمنا، ومباشرة الأسباب المحرَّمة أو المكروهة أو الموهومة قادحٌ في تحقيق التوكل، بل تلك الأسباب باطلة مُضِرَّة.

٣ - (أن يكون السبب مباحًا؛ فهنا يُنظَر: أيُضعِفُ قيامُكَ به التوكُّلُ أم لا؟: فإنْ أضعَفَهُ، وفرَّق عليك قلبك، وشتَّت شَمْلَك، فتركُهُ أولى.

وإنْ لم يُضْعِفُهُ، فمباشرته أولى؛ لأن حكمةَ أحكم الحاكمين اقتضَتْ ربط المسبَّب به، فلا تعطَّل حكمته مهما أمكن القيام بها، ولا سيما إذا فَعَلْتُهُ عبوديَّة، فتكون قد أتيتَ بعبوديَّة القلربةُ التوكُّل، وعبوديَّة الجوارح بالسبب المَنْوِيَّ به القُرْبةُ (٢٠).



<sup>(</sup>١) انظر: «الفوائد» (ص١٢٥).

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق (ص٨٦).

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق (ص١٢٥)؛ بتصرُّف.



الأول: الطاعات التي أمَرَ الله بها، وجعَلَها سببًا للنجاة من النار، ودخول الجَنَّة:

فهذا لا بدُّ من فعله، مع التوكُّل على الله فيه، والاستعانة به عليه؛ فإنه لا حَوْلَ ولا قوة إلا به، وما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن.

الثانى: ما أجرى الله به العادة في الدنيا، وأمَرَ عبادَهُ بتعاطيه؛ كالأكل عند الجوع، والشرب عند العَطَش، والاستظلال من الحَرّ، والتدقُّو من البرد.

فهذا واجبٌ على المرء تعاطى أسبابه، ومَن قصَّر فيه حتى تضرَّر بتركه، مع القدرة على استعماله، فهو مفرِّط، يستحِقُّ العقوبة.

الثالث: ما أجرى الله به العادة في الأعمِّ الأغلب، وقد يَخرقُ العادة في ذلك لمن شاء من عباده؛ فقوله ﷺ: (لَوْ أَنَّكُمْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَى اللهِ حَقَّ تَوَكَّلِهِ)(١١)، يبيِّن أن الناس إنما يُؤتَوْنَ من قلَّة تحقيق التوكُّل، ووقوفِهم مع الأسباب الظاهرة بقلوبهم، ومساكَنتهم لها، فلو حقَّقوا التوكل على الله بقلوبهم، لساق إليهم أرزاقَهم مع أدنى سَبَب؛ كما يسوق إلى الطير أرزاقها بمجرَّد الغُدُوِّ والرَّوَاح، (٢).

قال ابن القيِّم لَكُلَّلُهُ: "وسِرُّ التوكل وحقيقته: هو اعتماد القلب على الله وَحْدَه، فلا يضرُّه مباشَرة الأسباب، مع خُلُوِّ القلب من الاعتمادِ عليها، والركونِ إليها؛ كما لا ينفعه قوله: «تَوَكَّلْتُ على الله؛، مع اعتماده على غيره، وركونِهِ إليه، وثقتِه به؛ فتوكُّلُ اللسان شيء، وتوكُّلُ القلب شيءٍۥ ("").

ولذا: فإن امِن تمام التوكُّل عدَّمَ الركون إلى الأسباب، وقَطْعَ عَلَاقةِ القلب بها؛ فيكون حالُ قلبهِ قيامَهُ بالله، لا بها، وحالُ بَدَنِهِ قيامَهُ بها، (١٤).

قال المجنيد تَثَلَثُهُ: «ليس التوكُّل الكَسْبَ، ولا تَرْكَ الكسب؛ التوكُّلُ شيٌّ في القلوب»(٥).

تقدم تخريجه.

ما بين الأقواس من كلام ابن رجب في «جامع العلوم والحكم؛ (ص٨١٦)؛ باختصار وتصرُّف. (٤) دمدارج السالكين؛ (٢/ ١٢٠).

والفوائدة (ص١٢٦). (٣)

<sup>(0)</sup> تقدم تخريجه.

وقال أيضًا: ﴿إنما هو: سكونُ القلب إلى موعود الله ﷺ (١٠).

وقال ابن رجب تَنْلَقْهُ: «المتوكِّل علَى الله حقَّ التوكُّل لا يأتي بالتوكُّل ويَجعَلُهُ سببًا لحصول الكفاية له مِن الله بالرزق وغيره؛ فإنه لو فعَلَ ذلك، لكان كمَن أتى بسائر الأسباب لاستجلاب الرِّزْق، والكفاية بها؛ وهذا نوع نقص في تحقيق التوكُّل.

وإنما المتوكُّل حقيقة: مَن يَعلَم أن الله قد ضَمِنَ لعبدُه رَزَقَهُ وكفايته، فيصدُّقُ اللهَ فيما ضَمِنَه ، ويَثِق بقلبه، ويحقِّق الاعتماد عليه فيما ضَمِنه من الرزق؛ مِن غير أن يُخرِجَ التوكُّل مَخرَجَ الأسباب في استجلاب الرِّزْق به، والرزقُ مقسوم لكل أحد؛ مِن برُّ وفاجر، ومؤمن وكافر: ﴿وَمَا مِن نَاتَةِ فِي ٱلأَرْضِ إِلَّا عَلَ اللهِ رِزْقَهَا . . ﴾ [هود: ٢] . ﴿وَكَا أَللهُ يَرَزُقُهَا وَإِيَّاكُمُ ﴾ [العنكبوت: ٢٠].

فما دام العبد حيًّا، فرزقُهُ على الله، وقد ييسِّرُهُ الله له بكسب وبغير كسب؛ فمَن توكَّل عليه لثقتِهِ توكَّل عليه لثقتِه بضمانه، فقد توكَّل عليه لثقتِه بضمانه، فقد توكَّل عليه؛ ثقةً به، وتصديقًا (٢٠).

وقال ابن الجوزي كَالله: (إنما ينبغي أن تكون أعضاء المتوكِّل في الكَسْب، وقلبُهُ ساكنٌ مفوِّضٌ إلى الحق؛ مُنِعَ أو أُعطِيَ؛ لأنه لا يرى إلا أن الحق ﷺ لا يتصرَّف إلا بحِكْمة ومصلحة، (٢٠).

«كما قال بعضهم: اكتسِبْ ظاهرًا، وتوكَّلْ باطنًا؛ فهو مع كسبه لا يكون معتمِدًا على كسبه، وإنما يكون اعتماده في كفايةِ أمرِهِ على الله ﷺ<sup>(1)</sup>.

ولذلك قيل: «الالتفاتُ إلى الأسبابِ شركٌ في التوحيد، ومَحْوُ الأسبابِ أن تكون أسبابًا تغييرٌ في وجه العقل، والإعراضُ عن الأسباب بالكليَّة قدحٌ في الشرع، والتوكُّل معنى يلتيمُ من معنى التوحيد والعقل والشرع» (٥٠).

وقال شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَالله: «وإنما التوكُّل المأمور به: ما اجتمَعَ فيه مقتضى التوحيد والعقل والشرع»(٦).

وقال ابن القيِّم تَكَلَّلُهُ: «التجرُّدُ من الأسباب جملةً ممتنعٌ عقلًا وشرعًا وحِسًا» (٧٠). والحاصل: أن «الالتفات إلى الأسباب ضَرْبان؛ أحدهما: شرك، والآخر: عبوديَّة وتوحيد.

<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه. (٣) اجامع العلوم والحكم؛ (ص ٨٢١).

<sup>(</sup>٣) (تلبيس إبليس؛ (ص٢١٤). (٤) (الشعب؛ للبيهقي (٢/ ٥٥٥).

<sup>(</sup>٥) امدارج السالكين؛ (٣/ ٤٩٩). (٦) المجموع الفتاوي؛ (١٠/ ٣٥).

<sup>(</sup>٧) المدارج السالكين؛ (٢/ ١٣٤).

فالشرك: أن يَعتمِد عليها، ويطمئنَّ إليها، ويَعتقِد أنها بذاتها محصَّلة للمقصود؛ فهو معرضٌ عن المسبَّب لها، ويَجعَل نظره والتفاته مقصورًا عليها.

وأما إن التفَتَ إليها التفاتَ امتثال وقيام بها، وأداءً لحق العبوديَّة فيها، وإنزالها منازِلَها، فهذا الالتفات عبوديَّة وتوحيد؛ إذْ لم يَشغَلْهُ عن الالتفات إلى المسبِّب.

وأما مَحْوُها أن تكون أسبابًا، فقدحٌ في العقل والحِسِّ والفِظرة، فإنْ أعرَضَ عنها بالكليَّة، كان ذلك قدحًا في الشرع، وإبطالًا له.

فحقيقةُ التوكُّل: القيامُ بالأسباب، والاعتمادُ بالقلب على المسبِّب، واعتقاد أنها بيده؛ فإن شاء، أقام لها موانع وصوارف تُعارض اقتضاءها وتَدفَعُه، فالموحِّدُ المتوكِّل لا يَلتفِت إليها؛ بمعنى: أنه لا يُسقِطُها، ولا يُهمِلُها ويُلْفِيها، بل يكون قائمًا بها، ملنفِتًا إليها، ناظرًا إلى مسبِّها سبحانه ومُجْريها، (1).

قال ابن القيِّم كَالَمَهُ: «فإذا جمَعْتَ بين هذا التوحيد، وبين إثبات الأسباب، استقام قُلْبُك على السير إلى الله، ووضَحَ لك الطريقُ الأعظم الذي مضى عليه جميعُ رُسُل الله وأنبيائه وأتباعهم؛ وهو الصراط المستقيم، صراطُ الذين أنعَمَ اللهُ عليهم، (٢).



<sup>(</sup>١) قمدارج السالكين؛ (٩٩ /٣) عصرُف.

<sup>(</sup>٢) المصدر السابق (٣/٥٠٠).

### ما يُطْلَب معرفتُهُ في الأسباب

#### ١ \_ الَّا يَجعَلَ منها سببًا إلا ما ثبَتَ أنه سببٌ شرعًا أو قَدَرًا:

يقول شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَثَلَفُهُ: ﴿لا يجوز أَن يَعتقِد أَن الشيء سببُ إلا بعِلْم؛ فَمَن أَثْبَتَ شيئًا سببًا بلا علم، أو يُخالِف الشرع، كان مبطِلًا؛ مثلُ مَن يظُنُّ أنَّ النذر سبب في دفع البلاء، وحصول النَّعْماء، (١٠).

٢ ـ ألّا يعتمِد العبد عليها، بل يَعتمِد على مسبّبها ومقدّرها، مع قيامه بالمشروع منها، وحِرْصِهِ على النافع منها؛ وذلك لأن «السبب المعين لا يستقِلُ بالمطلوب، بل لا بد معه من أسبابٍ أَخَرَ؛ ومع هذا فلها موانع؛ فإنْ لم يحمّل الله الأسباب، ويَدفَعِ الموانع، لم يحصُل المقصود» (٢).

فحصول المطلوب مع اتخاذ الأسباب، لا يُمكِن أن يكون قاعدة مُطّرِدة، ولا يمكن أن يقال: فإنه لا بد من حصول المراد؛ إذا وُجِدَ السبب، بل المطلوب من المؤمن: التوكُّلُ على الله وحده، ثم الأخذُ بالأسباب، وقد يعطي سبحانه أو يَمنَعُ مع وجود السبب؛ لذا فإنه لا يجوز الاعتماد على الأسباب، وإنما على مسبّها على الله.

" - أن يَعلَمَ أنَّ الأسباب مهما قَوِيَتْ وعَظُمَتْ، فإنها مرتبِطةٌ بقضاء الله وقَلَره، لا خروج لها عنه، والله تعالى يتصرَّف فيها كيف شاء؛ فإن شاء، أبقى سببيَّتها جاريةً على مقتضى حِكْمته؛ ليقوم بها العباد، ويَعرفوا بذلك تمام حِكْمته؛ حيث ربط المسبَّبات بأسبابها، والمعلولات بعِلَلها، وإنْ شاء، غيَّرها كيف شاء؛ لئلا يَعتمِد عليها العباد، وليَعلَمُوا كمال قدرته، وأن التصرُّف المطلَق والإرادة المطلَقة لله وحده.

قال شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَلَفْهُ: «ما شاء [الله] كان وإنْ لم يشأِ الناس، وما شاء الناسُ لا يكون إلا أن يشاء الله(٣).

وقال الإمام البيهقي كَتَلَفُهُ: "وهذا هو الأصلُ في هذا الباب، وهو أن يَستعمِلَ هذه الأسباب التي بيَّنها الله تعالى لعباده وأذِنَ فيها، وهو يَعتقِدُ أن المسبِّب هو الله ﷺ، وما يصل إليه من المنفَعة عند استعمالها بتقدير الله ﷺ، وأنه إنْ شاء، حرَمَهُ تلك

(٢) المصدر السابق.

<sup>(</sup>۱) امجموع الفتاوى، (۱/۱۳۷).

<sup>(</sup>٣) المصدر السابق.

المنفعة مع استعماله السبب، فتكون ثقتُهُ بالله ﷺ واعتمادُهُ عليه في إيصال تلك المنفعة إليه مع وجود السبب،(١١).

وقال ابن القيم كَلَيْهُ: «فالتوكُّل من أعظم الأسباب التي يحصُلُ بها المطلوب، ويَندفِع بها المكروه؛ فمَن أنكر الأسباب، لم يستقِمْ منه التوكُّل، ولكنْ مِن تمام التوكل: عدَمُ الركون إلى الأسباب، وقطع علاقة القلب بها؛ فيكونُ حالُ قلبِهِ قيامَهُ بالله، لا بها، وحالُ بَدَنِه قيامَهُ بها.

فالأسباب محلُّ حِكْمة الله وأمره ونهيه، والتوكُّل متعلَّقٌ بربوبيَّته وقضائه وقَدَره؛ فلا تقوم عبودية الأسباب إلا على ساق التوكُّل، ولا يقوم ساق التوكُّل إلا على قدّمِ العبوديَّة (٢).

٤ - «أنَّ الأعمال الدينيَّة لا يجوز أن يُتَخذَ منها شيءٌ سببًا إلا أن تكون مشروعة؛ فإن العبادات مبناها على التوقيف؛ فلا يجوز للإنسان أن يُشرِك بالله، فيدعو غيره، وإنْ ظن أن ذلك سببٌ في حصول بعض أغراضه.

فإنَّ الشياطينَ قد تُعِين الإنسان على بعض مقاصده إذا أشرَكَ، وقد يحصُلُ بالكفر والفسوق والعصيان بعضُ أغراض الإنسان؛ فلا يَجِلُ له ذلك؛ إذِ المَفسَدةُ الحاصلة بذلك أعظَمُ من المصلحة الحاصلة به؛ إذِ الرسولُ ﷺ بُعِثَ بتحصيل المصالح وتكميلها، وتعطيل المفاسد وتقليلها؛ فما أمَرَ الله به، فمصلحته راجحة، وما نهى عنه، فمفسدته راجحة،".



<sup>(</sup>١) دشعب الإيمان، (١٤٨/٣).

<sup>(</sup>٢) دمدارج السالكين، (١٢٠/٢).

<sup>(</sup>٣) دمجموع الفتاوى، (١٣٧/١ ـ ١٣٨)؛ باختصار.



# ما يُطلَبُ توفِّيه في الأسباب

على العبد أن يتقي في الأسبابِ أمرَيْن:

الأول: «الاعتماد عليها، والتوكّل عليها، والثقة بها، ورجاؤها، وخوفها؛ فهذا شرك، يَرقُّ ويغلُظُ، وبين ذلك.

الثاني: تركُ ما أمَرَ الله به من الأسباب؛ وهذا أيضًا قد يكون كفرًا وظلمًا، وبين ذلك.

بل على العبد أن يَفعَل ما أمره الله به من الأسباب، ويتوكَّلَ على الله توكُّلَ مَن يعتقِدُ أن الأمر كله بمشيئة الله، سبَقَ به علمه وحُكْمه، وأن السبب لا يضُرُّ ولا ينفع، ولا يعطي ولا يَمنَع، ولا يعضي ولا يحكُم، ولا يحصِّل للعبد ما لم تَسبِقُ له به المشيئة الإلهيَّة، ولا يَصرفُ عنه ما سبَقَ به الحُكْم والعلم.

فيأتي بالأسباب إتيانَ مَن لا يرى النجاة والفلاح والوصول إلا بها، ويتوكَّلُ على الله توكُّلُ من يرى أنها لا تُنْجِيه، ولا تحصَّلُ له فلاحًا، ولا توصَّله إلى المقصود؛ فيجرَّد عزمه للقيام بها حرصًا واجتهادًا، ويفرِّغ قلبه من الاعتماد عليها، والركون إليها؛ تجريدًا للتوكَّل، واعتمادًا على الله وحده (١٠).

فأمَرَهُ بالحرص على الأسباب، والاستعانة بالمسبِّب، ونهاه عن العجز؛ وهو نوعان:

١ - تقصيرٌ في الأسباب، وعدَّمُ الحرص عليها.

٢ ـ تقصير في الاستعانة بالله، وتركُ تجريدِها.

فالدِّينُ كلُّه؛ ظاهره، وباطنه، وشرائعه، تحت هذه الكلمات النبويَّة، (٣٠).



<sup>(</sup>١) المدارج السالكين، (٣/ ٥٠٠). (٢) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) ما بين الأقواس من كلام ابن القيِّم في «مدارج السالكين» (٣/ ٥٠١)؛ بتصرُّف.



# بعضُ مَظَاهِر ضعفِ التوكُّل (قوادحُ التوكُّل)

لا شكَّ أن أعظم مظاهر ضعف التوكُّل على الله تعالى \_ وهو الجامع لكل المظاهر المجزئيَّة \_: التفاتُ القلب إلى الأسباب، وتعلُّقُهُ بغير الله، وتَختلِف دَرَجات هذا الضعف باختلافِ أنواع الأسباب، واختلافِ دَرَجات تعلَّق القلب بها، والتفاتِه إليها.

### والأسباب على ثلاث درجات(١):

«الأولى: المقطوعُ بها؛ كالأسباب التي ارتبَطَتِ المسبَّبات بها بتقدير الله ومشيئته ارتباطًا مطَّرِدًا لا يتخلَّف؛ كما أن الطعام إذا كان موضوعًا بين يديك وأنت جائع محتاج، ولكنك لست تَمُدُّ اليد إليه، وتقول: «أنا متوكِّل، وشرطُ التوكُّل ترك السعي، ومَدُّ اليد إليه معيِّ وحَرَكة؛ فهذا جنونٌ مَحْضٌ، وليس من التوكُّل في شيء (٢٠).

الثانية: الأسباب التي ليست متيقَّنة، وإنما هي ظَنَّيَّةٌ؛ كالرُّقَى والاكتواء.

فهذه لا شك أن الاعتماد عليها، والتفات القلب إليها بذاتها \_ إذا ثبَتَتْ سببيّتها \_ سواءٌ كانت أسبابًا شرعيّة دلّت عليها النصوص، أو قدريّة دلّت عليها التّجرِبة \_: لا شك أنه مُضعِفٌ للتوكُّل، مُنقِصٌ لكماله.

الثالثة: الأسباب الموهومة؛ فهي ليست من الأسباب الشرعيَّة، ولا من الأسباب القدريَّة، وإنما هي من الوَهْمِ والتخرُّص؛ كالتطيُّر مثلًا، وتعليقِ الحُرُوزِ والتَّمائمِ وغيرها؛ فلا شك أنَّ الالتفات إليها واستعمالها محرَّم، وهي منافية لتحقيق التوكُّل وكمال التوحيد.

وقد قال النبي ﷺ: ﴿إِنَّ الرُّقَى وَالنَّمَائِمَ وَالتَّوَلَةَ شِرْكٌ ۗ (").

والمقصودُ بالحديثِ هنا: الدَّرَجة الثانية والثالثة، وقد جمَعَها النبيُ ﷺ في حديث ابن عبَّاس ﷺ؛ قال: قال النبي ﷺ: (عُرِضَتْ عَلَيَّ الأَمُمُ...)، الحديث، وفيه:

<sup>(</sup>١) انظر: اإحياء علوم الدين (٤/ ٢٦٥ ـ ٢٦٦).

<sup>(</sup>٢) ﴿ وَإِحِياء عَلُومِ الَّذِينَ } (٤/ ٢٦٥).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو داود (٣٨٨٣)، وابن ماجه (٣٥٣٠)؛ من حديث ابن مسعود رهم، وصحّحه ابن حبان (٢٠٩٠)، والحاكم (٤١٧/٤)، والألباني في «الصحيحة» (٢٩٧٢)، وغيرها.

المَنْظَرْتُ فَإِذَا سَوَادٌ كَثِيرٌ، قَالَ: هَوُلَاءِ أُمَّتُك، وَهَوُلَاءِ سَبْعُونَ أَلْفًا قُدَّامَهُمْ، لَا حِسَابَ عَلَيْهِمْ وَلَا عَدَّابَ، قُلْتُ: وَلِمَ؟ قَالَ: كَانُوا لَا يَكْتَوُونَ، وَلَا يَسْتَرْقُونَ، وَلَا يَسْتَرْقُونَ، وَلَا يَسْتَرْقُونَ، وَلَا يَسْتَرْقُونَ، وَلَا يَتَطَيَّرُون، وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (۱).

وظاهرُ الحديث: يدلُّ على أن هذه الأمور المذكورة تَقدَّحُ في كمال التوكُّل؛ ولذلك ذيَّل الحديث بقوله: ﴿وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾، وهي تَحتمِلُ أحد معنيَيْن:

الأول: أن تكون الجملةُ مفسِّرةً لما تقدُّم من ترك الاسترقاء والاكتواء والطُّلِيرة.

الثاني: أن تكون من العامّ بعد الخاصّ؛ لأن كل واحدة منها صفة خاصّة من التوكُّل، وهو أعمُّ من ذلك.

ولنستعرِضْ هذه الأمور الثلاثة بشيءٍ من الاختصار؛ لنرى الصور القادحة من غيرها:

#### أولًا: الاسترقاء:

وهو طلَبُ الرُّقْية، والرقية تنقسِمُ إلى قسمَيْن:

أ ـ الرقية الجائزة؛ وهي: ما اجتمَعَتْ فيها شروط ثلاثة:

١ ـ أن تكون بكلام الله تعالى وأسمائه وصفاته، أو كلام رسوله ﷺ.

٢ ـ أن تكون بلسانٍ عربيٌّ، أو بما يُعرَفُ معناه من غيره.

٣ \_ أن يُعتقد أن الرقية لا تؤثّر بذاتها.

وقد أجمَعُ العلماء على جواز الرقى عند اجتماع هذه الشروط؛ كما نقله ابن حجر في «الفتح»(۲).

ومما يدل على جواز الرقية الشرعية مستكمِلةِ الشروط، ما يلمي:

١ - فِعْلُهُ ﷺ بنفسه؛ فقد ثبت عنه ﷺ، من حديث عائشة ﷺ؛ قالت: اكان رسول الله ﷺ إذا أوى إلى فراشِهِ، نَفَتَ في كَفَيْهِ بـ ﴿قُلْ هُو الله أَحَدُ ۚ ۚ ۚ ۚ ۚ ۚ لَٰ الله الله الله ﷺ
 [الإخلاص]، وبالمعودُنتين جميعًا، ثم يَمْسَحُ بهما وَجْهَهُ، وما بلَغَتْ يداه مِن جَسَدِه، (٣٠).

وعنها رها؛ أن النبي على كان إذا اشتكى، نَفَتُ على نَفْسِهِ بالمعوِّذات، ومسَحَ عنه لِهِ (١٤).

٢ ـ فعلُهُ ﷺ بغيره؛ كما في حديث عائشة ﷺ أيضًا؛ قالت: كان النبي ﷺ يُعَوِّذُ

<sup>(</sup>۱) تقدم تخریجه. (۲) نتح الباري، (۲۰۲/۱۰).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٥٧٤٨).

<sup>(</sup>٤) أخرجه البخاري (٤٤٣٩)، ومسلم (٢١٩٢).

وعنها قالت: «كان رسولُ اللهِ ﷺ إذا مَرِضَ أَحَدٌ مِنْ أهلِهِ، نفَتَ عليه بالمعوِّذات، (٢).

٣ ـ أَمْرُهُ ﷺ؛ كما في حديث أم سَلَمة ﷺ؛ أن النبي ﷺ رأى في بيتها جاريةً في وجهها سَفْعَةٌ، فقال: «اسْتَرْقُوا لهَا؛ فَإِنَّ بِهَا النَّظْرَةَ» (").

٤ - إقرارُهُ ﷺ؛ كما في حديث أبي سعيد ﷺ، لمَّا أقرَّهم النبي ﷺ بقراءتهم الفاتحة على سَيِّدِ القومِ الذي لُدِغَ، وفيه: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ أَنَّهَا رُقْيَةٌ؟ إِنَّ ثُم قال: ﴿قَدْ أَصَائُمُ ﴿نَا اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّلْمُلْلِيلِلْمُلْلِي اللَّلْمُلْمُ اللَّالِيلُولُولُولُولُولُولَ

ب ـ الرقية الممنوعة؛ وهي: ما فقَدَتْ شرطًا من شروط الرقية الجائزة المتقدِّمة.

عن زينب، امرأة عبد الله؛ قالت: كان عبدُ الله إذا جاء مِن حاجةٍ، فانتهى إلى البابٍ، تَنَخْنَحَ وبَزَقَ؛ كراهية أن يَهْجُمَ منا على شيءٍ يَكرَهُ، قالت: وإنه جاء ذاتَ يوم، فتَنَخْنَحَ، قالت: وعندي عجوزٌ تَرْقِينِي من الحُمْرَةِ، فأدخَلْتُهَا تحتَ السرير، فدخُلَ، فجلسَ إلى جنبي، فرأى في عُنْقِي خَيْطًا، قال: ما هذا الخَيْطُ؟ قالت: قلتُ: خَيْطٌ أُرقِيَ لي فيه، قالت: فأخَذَهُ فقطَعَه، ثم قال: إنَّ آلَ عبدِ اللهِ لَأُغْنِيَاءُ عن الشُّرُك؛ سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: ﴿إِنَّ الرُّقَى، وَالتَّمَائِمَ، وَالتَّوَلَةَ: شِرْكُ (٥٠).

وعن عَوْفِ بن مالك الأَشْجَعِيِّ ﷺ؛ قال: كنا نَرْقِي في الجاهليَّة، فقلنا: يا رسولَ اللهِ، كيف تَرَى في ذلك؟ فقال: «اهْرِضُوا عَلَيَّ رُقَاكُمْ، وَلَا بَأْسَ بِالرُّقَى مَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ شِرْكَ، (١٠).

### **\***

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٥٦٧٥)؛ واللفظ له، ومسلم (٢١٩١).

<sup>(</sup>۲) أخرجه مسلم (۲۱۹۲).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٥٧٣٩)؛ واللفظ له، ومسلم (٢١٩٧).

<sup>(</sup>٤) أخرجه البخاري(٢٢٧٦)؛ واللفظ له، ومسلم(٢٢٠١).

<sup>(</sup>٥) أخرَجه أحمد (١١٠/١)؛ واللفظ له، وأبو داود (٣٨٨٣)، وابن ماجه (٣٥٣٠)، وضعَّفه المنذري في العنزاء (٣٦٣٠)، وحسَّن إسناده أحمد شاكر في التحقيق المسندا (٣٦١٥).

<sup>(</sup>٦) أخرجه مسلم (٢٢٠٠).



# هل تنافي الرفيةُ التوكُّلَ، أو تَقدَحُ فيه؟

### للعلماء في هذه المسألة ثلاثة أقوال:

الأول: كراهيةُ الرُّقْيةِ والكَيِّ مِن بين سائر الأَدْوِيَة؛ وعمدةُ أصحاب هذا القول: حديث ابن عبَّاس في وصف السبعين ألفًا (١٠).

قال ابن حجر كَثَلَثُهُ: "فتمسَّك بهذا الحديث: مَن كَرِهَ الرُّقَى والكَيَّ مِن بين سائر الأدوية، وزعم أنهما قادِحان في التوكُّل دون غيرهما" (٢).

الثاني: أنها لا تنافي التوكُّل، ولا تَقدَح في كماله؛ مستدلِّينَ بفعلِ النبيِّ ﷺ وقولِهِ وتقريرِه.

وأجابوا على استدلال الطائفة الأُولى بعدَّة أجوبة:

منها: «أنه محمول على مَن جانب اعتقاد الطبائعيِّين؛ في أن الأدوية تَنفَع بطبعها؛ كما كان أهل الجاهليَّة يَعتقِدون ذلك.

ومنها: أن المراد بالحديث: الذين يَجتنِبونَ فعلَ ذلك في الصِّحَّة؛ خشيةَ وقوع الداء، وأمَّا مَن يستعمِلُ الدواء بعد وقوع الداء به، فلا.

ومنها: أن المراد بتَرُك الرُّقَى والكَّيِّ: الاعتمادُ على الله في دفع الداء، والرضا بقَدَره، لا القدحُ في جواز ذلك؛ فمقام الرضا والتسليم أعلى مِن تعاطي الأسباب<sup>(٣)</sup>.

ثم اعلَمْ: أن «الحديث لا يَدُلُّ على أنهم لا يُباشِرون الأسباب أصلًا؛ فإنَّ مباشَرة الأسباب، عنى الجملةِ أمرٌ فِطْريِّ ضروري، بل نفس التوكُّل مباشَرةٌ لأعظم الأسباب، وإنما المراد: أنهم يترُكُون الأمورَ المكروهة مع حاجتهم إليها، توكُّلًا على الله؛ كالاكتواء والاسترقاء.

وأمًّا مباشَرة الأسباب والتداوي على وجهٍ لا كراهةً فيه، فغيرُ قادحٍ في التوكُّل؛ فلا يكون تركه مشروعًا)<sup>(٤)</sup>.

الثالث: التفريق بين فعل الرقية \_ سواء بنفسه أو بغيره \_ وبين طَلِّيها:

<sup>(</sup>۱) تقدم تخریجه. (۲) افتح الباری، (۲۲۲).

<sup>(</sup>٣) ما بين الأقواس من افتح الباري، (١٠/ ٢٢٢ ـ ٢٢٣)؛ باختصار وتصرُّف.

<sup>(</sup>٤) دحاشية ابن قاسم على كتاب التوحيد؛ (٤٦).

= ( ( ) )

وممن قال بذلك شيخ الإسلام ابن تيميَّة لَتَخَلُّلُهُ^(١).

واحتجُّوا لذلك: بأن لفظ الحديث ورَدَ في معظَم الروايات بلفظ: ﴿يَسْتَرْقُونَ ۗ مِن الاستفعال، وهو طلّبُ الفعل.

أمًّا ما ورد في رواية مسلم: ﴿ لَا يَوْقُونَ ﴾ (٢) ، فقد قال شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَالله: 
«هو غَلَطُ ؛ فإنَّ رُقْيَاهم لغيرِهم ولأنفسِهم حَسَنةٌ ، وكان النبي ﷺ يَرْقِي نفسه وغيره، ولم يكن يسترقي ؛ فإنَّ رقيته نفسهُ وغيره من جنس الدعاء لنفسه ولغيره ؛ وهذا مأمور به (٢).

و الأنَّ الرَّاقِيَ مُحسِنٌ لأخيه، وقد قال النبي ﷺ: المَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ، فَلْنَنْفُعُهُ (٤٠).

والفرق بين الراقي والمسترقي: أن المسترقِيَ سائلٌ مُستَعْطِ، مُلتفِتٌ إلى غير الله بقلبه، والراقِيَ: مُحسِنٌ نافعٌ (٥٠).

وقال ابن القيِّم كَنَّهُ: ﴿والنبيُّ ﷺ لا يَجعَل ترك الإحسان المأذون فيه سببًا للسَّبْقِ إلى الجنان، وهذا بخلاف ترك الاسترقاء؛ فإنه توكُّلٌ على الله، ورغبةٌ عن سؤال غيره، ورضاءٌ بما قضاه، (``).

### وسببُ عدم طلبِ هؤلاء المتوكِّلين الرُّقْيةَ مِن غيرهم:

١ ـ قوَّة اعتمادهم وتوكُّلهم على الله ﷺ.

٢ ـ عزَّة نفوسِهم عن التذلُّل لغير الله.

٣ ــ لِمَا في ذلك من التعلُّق بغير الله.

ولا شك أن هذا من كمال تحقيق توكُّلهم على الله ﷺ؛ وهذا مما يَدُلُّ على الفرق بين فعل الرُّقْية وطَلَبِها، فيكون الطلب قادحًا دون الفعل؛ وهذا هو الذي يدُلُّ عليه ظاهر الحديث؛ وهو الراجح؛ إن شاء الله تعالى.

ويشهد له: حديث المغيرة بن شُعْبة هها؛ أن النبي على قال: «مَنِ اكْتَوَى أَوِ

<sup>(</sup>۱) انظر: (مجموع الفتاوي) (۱/ ۱۸۲). (۲) برقم (۲۲۰).

<sup>(</sup>٣) المجموع الفتاوى؛ (١/ ١٨٢).

<sup>(</sup>٤) أخرجه مسلم (٢١٩٩)؛ من حديث جابر ﷺ.

ما بين الأقواس من كلام ابن تيميّة، نقله عنه ابن القيّم في «مفتاح دار السعادة» (٣/ ٢٧٩)؛
 بتصرّف يسير.

<sup>(</sup>٦) المفتاح دار السعادة (٣/ ٢٧٩).



اسْتَرْقَى، فَقَدْ بَرِئَ مِنَ التَّوَكُّلِ،(١).

قال الإمام البيهقي كَلَّشُهُ: "وذلك لأنه رَكِبَ ما يُستحَبُّ التنزيه عنه من الاكتواء والاسترقاء؛ لما فيه من الحَظْر، ومن الاسترقاء بما لا يُعرَفُ من كتاب الله عَلَى أو ذِكْرِه؛ لجواز أن يكون شركًا، أو استعمَلَها معتمِدًا عليها، لا على الله تعالى فيما وضَعَ فيها من الشفاء؛ فصار بهذا أو بارتكابه المكروه، بريتًا من التوكُّل، فإنْ لم يُوجَدُ واحد من هذَيْن وغيرهما من الأسباب المباحة، لم يكن صاحبها بريتًا من التوكُّل، والله تعالى أعلم» (٢).

قال الألباني تَطَلُّهُ: «وفيه: كراهةُ الاكتواء والاسترقاء:

أما الأوَّل: فلِمَا فيه من التعذيب بالنار.

وأما الآخر: فلِمَا فيه من الاحتياج إلى الغير فيما الفائدةُ فيه مظنونةٌ غيرُ راجحةٍ.

ولذلك: كان من صفاتِ الذين يدخُلُون الجنَّة بغير حساب: أنهم لا يَستَرْفُونَ، ولا يَكتَوُونَ، ولا يتطيَّرُونَ، وعلى ربهم يتوكَّلون؛ كما في حديث ابن عبَّاس عند الشيخَيْن.

وزاد مسلم في روايته، فقال: ﴿لَا يَرْقُونَ، وَلَا يَسْتَرْقُونَ»؛ وهي زيادةٌ شاذَّةٌ، كما بيَّنته فيما علَّقته على كتابي «مختصر صحيح مسلم» (رقم ٢٥٤)» (٣).

وقد صحَّ من حديث عائشة ﷺ؛ قالت: «أَمَرَني رسولُ الله ﷺ أَو أَمَرَ أَن يُسْتَرْقَى مِنَ العَيْنِ» (٤٠).

وعن أُمِّ سَلَمةَ ﷺ؛ أَنَّ النبيَّ ﷺ رأى في بيتها جاريةً في وَجْهِها سَفْعةٌ، فقال: «اسْتَرْقُوا لهَا؛ فَإِنَّ بِهَا النَّظْرَةَ»(٥).

فمثلُ هذا يُحمَل على الرُّخْصة والجَوَاز، ومَن أراد الكمال، ترك الاسترقاء، لكنْ لو رَقَاهُ غيره تبرُّعًا دون أن يسأله، فهذا لا بأس به، ولا ينافي تمامَ التوكُّل، والله تعالى أعلم.

<sup>(</sup>۱) أخرجه الترمذي (۲۰۵۵)، وابن ماجه (۳٤۸)، وصحّعه الترمذي، وابن حبان (۲۰۸۷)، والحاكم، والذهبي (٤/٤١٤)، والمناوي في «التيسير» (٢/٤٠٤)، والألباني في «الصحيحة» (٤٤٤)، إلا أنَّ في إسناده اختلافًا، أشار إليه البخاري في «التاريخ الكبير» (٧/٤٤)، وذكره الدارقطني في «عِلَلِه» (٧/٢٤٣).

<sup>(</sup>٢) اشعب الإيمان» (٣/ ١١١).

<sup>(</sup>٣) «سلسلة الأحاديث الصحيحة؛ (١/ ٤٩٠).

<sup>(</sup>٤) أخرجه البخاري (٥٧٣٨)؛ واللفظ له، ومسلم (٢١٩٥).

<sup>(</sup>٥) تقدم تخریجه.

### ثانيًا: الاكتواء:

والاكتواء معروف، وهو جائز في أصله، وليس بمحرَّم؛ كما يدلُّ على ذلك حديث جابر بن عبد الله ﷺ؛ قال: "بعَثَ رسولُ اللهِ ﷺ إلى أُبَيِّ بن كَعْبٍ طَبِيبًا، فقَطَعَ منه عِرْقًا، ثم كَوَاهُ عليههُ(١).

وجاء أيضًا عنه ﷺ؛ أنه قال: ﴿رُمِيَ أُبَيٌّ يومَ الأحزابِ على أَكْحَلِهِ، فكَوَاهُ رسولُ اللهِ ﷺ (٢).

وعنه أيضًا ظلى؛ قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: ﴿إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَدْمِيَتِكُمْ خَيْرٌ، فَفِي شَرْطَةِ مِحْجَمٍ، أَوْ شَرْبَةٍ مِنْ عَسَلٍ، أَوْ لَذْعَةٍ بِنَارٍ، وَمَا اللهِ أُحِبُ أَنْ أَكْتُوىَ)(٣).

وكذا حديث أنس ﴿ يقول: ﴿ كُوِيتُ مِن ذَاتِ الجَنْبِ، ورسولُ اللهِ ﷺ حَيَّ ا ( عَ) فَهَذَهُ الأَحاديثُ الصحيحة تدلُّ على جواز الكَتِي، وقد ورد عنه ﷺ ما يدُلُّ على عدم محبَّته الكَتِي، وقد تقدَّم آنفًا قوله: ﴿ وَمَا أُحِبُّ أَنْ أَكْتَوِيَ ﴾ ، وفي لفظ: ﴿ وَأَنْهَى أُمّتِي عَنِ

قال ابن القيِّم كَاللَّهُ: (فقد تضمَّنتُ أحاديثُ الكيِّ أربعةَ أنواع:

أحدُها: فِعُله.

والثانى: عدم محبَّته له.

والثالث: الثناء على مَن ترَكَّهُ.

والرابع: النهي عنه.

قال: ﴿ولا تعارُضَ بينها ـ بحمد الله تعالى ـ فإنَّ فعله يَدُلُّ على جوازه، وعدم محبَّته له لا يدل على المنع منه، وأمَّا الثناء على تاركه، فيدُلُ على أن تركه أولى وأفضل، وأما النَّهْيُ عنه، فعلى سبيل الاختيار والكَرَاهة، أو عن النوع الذي لا يُحتَّاجُ إليه، بل يُفعَلُ خوفًا من حدوث الداء، (1).

وقال ابن قُتَيْبة لَتُنْلَفُهُ: ﴿ الكَيُّ جِنْسانَ:

<sup>(</sup>۱) أخرجه مسلم (۲۲۰۷). (۲) أخرجه مسلم (۲۲۰۷).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٥٦٨٣)، ومسلم (٢٢٠٥)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٤) أخرجه البخاري (٥٧٢١).

<sup>(</sup>٥) أخرجه البخاري (٥٦٨٠)؛ من حديث ابن عبَّاس فياً.

<sup>(</sup>T) ((1 | Lite | (3/ T)).



أحدهما: كيُّ الصحيح لئلًا يَعتَلَّ؛ فهذا الذي قيل فيه: لم يتوكَّلْ مَنِ اكتوى؛ لأنه ظَنَّ أن اكتواءه يَدفَعُ عنه قَدَرَ الله تعالى.

والثاني: كيُّ الجرح إذا نَغِلَ، والعضو إذا قُطِعَ؛ ففي هذا الشفاء.

وأما إذا كان الكيُّ للتداوي الذي يجوز أن ينجَعَ، ويجوز ألَّا يَنجَعَ، فإنه إلى الكراهة أقرب»(١).

وعن عِمْران بن حُصَيْن ﷺ؛ أن رسول الله ﷺ نهى عن الكَيِّ، قال: ﴿فَابْتُلِينَا فَاكْتَوَيْنَا، فَمَا أَفْلَحْنَا، وَلَا أَنْجَحْنَا، (٢).

قال ابن سِيرِينَ لَتَمَلَّلُهُ: «سُقِيَ بطنُ عِمْران بن حُصَيْنِ ثلاثين سنةً، كلُّ ذلك يُعرَضُ عليه الكيُّ، فيأبى أن يكتوي، حتى إذا كان قبل وفاتِه بسنتين، اكتَوَى»(٣).

وعن مطرّف ﷺ؛ قال: قال لي عِمْران بن حصين: «قد كان يسلُّمُ عليَّ حتى اكتَوَيْتُ، فتُركْتُ، ثم تَرْكُتُ الكَيّ، فعاد»(٤).

وقال ابن التّينِ كَالله: «الرُّقَى بالمعوِّذات وغيرها من أسماء الله هو الطبُّ الرُّوحاني؛ إذا كان على لسان الأبرار من الخَلق، حصَلَ الشفاء بإذن الله تعالى، فلما عَزَّ هذا النوع، فَزعَ الناس إلى الطبِّ الجِسْماني؛ وتلك الرُّقَى المنهيُّ عنها التي يستعملها المعزِّمُ وغيره ممَّن يدَّعي تسخير الجنِّ له، فيأتي بأمور مشتبِهةِ مركَّبةِ مِن حقُّ وباطل، يَجمَعُ إلى ذكر الله وأسمائه ما يَشُوبُهُ مِن ذكر الشياطين، والاستعانة بهم، والعوَّذ بمرَدَتِهم» (٥٠).



<sup>(</sup>١) تتأويل مختلف الحديث؛ (ص٤٦٤ ـ ٤٦٤)؛ باختصار وتصرُّف. وانظر: (زاد المعاد، (٤/ ٢٠).

 <sup>(</sup>۲) أخرجه أبو داود (۳۸٦٥)، والترمذي (۲۰٤۹)؛ واللفظ له، وابن ماجه (۳٤٩٠)، وصحّحه الترميذي، وابن حبان (۲۰۸۱)، والحاكم (۲۱۳/۳)، والألباني في اصحيح المواردة (۱۱۸۲).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (٥/ ١٩٣ \_ ١٩٣).

<sup>(</sup>٤) أخرجه مسلم (١٢٢٦).

<sup>(</sup>٥) فتح الباري؛ (١٠/٢٠٧).



### حكم التداوي، وهل ينافي التوكُّل؟

لما كانت الرقى والكُّنُّ من جملة التداوي، ناسَبَ الحديثُ هنا عن التداوي، وهو أعم منهما؛ كما أنه من جملة الأسباب التي لها اتصال لا يخفي بباب التوكُّل.

حكم التداوى: الأصل في التداوى الجوازُ؛ فإنَّ مِن هديه على التداوي في نفسه، والأمرَ به لمن أصابه مرضٌ مِن أهلِهِ وأصحابه؛ كما ذكر ابن القيِّم تَطَلَّمُهُ^(١).

### ومما يدلُّ على ذلك:

١ - حديث أبى هُرَيْرة هُهُ ؛ أن النبى عِنْ قال: قَمَا أَنْزَلَ اللهُ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شفَاءً)(٢).

٢ ـ حديث جابر بن عبد الله عن النبيِّ عنه النبيِّ عنه الله عنه الله عنه عنه النبيُّ عنه الله عنه الله عنه النبيُّ عنه الله عنه الله عنه الله عنه النبيُّ عنه الله عنه دَوَاهُ الدَّاءِ، بَرَأَ بإذْن اللهِ عَنَى اللهِ عَنَى (٣٠٠).

قال ابن القيِّم كَاللهُ: (وفي قوله على: (لِكُلُّ دَاءٍ دَوَاكا)، تقويةٌ لنفس المريض والطبيب، وحَثُّ على طلب ذلك الدواء، والتفتيش عليه، (١).

٣ ـ عن أسامة بن شَريك عليه ؟ قال: قالت الأعراب: يا رسول الله، ألَّا نَتَدَاوَى؟ فقال: (نَعَمْ، يَا عِبَادَ اللهِ، تَدَاوَوْا؛ فَإِنَّ اللهَ لَمْ يَضَعْ دَاءً إِلَّا وَضَعَ لَهُ شِفَاءً إِلَّا دَاءً وَاحِدًا؛، قالوا: يا رسولَ الله، وما هو؟ قال: ﴿ الْهَرَّمُ ۗ ( ٥ ).

قال ابن القيِّم كَاللهُ: ‹قد تضمَّنت هذه الأحاديثُ إثباتَ الأسباب والمسبَّبات، وإبطالَ قولٍ مَن أنكرَها. . . وفي الأحاديث الصحيحة: الأمر بالتداوي، وأنه لا ينافي التوكُّل، كما لا ينافيه دفعُ داءِ الجُوع والعَطَش، والحَرِّ والبرد، بأضدادِها...

وفيها: رَدُّ على مَن أنكر التداوي، وقال: إنْ كان الشفاءُ قد قُدِّر، فالتداوى لا

<sup>(</sup>١) انظر: ﴿زاد المعادِ (٤/٤).

<sup>(</sup>۲) أخرجه البخاري (۲۷۸ه). (٣) أخرجه مسلم (٢٢٠٤). (٤) (١٥/١). الطب النبوي، (١/ ١٥).

<sup>(</sup>٥) أخرجه أبو داود (٣٨٥٥)، والترمذي (٢٠٣٨)؛ واللفظ له، وابن ماجه (٣٤٣٦)، وصحُّحه الترمذي، وابن حبان (٦٠٦١)، والحاكم (١/ ١٢١)، والذهبي، والألباني في اغاية المرام، (٢٩٢)، ونقل ابن عبد الهادي في «المحرَّر، (١٢٦٤) تصحيحه عن ابن خزيمة، والدارقطني، والله أعلم.



يفيد، وإنْ لم يكن قد قُدِّرَ فكذلك الله (١).

حكم التداوي بشيء محرّم:

لا يجوز التداوي بمحرَّم؛ ويدلُّ عليه ما جاء عن واثل الحَضْرَميِّ؛ أنَّ طارق بن سُوَيْدِ الجُعْفِيَّ سأل النبي ﷺ عن الخَمْرِ؟ فنهاه أو كَرِهَ أن يَصنَعَها، فقال: إنما أَصنَعُها للدَّوَاءِ، فقال: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ بِدَوَاءٍ، وَلَكِنَّهُ دَاءًۥ (٢).

وعن ابن مسعود ﴿ إِنَّ اللهَ لَم يَجْعَلْ شِفَاءَكُمْ فِيمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ ۗ (٣).

<sup>(1) (</sup>ile Ilastes (3/11).

<sup>(</sup>٢) أخِرجه مسلم (١٩٨٤).

٣) علّقه البخاري في (صحيحه، في كتاب الأشربة، باب شرب الحَلُواء والعسل (٩٨/٥)، ووصله أحمد في (كتاب الأشربة) (١٣٠)، وابن أبي شيبة (١/ ٣٨١)، بإسناد صحيح على شرط الشيخين؛ كما قال الحافظ ابن حجر في (الفتح» (١/ ٨٢)، وصحّحه الحاكم (٤/ ٢٤٢)، وابن حجر في (الفتح» (١/ ٨٢)، والعجلوني في (كشف الخفاء) (١/ ٧٧٠)، والألباني في (الصحيحة) (٢/ ٧٧٧).



### التَّداوي وموضعُهُ مِن الأحكام الخَمْسة

وقد اختلَفَ العلماء في التداوي: أهو مباحٌ وتركُهُ أفضل، أم مستَحَبٌّ، أم واجبٌ؟ فذهَبَ جمهورُ العلماء ـ الحنفية (١٠)، والمالكية ـ: إلى أنه مباح، غيرَ أن عبارة المالكية: «لا بأس بالتداوي»(٢).

> ومذهب جمهور الحنابلة: أنَّ تركه أفضَلُ<sup>(٣)</sup> والمعتمَدُ عند الشافعية: أنه مستحَتُّ<sup>(٤)</sup>.

يقول شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَالله: «وأمَّا التداوي: فليس بواجبٍ عند جماهير الأثمَّة، وإنما أوجَبهُ طائفة قليلة؛ كما قاله بعض أصحاب الشافعي وأحمد "(٥).

وبالجملة: فالتداوي من الأسباب التي أمَرَ الله تعالى باتُّخَادها، مِن غير اعتمادٍ عليها - كما تقدَّم - ويختلِفُ حُكْمُهُ باختلاف الحال؛ كما فصَّل ذلك العلامة ابن عُثَيْمِين كَاللهُ؟ حيث قال:

«قال بعض العلماء: إنه يجب التداوي إذا ظَنَّ نَفْعَهُ، والصحيح: أنه يجب إذا كان في تركه هلاكً.

ثم فصَّل قائلًا: «ما عُلِمَ أو غلَبَ على الظنِّ نفعُهُ مع احتمال الهلاك بعدمه، فهو واجب.

وما غلَبَ على الظنّ نفعُهُ، ولكن ليس هناك هلاك محقّق بتركه، فهو أفضل. وما تساوى فيه الأمران، فتركه أفضل<sup>(٦)</sup>.

وقال ابن الجوزي كَلَّلَهُ: ﴿إِذَا ثُبَتَ أَنَّ التداوي مباحٌ بالإجماع، مندوبٌ إليه عند بعض العلماء؛ فلا يُلتفَتُ إلى قولِ قومٍ قد رأَوْا أن التداوي خارجٌ من التوكُّل؛ لأن

<sup>(</sup>١) قاضية ابن عابدين؛ (٥/ ٢١٥، ٢٤٩)، وقالهداية تكملة فتح القدير، (٨/ ١٣٤).

<sup>(</sup>٢) ﴿الكَافَى ۚ لَابِنَ عَبِدُ البِّرِ (٢/ ١١٤٢)، و﴿الذَّخِيرَةُ لِلقِّرَافِي (٣٠٧/١٣).

 <sup>(</sup>٣) الآداب الشرعية، (٢/٣٣٣)، والمبدع، (٢/٣١٣ ـ ٢١٤) والإنصاف، (٦/ ١١٠)، واكشاف القناع، (١/ ٥٥١)، والمعونة أولى النهى، (٢/ ٣٨٢).

<sup>(</sup>٤) انظر: «روضة الطالبين» (٩٦/٢)، و«منهاج الطالبين» (١/ ٦١).

<sup>(</sup>٥) «مجموع الفتاوي» (٢٦٩/٢٤).

<sup>(</sup>٦) «الشرح الممتع» (٥/ ٢٣٤)؛ بتصرُّف يسير.

الإجماع على أنه لا يخرُجُ من التوكُّل، وقد صحَّ عن رسول الله ﷺ أنه تَدَاوَى، وأمَرَ بالتداوي (١٠)، ولم يخرُجُ بذلك من التوكُّل، ولا أخرَجَ مَن أمَرَهُ أن يتداوى من التوكُّل، الوكُل، (١٠).

وفي الصحيح؛ مِن حديث عثمان بن عَفَّان ﷺ؛ أن النبي ﷺ رَخَّصَ إِذَا اشتَكَى المُحرِمُ عَيْنَهُ أَنْ يُضَمِّدُهَا بالصَّبرِ<sup>(٣)</sup>.

قال ابن جَرِير الطبري: (وفي هذا الحديث<sup>(1)</sup>: دليل على فساد ما يقوله ذوو الغباوةِ مِن أهل التصوُّف والعُبَّاد؛ مِن أن التوكُّل لا يصحُّ لأحدِ عالَجَ عِلَّةً به في جسده بدواء؛ إذْ ذاك عندهم طلّبُ العافية من غير مَن بيدِهِ العافيةُ والضرُّ والنفع.

وفي إطلاق النبي ﷺ للمُحرِمِ علاجُ عَيْنه بالصَّبِرِ لدفع المكروه: أَذَلُ دليلِ على أن معنى التوكُّل غيرُ ما قاله الذين ذكرنا قولهم، وأنَّ ذلك غير مُخرِج فاعِلَهُ من الرُّضا بقضاء اللهِ؛ كما أنَّ مَن عرَضَ له كَلَبُ الجوعِ لا يُخرِجُه فزعه إلى الغذاء، من التوكُّل والرُّضا بالقضاء»(٥٠).

### ثالثًا: التطيُّر:

التطيُّرُ من الطُّيرَة؛ وهي التشاؤم، «وأصل التطيُّر: أنهم كانوا في الجاهليَّة يَعتمِدون على الطَّيْر؛ فإذا خرَجَ أحدُهم لأمر، فإنْ رأى الطيرَ طار يَمْنةً، تيمَّن به واستمَرَّ، وإنْ رآه طار يَسْرةً، تشاءم به ورجَع، وربما كان أحدُهم يهيِّجُ الطير ليطير فيَعتمِدُها.

فجاء الشرع بالنهي عن ذلك<sup>(۱)</sup>، وكانوا يسمُّونه السانِحَ... والبارح... فالسانح: ما ولَّاك مَيَامِنَه، بأن يَمُرَّ عن يسارك إلى يمينك، والبارحُ بالعكس،، وكانوا يتيمَّنون بالسانح، ويتشاءمون بالبارح)<sup>(۷)</sup>.

ثم صار التطيُّرُ اسمًا للتشاؤم بكلِّ مرتيِّ ومسموع ومعلوم، ويدخُلُ فيه التشاؤم بالأسماء والألفاظ، والأشخاص والأرقام والألوان، والشهور والأيام، ونحو ذلك.

<sup>(</sup>۱) تقدم ذكر ذلك. (۲) • تلبيس إبليس (س٣٢٢).

<sup>(</sup>٣) أخرجه مسلم (١٢٠٤).

<sup>(</sup>٤) يقصد: حديث عثمان ١٤٠٥ أن النبي على قال: ﴿إِذَا اشْتَكَى الْمُحْرِمُ مَيْنَهُ، ضَمَّلَهَا بالصَّبر،

<sup>(</sup>٥) نقله عنه ابن الجوزي في «تلبيس إبليس؛ (ص٣٢٢).

<sup>(</sup>٦) سيأتي ذلك قريبًا؛ إن شاء الله.

 <sup>(</sup>٧) ما بين الأقواس من كلام ابن حجر في «فتح الباري» (٢٢/١٠)، وبنحوه قال ابن الجوزي في
 كشف المُشكِل، من أحاديث الصحيحين، (٤٨٢/١)، وانظر أيضًا: «النهاية» (٣/١٥٢)،
 و «القاموس المحيط» (٢/٢٨)، و «تاج العروس» (٣/٣/١) وما بعدها).

قال ابن عبد البَرِّ كَالله: «أصلُ التطيُّر واشتقاقُهُ عند أهل العلم باللغة والسَّير والأخبار: هو مأخوذ من زَجْرِ الطَّيْرِ ومرورِهِ سانحًا أو بارحًا، منه اشتَقُّوا التطيُّر، ثم استعملوا ذلك في كل شيء، مِن الحيوان وغير الحيوان؛ فتطيَّروا من الأُعْوَرِ والأَعْضَبِ (١) والأَبْتَر (١)، وكذلك إذا رأوا الغُراب أو غيره مِن الطير يتفلَّى (١) أو يَتِف.

ولإيمان العرب بالطُّيَرةِ عقَدُوا الرَّتاثِمُ (٤)، واستعمَلُوا القِدَاحَ بالآمر والناهي والمتربُّص (١٠) (١٠).

### حكم التطيُّر:

مِن خلال استقراء النصوص الشرعيَّة، وأقوال العلماء في مسألة التطيُّر؛ نلاحظ ما يلي: أولًا: أن التطيُّر من أعمال الجاهليَّة؛ ولذلك لم يذكُره الله تعالى في القرآن إلا عن أعدائه؛ ومِن ذلك قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا جَاةَتُهُمُ الْخَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَنِيْتٍ . وَإِن تُصِبُّمُ سَيِّتَةٌ يَطَّيَرُوا يَعُنَّمُ مَنْ مَنْ مَنْ مُثَنَّةً وَالْوَا لَنَا هَنِيْتً . وَإِن تُصِبُّمُ مَنِيَّتُهُ يَطَلَيُرُوا يَعُنَّمُ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ اللهِ والله عن اللهِ وَلَذِينَ أَحَمُّهُمُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ الْعَراف: ١٣١].

وقال تعالى: ﴿وَاَشْرِتْ لَمُمْ شَلَلًا أَصَحَبَ الْقَرَيَةِ إِذْ بَآهَمَا الْمُرْسَلُونَ ﴿ إِس: ١٣]، إلى قوله: ﴿قَالُواْ إِنَّا نَطَيْرُنَا بِكُمْ لَهِن لَمْ تَنتَهُواْ لَنَرْجُمْنَكُمْ وَلِيَسَّنَكُمْ مِنَّا عَذَابُ اَلِيدٌ ﴿ فَالُواْ طَتَهِرُكُمْ مَمَكُمْ أَبِن ذُكِوْرُوْ بِلَ أَنْتُمْ قَنَّمٌ شَرْفُونَ ﴿ ﴾ [بس: ١٨، ١٩].

وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَاۚ إِلَىٰ ثَمُودَ أَغَاهُمْ مَسَلِحًا﴾﴾، إلى قوله تعالى: ﴿قَالُواْ اَطَّيْرَنَا بِكَ وَبِمَن تَمَكُ قَالَ طُكِيرُكُمْ عِندَ اللَّهِ بَلَ أَنتُد قَوَّمُ تُفْشَدُونَ ۖ ﴾ [النمل: ٤٥ ـ ٤٧].

ثانيًا: أن التطيُّر من المحرَّمات الشُّركيَّة؛ ومما يدل على ذلك:

١ حديث ابن مسعود ﷺ يرفعه: ﴿الطِّيرَةُ شِيرُكْ، الطِّيرَةُ شِيرُكْ ــ ثلاثًا ــ وَمَا مِنَّا إِلَّا؟
 وَلَكِنَّ اللهُ يُذْهِبُهُ بِالتَّوَكُلُ؟

<sup>(</sup>١) الأَعْضَب: المكسور أحد قرنَيْه. «تاج العروس؛ (٢/٢٥٩)، (و ش ج).

<sup>(</sup>٢) الأبتر: المقطوع الذُّنَب، وهو أيضًا الذِّي لا عَقِبَ له . انظر: «مختار الصحاح؛ (ص٢٩)، (ب ت.ر).

<sup>(</sup>٣) أي: ينظِّفُ شَغْرَه بمِنْقاره.

<sup>(</sup>٤) الرَّتائم: جمع رَبِّيمة، وهي خيطٌ يُشَدُّ في الإصبع؛ لتستذكر به الحاجة. •النهاية في غريب الحديث والأثر؛ (٢/ ١٩٤٤)، (رتم).

 <sup>(</sup>٥) هي: عبارة عن سهام كانوا يكتُبُون عليها: ﴿ أَمْرَني ربي › ، وعلى بعضها: ﴿ نَهَاني ربِّي › ، وعلى بعضها: ﴿ المتربِّص › ، فإذا أرادوا سفرًا أو أمرًا مهمًا ، ضربوا بتلك القِدَاح ، وصدَرُوا عما يخرُجُ من تلك السهام . انظر: ﴿ التذكرة الحمدونية ﴾ (٣٢٧) .

<sup>(</sup>۲) «التمهيد» (۹/ ۲۸۲ \_ ۳۸۲).

<sup>(</sup>٧) أخرجه أبو داود (٣٩١٠)؛ واللفظ له، والترمذي (١٦١٤)، وابن ماجه (٣٥٣٨)، وصحَّحه =

٢ - وعن عبد الله بن عمرو رها؛ قال: قال رسول الله على: (مَنْ رَدَّتُهُ الطِّيرَةُ مِنْ حَاجَةٍ، فَقَدْ أَشْرَكَ، قالوا: يا رسول الله، ما كَفَارَةُ ذلك؟ قال: (أَنْ يَقُولَ أَحَدُهُمُ: اللَّهُمَّ، لَا خَيْرَكَ، وَلَا إِلّهَ غَيْرُكَ، (').
 اللَّهُمَّ، لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ، وَلَا طَيْرُ إِلَّا طَيْرُكَ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ، (').

ثالثًا: أنه لا ارتباط بين الأعيانِ المتطيَّرِ بها، وجَلْبِ المنافع، ودَفْع المَضَارِّ:

قال القرطبي كَلَشْهُ: «قال علماؤنا: وأمَّا أقوال الطَّيْر، فلا تعلَّق لها بما يُجعَل دلالةً عليه، ولا لها علمٌ بكائن، فضلًا عن مستقبَل فتُخبِرُ به، ولا في الناس مَن يَعلَمُ منطقَ الطَّيْر، إلا ما كان الله تعالى خَصَّ به سليمان على مِن ذلك؛ فالتحق التطيُّر بجملةِ البطل»(٢).

ومما يَدُلُّ على عدم ارتباط تلك الأعيان بجَلْبِ المنافع ودَفْع المضارّ؛ ما يلمي:

ا - حديث أبي هريرة هي، عن النبي ﷺ، قال: (لَا صَنْوَى وَلَا طِيَرَةَ وَلَا صَفْرً) (٢٠).

و لا الله عنا للنفي، وليست للنهي، والنفيُ هنا أبلغ؛ لأنَّ النفيَ يَدُلُّ على البطلان وعدم التأثير، والنهى إنما يدُلُّ على المنع منه.

٢ - حديث أنس هه، عن النبي هه؛ قال: ﴿لاَ عَدْوَى وَلاَ طِيَرَةَ، وَيُعْجِبُنِي الْفَالُ»، قال: قيل: وما الفال؟ قال: ﴿الْكَلِمَةُ الطَّيْبَةُ (¹).

٣ حديث معاوية بن الحَكَم السُّلَمِيِّ ظَيُّهُ؛ قال: قلتُ: يا رسول الله، أمورًا كنا نَصنَعُها في الجاهليَّة، كنا نأتي الكُهَّانَ؟ قال: ﴿فَلَا تَأْتُوا الْكُهَّانَ ، قال: قلتُ: كنَّا نَتَطَيَّرُ ؟ قال: ﴿ذَاكَ شَيْءٌ يَجِدُهُ أَحَدُكُمْ فِي نَفْسِهِ ؛ فَلَا يَصُدَّنَكُمْ ( ٥ ).

رابمًا: تحريمُ الالتفات إلى ما يجده الإنسان في نَفْسه مِن التطيُّر:

يدلُّ على ذلك: حديث معاوية بن الحَكَم السابق.

الترمذي، وابن حبان (٦١٢٢) والحاكم (١/ ١٧ \_ ١٨) والذهبي، والعراقي في الماليه، \_ كما
 في الفيض، (٤/ ١٩٤٤) \_ والألباني في الصحيح الترغيب، (٣٠٩٨).

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد (٢/ ٢٢٠)، وصحَّحَه أحمد شاكر في تحقيقه على «المسند» (٣٣٦٨)، والألباني في «الصحيحة» (١٠٦٥).

<sup>(</sup>٢) «تفسير القرطبي» (٩/ ٣٠٧).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٥٧٥٧)، ومسلم (٢٢٢٠)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٤) أخرجه البخاري (٥٧٧٦)، ومسلم (٢٢٢٣)؛ واللفظ له.

٥) أخرجه مسلم (٥٣٧).

خامسًا: الإخبار عنه ﷺ أنه كان لا يتطيَّر:

فعن عبد الله بن بُريدة، عن أبيه في أن النبي على كان لا يَتَطَيَّرُ مِنْ شيء (١).

سادسًا: مدحُ النبيِّ على لمن ترك التطيُّر:

كما في حديث السبعين ألفًا (٢).

سابعًا: شِئَّةُ حَلَرِ السلفِ مِن ذلك:

### ومما يَدُلُّ عليه:

\_ عن عِكْرِمة؛ قال: (كنا عند ابن عمر وعنده ابن عبَّاس ﴿ اللهِ عَلَى عَرَابٌ يَصِيح، فقال رجلٌ مِن القوم: خَيْرٌ خَيْرٌ، فقال ابن عبَّاس: لا خَيْرَ، ولا شَرَّ، (٣).

\_ وعن زياد بن أبي مَرْيَم؛ أنَّ سعد بن أبي وقَّاص كان غازيًا، فبينما هو يسير إذُ أقبَلَ في وجوههم ظِبَاءٌ يَسْعَيْنَ، فلما اقْتَرَبْنَ منهم، وَلَيْنَ مُدْيِراتٍ، فقال له رجل: انزِلْ أصلَحَكَ الله، فقال له سعد: «مِن ماذا تَطَيَّرْتَ؟ أمِنْ قُرُونِها حين أَقْبَلَتْ؟ أم مِن أَذْنَابِها حِينَ أَدْبَرُتْ؟ إنَّ هذه الطِّيرة لَبَابٌ مِن الشَّرْكِ، قال: فلم يَنْزِلْ سعدٌ، ومضى(١٤).

وعَنِ ابن طاوُسِ أو غيره: أنَّ رجلًا كان يسير مع طاوس، فسَمِعَ غُرَابًا نَعَبَ، فقال: خيرٌ، فقال طاوس: «أيُّ خيرِ عند هذا أو شَرَّ؟ لا تَصْحَبْني، أو لا تَسِرْ معي، (٥٠).

وعنِ ابن لَهِيعة؛ أن الرَّبِيع بن سَبْرةَ الجُهَنِيَّ حدَّثه؛ قال: لمَّا غَزَا عمر، وأراد الخروجَ إلى الشام، خرَجْتُ معه، فلما أردنا أن نُدلِجَ، تَطَيَّرْتُ أن أُدلِجَ بالدَّبرَانِ<sup>(۱)</sup>، فأرَدتُ أن أذكرَ ذلك لعمر، فعرَفْتُ أنه يَكرَهُ ذكرَ النجوم، فقلتُ له: يا أبا حَفْص، انظُرْ إلى القمر، ما أحسَنَ استواءَهُ الليلة! فنظر؟ فإذا هو في الدَّبرانِ، قال: «قد عَرفْتُ ما تريدُ يا ابنَ سَبْرة! تقول: القمَرُ بالدَّبران! واللهِ ما نخرُجُ لشمسٍ ولا لقمر، ولكن نخرُجُ باللهِ الواجِدِ القهّار، (۱).

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو داود (٣٩٢٠)، وصحَّحه ابن حبان (٥٧٢٨)، والألباني في الصحيحة، (٧٦٢)، وحِسَّنه ابن حجر في الفتح، (١٠/ ٧٦٢).

<sup>(</sup>٢) تقدَّم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) أخرجه الدِّينوري في «المجالسة» (٩٣٧).

<sup>(</sup>٤) أخرجه مَعْمَر بنَ راشَّد في «جامعه؛ (١٩٥٠٦)؛ واللفظ له، وابن أبي شيبة (٢٦٣٩٩).

٥) أخرجه معمر بن راشد في «جامعه» (١٩٥١٣).

 <sup>(</sup>٦) الدَّبَران: نجم بين الثَّرَيَّا والجوزاء، وسُمِّيّ: «دَبَرَان»؛ الأنه يدبُرُ الثريا؛ أي: يتبعها من منازل القمر. انظر: «لسان العرب» (٤/ ٢٨٠)، (د ب ر).

<sup>(</sup>٧) أخرجه ابن عساكر في اتاريخه؛ (١٨/ ٧٢)، ونقل عن الخطيب البغدادي الحكم عليه بالانقطاع.



ثامنًا: نفورُ ذوي العقول السليمة، والطباع المستقيمة منه، وإنْ كانوا من أهل الجاهليَّة:

قال الحافظ ابن حجر كَلْلَهُ: «كان بعض عُقَلاء الجاهلية يُنكِرُ التطيُّر، ويتمدَّح بتَرْكه؛ قال شاعرٌ منهم(١):

وَلَــقَـــد غَـــدَوْتُ وَكُـــنْـــتُ لَا فَاذَا الْأَشَائِكُمُ كَالْأَبَا و قال آخر <sup>(۲)</sup>:

الزَّجْرُ وَالطَّيْرُ وَالْكُهَّانُ كُلُّهُمُ مُضَلِّلُونَ وَدُونَ الغَيْبِ أَقْفَالُ وقال آخر<sup>(٣)</sup>:

نَجَاحًا وَلَا عَنْ رَيْئِهِنَّ قُصُورُ وَمَا عَاجِلَاتُ الطَّيْرِ تُدْنِي مِنَ الْفَتَى وقال آخر(١):

لَعَمْرُكَ مَا تَدْرِي الطَّوَارِقُ بِالحَصَا وقال آخه (٥):

> تَخَبِّرَ طِيْرَةً فِيهَا زيَادُ تَعَالَمُ أَنَّهُ لَا طَيْسِرَ إِلَّا بَلَى شَيْءٌ يُوافِقُ بَعْضَ شَيْءٍ و قال آخه (۷) :

> وَلَيْسَ بِهَيَّابٍ إِذَا شَدَّ رَحْلَهُ وَلَكِنَّهُ يَمْضِى عَلَى ذَاكَ مُقْدِمًا

أغدد و عَالَى وَاقِ وَحَاتِهُ مِن وَالْأَيْسَامِنُ كَالْأَشَائِهُمُ شَرُّ مَـلَـى أَحَـدٍ بِـدَائِـمُ

وَلَا زَاجِرَاتُ الطَّيْرِ مَا اللَّهُ صَانِعُ

لِتُخْبِرَهُ وَمَا فِيهَا خَبِيرُ عَلَى مُنتَّ طَيِّرٍ وَهُوَ الثُّبُورُ أَحَابِينًا وَبَاطِلُهُ كَثِيرٍهُ''

يَـقُـولُ عَـدَانِي الـيَـوْمَ وَاقٍ وَحَـاتِـمُ إِذَا صَدَّ عَنْ تِـلْكَ الهَنَـاتِ الخُفَارِمُ

وهو لمرقِّش السَّدُوسي. انظر: «الحيوان» (٣/ ٢١٤).

نُسِبُ للخليل. انظر: «المجموع اللفيف) (ص٤٥٢).

هو: ضابئ البُرْجُمي. انظر: (الكامل في اللغة) (٢٥٣/١). (٣)

القائل: لَبيد. انظر: «المنتخب من كلام العرب، (ص٧٧١). (1)

القائل: زَبَّان بن سيَّار. انظر: «البيان والتبيين» (٣/ ٣٠٤ ـ ٣٠٥). (0)

افتح الباري؛ (٢٢٣/١٠)، ووقّعَ فيه: اتخيَّر طِيْرَةًا؛ وهو تصحيف؛ والتصويب من (٦) البيان والتبين.

وهو: خُثَيْم بن عَدِيّ. انظر: ﴿المنتخَب، من كلام العرب؛ (ص٧٧٦).



قَالَ ابن قتيبة: «الخُثارِمُ: هو الذي يتطيَّرُ، والواق: الصُّرَد، والحاتِمُ: الغُرَابِ»(١). تاسعًا: بيان كفَّارة ذلك الإثم لمن وجَدَ في نفسِهِ شيئًا منه:

أما لدفع وقوعِها \_ وذلك عندما يَجِدُ أثرَها في نفسه قبل أن يعمل \_ فقد استدَلَّ بعضهم لذلك بما رُوِيَ من حديث عُرْوة بن عامر ﷺ؛ قال: ﴿أَحْسَنُهَا الْفَالُ، وَلَا تَرُدُّ مُسْلِمًا، فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يَكْرَهُ، فَلْيَقُلِ: اللَّهُمَّ، لَا يَأْتِي بِالحَسَنَاتِ إِلَّا الْفَالُ، وَلَا يَدُفُعُ السَّيْئَاتِ إِلَّا الْتَ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةً إِلَّا بِكَ (٣).

### عاشرًا: الآثار النفسيَّة السلبيَّة للتطيُّر:

قال الشيخ سليمان بن عبد الله كَلَنْهُ: "واعلم: أنَّ مَن كان معتنيًا بها، قابلًا بها، كانت إليه أسرَع من السَّيْلِ إلى منحدره، وتفتَّحت له أبواب الوساوس فيما يسمعه، ويراه، ويُعطّاه، ويفتح له الشيطانُ فيها مِن المناسَبات البعيدة والقريبة في اللفظ والمعنى ما يُفسِدُ عليه دينه، وينكُدُ عليه عيشه.

فالواجبُ على العبد: التوكُّلُ على الله، ومتابعةُ رسول الله ﷺ، وأن يَمضِيَ لشأنه، لا يردُّه شيء من الطِّيرة عن حاجته؛ فيدخُل في الشِّرْكَ (٤٠٠).

وقال الشيخ عبد الرحمٰن بن سعدي كَثَلَقُهُ، مبيّنًا أثر التطيُّر في قلب المتطيَّر: ﴿ وَأَمَا الطُّيرَةُ: فإنه إذا عزَمَ على فعل شيء من ذلك من الأمور النافعة في الدِّين أو في الدنيا، فيرى أو يسمع ما يَكْرَه، أثَّر في قلبه أحدُ أمريْن، أحدُهما أعظم من الآخر:

أحدهما: أن يستجيب لذلك الداعي؛ فيترُكُ ما كان عازمًا على فعله، أو بالعكس؛ فيتطيَّرُ بذلك، وينكُصُ عن الأمر الذي كان عازمًا عليه.

<sup>(</sup>١) •تأويل مختلِف الحديث؛ لابن قتيبة (ص١٧١). وانظر: •كتاب الحيوان؛ للجاحظ (٣/ ٤٣٧).

<sup>(</sup>٢) تقدم تخريجه.

 <sup>(</sup>٣) أخرجه أبو داود (٣٩١٩) وسكت عنه، وصحَّحه النووي في الرياض الصالحين؛ (٣٩٦)، وابن عبد الحق في الصغرى؛ (٢/ ٥٢٠)، وصحَّح إسناده محمد بن عبد الوهاب في اكتاب التوحيد؛ (ص/٨)، وأعلَّه بالإرسال ابن حجر في الإصابة؛ (٤/٦/٤)، والشوكاني في اليل الأوطار؛ (٣/٨٤)، وضمَّفه الألباني في الضعيفة؛ (١٦١٩).

<sup>(</sup>٤) اليسير العزيز الحميدة (ص٣٦٠).

فهذا \_ كما ترى \_ قد علَّق قلبه بذلك المكروه غاية التعليق، وعمل عليه، وتصرَّف ذلك المكروهُ في إرادته وعزمه وعمله.

فلا شك أنه على هذا الوجه أثَّر على إيمانه، وأخَلَّ بتوحيده وتوكُّله، ثم بعد هذا لا تَسأَلُ عما يُحْدِثه له هذا الأمر من ضعف القلب، ووهنه، وخوفه من المخلوقين، وتعلُّقه بالأسباب، وبأمور ليست أسبابًا، وانقطاع قلبه مِن تعلُّقه بالله.

وهذا مِن ضَعْفِ التوحيد والتوكُّل، ومن طُرُقِ الشرك ووسائله، ومن الخرافات المُفسِدة للعقل.

الأمر الثاني: ألَّا يستجيب لذلك الداعي، ولكنه يؤثِّر في قلبه حزنًا وهمًّا وغمًّا.

فهذا \_ وإن كان دون الأول \_ لكنه شَرَّ وضرَرٌ على العبد، وضعفٌ لقلبه، ومُوهِنٌ لتوكُّله، وربما أصابه مكروه؛ فظنَّ أنه من ذلك الأمر؛ فقَرِيَ تطيُّره، وربَّما تدرَّج إلى الأمر الأول»(١٠).

وقال ابن القيِّم تَكَلَفُهُ: «هذه حال مَن تقطَّعت به أسباب التوكُّل، وتقلَّص عنه لباسه، بل تعرَّى منه، ومَن كان هكذا، فالبلايا إليه أُسْرَع، والمصائب به أُعْلَق، والمِحَنُ له أَلْزَم، بمنزلة صاحب الدُّمَّل والقُرْحة الذي يُهدِي إلى قُرْحته كلَّ مؤذٍ، وكل مصادم؛ فلا يكد يُصدَمُ مِن جسدِهِ أو يُصاب غيرها.

والمتطيِّر مُتعَبُ القلب، منكَّدُ الصدر، كاسِف البال، سيِّئ الخُلُق، يتخيَّلُ مِن كل ما يراه أو يسمعه، أشدُّ الناس خوفًا، وأنكَدُهم عيشًا، وأضيَقُ الناس صدرًا، وأحزَنُهم قلنًا.

كثير الاحتراز والمراعاة لما لا يضرُّه ولا ينفعه، وكم قد حرَمَ نفسه بذلك من حَظِّ، ومَنعَها من رزق، وقطَّعَ عليها من فائدةًا (٢٠٠٠).

فهذا التفصيل يبيِّن لك وجه كراهة الشرع للطِّيَرة وذمِّها، ووجهَ منافاتها للتوحيد والتوكُّل، وينبغي لمن وجَدَ شيئًا من ذلك، وخاف أن تَغلِبه نفسه: أن يُجاهِد نفسه على دفع ذلك، ويستعين بالله على ذلك، ولا يَركن إليها بوجهٍ؛ ليَندفِع الشُرُّ عنه.

وجوه منافاة التطيُّر للتوحيد:

١ ـ كونها من إلقاء الشيطان وتخويفِهِ ووسوستِه.

٢ - كونها من ادِّعاء علم الغيب.

<sup>(</sup>١) «القول السديد، شرح كتاب التوحيد» (ص١٩٢ \_ ١٩٣).

<sup>(</sup>۲) «مفتاح دار السعادة» (۳/ ۲۷۳).

٣ ـ فيها التعلُّق بغير الله تعالى خوفًا وطمعًا.

 ٤ ـ فيها الاعتماد على الأسباب الوهميّة التي لا حقيقة لها، وإنما يتخيّلها الإنسان أسبابًا، وهي ليست أسبابًا؛ لا شرعيّة ولا قَدَرِيّة؛ وهذا ينافي التوكّل.

٥ ـ فيها اعتقاد النفع والضرر مِن غير الله تعالى؛ وهذا شركٌ في الربوبية.

وحكى ابن الجوزي: أنه الَقِيَ بعضُ الأكاسرة في مَوكِبهِ رجلًا أعوَر، فحَبَسَه، فلما نزَل، خلَّاه، وقال: تطيَّرْتُ منك، قال: أنتَ أشأم مني؛ لأنك خرَجْتَ مِن مَنزِك ولَقِيتَني، فما رأيتَ إلا خيرًا، وخرَجْتُ من منزلي فلَقِيتُك، فحبستَني؛ فلم يَعُذُ بعدها يتطيَّر، (١٠).

ولتعلم أن هذه الأمور ظنونٌ وتخمينٌ وحَدْسٌ، وما كان هذا سبيله، فيصيب تارَةً، ويُخطئ تارَات.

وليس كل ما تطيَّر به المتطيَّرون، وقع جميعه وصدَقَ، بل أكثره كاذب، وصِدْقُهُ نادر، والناس في هذا المقام ينقُلُون ما صحَّ ووقَعَ، ويعتنون به، فيُرَى كثيرًا، والكاذب منه أكثر من أن يُنقَل.

يقول ابن القيِّم كَتَلَثُهُ: ﴿قَالَ ابن قُتَيْبة: ﴿مِن شَانَ النفوس: حَفَظُ الصواب للعَجَب به، والاستغراب، وتناسي الخطأ، قال: ﴿ومَن ذَا الذي يتحدَّث أنه سأل منجِّمًا فأخطأ؟! وإنما الذي يُتحدَّثُ به ويُنقَلُ: أنه سأله، فأصاب،...

وقد كانت عائشة أم المؤمنين ﷺ تستجِبُ أن تتزوَّج المرأةُ أو يُبْنَى بها في شوَّال، وتقول: «ما تَزَوَّجَنِي رسولُ الله ﷺ إلَّا في شوَّال، فأيُّ نسائه كان أحظَى عندَهُ مني؟!»(٢).

مع تطيُّر الناس بالنكاح في شوَّال، وهذا فِعْلُ أُولِي العزم والقوة من المؤمنين، الذين صح توكُّلهم على الله، واطمأنَّت قلوبهم إلى رَبُهم، ورَثِقوا به، وعلموا أن ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، وأنهم لن يُصِيبهم إلَّا ما كتب الله لهم. . . أنَّ تطيُّرهم لا يَرُدُّ قضاءَهُ وقدره عنهم، بل قد يكون تطيُّرهم من أعظم الأسباب التي يجري عليهم بها القضاء والقدر؛ فيُعِينُون على أنفسهم، وقد جرى لهم القضاء والقدر بأن نفوسهم هي سبب إصابة المكروه لهم؛ فطائِرُهم معهم.

واهًا المتوكِّلون على الله، المفوِّضون إليه، العالمون به وبأمره، فنفوسُهم أشرف من ذلك، وهِمَمُهم أعلى، وثقتهم بالله وحُسْنُ ظنَّهم به عُدَّةٌ لهم وقُوَّة وجُنَّة مما يتطيَّر به

<sup>(</sup>١) والأذكياء (ص١٨٣).



المتطيّرُون، ويتشاءم به المتشائمون، عالمون أنه لا طَيْرُ إلا طَيْرُه، ولا خَيْر إلا خَيْرُه، ولا خَيْرُه، ولا خَيْرُه، ولا إِلّه غيره، أَلَا له الخلق والأمر، تبارك الله رب العلمين، (١٠).

والله عَلَىٰ "وحده هو النافع الضارّ، وأسبابُ الضرر والنفع كلَّها بيده، وهو الذي جعلها أسبابًا، وإنْ شاء، خلع منها سببيَّتها، وإنْ شاء جعَلَ ما تقتضيه بخلاف المعهود منها؛ ليُعلَمَ أنه الفاعل المختار، وأنه لا يَضُرُّ شيءٌ ولا يَنفَع إلا بإذنه، وأن التوكُّل عليه والثقة به تُحِيلُ الأسباب المكروهة إلى خلاف مُوجَباتها، (٢٠).

### مسالة: هل التشاؤم من الطِّيَرة الشركيَّة؟ وكيف نجمع بين النصوص الدالَّة على تحريم الطيرة والأحاديث التى قد يُفهَمُ من ظاهرها إثبات التشاؤم؟

تقدَّم تعريف الطيرة: بأنها التشاؤم بكل مرئي، ومسموع، ومعلوم؛ ولذلك قال الحافظ ابن حجر: «الطُّيرة والشؤم بمعنى واحد»(٣).

وقد وردت بعض الأحاديث التي قد يُفهَمُ من ظاهرها: إثباتُ الشؤم في بعض الأشياء، وهذا يُشكِل مع الأحاديث الكثيرة المتقدِّمة التي تنفي الظّيرة وتأثيرها، وتحرِّمُ تَعَاطِيها، ونحن هنا نذكر أقوال العلماء في هذه المسألة الشائكة مع أدلَّتهم، ومناقشة هذه الأدلَّة؛ للتوصُّل إلى الراجح في هذه المسألة بإذن الله تعالى.

جاء في الحديث المشهور: ﴿إِنَّمَا الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثَةٍ: فِي الْفَرَسِ، وَالْمَرْأَةِ، وَالدَّارِ، <sup>(1)</sup>.

وعن أنس ﷺ؛ قال: قال رجلٌ: يا رسول الله، إنا كنا في دارٍ كثيرٍ فيها عَدَدُنا، وكثيرٍ فيها عَدَدُنا، وكثيرٍ فيها أموالُنا؟ فقال ركثيرٍ فيها أموالُنا؟ فقال رسول الله ﷺ: فَذَرُوهَا ذَمِيمَةً (٥٠).

فالحاصل: أنَّ أهلَ العلم تفرَّقت أقوالُهم في الجواب عن هذا، وتعدَّدت، وتنوَّعت، وأحسَنُ ما وقفتُ عليه منها على كثرتها: ما ذكره الحافظ ابن القيَّم تَثَلَّلُهُ.

يقول: ﴿فَإَخِبَارُهُ ﷺ بِالشَّوْمِ: أنه يكون في هذه الثلاثة، ليس فيه إثبات الطُّيَرَة التي

<sup>(</sup>۱) فمفتاح دار السعادة، (۳/ ۳۵۵). (۲) المصدر السابق (۳/ ۳۸۶)؛ بتصرُّف.

<sup>(</sup>٣) افتح الباري؛ (٦/ ٧٢).

<sup>(</sup>٤) أخرَجه البخاري (٢٨٥٨)؛ واللفظ له، ومسلم(٢٢٢٥)؛ من حديث ابن عمر ﴿ اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّالِمُ اللَّا اللَّاللَّا الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا

<sup>(</sup>٥) أخرجه أبو داود (٣٩٢٤، وضعَّفه البخاري في «الأدب المفرد» (٩١٨)؛ إذ قال: «في إسناده نظّر»، وصحَّحه الضياء في «المختارة» (١/ ٤٨٢)، وقوَّاه ابن عبد البر في «التمهيد» (٢٨/١٤)، والحافظ ابن حجر في «الفتح» (٣٣/٦)، وحسَّنه الألباني في «الصحيحة» (٧٩٠).



نفاها، وإنما غايتُهُ: أن الله سبحانه قد يخلُقُ منها أعيانًا مشؤومة على مَن قارَبَها وسكَنها، وأعيانًا مبارَكةً، لا يلحق مَن قارَبَها منها شؤم ولا شر.

وهذا كما يعطي سبحانه الوالدَيْنِ ولَدًا مبارَكًا، يَرَيَانِ الخير على وجهه، ويعطي غيرَهما ولدًا مشؤومًا نَذُلًا، يريان الشَّرَ على وجهه، وكذلك ما يُعطّاهُ العبدُ ولايةً أو غيرها، فكذلك الدار والمرأة والفَرَس، والله سبحانه خالق الخير والشر، والسُّعود والنُّحوس، فيخلُقُ بعض هذه الأعيان سعودًا مباركة، ويقضي سعادة مَن قارَنَها، وحصولَ اليُمْنِ له والبركة، ويخلُقُ بعض ذلك نحوسًا، يتنحَّس بها مَن قارَنَها؛ وكلُّ ذلك بقضائه وقدره، كما خلَقَ سائر الأسباب وربَطَها بمسبَّباتها المتضادة والمختلفة»(۱).

وقال الحافظ ابن رجب تَهَلَّقُهُ: "والتحقيق: أن يقال في إثبات الشؤم في هذه الثلاث: ما ذكرناه في النهي عن إيراد المريض على الصحيح، والفرارِ من المجذوم، ومن أرض الطاعون: أن هذه الثلاث أسبابٌ يقدِّر الله تعالى بها الشؤم واليُمن ويَقْرنه"(٢).

وَلذَلك قال الخَطَّابِي: «اليُمْن والشؤم: اسمان لما يُصِيبُ الإنسانَ من الخير والشَّر، والنَّف والنَّف والضَّر، ولا يكون شيء من ذلك إلا بمشيئة الله وقضائه، وإنما هذه الأشياء الثلاثة مَحَالُ وظروف جُعِلَت مواقعَ لأقضِيتِه، ليس لها بأنفسها وطِبَاعها فِعل ولا تأثير في شيء، إلا أنها لما كانت أَعمَّ الأشياء التي يقتنيها الناس، وكان الإنسان في غالب أحواله لا يستغني عن دار يسكُنُها، وزوجة يُعاشِرها، وفرس يرتبطه، وكان لا يخلو عن العارض فيها، أضِيفَ اليُمْنُ والشؤم إليها إضافة مكان ومَحَلً، وهما صادران عن مشيئة الله "".

لكن قد يُعترَضُ على هذا: بأن هذا جاء في كلِّ شؤم؛ فما وجه خَصُوصيَّةِ هذه الثلاثة؟

وجوابه: أن أكثر ما يقع التطيُّر في هذه الثلاثة؛ فخُصَّتْ بالذكر لذلك، والله أعلم، أو لكونها أعم الأشياء التي يقتنيها الإنسان؛ كما قال الخَطَّابي.

هل الفَأْل من الطُّيَرة؟

مما لا شك فيه: أن الفأل الحسن مشروع، وكان ﷺ يُعجبه الفأل(1).

<sup>(</sup>١) انظر: «مفتاح دار السعادة؛ (٣٤٢/٣). (٢) «لطائف المعارف؛ (١٥٠).

<sup>(</sup>٣) ﴿أعلام الحديث؛ (٢/ ١٣٧٩)؛ بتصرُّف. (٤) تقدم تخريجه.



ولسائل أن يقول: هل الفأل من الطّيَرة، واستُتُنِيَ من عموم النهي؟ وحاصل الجواب: أن ذلك على قولَيْن لأهل العلم:

الأول: أن الفأل من الطِّيرة، وإنما استُثْنِيَ من الحكم؛ واحتجُّوا لذلك بأحاديث كثيرة، منها:

- حديث أبي هُرَيْرةَ هُهُ ؛ قال: سمعتُ رسول الله على يقول: ﴿ لَا طِيَرَةَ ، وَخَيْرُهَا الْفَالُ (١٠).

\_ وعن حابس التَّمِيمي ﴿ أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «العَيْنُ حَقَّ، وَأَصْدَقُ الطُّيَرَةِ الفَّالُ» (٢٠).

قال الحافظ ابن حجر كَاللهُ: "ففي هذا: التصريحُ أن الفأل من جملة الطُّيَرة، لكنه مستثنى، (٢٠).

الثاني: أنَّ الفأل ليس من الطُّيَرة؛ واستدلُّوا بما يلي:

١ - عن أنس ﷺ؛ قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿ لَا عَدُوى وَلَا طِيرَةَ، وَيُعْجِبُنِي الْفَالُ (١٠).

٢ - عن أبي هريرة رها على: «كان النبي على يُعْجِبُهُ الفَأْلُ الحسنُ، وَيَكْرَهُ الطّبرَةَ» (٥٠).

وأجابوا عن أدلَّة القول الأوَّل: بأن هذه الإضافة تُشعِرُ بأن الفأل من جملة الطُّيَرة، وليس كذلك، بل هي إضافةُ توضيح، وهذا هو الأقرب، والعلم عند الله ﷺ.

يقول الحافظ ابن حَجَر كَلَّهُ: "والحاصلُ: أن أفعَلَ التفضيل في ذلك \_ يعني: خيرَها وأحسننها وأصدَقها \_ إنَّما هو بين القَدْر المشترَكُ بين الشيئين، والقَدْرُ المشترَكُ بين الطيرة والفأل: تأثيرُ كلِّ منهما فيما هو فيه، والفأل في ذلك أبلغ، (1)؛ أي: أن

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٥٧٥٤)، ومسلم (٢٢٢٣).

 <sup>(</sup>۲) أخرجه أحمد (۷۰/۵)، والبخاري في «الأدب المفرد» (۹۱٤)؛ واللفظ له، والترمذي (۲۰۲۱)، وصحّحه (وليس فيه محل الشاهد: «وأصدَقُ الطّيرة الفأل؛ عند الترمذي)، وصحّحه الألباني في «الصحيحة» (۲۹۲۹)، وضعّفه ابن عبد البر في «الاستيعاب» (۲۱/۳۱۱)، والله أعلم.

<sup>(</sup>٣) افتح الباري؛ (١٠/ ٢٢٥). (٤) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٥) أخرجه ابن ماجه (٣٥٣٦)، وصحَّحه ابن حبان (٦١٢١)، والبوصيري في المصباح الزجاجة، (٤/ ٧٧) ط. دار العربية، والألباني في التخريج الكَلِم، (٢٤٩)، وحسَّنه ابن حجر في الفتح، (٢٢٥/١٠).

<sup>(</sup>٦) افتح الباري؛ (١٠/ ٢٢٥).



الطيرة تؤثّر في نفس صاحبها، ولَرُبَّما عُوقِبَ بسبب تطيُّره، فوقع به المكروه، والفأل فيه إحسان للظن بالله ﷺ؛ والله تعالى يقول: ﴿أَنَا عِنْدَ ظُنِّ عَبْدِي بِي اللهِ

ولهذا قال الحافظ ابن القيِّم كَلَّلَهُ: ﴿أَخبَرَ ﷺ في حديث أبي هريرة: أن الفأل مِن الطُّيَرة، وهو خيرُها، فقال: ﴿لاَ طِيَرَةَ، وَخَيْرُهَا الْقَالُ، (٢)، فأبطَلَ الطيرة، وأخبَرَ أن الفأل منها، ولكنه خيرها؛ ففصَلَ بين الفأل والطيرة لِمَا بينهما من الامتياز والتضادّ، ونَفْع أحدهما ومضرَّةِ الآخر؛ ونظيرُ هذا: منعُهُ من الرقى بالشرك، وإذنهُ في الرقية إذا لم تكن شركًا؛ لِمَا فيها من المنفعة الخالية عن المفسّدة (٣).

### ومن الفروق بين الفألِ والطَّيرة:

١ ـ ما ذكره الخَطَّابي؛ يقول: "مصدرهُ \_ أي: الفأل \_ عن نطق وبيان، فكأنه خبرٌ (٤) جاءك عن غيب، بخلاف غيره؛ فليس فيه شيء من هذا المعنى، وإنما هو تكلَّفٌ من المتطيِّر وتعاطٍ لما لا أصل له في نوع عِلْم وبيان؛ إذْ ليس للطير والبهائم نُطْقٌ ولا تمييزٌ فيستذَلَّ بنُطْقِها على مضمون معنى فيه؛ وطلبُ العلم من غير مظانه جَهْل؛ فلذلك تُرِكَتِ الطَّيرة، واسْتُؤْنِسَ بالفَأْل؛ (٥).

٢ ـ أن الفأل يكون من طريق حُسْنِ الظنِّ باش، والطيرة لا تكون ـ غالبًا ـ إلا في السوء؛ فلذلك كُرهَتْ.

قال القُرْطبي كَنْلَنْهُ: «إنما هي من طريق الاتكال على شيء سواه»(١).

وقال النووي كَثَلَثُهُ: «قال العلماء: يكون الفأل فيما يَسُرُّ، وفيما يسوء، والغالب في السرور، والطِّيرة لا تكون إلا فيما يسوء...

قال العلماء: وإنما أَحَبَّ الفأل؛ لأن الإنسان إذا أمَّل فائدة الله تعالى وفَضْلَهُ عند سبب قوي أو ضعيف، فهو على خير في الحال، وإنْ غلط في جهة الرجاء، فالرجاء له خير، وأمَّا إذا قطّعَ رجاءَهُ وأمَلَهُ من الله تعالى، فإنَّ ذلك شرَّ له، والطِّيرة فيها سوء الظن، وتوقُّع البلاء، (٧).

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٧٤٠٥)، ومسلم (٢٦٧٥)؛ من حديث أبي هريرة ﷺ.

<sup>(</sup>۲) مضى قريبًا. (۳) مضاح دار السعادة؛ (۳،۸/۳ ـ ۳۰۹).

<sup>(</sup>٤) هكذا في (الفتح)، وهو أقرب بالنظر إلى السياق، وفي الأصل ــ (أعلام الحديث) ــ: «خير».

<sup>(</sup>٥) ﴿أَعلامُ ٱلحديث؛ (٣/ ٢١٣٦)، وليس على إطلاقه؛ فقد تكون الطّيرةُ متعلّقة بالنطق، كما قد يكون الفأل بأمر يشاهده؛ كصَبَاحةِ الوجهِ وإشراقِه، ونحو ذلك.

<sup>(</sup>٦) قضير القرطبي (٧/ ٢٩٠).

<sup>(</sup>٧) فشرح صحيح مسلم، للنووي (١٤/ ٢١٩ ـ ٢٢٠).



قال الحافظ ابن القيم كَثَلَهُ: «الفأل والطّيرة ـ وإنْ كان مأخذهما سواءً، ومجتناهما واحدًا ـ فإنهما يَختلِفان بالمقاصد، ويَفترِقان بالمذاهب؛ فما كان محبوبًا مستحسنًا، تفاءلوا به، وسمَّوْهُ الفأل، وأحبُّوه، ورَضُوه، وما كان مكروهًا قبيحًا منفُرًا، تشاءموا به، وكرهوه، وتطيّروا منه، وسمَّوْهُ طِيَرةً؛ تفرقةً بين الأمرَيْن، وتفصيلًا بين الوجهَيْن، (١٠).

٣ ـ الفأل: أن يفعل أمرًا ويَعزِم عليه متوكِّلًا على الله ﷺ، فيَسمَعُ الكلمة الطيبة تَسُرُّه؛ مثل أن يسمع إنسانًا يتكلَّم، ويقول: يا نَجِيح، يا مُفلِح، يا راشد، يا سعيد، ونحو ذلك.

وأما الطَّيَرَةُ: فإنه قد يَعزِم على فعل شيءٍ متوكِّلًا على الله ﷺ، فيسمع كلمةً مكروهة؛ مثل: ما يَتِمُّ، أو ما يفلح، أو خاسر، أو فاشل، فيتطيَّرُ، فإنْ كان لم يفعل، ترَك، وإنْ كان قد فعَلَ، فإنه يضيق صدره بسبب ذلك.

٤ ـ قال ابن بطَّال كَلَنْهُ: "جعَلَ الله في فِطَرِ الناس محبَّةَ الكلمة الطيبة، والفأل الصالح، والأنسَ به، كما جعل فيهم الارتياح للبشرى والمنظر الأنيق، وقد يمر الرجل بالماء الصافي فيُعجِبه وهو لا يشربه، وبالرَّوْضة المنثورة فتَسُرُّه وهي لا تنفعه (٢٠).

قال ابن القيِّم: (وليس في الإعجاب بالفأل ومحبَّتِهِ شيءٌ من الشُّرْك، بل ذلك إبانة عن مقتضى الطبيعة، وموجَبِ الفطرة الإنسانية، التي تميل إلى ما يُلاثِمُها ويُوافِقها مما ينفعها؛ كما أخبرهم أنه حُبِّبَ إليه من الدنيا: النساء والطَّيب (٢٠)(٤٠).

ولعل أهم هذه الفروق: ما ذكره الشيخ عبد الرحمٰن بن سعدي، فقال: إنَّ الفأل الحسن لا يُخِلُّ بعقيدة الإنسان ولا بعقله، وليس فيه تعليق القلب بغير الله، بل فيه مِن المصلحة: النشاطُ والسرور وتقوية النفوس على المطالب النافعة.

وصفةُ ذلك: أن يَعزِمَ العبد على سفر أو زواج أو عقد من العقود، أو على حالةٍ من الأحوال المهمَّة، ثم يرى في تلك الحال ما يَسُرُه، أو يسمع كلامًا يَسُرُه؛ مثلُ: يا راشد أو سالم أو غانم، فيتفاءَل، ويزداد طمعه في تيسير ذلك الأمر الذي عزم عليه؛ فهذا كله خير، وآثاره خير، وليس فيه من المحاذير شيء (٥٠).

<sup>(</sup>١) قمقتاح دار السعادة؛ (٣/ ٣٠٩).

<sup>(</sup>٢) قشرح صحيح البخاري، لابن بطال (٩/ ٤٣٧).

 <sup>(</sup>۳) تقدم تخریجه.
 (۱) امفتاح دار السعادة (۳/۲۰۹).

<sup>(</sup>٥) قالقول السديد؛ (ص١٩٢).

= : [ [ 0 7 1 ] ] }:

وأما قول النبي ﷺ: "وحَيْرُهَا الْفَأَلُ"، فإنه "ينفي عن الفأل مذهب الطّيرة من تأثير أو فعل أو شركة، ويخلُصُ الفأل منها، وفي الفرقان بينهما فائدة كبيرة، وهي أن التطيُّر: هو التشاؤم مِن الشيء المرثي أو المسموع، فإذا استعملها الإنسان، فرجَعَ بها مِن سَفَره، وامتنَعَ بها مما عزم عليه، فقد قرَعَ باب الشرك، بل وَلَجَهُ، وبرئ من التوكُّل على الله، وفتح على نفسه باب الخوف، والتعلُّق بغير الله، والتطيُّر مما يراه أو يسمعه؛ وذلك قاطع له عن مقام: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسَّمِينُ ﴾ [الفاتحة: ٥]، يسمعه؛ وذلك قاطع له عن مقام: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسَّمِينُ أَنِي الله، والتعلُّر مما يراه أو فيصير قلبه متعلقًا بغير الله عبادة وتوكُّلًا، فيَفسُدُ عليه قلبه وإيمانه وحاله... فأين هذا فيصير قلبه متعلقًا بغير الله عبادة وتوكُّلًا، فيَفسُدُ عليه قلبه وإيمانه وحاله... فأين هذا في الفأل الصالح السارِّ للقلوب، المؤيَّد للآمال، الفاتح لباب الرجاء، المسكِّنِ للخوف، الرابط للجأش، الباعث على الاستعانة بالله والتوكُّل عليه، والاستبشار المقرِّي لأمله، السارِّ لنفسه؛ فهذا ضد الطُّيرة؛ ولهذا استحَبَّ النبي ﷺ الفأل، وأبطَلَ الطُلَرة المقارِّي لأمله، السارِّ لنفسه؛ فهذا ضد الطُّيرة؛ ولهذا استحَبَّ النبي وَالْتُ الفأل، وأبطَلَ الطُلُمَ والمَالَ المَالَ المَالَ السَارِ لنفسه؛ فهذا ضد الطُّيرة؛ ولهذا استحَبَّ النبي والمَالُ الفأل، وأبطَلَ الطُلُمَ وهذا المنه والمَالَ المَالَ المَلْ المَالَ المَالَ المَالَ المَالُ المَالَ المَالَّ المَالَ ا

### ضابط كون الفأل سائغًا:

يشترط في الفأل: ألَّا يَقصِده المتفائل؛ فيكون من الطِّيرة المنهي عنها.

وألًا يَحمِله على العمل بموجَبه، فإنْ كان هو دافعه إلى العمل، فإنَّه يُعتبَرُ من الطَّيرة الشركيَّة؛ وذلك لأنَّ القلب في مثل هذه الحالة له اعتمادٌ على غير الله (٢٠).

قال شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَالَهُ: 'فهو في كل واحد من محبَّته للفأل، وكراهته للظّيرة، إنما يسلك مسلَكَ الاستخارة شه، والتوكُّل عليه، والعمل بما شُرعَ له من الأسباب، لم يَجعَلِ الفأل آمرًا له وباعثًا له على الفعل، ولا الطَّيَرةَ ناهيةً له عن الفعل، وإنما يأتمر وينتهي عن مثل ذلك أهلُ الجاهليَّة، الذين يَستقسِمون بالأزلام) ".

(١) ما بين الأقواس من كلام ابن القيم في «مفتاح دار السعادة» (٣/ ٣١١ ـ ٣١٢)؛ باختصار وتصرُّف يسير.

<sup>(</sup>٢) وقد رُوِيَ هذا مرفوعًا إلى النبي ﷺ؛ من حديث ابن عبّاس ﷺ، ولفظه: ﴿إِنَّمَا الطّيرَةُ: مَا أَمْضَاكُ، أَوْ رَدَّكَ ؛ أخرجه أحمد (٢١٣/١)، وضعّفه ابن مُفلِح في الآداب الشرعية (٣/٥٥)، وأحمد شاكر في «التعليق على المسنّد» (١٨٢٤)، والشيخ سليمان بن عبد الله في اليسير العزيز الحميد (ص٣٨٦). راجع: «النهج السديد» للدوسري (٢٩)، واتخريج أحاديث منتقدة للبهلال (ص٣٧).

<sup>(</sup>٣) (مجموع الفتاوي؛ (٢٣/ ٦٧).



ومِن هنا: فإن المشروع للعبد قبل الإقدام على الأمر استخارةُ الخالق، واستشارةُ المخلوق، والاستدلالُ بالأدلَّة الشرعيَّة التي تبيِّن ما يحبه اللهُ ويرضاه، وما يكرهه وينهى عنه.

عن أبي هريرة ﷺ؛ أنَّ رسول الله ﷺ سَمِعَ كلمةٌ فأعجَبَتْهُ، فقال: ﴿أَخَذُنَا فَأَلَكَ مِنْ فِيكَ اللهُ اللهُ



<sup>(</sup>۱) أخرجه أبو داود (۳۹۱۷)، وسكت عنه، وحسَّنه السيوطي في الجامع الصغير، (۲۲٥)، وصحَّحه الألباني في الصحيحة، (۷۲۱)، وفي الباب: عن ابن عمر، وسَمُرة بن جُندُب، وعمرو المُزني ، وعن عمار بن سلام مرسّلاً.

<sup>(</sup>۲) تقدم تخریجه.





التوكُّل لا يختصُّ بمصالح الدنيا، كما أنه لا يختصُّ بأمور الآخرة؛ فالعبد يستعينُ على أمور الآخرة بالتوكُّل على الله تبارَكَ وتعالى؛ فهو يتوكَّل على الله في صلاح قلبه ودينه، وحفظ لسانه وإرادته؛ وهذا من أهمُّ المطالب، فهو يتوكَّل على الله الله العمل العمل الصالح بإطلاق، مع السعي والجهاد والصبر وغير ذلك مما يحتاج إليه العاملون؛ فالتركُّل في الأمور الدينيَّة وما يتعلق بالمطالب الأخرويَّة، أعظمُ من التوكُّل في تحصيل مطلوباته الدنيوية.

قال شيخ الإسلام كَثِلَثُهُ: ﴿وأيضًا: التوكُّل من الأمور الدينية التي لا تتمُّ الواجبات والمستحبَّات إلا بها (١٠).

وقد قيل<sup>(۲)</sup>:

تَوَكَّلْ مَلَى الرَّحْمَنِ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ فَمَا خَابَ حَقًّا مَنْ مَلَيْهِ تَوَكَّلَا وَكُنْ وَاثِقًا بِاللَّهِ وَاصْبِرْ لِحُكْمِهِ تَفُرْ بِالَّذِي تَرْجُوهُ مِنْهُ تَفَضُّلًا إِن التوكُّل على الله عَلَى مطلوب في كلِّ شؤون الحياة؛ غير أن هناك مواطن كَثُرَ فيها الحَضُّ على التوكُّل، والأمر به، فين ذلك:

٣ ـ وإذا جفاً والخلق أو أعرَضُوا عنه أو لم يَقبَلوا دعوته، فإنه يتوكَّل على الله:
 ﴿ فَإِن نُولُوا فَقُلُ حَسِيرٍ ) اللهُ إِلَا إِلَا هُوُّ عَلَيْهِ قُوكَالَتْ ﴾ [النوبة: ١٢٩].

إذا كان في حال السّلم ومصالَحة الأعداء، وهو يتخرَّف من خيانتهم، فإنه يفرِّض أمره إلى الله: ﴿ وَإِن جَنَاكُم السّلَم فَاجْنَاحُ لَم الرَّه الله الله: ﴿ وَإِن جَنَاكُم السّلَم فَاجْنَاحُ لَم الرَّه الله الله الله : ١٦].

٥ - وإذا وصَلَتْ قوافلُ القضاء، فإنه يَستقبِلُها بالتوكُّل: ﴿ قُلُ لَن يُصِيبَ نَا إِلَّا مَا

<sup>(</sup>۱) مجموع الفتاوى؛ (۱/ ۲۱).

<sup>(</sup>٢) القائل: أبو الفتح الأبشيهي، صاحب (المستطرف) (١/ ٦٧).

كَنَّبُ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَنَناً وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿ ﴿ [النوبة: ٥١].

٦ ـ إذا نصَبَ الأعداءُ حِبَالاتِ المَكْر، وتربَّصُوا بالمؤمنين، فإنه يدخُلُ في أرض
 التوكُل، فيَعتصِم من كيد الأعداء وشر الأشرار: ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ثُوجٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَقَوْمِ
 إن كَانَ كُبُرُ عَلَيْكُم مَقَامِي وَتَذْكِيرِي بِحَايَتِ اللهِ فَمَلَ اللهِ تَوَكَلْتُ ﴾ [يونس: ٧١].

يقول ابن عباس ﷺ: «حَسْبُنا اللهُ ونِغْمَ الوكيلُ، قالها إبراهيم عليه الصلاة والسلام حِينَ أُلْقِيَ في النار، وقالها محمَّد ﷺ حِينَ قالوا: ﴿إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمُّ فَاخْشَوْهُمْ فَرَادَهُمْ إِيمَنَا وَقَالُواْ حَسْبُنَا ٱللهُ وَيَعْمَ ٱلْوَكِيلُ ﴿ إِلَى عمران: ١٧٣] (١٠).

٧ - إذا كانت الهداية من الله، فاستقبِلُها بالشُّكرِ والتوكُّل: ﴿ وَمَا لَنَآ أَلَا نَنُوَكَ لَ عَلَ اللهِ وَقَدْ مَدَدنا شُجُلَنا وَلَنَتْ مِنْ مَا ءَاذَيْتُمُوناً وَعَلَى اللهِ فَلَيْتَوَكِّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿ وَمَا لَنَآ اللهِ المِهِ : ١٢].

٨ - وإذا خَشِيتَ كَيْدَ الشيطان وتزيينه ووسوسته وتسويله حينما يزيِّن الباطل للنفوس، فالنجئ إلى الله، وتوكَّلُ عليه: ﴿إِنَّهُۥ لَيْسَ لَهُۥ سُلَطَنُ عَلَى اللَّيِكَ اَامَنُواْ وَعَلَىٰ كَيْمَ لَكُمْ سُلَطَنُ عَلَى اللَّيِكَ اَامَنُواْ وَعَلَىٰ كَيْمَ لَكُمْ سُلَطَنُ عَلَى اللَّيِكَ اَامَنُواْ وَعَلَىٰ لِيهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿إِنَّهُ مِنْ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكَ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الل

وكلُّ مَن أراد أن يكون اللهُ وكيله، فإنه يتوكَّل عليه؛ لأن الله عَلَى يقول: ﴿وَتَوَكَّلَ عَلَى اللهِ فَهُو حَسَبُهُو ﴾ [النساء: ٨١]، ﴿وَمَن يَتَوَكَّلُ عَلَى اللهِ فَهُو حَسَبُهُو ﴾ [الطلاق: ٣]؛ أي كافيه، ﴿فَتَوَكَّلُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَا عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى ال



<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

 <sup>(</sup>۲) ما بين الأقواس من كلام الفيروزآبادي في (بصائر ذوي التمييز) (۳۱۳/۲ ـ ۳۱۳)؛ باختصار وتصرف.





اللتوكُّل ثلاثُ عِلَلٍ: ﴿

الأولى: أن يترُك ما أمِرَ به من الأسباب؛ استغناءً بالتوكُّل عنها؛ فهذا توكُّلُ عجزٍ وتفريطٍ وإضاعة، لا توكُّلُ عبوديَّة وتوحيد؛ كمَن يترك الأعمال التي هي سبب النجاة، ويتوكَّل في حصولها.

وكمَن يترُكُ القيام بأسباب الرِّزْق؛ من العمل والحِرَاثة والتجارة ونحوها، ويتوكَّل في حصوله، ويترك طَلَبَ العلم، ويتوكَّل في حصوله؛ فهذا توكُّلُهُ عَجْزٌ وتفريط؛ كما قال بعض السلف: «لا تكنُ ممن يجعل توكُّلُهُ عجزًا، وعجزَهُ توكُّلًا».

الثانية: أن يتوكَّل في حظوظه وشهواته، دون حقوق ربِّه؛ كمَن يتوكَّل في حصول مال أو زوجة أو رياسة.

العلة الثالثة: أن يرى توكُّله منه، ويَغِيب بذلك عن مطالعة المِنَّة، وشهود الفضل من الله، وإقامتِه له في مقام التوكُّل.

فهذه العلل الثلاث هي التي تَعرِضُ في مقام التوكُّل وغيره من المقامات، (١١).



<sup>(</sup>١) دمدارج السالكين؛ (٣/ ٤٧٩ ـ ٤٨٠)؛ باختصار وتصرف.



# أحوال الناس في التوكُّل

والناس في التوكُّل على أحوال، ويمكن إجمال ذلك في أربعة أقسام: الأول: مَن يَجمَمُ بين العبادة والاستعانة والتوكُّل.

والثاني: المُعرِضون عن عبادة الله تعالى، وعن الاستعانة به والتوكُّل عليه؛ وهؤلاء نوعان:

١ ـ أهل دِين فاسد؛ يعبُدُونَ غير الله، ويستعينون بغيره.

٢ ـ أهل دنيا؛ حيث يطلُبُونها من الأسباب التي يَظُنُّونَ تحصيلها بها.

والثالث: مَن له عبادةٌ لله، من غير استعانةٍ به، أو توكُّل عليه:

فمِن هؤلاء: مَن يَعُدُّ السبب المأمور به نقصًا أو قدحًا في التوكُّل.

ومنهم: مَن وقع في اتّبُاع الهوى وما تدعوه إليه النفس من الإخلاد إلى الراحة والبطالة(١).

قال شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَالَّة: وولهذا تجد عامَّة هذا الضَّرْب، التاركين لما أمِرُوا به من الأسباب يتعلَّقون بأسباب دون ذلك؛ فإمَّا أن يعلَّقوا قلوبهم بالخلق رغبة أمِرُوا به من الأسباب يتعلَّقون بأسباب دون ذلك؛ فإمَّا أن يعلَّقوا قلوبهم بالخلق رغبة ورهبة، وإمَّا أن يتركوا لأجل ما تبتَّلوا له من الغلوِّ في التوكُّل واجباب أو مستحبًات أنفَعَ لهم من ذلك؛ كمَن يصرِفُ هِمَّتُهُ في توكله إلى شفاء مرضه بلا دواء، أو نَيْل رزقه بلا سعي، فقد يحصُلُ ذلك، لكن كان مباشرة الدواء الخفيف، والسعي اليسير، وصرف تلك الهمَّة، والتوجُّه في عمل صالح، أنفَع له، بل قد يكون أوجَبَ عليه من تبتَّلِهِ لهذا الأمر اليسير الذي قدرُهُ درهم أو نحوه (٢٠٠).

ويوضّعُ حال هؤلاء بقوله: «وهو مغلوب؛ إمَّا مع عدوِّه الباطن، وإما مع عدوِّه الظاهر، وربما يكثُرُ منه الجزع مما يصيبه، والحزن لما يفوته؛ وهذا حال كثير ممن يَعرِف شريعة الله وأمره، ويرى أنه مُتَّبعٌ للشريعة وللعبادة الشرعيَّة، ولا يعرف قضاءه وقدره، وهو حَسنُ القصد، طالبٌ للحق؛ لكنه غير عارف بالسبيل المُوصِلَة، والطريق المُفضِيَّة (<sup>(7)</sup>).

<sup>(</sup>۱) انظر: «مجموع الفتاوى» (۱۰/۱٤)، وهمدارج السالكين، (۷۸/۱ ـ ۸۱).

<sup>(</sup>۲) دمجموع الفتاوي، (۱۸ / ۱۸۳). (۳) المصدر السابق (۱۰/۱۶).

وقال أيضًا تَكَلَّهُ: "وطائفةٌ أخرى قد يَقصِدون طاعة الله ورسوله، لكن لا يحقِّقون التوكُّل عليه، والاستعانة به؛ فهؤلاء يُثابُونَ على حُسْن نيَّتهم، وعلى طاعتهم، لكنَّهم مخذولون فيما يَقصِدونه؛ إذْ لم يحقِّقوا الاستعانة بالله، والتوكُّل عليه؛ ولهذا يُبتلَى الواحد من هؤلاء بالضعف والجزع تارَة، وبالإعجاب أُخرى، فإنْ لم يحصُل مراده من الخير، كان لضعفه، وربما حصَلَ له جَزَع، فإن حصل مراده، نظر إلى نَفْسِهِ وقُوَّته؛ فحصل له إعجاب.

وقد يُعجَبُ بحاله، فيظنُّ حصول مراده، فيُخذَل؛ قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنِ إِذَ أَمْجَبُنُكُمْ كَثَرُكُمْ فَلَمْ تَعَنِّى إِذَ أَعْجَبُنُكُمْ كَثَرُنُكُمْ فَلَمْ تَعْنَى عَنكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتَ عَلَيْكُمُ ٱلْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتُ ثُمُّ وَلِيَّتُم مُّذَيِرِينَ ﴾ [المنوبة: ٢٥]، إلى قوله: ﴿ثُمَّدَ يَتُوبُ اللهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَن يَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَن يَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَن يَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَن يَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَن يَعْدُ وَلِيهَ إِنْ مِنْ يَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَن يَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَن يَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَن اللهُ عَلَوْلُهُ عَلَوْلًا وَالنَّواةِ: ٢٧) (١٠).

الرابع: هم أولئك الذين قد يكون لهم توكُلٌ واستعانة من غير عبادة؛ فهؤلاء يَلحَظُونَ تفرُدُ الله عَلَى بالنفع والضرّ، وأنه ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن؛ فيستعينون به، ويتوكَّلُون عليه في تحصيل حظوظهم ومطالبهم وشهواتهم، لكنهم لا يَلتفِتون إلى ما يحبه الله عَلَى ويرضاه؛ ولهذا ذكر شيخ الإسلام ابن تيميَّة تَكَلَّلُهُ: أنه قد يحصُلُ لبعض قطًاع الطريق من التوكُّل ما لا يحصُلُ لبعض العُبَّاد وأهل العلم (٢٠).

فَقُطَّاعُ الطريق قد يكون عندهم من الثبات، ورَبَاطة الجَأْش، والتفويض إلى الله ﷺ والتسليم له، والاعتماد عليه، والوثوق به، وأنه لا يُصِيبُهم إلا ما كتب الله لهم، فيَركَبُونَ الأهوال والأخطار، ويُغامِرون، ويَحمِلون أرواحهم على أكْفُهم توكُّلًا على الله ﷺ .

ولعلَّك تجد مَن يسافِرُ إلى بلاد الكفر للمجونُ والفساد في الأرض، فإذا ذُكُرَ بالله وخُونَ مما قد يصيبه من أمراض بتلك البلاد، قال: ﴿ قُلُ لَن يُصِيبَ نَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللهِ لَنَا ﴾ [النوبة: ١٥].

فهذا فيه نوعُ تفويض، ولكنَّ تسمية مثل هذا بالتوكُّل على الله، فيه نَظَر واضح. كيف نسمِّي مَن يذهب ليزني ـ وهو يَعلَمُ أنه لن يصيبه إلا ما كتب الله له ـ متوكِّلًا على الله؟! هذا أمرٌ في غاية الغرابةِ والشذوذ.

والمسمَّى شَرْعيٌّ؛ فلا بُدَّ من توافر الشرعيَّة التي لولاها لما تَسَمَّى بهذا الاسم. ولذلك كان المصدِّق بالرسول مع عناده وكفره أشدَّ كفرًا من المكذَّب له؛ لقيام الحجة.

<sup>(</sup>١) المصدر السابق (١٠/ ٢٧٧).

<sup>(</sup>٢) انظر: المجموع الفتاوى، (٢/ ٣٢٤)، (١١/١٤)، والمدارج السالكين، (١/ ٨٢).



# الطريق إلى تحقيق التوكُّل

يمكننا تحقيق التوكُّل بأمور:

أُولًا: تفريغ القلب من الالتفات إلى غير الله ﷺ؛ فإن هذا القلبَ يُشبِهُ الوعاء، وهو بحسب ما مُلِئَ به:

فإذا ملئ هذا القلب خوفًا من المخلوقين ورهبةً منهم، فإنه يَعتمِد عليهم، ويتوجُّه إليهم رغبةً ورهبةً.

وإذا مُلِئَ بالنظر إلى محاسن هؤلاء المخلوقين، حتى صار لهم تأمُّله ونَظَره وفِكُره، فإنه يتعلُّق بالنظر إلى محاسن هؤلاء المحبَّة الله ﷺ والإقبال عليه.

وهكذا: إذا أَحَبَّ الإنسانُ امرأةً، وتعلَّق قلبُهُ بها، فإنَّ ذلك يَشَغَلُهُ في ليله ونهاره، ويَظهَرُ ذلك في حاله كلُّه؛ في مجلسه، وشرود ذِهْنه، وشخوص بَصَره، ويظهر ذلك عليه أيضًا في جوارحه، وفي هَيْتَته وشحوب وجهه، وقد قيل<sup>(١١)</sup>:

ٱلْحُبُّ مَشْغَلَةٌ مَنْ كُلِّ صَالِحَةٍ وَسَكْرَةُ الحُبُّ تُنْسِي سَكْرَةَ الْوَسَنِ فَالْحَبُ تُنْسِي سَكْرَةَ الْوَسَنِ فالحاصل: أن الإنسان قد يُصِيبه من الأدواء ما يَعجِز الأطباء عن علاجها؛ وسبب ذلك: هو التعلُّق بمخلوق يفنى، ويزول حُشْنُهُ وجماله وبهاؤه.

ولذلك؛ تجد أعداء الله على يَعمَلون على إظهار قوَّتهم وإمكاناتهم المادِّية الهائلة، وما عندهم من العتاد والسلاح الذي يصوِّرون به للناس أنهم يَقدِرون على كل شيء، وأنهم يستطيعون أن يَسمَعُوا دبيب النمل تحت الأرض، وأنهم يستطيعون أن يَعرِفوا حال الإنسان في ليله ونهاره، وتقلُّباته وتحرُّكاته كلها، وأنه لا يخفى عليهم منه خافيةً في قليل ولا كثير.

فإذا قرَأَ الإنسان في هذه الأمور، فإنه يَرتجِفُ قلبه، ويخاف، ويتوجَّس من كل شيء، ويظنُّ أن هؤلاء الأعداء يرصُدُونَ جميع الحَرَكات والسَّكَنات.

وما عَلِمَ المسكينُ أن الله فوق الجميع، وأن هؤلاء خَلْقٌ ضعفاء، يُصِيبهم ما يصيب الخلق، فيَعجِزون عن أن يدفعوا عن أنفسهم قليل البلاء أو كثيره؛ فهم ضعفاء أمام جند الله عَلَى الله عَنْ الله الذي نَشرَبُه،

<sup>(</sup>١) فنهاية الأرب، (٢/ ١٥٠).

وننتفع به؛ فكيف بالنار المُحْرِقة والصواعق؟! كيف بالشُّهُبِ التي يَرْجُم الله ﷺ بها مَن شاء مِن عباده؟!

ولذلك: لا يَحْسُن بالإنسان أن يُطِيلَ القراءة والنظر في إمكانات الأعداء، وما عندهم من وسائل التنصُّت، ومعرفة أحوال الناس، والاطلاع على خباياهم؛ فهم يتعمَّدون تضخيم هذه الأمور.

ولنا في هذا الواقع المُعَاش عِبْرة عظيمة؛ فإن العاقل إذا تأمَّل فيما يجري حوله، عرف ضعف الخلق وعَجْزَهم، وأنهم لا يستطيعون أن يدفعوا عن أنفسهم: ﴿وَلَوْ كُنتُ عَنَ الْخَيْرِ وَمَا سَنَّيَ السُّوَةُ ﴾ [الأعراف: ١٨٨]، وما نَفَعَتْهم تلك الطائرات التي صوَّروا أنها تكتشف دبيب النمل تحت الأرض، وأنهم يسمعون بها أنفاس أعدائهم؛ فهم يقفون يُعْلِنون عجزهم أمام أعدائهم، وأنهم لم يحصلوا من وراء ذلك كبير طائل، مع تسخير جميع ما عندهم من القُدرِ والإمكانات وصرف المِلْيارات، وما إلى ذلك؛ فهذه عِبْرة للناظرين.

فينبغي للعبد أن يفرُّغَ قلبه مما لا يحبُّه الله عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ الله الله والله الله عبادة الله وحده، وأن يُخرِج خوف المخلوقين من قلبه، ويملأه بالخوف من الله.

وهذا العبد الذي يتوجَّه بقلبه إلى المخلوق تعلُّقًا به ومحبةً له، وخوفًا منه ورغبةً فيما عنده، ونحو ذلك، إنما يحصُلُ له عكس مقصوده، ويعذَّبُ بسبب هذا التعلُّق بقدر ما حصَلَ له منه جزاءً وفاقًا؛ فهذا القلب إنما خُلِقَ ليُقبِلَ على ربه، ليكون عبدًا لله عَلَى ففيه فقرٌ ذاتيَّ لله تبارك وتعالى، فإذا صارت عبوديته لغير الله عَلَى، تعذَّب بهذا الشيء الذي توجَّه إليه، وتعلَّق به.

وهذا يقودنا إلى الأمر الثاني مما يتحقَّق به التوكُّل، ويكون سبيلًا إليه(١٠).

ثانيًا: تحقيق التوحيد؛ ﴿فإنه لا يستقيم توكُّلُ العبد بحالِ من الأحوال حتى يصلُحَ له توحيده، بل إن حقيقة التوكُّل هي توحيدُ القلب؛ فما دامت به علائق الشرك، فتوكُّلُهُ معلول مدخول، وعلى قدر تجريد التوحيد تكون صحة التوكُّلُ (٢٠).

قال الجُنَيْد كَاللَّهُ: (التوكُّلُ: عمَلُ القلب، والتوحيدُ: قولُ القلب، (٣).

<sup>(</sup>۱) انظر: المجموع الفتاوى (۱۰/ ۱۸۶ ـ ۱۸۲)، واطريق الهجرتين (۲/ ٥٦٠)، والفوائك (۷۲)، واإغاثة اللهفان (۲/ ۹۳۱).

<sup>(</sup>۲) دمدارج السالكين؛ (۱۲۰/۲)؛ بتصرف. (۳) تقدم.

وقد فسَّر ذلك شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَالَمَهُ؛ فقال: «أراد بذلك: التوحيدَ الذي هو التصديق؛ فإنه لمَّا قرَنَهُ بالتوكُل، جعله أصله، وإذا أُفرِدَ لفظ التوحيد، فهو يتضمَّن قول القلب وعمله، والتوكُّل من تمام التوحيد) (١٠).

وهذا التلازُمُ والعَلَاقة بين التوحيد والتوكُّل ظاهرة في أنواع التوحيد الثلاثة:

فأوَّلها: توحيد الإلهيَّة؛ وعلاقته بالتوكُّل واضحة؛ وذلك أنه (على قدر تجريد التوحيد تكون صحة التوكُّل؛ فإنَّ العبد متى التفَّتَ إلى غير الله ﷺ، أخذ ذلك الالتفاتُ شعبةً من شُعَب قلبه، فنقَصَ من توكُّله على الله تبارك وتعالى بقدر ذَهَاب تلك الشعبة "'.

والثاني: توحيد الربوبية، وللعلماء في هذا كلامٌ طويل كثير، لا سيَّما شيخ الإسلام ابن تيميَّة تَكَلَّهُ وتلميذه ابن القيِّم.

وخلاصة ذلك من مجموع كلامهم: أنَّ تحقيق هذا التوحيد، وتحقيق التوكُّل أيضًا، إنما يكون بعلم العبد بتفرُّد الربِّ تبارك وتعالى في المُلْكِ والتدبير؛ فلا يرى نفعًا ولا ضرًّا، ولا حركة ولا سكونًا، ولا قبضًا ولا بسطًا، ولا خفضًا ولا رفعًا، إلا والله سبحانه فاعلُهُ وخالقه، وقابضه وباسطه، ورافعه وخافضه، وأنه لا يُشارِكُه في ذلك أحد.

وأما المخلوق، فليس عنده للعبد نفعٌ ولا ضُرّ، ولا منع ولا عطاء، ولا هُدّى ولا ضلال، ولا نَصْرٌ ولا رفع، ولا عِزٌ ولا ذُلّ، بل ربنا ﷺ هو الذي خلقنا، ورزقنا، وبَصَرنا، وهدانا، وأسبَغَ علينا نعمه ظاهرة وباطنة، وتحبَّب إلينا بها مع غناه عنَّا، ومع تبغيض العباد إليه بالمعاصي، ومع فَقْرهم إليه.

فإذا حقَّق العبد ذلك علمًا ومعرفة، وباشَرَ قلبه حالًا، لم يجد بُدًّا من اعتماد قلبه على الحق وَحْدَهُ، وثقتِهِ به، وسكونه إليه، وطمأنينته به وحده لا شريك له؛ وذلك لعلمه أن حاجاته، وفاقاته، وضروراته، وجميع مصالحه، كلُّها بيده وحده، لا بيد غيره.

ولذلك: فإنه يستحيل أن يحصُلَ تحقيقُ التوكُّل حتى يُؤمِن العبد بكمال ربوبيَّة الله تبارك وتعالى؛ ولذلك نَجِدُ في الآيات كثيرًا من الربط بين التوكُّل والإيمان بالربوبيَّة؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّبَعَىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْرُثَ الَّذِينَ اَمَنُواْ وَلَيْسَ بِضَارَهِمِ شَيْعًا إِلَّا بِإِذْنِ كَما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّبَعِىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْرُثَ الَّذِينَ اَمَنُواْ وَلَيْسَ بِضَارَهِمِ شَيْعًا إِلَّا بِإِذْنِ كَما قال تعالى: فَإِنَّ الْمُؤْمِنُونَ ﴿ المجادلة: ١٠]؛ فالضرُّ والنفعُ الذي يلحق الإنسان

<sup>(</sup>۱) «مجموع الفتاوي» (۲۱۸/۱۰).

<sup>(</sup>٢) قمدارج السالكين، (٢/ ١٢٠).

في هذا الكون إنما هو بيد الله؛ فكان حق المخلوق أن يتوكَّل على الله وحده، ولا يتوكَّل على الله وحده، ولا يتوكَّل على أحدِ سواه: ﴿ وَلَيْوَ غَنَبُ ٱلسَّنَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ ٱللَّمْرُ كُلُهُمْ فَأَعْبُدُهُ وَتَوَكَّلُ عَلَيْهُ إِلَّا مُو ءَاخِذًا بِنَاسِيَنِهَا ﴾ عَلَيْمُ اللهِ وَرَبِّكُمْ مَا مِن دَابَيْةٍ إِلَّا هُو ءَاخِذًا بِنَاسِيَنِهَا ﴾ [هرد: ٥٦].

فإذا تحقَّق العبد أنه لا يكون شيء إلا بمشيئة الله عَلَى وقُدُرَتِه، وأن الخلق لا يَملِكون لأنفسهم نفعًا ولا ضرًّا، وأن جميع النِّعَم من الله عَلَى، وأنه لا يقدر أن يأتي بها سواه، وإذا جاءت، لا يَقدِرُ على رفعها غيره؛ فلا يأتي بالحَسَنات إلا هو، ولا يدفع السَّيِّئات إلا هو.

فعند ثني: يَنقطِع طلب القلب للمعونة من المخلوقين، ويطلُبُ ذلك من الله وحده: هُمَّا يَفْتَج اللهُ لِلنَّاسِ مِن رَّحْمَةِ فَلَا مُسْلِكَ لَهَمَّا وَمَا يُسْلِكَ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَقْلِيهِ فَلَا اللهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهُ وَلِن يُودَكَ يَخْتِرُ فَلَا رَآدً لِفَضْلِهُ. يُصِيبُ بِهِ مَن يَشَلَهُ مِنْ عِبَادِهُ وَهُو اَلْفَقُورُ الرَّحِيمُ ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الله

وبهذا يصير توكُّله ورجاؤه ودعاؤه للخالق وحده لا شريك له'''.

والتوكُّل ينشأ من هذَّيْن الأمرَيْن: من جهة كون الأمر بيد الله وإليه، ومِنْ جهة فقر العبد، وعدَم مُلْكِه شيئًا البَّنَّة (٢).

ومِن شأن الإنسان: أنه يتضرَّر من كل شيء يأخذ منه فوق حاجته، أو إذا أعطاه أكثر مِن قَدْره، وهذه سُنَّةُ الله عَلَى في هذا الخلق؛ فهذه الشمس يحتاج إليها الإنسان، فلو أنه جلَسَ تحتها قدرًا زائدًا، فإنه يتضرَّر مِن ذلك، وهذا الطعام إذا أكلَ منه فوق حاجته، تضرَّر من ذلك، وهكذا إذا تعلَّق قلبه وجوارحه بالدنيا، وصار اشتغاله بدنياه فوق القدر المحتاج إليه، فإنَّ ذلك يكون على حساب عبوديَّته لله عَلَى، ومحبَّتِه له، وتفريخ قلبه لله تبارك وتعالى.

ثم هو يعذُّب قلبه بما تعلَّق به من أمور الدنيا إنْ وجَدَها أو فقدَها، فيحصُلُ له من الألم أعظم مما يحصُلُ له من اللذة؛ وهذا يَعرِفه مَن تعلّق قلبه بغير الله ﷺ فالذي يتعلق قلبه بامرأة، يجد من الألم والحَسْرة عند فراقها أضعاف ما يجده بالتلذُّذ عند الحديث معها أو رؤيتها ونحو ذلك، والذي تعلّق قلبه بالدُّرْهَم والدينار، فهو بقدر ما

<sup>(</sup>۱) انظر: المجموع الفتاوى، (۱/ ۸۹) (۱۳/ ۳۲۲ ـ ۳۲۳) (۱۶/ ۳٤۱)، والمدارج السالكين، (۲/ ۱۲۸). ۱۲۸ ـ ۱۲۹).

<sup>(</sup>٢) انظر: امدارج السالكين (١٢٩/٢).

يتلذَّذ بذلك، فإنه يَشْقَى به ويتعذَّب؛ فهو مشغول الفكر؛ كيف يزيده؟! وكيف يَحُوطُهُ ويحفظه؟!

فالحاصل: أن صلاح العبد وصلاح قلبه وحاله في استعانتِه بربّه ومليكه وخالقه ﷺ في كل ما أهمّه من أمر الدنيا والآخرة (١٠).

والثالث: توحيد الأسماء والصفات؛ فإن مَعرِفةَ الربِّ عَلَى معرِفةَ صحيحةً بأسمائه وصفاته، أساسٌ لا بُدَّ منه في تحقيق التوكُّل، والآيات التي تَربِط بين التوكُّل والأسماء والصفات كثيرة؛ منها قوله تعالى: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱلْفَرِيزِ ٱلرَّحِيدِ ﴿ اللَّذِي بَرَيْكَ حِينَ تَقُومُ السَّعِدِينَ ﴿ وَتَوَكُّهُ تَعالَى: ﴿ وَتَوَكُّهُ تَعالَى: ﴿ وَتَوَكُّهُ عَلَى اللَّهِ إِنْهُ هُو الشّعِيعَ اللَّهُ إِنْهُ اللَّهُ اللَّه

\*فالتوكُّل مَن أعمَّ المقامات تعلُّقًا بأسماء الله ﷺ وصفاته؛ فإن له تعلُّقًا باسم الغفَّار والتوَّاب، والعفوِّ والمرووف، والرحيم والفتَّاح، والوهَّاب والرَّرَّاق، والمُغطِي والمُخْسِن، والمُعزِّ والمُذِلّ، والخافض الرافع، والمانع؛ مِن جهة توكُّله عليه في إذلال أعداء دِينه وخَفْضِهم، ومنعِهم من أسباب النصر.

وله تعلُّق بأسباب القُدْرة والإرادة.

وله تعلَّق عامٌ بجميع الأسماء الحُسْنى؛ ولهذا فسَّره مَن فسَّره من الأثمة بأنه: «المَعرِفة بالله ﷺ»، وإنما أراد: أنه بحسب معرفة العبد يصعُّ له مقام التركُّل، وكلما كان العبد بالله أعرَف، كان توكُّله عليه أقوى (٢٠)؛ فإنه لا يُمكِن أن يتوكَّل على الله في تصريف أموره مَن لم يَعرِف أنه قويٌّ قادر، ولا يُمكِن أن يتوكَّل عليه في الرزق إلا مَن عَلِم أنه هو الرزَّاق، ولا يمكن أن يتوكَّل عليه في النصر إلا مَن علم أنه هو النصير،

<sup>(</sup>١) انظر: «مجموع الفتاوى» (٢٨/١ ـ ٢٩)، و«طريق الهجرتين» (١٢٨/١).

<sup>(</sup>٢) المدارج السالكين؛ (٢/ ١٢٥)؛ بتصرف.

وأن مقاليد الأمور تحت قَبْضَته، ونواصى الخلق بيده؛ يتصرَّف فيهم كيف يشاء.

قال ابن القيم كَلَنَهُ: ﴿وَإِذَا تَجَلَّى الله عَلَىٰ بَصَفَاتَ الْكَفَايَةُ وَالْحَسْبِ، والقيامِ بمصالح العباد، انبعَثَ من العبد قوَّة التوكُّل عليه، والتفويض إليه، والرضا به، وما في كلِّ ما يجريه على عبده ويقيمه مما يَرضَى به هو سبحانه.

والتوكُّل: معنَّى يَلتيْمُ مِن علم العبد بكفاية الله، وحُسْنِ اختياره لعبده، وثقيّهِ به، ورضاه بما يفعله ويختاره لهه<sup>(۱)</sup>.

كما نَقَلَ عن شيخ الإسلام ابن تيميَّة؛ أنه قال: ﴿لا يصحُّ التوكُّلُ ولا يُتصوَّر من فيلسوف، ولا مِن القدريَّة النفاة، القائلين بأنه يكون في مُلْكِهِ ما لا يشاء، ولا يستقيم أيضًا من الجهميَّة النفاة لصفات الربِّ ﷺ، ولا يستقيم التوكُّلُ إلا مِن أهل الإثبات.

فَأَيُّ تَوكُّلُ لَمِن يَعتقِدُ أَن اللهَ لا يَعلَمُ جزئيَّات العالَّم سُفلِيَّهِ وعُلوِيَّه، ولا هو فاعلٌ باختياره، ولا له إرادة ومشيئة، ولا يقوم به صفة؟! فكُلُّ مَن كان بالله وصفاته أعلَمَ وأعرَف، كان توكُّله أصحَّ وأقوى» (٢).

وقال ابن قُدَامة كَاللَّهُ: «التوكُّل: عبارة عن اعتماد القلب على الموكَّل، ولا يتوكَّلُ الإنسان على غيره إلا إذا اعتقَد فيه أشياء: الشَّفَقة، والقوَّة، والهداية.

فإذا عَرَفْتَ هذا، فقِسْ عليه التوكُّل على الله سبحانه، وإذا ثبَتَ في نفسك أنه لا فاعل سواه، واعتقدت مع ذلك أنه تامُّ العلم والقُدْرة والرحمة، وأنه ليس وراء قدرته قدرة، ولا وراء عِلْمِه عِلْم، ولا وراء رحمته رحمة، اتَّكُلَ قلبُك عليه وحده لا مَحَالة، ولم يَلتفِتْ إلى غيره بوجه (٢٣).

وقال ابن القيِّم تَخَلَفُهُ: (عِلْمُ العبد بتفرُّد الربُّ تعالى بالضر والنفع، والعَطَاء والمَنْع، والخَلْقِ والرَّذْق، والإحياء والإماتة، يُثمِرُ له عبوديةَ التوكُّلِ عليه باطنًا، ولوازمَ التوكُّلِ وثمراتِهِ ظاهرًا، (1).

ثالثًا: الثقة بالله عَلَىٰ، وحُسْنُ الظنَّ به؛ ومِن ثَمَّ التفويضُ له؛ فالإنسان الذي لا يثق بكفاية الله عَلَىٰ كيف يتوَكَّل عليه؟! والإنسان الذي يُسِيء الظن بربه تبارك وتعالى كيف يتوكَّل عليه؟! وكيف يفوِّضُ أمره إليه؟!

والثقة \_ كما قال صاحب «منازل السائرين» (٥) \_: «سوادُ عَيْنِ التوكُّل، ونقطةُ دائرة التفويض، وسويداءُ قلب التسليم».

<sup>(</sup>١) ﴿الفوائد؛ (ص٩٩)؛ باختصار وتصرف. ﴿ ٢) ﴿مدارج السالكين؛ (٢/٨١٨).

<sup>(</sup>٣) المختصر منهاج القاصدين؛ (٤٠٠ ـ ٤٢١). (٤) المفتاح دار السعادة؛ (٢/ ٥١٠).

<sup>(</sup>٥) انظر: امنازل السائرين؛ (ص٤٦).

وصدًر الباب بقوله تعالى لأم موسى: ﴿ وَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَكَأَلِيْهِ فِى ٱلْذَيِّرِ وَلَا تَخَافِى وَلَا تَخَافِى وَلَا تَخَافِى اللهِ عَلَى اللهِ وَلَا كَمَالُ ثَقْتِها بالله تعالى؛ إذْ لولا كمال ثِقْتِها بربها، لما أَلْقَتْ بوَلَدِها، وَفِلْذَةِ كَبدها في تيَّار الماء، تتلاعب به أمواجُهُ وجِرْياتُهُ إلى حيث ينتهى أو يَقِف.

ومراده: أن الثقة خلاصة التوكُّل ولبُّه؛ كما أن سواد العين أشرف ما في العين. . . .

وقد تقدُّم أن كثيرًا من الناس: يفسِّرُ التوكُّل بالثقة، ويجعله حقيقتها، ومنهم: من يفسِّره بالتفويض، ومنهم: من يفسِّره بالتسليم.

فعلمتَ أن مقام التوكُّل يجمع ذلك كله.

فكأنَّ الثقة عند الشيخ هي رُوحٌ، والتوكُّل كالبدن الحامل لها، ونسبَتُها إلى التوكُّل كنسبة الإحسان إلى الإيمان، والله أعلمه (١١).

وقد قال الحسن البصري تَخْلَفُهُ: ﴿إِنَّ مِن تُوكُّلِ العبد أَن يكون الله هو ثِقَتَهُۥ ```.

وقيل لِسَلَمة بن دينار: ما مالُك؟ قال: «خيرُ مالي: ثقتي بالله تعالى، وإياسي مما في أيدي الناس»(٢٠).

ويستحيل أن يَتِمَّ توكُّل العبد على الله ﷺ، ويحصُلَ له مطلوبه في هذا الباب، إلَّا بتحقيق أمرَيْن:

الأول: حُسْنُ الظَّنِّ بالله عَلَىٰ؛ فعلى قدر حُسْنِ ظنِّ العبد بربِّه ﷺ يكون توكُّله عليه، وأما مَن ساءَتْ ظنونه بربِّه، فإنه لا يمكن أن يفوّض أمره إليه(1).

وقد سُئِلَ حبد الله بن داود الخُرَيْبِيُ عن التوكُّل؟ فقال: «أرى التوكُّل حُسْنَ الظنُّ بالله ﷺ (د).

وقال إبراهيم بن شَيْبان: «حُسْنُ الظنِّ بالله: هو اليأس عن كل شيء سوى الله ﷺ (<sup>17)</sup>. وسُئِل الحارث: ما الذي يقوِّى المتوكِّل؟ قال: «ثلاث خصال:

الأُولى منها: حُسْن الظنِّ بالله.

<sup>(</sup>١) المدارج السالكين؛ (٢/ ١٤٣ ـ ١٤٤)؛ بتصرُّف.

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «التوكُّل؛ (١٨٩).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٣/ ٢٣١)، والبيهقي في «الشعب» (١٢٤٠)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٤) انظر: (مدارج السالكين) (١٢١/٢).

 <sup>(</sup>٥) أخرجه ابن آبي الدنيا في التوكُّل؛ (٣٠)، والبيهقي في الشعب؛ (١٢١٤)؛ واللفظ له، وابن عساكر في اتاريخه؛ (٨٨/ ٣٣).

<sup>(</sup>٦) أخرجه البيهقي في «الشعب؛ (١٢٤٨).



والثانية: نفى التُّهَم عن الله.

والثالثة: الرضا عن الله تعالى فيما جرى به التدبير لتأخير الأوقات وتعجيلها»(١).

وقد شبّه هذا الحافظ ابن القيّم كَتُلَفُهُ؛ فقال: «فحاله حال مَن خرَجَ عليه عدو عظيم لا طاقة له به، فرأى حصنًا مفتوحًا، فأدخله ربه إليه، وأُعلَقَ عليه باب الحصن، فهو يشاهد عدوَّه خارج الحصن، فاضطراب قلبه وخوفه من عدوِّه في هذه الحال لا معنى له.

وكذلك: مَن أعطاه مَلِكٌ درهمًا، فَسُرِقَ منه، فقال له المَلِك: عندي أضعافه، فلا تَهتَمّ، متى جثتَ إليَّ، أعطيتُكَ مِن خزائني أضعافه، فإذا علم صحة قول المَلِك، ووَيْقَ به، واطمأنَّ إليه، وعلم أن خزائنه مليئة بذلك، لم يَحْزُنْه فواته.

وقد مُثْلَ ذلك بحال الطفل الرضيع في اعتمادِهِ وسكونِهِ وطمأنينتِهِ بنْدي أُمَّه، لا يَعرِفُ غيره، وليس في قلبه التفاتُّ إلى غيره... كذلك المتوكِّل لا يأوي إلَّا إلى ربَّه سبحانه،(٢٦).

الله بُدَّ للعبد أن يشهد دائمًا فَقْرَهُ إلى الله، وحاجته في أن يكون معبودًا له، وأن يكون معبودًا له، وأن يكون مُعِينًا له، (1).

(لا يستشرِفُ إلى المخلوق؛ فإن (الحُرَّ عبدٌ ما طَمِع، والعبدُ حرَّ ما قَنِع) وقد بل:

فَكَرِهَ أَن يُتبِعَ نَفْسَهُ مَا استشرَفَتْ له؛ لئلًا يبقى في القلب فَقْرٌ وطمعٌ إلى المخلوق؛ فإنَّه خلاف التوكُّل المأمور به، وخلاف غنى التَّفْسُ (٧٧).

ومعلوم: ﴿أَنَ النَّفُوسَ تَعَلَّمَ فَقُرُهَا إلى خَالَقَهَا، وَتَذِلُّ لَمَنَ افْتَقَرَتُ إليه، وغناه من

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) (١٠٤/١٠).

<sup>(</sup>٢) ﴿مدارج السالكينِ (٢/ ١٢٠ ـ ١٢١)؛ بتصرف.

<sup>(</sup>٣) دمدارج السالكين؛ (١/ ١٢١). (٤) دمجموع الفتاوي؛ (١/ ٥٦).

<sup>(</sup>٥) أخرجه البيهقي في الزهد الكبيرة (٩٩)، عن بُنَان الحمَّال.

<sup>(</sup>٦) ديوان أبي العتاهية؛ (ص١٦٨). (٧) ديوان أبي العتاهية؛ (ص١٦٨).

الصَّمَديَّة التي انفرَدَ بها؛ فإنه يسأله مَن في السلموات والأرض، وهو شهود الربوبيَّة بالاستعانة والتوكُّل، والدعاء والسؤال.

ثم هذا لا يكفيها حتى تَعلَمَ ما يُصلِحُها من العلم والعمل؛ وذلك هو عبادتُهُ والإنابة إليه؛ فإن العبد إنما خُلِقَ لعبادة ربه؛ فصلاحُهُ وكماله ولَذَّته، وفرحُهُ وسروره، في أن يعبُدَ ربه، ويُنِيب إليه؛ وذلك قَدْرٌ زائد على مسألته والافتقار إليه؛ فإنَّ جميع الكائنات حادثة بمشيئته، قائمة بقدرته وكلمته، محتاجة إليه، فقيرة إليه، مسلَّمة له طوعًا وكرهًا.

فإذا شَهِدَ العبد ذلك، وأسلَمَ له وخضع، فقد آمَنَ بربوبيَّته، ورأى حاجته وفَقْرَهُ إليه، [و]صار سائلًا له، متوكِّلًا عليه، مستعينًا به؛ إما بحالِه، أو بقالِهِ، (١).

والثاني: إلقاء الأمور كلُّها إلى الله تعالى، مع فعل الأسباب؛ وهذا هو التفويض، وهو رُوحُ التوكُّل وحقيقتُه.

فيكون قلبُهُ مستسلِمًا شه ركان تنجذِبُ دواعيه إليه؛ فلا يكون في قلبه منازَعة شه تبارك وتعالى، بل يكون كحال الصبي الصغير مع أبيه، فهو يَثِقُ به وبوَلَايته وحُسْنِ تدبيره؛ فيرى أن تدبير والده خيرٌ له من تدبيره هو، وأن ذلك أصلَحُ وأرفَقُ به؛ فلا يجد له أصلح من تفويضه أمورَهُ كلَّها إلى أبيه، وراحته من حملٍ كُلُفِها وثِقَلٍ حَمْلِها، مع عجزه عنها، وجهله بوجوه المصالح فيها، وعلمه بكمال علم مَن فوَّض إليه، وقدرية وشَقَقته (٢).

وبهذا نعلم: أن التوكُّل يجمع مقام التفويض والاستعانة والرِّضا، وما إلى ذلك من المعاني التي ذُكِرَتْ.

رابعًا: الإيمان الراسخ بالقضاء والقدر؛ فإن ذلك يُشوِرُ التوكُّل لا محالة<sup>(٣)</sup>.

ُ فَما هو مقدَّرٌ حاصلٌ لا محالةَ، والإنسانُ قد كُتِبَ رِزْقُهُ واجلُهُ وعمله، وشَقِيٌّ أم سعيد، وهو في بطن أمّه.

<sup>(</sup>۱) مجموع الفتاوى، (۲/۱٤). (۲) انظر: امدارج السالكين، (۲/۱۲۲).

<sup>(</sup>٣) انظر: (مدارج السالكين؛ (٢٨/٢). (٤) تقدم تخريجه.



وكذلك قدَّر الله ﷺ مقادير الخلق قبل أن يخلُقَ السلموات والأرض بخمسين ألفَ سَنَهُ، وكان عرشُهُ على الماء.

أفلا يعقل ذلك أولئك الذين تروح نفوسُهم وتجيء كالرِّيشَة في مَهَبِّ الريح؛ خوفًا وقلَّر، أو وقلًا على أرزاقهم، أو على صِحَّة أبدانهم؛ فإذا أصاب الواحد منهم حاجةٌ وفقر، أو أصابه مرّض، اجتمَعَتْ عليه هموم الدنيا، وأظلَمَتِ الدنيا في وجهه، وضاقت عليه الأرض بما رَحُبَتْ.

فعن ابن عمر ﴿ عَالَ: جاء سائلٌ إلى النبيِّ ﷺ، فإذا تَمْرةٌ عائرة، فأعطاه إيَّاها، وقال النبي ﷺ: ﴿ خُلْهَا لَوْ لَمْ تَأْتِهَا، لَأَتَنَّكَ ١٠٠٠.

وعن أبي الدرداء ﷺ، عن النبي ﷺ؛ قال: ﴿إِنَّ الرِّزْقَ يَطْلُبُ الْعَبْدَ، كَمَا يَطْلُبُهُ أَجَلُهُ (٢).

قال البيهقي كَالله مفسَّرًا له: «والمراد بهذا \_ والله تعالى أعلم \_: أن ما قُدِّرَ له من الرُّزْقِ يأتيه؛ فلْيَثِنْ به، ولا يجاوز الحَدَّ في طلبه، (٣).

فالإنسان سيأتيه ما كَتَبُهُ الله عَلَى له، ولا داعي للجوءِ إلى الحرام والطُّرُقِ المشتبِهة في أنواع المعاملات المالية، وقد جاء عن جابر في مرفوعًا: ﴿إِنَّ أَحَدَكُمْ لَنْ يَمُوتَ حَتَّى يَسْتَكُمِلَ رِزْقَهُ وَلَا تَسْتَبْطِئُوا الرِّزْقَ، وَاتَّقُوا اللهَ أَيُّهَا النَّاسُ، وَأَجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ) (٤).

وقال أبو الدَّرُداء ﷺ: الو أنَّ رَجُلًا هرَبَ مِن رزقِهِ كَهَرَبِهِ من الموت، لَأَدرَكَهُ رِزْقُهُ كما يُدرِكُهُ الموت<sup>ه(٥)</sup>.

وقال ابن حِبَّانَ كَثَلَثُهُ: ﴿العَاقَلُ يَعَلَمُ أَنَ الأَرْزَاقَ قَدْ فُرغَ منها، وتضمَّنها العليُّ الوفيُّ على أن يوفّرها على عباده في وقت حاجتهم إليها (٦٠).

<sup>(</sup>۱) أخرجه ابن أبي عاصم في «السُّنَّة» (٢٦٥)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٢٤٠)؛ واللفظ له، وصحيحه المنذري، والألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (١٧٠٥)، و«ظلال الجنة» (٢٦٥).

 <sup>(</sup>۲) أخرجه ابن حبان (۳۲۳۸)، وابن أبي عاصم في «السُّنَة» (۲۲٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (۲/ ۲۵٪)،
 ۲۸)، وصوَّب وقفه الدارقطني في «العلل» (۲/ ۲۲٤)، والبيهقي في «الشعب» (۱۱٤۸)،
 وصحَّحه مرفوعًا المنذري في «الترغيب» (۲/ ۳۵۰)، وحسَّنه الألباني في «الصحيحة» (۹۵۷).

 <sup>(</sup>٣) الشعب الإيمان؛ (٣/ ١٣٠).
 (٤) تقدم تخريجه.

 <sup>(</sup>٥) أخرجه البيهقي في «الشعب» (١١٤٨). وأخرجه ابن أبي الدنيا في «القناعة» (٥٩)، والبيهقي في «الشعب» (١١٤٩)؛ من كلام عمر بن الخطاب في المحمد المح

<sup>(</sup>٦) ﴿ وَضِمْ الْعَقَلاءُ } (ص١٥٥).



وقال الفُضَيْل بن عياض يَكْلَفُهُ: «ما اهتمَمْتُ لرزقِ أبدًا»(١١).

وقال أبو عثمان الحيري: «يا عبد الله، في ماذا تُتعِبُ قلبَك، وتنازعُ إخوانك... وتَعمَلُ في هَلَكة حَسَناتك بالحَسَد لمن هو فوقك؛ كأنَّك لم تُؤمِن بمن أخبَرَ أنه يُعِزُّ مَن يشاء، ويُذِلُّ مَن يشاء، ويُذِلُ مَن يشاء، ويَنزع الملك ممن يشاء؛ فاستعمِلِ العلم في ظاهرك إنْ كنتَ تاجرًا أو كاسبًا أو زارعًا، وأجمِلُ في الطلب، واترُكِ الحرامَ والشُّبُهاتِ جميعًا؛ فإنَّ نَفْسًا لن تموت حتى تستوفي رِزْقَها وحظَّها من عِزِّها ورياستها ورزقه، ولو هرب الموت على الله عن الموت (10).

وقال رجل لمعروف الكَرْخي: أوصِني، قال: "توكَّلْ على الله هَلَى؛ حتى يكونَ جليسَكَ وأنيسَكَ وأنيسَكَ وموضعَ شكواك، وأكْثِرْ ذكرَ الموت؛ حتى لا يكونَ لك جليس غيره، واعلَمْ: أن الشفاء لِمَا نزَلَ بك كتمانُه، وأن الناس لا يَنفَعُونك ولا يَضُرُّونك، ولا يُعطُونك ولا يَضُرُّونك، ولا يُعطُونك ولا يَمنعُونك.

خامسًا: تدبُّر القرآن؛ فالقرآن فيه من المواعظ والتذكير، وما أُعلَمَ اللهُ وَ الله العبادَ مِن معاني أسمائه وصفاته، وقوَّته وقدرته، ما يربِّي في قلوبهم المحبَّة والمهابة، والإجلال والتعظيم.

يقول عامر بن عبد قيس كَتَلَهُ: «ثلاثُ آياتٍ في كتاب الله عَلَى، اكتفَيْتُ بهنَّ عن جميع الخلائق:

أُولَّ هِ إِنَّا هُوُّ وَابِن يُمْسَسُكَ اَنَتُهُ بِشُرِّ فَلَا كَاشِفَ لَهُۥ إِلَّا هُوُّ وَابِن يُرِدَكَ بِخَيْرِ فَلَا زَاذَ لِنَضْلِهُ.﴾ [بونس: ١٠٧].

والآيـة الـشانـيـة: ﴿مَا يَفَتَح اللَّهُ لِلنَّايِن مِن تَخْمَةِ فَلَا مُنْسِكَ لَهُمَّا وَمَا يُمْسِكَ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ لَلْكِيمُ ۞﴾ [فاطر: ٢].

والسشالَ شَهْ: ﴿ وَمَا يَن دَابَتَمْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَسَلَمُ مُسْنَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلُّ فِي كِنْبِ مُبِينِ ﴿ ﴾ [مود: ٦]؛ (١).

ويُحكَى عن ابن بَابْشَاذَ النحويُّ؛ أنه كان يومًا في سَطْحِ جامعِ مصر، وهو يأكل شيئًا، وعنده ناس، فحضَرَهم قِطٌّ، فرَمُوا له لُقُمة، فأخَذَها في فيه، وغاب عنهم، ثم عاد إليهم، فرمَوًا له شيئًا آخر، ففعَلَ كذلك، وتردَّد مرارًا كثيرة، وهم يرمون له، وهو

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن أبي الدنيا في القناعة؛ (١٠٦). (٢) أخرجه البيهقي في الشعب؛ (١٢١٩).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في «التوكُّل» (٣٧)؛ واللفظ له، وأبو نعيم في «الحلية» (٨/ ٣٦٠)، والبيهتي في «الشعب» (١٢٦٠).

<sup>(</sup>٤) أخرجه البيهقي في «الشعب» (١٢٦٥).

يَأْخُذُه، ويَغِيبُ به، ثم يعود من فَوْره، حتى عَجِبوا منه، وعَلِموا أن مثل هذا الطعام لا يأخُلُه وحده لكثرتِه، فلما استرابوا حاله، تَبِعوه، فوجدوه يَرْقَى إلى حائط في سطح الجامع، ثم ينزل إلى موضع خال... وفيه قطَّ آخر أَعْمَى، وكل ما يأخذه من الطعام يَحَمِله إلى ذلك القِطّ، ويضعه بين يديه، وهو يأكله، فعَجِبوا من تلك الحال.

فقال ابن بَابْشَاذ: «إذا كان هذا حيوانًا أخرَسَ، قد سَخَّرَ الله ﷺ له هذا القِطَّ، وهو يقوم بكفايته، ولم يَحْرِمُهُ الرَّزْق، فكيف يضيِّمُ مثلى؟!»(١).

وعن أبي قُدَامة الرَّمُلي؛ قال: قرأ رجل هذه الآية: ﴿ وَتُوَكَّلُ عَلَى ٱلْدَيِّ ٱلَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبَّحْ بِحَدْدِهُ وَكَنْ بِهِ مِنْفُو عِبَادِهِ خَبِيرًا ﴿ ﴾ [الفرقان: ٥٨]، فأقبَلَ على سليمانَ الخَوَّاصِ، فقال: "يا أبا قُدَامة، ما ينبغي لعبد بعد هذه الآيةِ أن يَلجَأَ لأحدِ غيرِ اللهِ في أمره (٢٠).

يقول ابن مسعود رضي الله الله الله الله الله الله يقول الله وَمَن يَتَوَكَّلُ عَلَى اللهِ فَهُوَ حَسُبُهُ ﴿ الطلاق: ٣] (٣) .

### سادسًا: أن يَعلَم العبد أن رِزْقَهُ لا يأكُلُهُ غيره:

قيل لحاتم الأصم : عَلَامَ بَنَيْتَ أمرَكَ هذا من التوكُّل؟ قال: "على أربع خلال: عَلِمْتُ أن رزقي لا يأكله غيري؛ فلستُ أهتَمُّ له، وعَلِمْتُ أن عملي لا يعمله غيري؛ فأنا مشغولُ به، وعَلِمْتُ أن الموت يأتيني بغتةً؛ فأنا أُبادِره، وعَلِمْتُ أني بعَيْن الله في كل حال؛ فأنا مُسْتَحْي منه (٤٠).

وقيل لحاتم أيضًا: "مِن أين تأكُل؟ فقال: ﴿ وَلِلَّهِ خُزَآبِنُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلأَرْضِ وَلَكِنَ ٱلۡسُنِفِينَ لَا يَشۡقَهُونَ ۞﴾ [المنانفون: ٧]ه (٥٠.

وقال سَلَمة بن دينار: "وجدتُ الدنيا شيئين: فشيءٌ منها هو لي؛ فلن أعجَّلُهُ قبل أجله، ولو طلبتُهُ بقوَّة أهل السموات والأرض، وشيءٌ منها هو لغيري؛ فذلك ما لم أنله فيما مضى، ولا أرجوه فيما بقي، فيُمنَعُ الذي لي مِن غيري، كما يُمنَعُ الذي

 <sup>(</sup>١) (وفيات الأعيان) (١/ ٥١).

 <sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «التوكُل» (٣٦)، و«القناعة والعفاف» (١٧٥)؛ ومن طريقه ابن عساكر في «تاريخ» (٢٧/ ٢٤٩).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه عبد الرزَّاق (٦٠٠٢)، والطبراني (٩/ ١٣٤) رقم (٨٦٦١)، وابن أبي الدنيا في التوكُّل؛
 (٥٠)؛ واللفظ له، وابن جرير (٤٨/٢٣)؛ ومن طريق عبد الرزاق أخرجه الطبراني أيضًا (٩/ ١٣٣) رقم (٨٦٦٠).

<sup>(</sup>٥) أخرجه البيهقي في الشعب؛ (١٢٧٤).

<sup>(</sup>٤) تقدم تخریجه.

لغيري مني؛ ففي أيِّ هذَيْنِ أُفْنِي عمري؟! ووجَدتُّ ما أُعطِيتُهُ في الدنيا شيئيْن: فشيءٌ يأتي أجله قبل أجلي، فأُغلَبُ عليه، وشيءٌ يأتي أجلي قبل أجله، فأموت وأخلَّفُهُ لمن بعدي؛ ففي أيٌّ هذَيْن أعصي ربي؟!»(١).

وقال الحسن كَثَلَثُهُ: «ابنَ آدم! لا تَحمِلْ هَمَّ سَنَةِ على يوم، كفى يومك بما فيه، فإنْ تكنِ السنة مِن عمرك، فأراك تطلُبُ ما ليس لك!»(٢).

ويقول أبو الصهباء بن أَشْيَم: «طلَبْتُ الرزقَ بمَظَانّه، فأعياني إلا رزق يوم بيوم، فعَلِمْتُ أنه خير لي، وإنَّ امرأ جُعِلَ رزقه يومًا بيوم، فلم يعلم أنه خيرٌ له، لعاجزُ الرأي»(٣).

فهذا الكلام يقال للذين يَتهافَتُونَ على الدنيا، وإلَّا فإن عمر ره قل قال: "كانت أموال بني النَّضِير مما أفاء الله على رسوله على مما لم يُوجِفُ عليه المسلمون بخيل ولا ركاب، فكانت للنبي عَلَى خاصَّة، وكان يُنفِق على أهله نَفَقةَ سَنَة، وما بَقِيَ يُجعَلُ في الكَرَاع عُدَّةً في سبيل الله (١٤).

وقال أبو سليمان الداراني: «إذا بلغ العبدُ غايةً من الزهد، أُخرَجَهُ ذلك إلى التوكُل»(٥).

وقال شُمَيْط بن عَجُلان: «إن المؤمن يقول لنفسه: إنما هي ثلاثة أيام؛ فقد مضى أمس بما فيه، وغدًا أملٌ لعلَّك لا تُدرِكه، إنك إنْ كنت من أهل غد، فإنَّ غدًا يجيء برزق غد، ودون غد يوم وليلة، تُخترَمُ فيها أنفس كثيرة، ولعلَّك المخترَمُ فيها، كفى كلَّ يوم همُه»(٢).

وحُكِّيَ أَن رجلًا أَعَورَ خرَجَ يبتغي من فضل الله تعالى، فصَحِبَ رجلًا في بعض الطريق، فسأله عن مَخْرَجِهِ، فأخبَرَهُ خبَرَهُ، فقال له الرجل: أنا واللهِ، أخرجني الذي أخرَجَك، فانطلِقْ بنا إلى الله تعالى نلتمِسْ من فضله، فخرَجًا في جبال لبنان، يَؤُمَّانِ

<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في الزهد، (٤٦٠)، والبيهقي في الشعب، (١٢٤٢).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (٥٦٥، ٩٨٦)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٤١/٢)، والبيهقي في «الشعب» (١٢٤٩)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٤) تقدم تخریجه.

أخرجه أبن أبي الدنيا في «التوكُّل؛ (٢٧)، وأبو نعيم في «الحلية» (٩/ ٢٥٥ ـ ٢٥٦).

<sup>(</sup>٦) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الزهدة (٤١٩)؛ ومن طريقه البيهقي في «الشعب» (١٧٤١).

بيت المَقدِس، فأتَيَا على بعض المنازل، فنزلا في قَصْرِ خَرِب، فانطَلَقَ أحدُهما ليأتي بطعام، فقال المتخلِّف منهما في الرَّحِيل<sup>(۱)</sup>: ألقيتُ نَفْسِي، وجعلتُ أنظُرُ بناء ذلك القَصْرِ وهيئته وخَرَابَهُ بعد العمارة، وجعَلْتُ واللهِ أذكُرُ سفري، وتركي عيالي، فإذا أنا بَلُوح من رُخَام تجاهي في قِبْلةِ حائط القَصْر، فيه كتابة، فاستَوَيْتُ؛ فإذا فيه:

لَمُّا رَأَيْشُكُ جَالِسًا مُسْتَقْبِلِي أَيْفَنْتُ أَنَّكَ لِللهُ مومٍ قَرِينُ فَافَطَنَ لَهَا وَتَعَرَّ مِنْ أَنُوابِهَا إِنْ كَانَ عِنْدَكَ بِالْقَضَاءِ يَقِينُ هَوْنُ صَلَيْكَ وَكُنْ بِرَبُّكَ وَالْقَا اللَّهُ النَّهُ التَّهُ وِينُ طَرَحَ الْأَذَى عَنْ نَفْسِهِ فِي رِزْقِهِ لَحَّا تَيَقَّنَ أَنَّهُ مَضْمُونُ (٢) طَرَحَ الْأَذَى عَنْ نَفْسِهِ فِي رِزْقِهِ لَحَا تَيَقَّنَ أَنَّهُ مَضْمُونُ (٢) سابمًا: الدعاء؛ فكل مطلوب يطلبُه الإنسان من حاجاته الدنيويَّة والأخرويَّة، يجب علمه فيه أن يلجأ إلى الله عَلَى وَحْدَهُ.

ومِن ذلك: الاستخارة؛ فهي: • توكُّلٌ على الله، وتفويضٌ إليه، واستقسامٌ بقدرتِهِ وعلمِهِ وحُسْنِ اختيارِهِ لعبده، وهي من لوازم الرضا به ربًّا، الذي لا يذوق طعم الإيمان من لم يكن كذلك، وإنْ رُضِيّ بالمقدور بعدها، فذلك عَلَامة سعادته (٣٠).

وإذا لحقته الطُّيَرة، فإنه يقول كما قال كعبٌ كَثَلَقْهُ: "اللَّهُمَّ، لا طَيْرَ إلا طَيْرُكَ، ولا خَيْرَ إلاَّ خَيْرُكَ، ولا خَيْرُ إلاَّ بِكَ"؛ يقول كعب: "والذي نفسي بيدِه، إنَّها لَرَأْسُ التوكُّل، وكنزُ العبدِ في الجنَّة، ولا يَقُولَنَّ عبدٌ عند ذلك ثم يمضي إلا لم يَضُرَّهُ شيءٌ".

وبَدَلك يكون محقِّقًا لليقين الذي يقودُهُ ويفضي به إلى حقيقة التوكُل، ويُشهِر له الاعتماد على الله عَلَى: ﴿ فَتَوَلَّلَ عَلَى اللهِ إِلَىكَ عَلَ ٱلنَّمِيِّ الْلَهِينِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ القلب، امتلاً القلبُ نُورًا وإشراقًا اللهُ اللهُ القلبُ نُورًا وإشراقًا اللهُ اللهُ

وكان طَلْق بن حَبِيب تَتَلَفُهُ يقول في دهائه: «أسألُكَ خوف العَالِمينَ بك، وعِلْمَ الخائفين لك، وتوكُّلَ المؤمنين بك، ويقينَ المتوكِّلين عليك، وإنابةَ المُخبِتين إليك، وإخباتَ المنيبين إليك، وصبرَ الشاكرين لك، وشكرَ الصابرين لك، وإلحاقًا بالأحياء

<sup>(</sup>١) هكذا في المطبوع، ولعلها الرَّحْل.

<sup>(</sup>٢) ذكره ابن أبي الدنيا في ﴿القناعة والتعفُّف؛ (١٢٢).

<sup>(</sup>T) (زاد المعاد) (۲/۲).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في (الحلية؛ (٦/ ٢١)، والبيهقي في (الشعب؛ (١١٣٧)؛ واللفظ له.

<sup>(</sup>٥) دمدارج السالكين؛ (٢/ ٣٩٨).



المرزوقين عندك<sup>(١)</sup>.

وقال عَوْن بن عبد الله تَعْلَقْهُ: "بينما رجلٌ في بُسْتانٍ بمصر في فِتْنةِ ابن الزبير، مهمومًا حزينًا، ينكُتُ بشيء معه في الأرض، إذا شيخ له صاحب مِسْحَاة (فلاح)، فقال له: ما لي أراك مهمومًا حزينًا؟ فرفَعَ رأسه، فلما رآه كأنه ازدراه، فقال: لا شيء، فقال صاحبُ المِسْحَاة: أبالدنيا؟ فإنَّ الدنيا عَرَضٌ حاضِر، يأكل منه البَرُّ والفاجر، والآخرةُ أجلٌ صادق، يحكمُ فيها مَلِك قادر، يَفصِلُ بين الحقِّ والباطل...

فلما سمع ذلك منه؛ كأنه أعجبه، قال: فقال: اهتمامي لما فيه المسلمون، قال: فإنَّ الله سيُنجِيكَ بشَفَقتك على المسلمين، وسَلُ؛ فمَن ذا الذي سأل فلم يُعْطِه، ودعاه فلم يُجِبْه، وتوكَّل عليه فلم يَكْفِه، أو وَيْقَ به فلم يُنْجِه؟! (٢).



<sup>(</sup>١) «المستَظرَف» (٧٩/١)؛ بتصرُف، وأخرجه ابن أبي الدنيا في «التوكُل» (٣٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (٦٣/٣ ـ ٦٤).

 <sup>(</sup>٢) أخرجه هناد في «الزهد» (٧٨٤)؛ ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (٤/ ٢٤٤)، وابن أبي الدنيا في «الهواتف» (١٢١)، و«التوكُّل» (٢١)؛ واللفظ له.



والحديثُ عن ثمرات التوكُّل يحرِّك النفوس، ويَدفَعُها إلى التمسَّك بهذا الخُلُقِ الإيماني العظيم؛ وذلك أن معرِفة ثمرةِ العمل حافزٌ على فعله، والتحقُّق به؛ فمن ثمرات التوكُّل:

## أولًا: أنه يَبعَثُ العبدَ على التزام حدود الله تعالى، ومجانبة الحرام:

وذلك أن الإنسان إذا علم أنَّ رِزْقَهُ مقسوم، وأن ما كتَبَ الله عَلَى له كائنٌ لا محالة، وأنه مهما بذَلَ، ومهما جَدَّ واجتهَدَ، ومهما احتال على طلب المال والرزق، وما تَطمَحُ إليه نفسه، فإنه لا يأتيه إلا ما قدَّر الله عَلَىٰ له، فيكون مفوِّضًا إلى الله عَلَىٰ أمرَهُ كلَّه؛ ولهذا قال النبي عَلَىٰ: ﴿إِنَّ أَحَدَكُمْ لَنْ يَمُوتَ حَتَّى يَسْتَكْمِلَ رِزْقَهُ؛ فَلَا تَسْتَبْطِئُوا الرَّرْقَ، وَاتَّقُوا اللهَ أَيُهَا النَّاسُ، وَأَجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ، (۱).

فقوله ﷺ: «اتَّقُوا الله الله الله أي: اطلبوا الرِّزْقَ من حِلَّه، ودعوا الحَرَام، وأَجمِلُوا في الطلب، ولا تتهافَتُوا على الدنيا، ولا تتكالَبُوا عليها، ولا تَذهَبُ أنفسُكم عليها حَسَرات.

فكلُّ عبدٍ مرزوقٌ لا محالة، وكل مرزوق له رزقه، قد قدَّره الله له وكَتَبه؛ فعلى كل مسلم أن يَتَقِى الله في سعيه وكسبه.

# ثانيًا: طمأنينة النَّفْس، وارتياح القلب، وطرد الهَمّ:

قال ابن القيَّم كَثَلَثَهُ: "لا أشرَحَ للصَّدْر، ولا أوسَعَ له ـ بعد الإيمان ـ مِن ثقته بالله، ورجائه له، وحُسْن ظنُه به<sup>(۲)</sup>.

فإذا توكَّل العبد على ربِّه حقَّ التوكُّل، كفاه همَّه، وأراحه مما أهمَّه، وأنزَلَ عليه سكينته؛ فاطمأنَّ إلى حُكْمِهِ الكينيّ الشرعي، واطمأنَّ إلى حُكْمِهِ الكؤنيِّ القَدَري.

وعن سعيد بن أبي الحَسَن؛ قال: كنتُ عند ابن عباس ر أبي إذ أتاه رجلٌ، فقال: يا أبا عباس، إني إنسان إنما معيشتي من صَنْعة يدي، وإني أصنَعُ هذه التصاوير، فقال ابن عباس: لا أحدُثك إلا ما سمعتُ رسول الله ع الله عليه عليه يقول؛ سمعتُه يقول: امَنْ صَوَّرَ

<sup>(</sup>٢) «مدارج السالكين» (١/ ٤٧١).

صُورَةً، فَإِنَّ اللهَ مُعِذِّبُهُ حَتَّى يَنْفُخَ فِيهَا الرُّوحَ، وَلَيْسَ بِنَافِحِ فِيهَا أَبَدًا، فرَبَا الرجلُ رَبُوةَ شديدة، واصْفَرَّ وجهه، فقال: وَيْحَكَ، إِنْ أَبِيتَ إِلاَ أَنْ تَصنَع، فعليك بهذا الشَّجَر؛ كلُّ شيء ليس فيه رُوح<sup>(۱)</sup>.

فهذا الضَّيقُ بالحكم الشرعي إنما يحصُلُ للعبد من قلة توكُّله.

وكذلك أيضًا: مَن ضاق بحكم الله الكوني لبلاءِ أصابه، أو مرض فاجأه، أو مقدور وقع لبعض ولده؛ فتراه ضَيِّقَ الصدر، مهمومًا، يلازمه الحزن، ويظهر على وجهه، وفي حَرَكاته وسَكَناته، فيبقى كثيبًا حسيرًا، مع أن ذلك لا يقدِّم عنه شيئًا ولا يؤخِّره.

يقول ابن القيِّم تَطَلَّقُ: "فإنه إذا اطمَأنَّ إلى حُكْمه الديني، علم أنه دينه الحق، وهو صراطه المستقيم، وهو ناصره وناصر أهله، وكافيهم ووليُّهم، وإذا اطمَأنَّ إلى حُكْمه الكوني، علم أنه لن يُصِيبه إلا ما كتب الله له، وأنه ما يشاء كان، وما لم يشأ لم يكن؛ فلا وجه للجَزَع والقَلَقِ إلا ضعف اليقين والإيمان؛ فإن المحذور والمَخُوف إنْ لم يقدَّر، فلا سبيل إلى وقوعه، وإن قُدِّر، فلا سبيل إلى صرفه بعد أن أبرِمَ تقديره، فلا جزع حينتذِ؛ لا مما قدَّر الله، ولا مما لم يقدِّر، ".

والعبدُ سَرْعان ما يسقُطْ، ويتهالك، وتضعُفُ قُوَى قلبه، بكثرة تتابُع الهموم والآلام عليه.

ثَالثًا: ما يحصُلُ من كفاية الله على للمتوكِّل عليه في أموره كلِّها:

والله ﷺ يقول: ﴿وَمَن يَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ فَهُو حَسْبُهُ ۖ [الطلاق: ٣]؛ أي: كافيه.

قال الربيع بن خُنَيْم في قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَل لَّهُ خَرَبًا ١٩٥٠ [الطلاق: ٢]؛

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٢٢٢٥)؛ واللفظ له، ومسلم (٢١١٠).

<sup>(</sup>٢) ﴿مدارج السالكينِ ١٦/٢٥).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البيهقي في «الشعب؛ (١٢٣٨)، وابن عساكر في اتاريخه؛ (٢٣/ ١٤٠ \_ ١٤١).

قال: «مِنْ كُلِّ شيءٍ ضاق على الناس، (١).

وقال شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَاللَهُ: (ولأنه رتَّب الحكم على الوَصْف المناسب له؛ فعُلِمَ أن توكُّله هو سبب كونه حَسْبًا لها(٢).

فَالله ﷺ: اَحَسْبُ مَن توكَّل عليه، وكافي مَن لجَأ إليه، وهو الذي يؤمِّنُ خوف الخائف، ويُجِيرُ المستجير، وهو يغمِّ المولى ويغمَّ النصير؛ فمَن تولَّاه، واستنصَر به، وتوكَّل عليه، وانقطع بكُلِّيَّتِه إليه: تولَّاه، وحَفِظه، وحرَسَه، وصانه، ومَن خافه واتَّقاه، أمَّنه مما يخاف ويَحذَر، وجلَبَ إليه كل ما يحتاج إليه من المنافع"<sup>(٣)</sup>.

فتأمَّل هذه الآية، وقِفْ عندها: ﴿ وَمَن يَتَوَكَّلُ عَلَى اللهِ فَهُوَ حَسَّبُهُ ۗ ، و الظُر إلى هذا الجزاء الذي حصل للمتوكِّل، ولم يجعله لغيره؛ وهو يَدُلُّ على أن التوكُّل أقوى السُّبُل عند الله ، وأحبُّها إليه (1).

وقد قال بعض السلف: ﴿جعَلَ الله تعالى لكل عمل جزاءً من جنسه، وجعَلَ جزاء التوكُّل عليه نَفْسَ كفايته لعبده؛ فقال: ﴿وَمَن يَتُوَكُّلُ عَلَى اللّهِ فَهُو حَسَّبُهُ وَلم يقل: نوته كذا وكذا من الأجر؛ كما قال في الأعمال، بل جعَلَ نفسه سبحانه كافي عبده المتوكِّل عليه، وحَسْبَهُ وواقيه، فلو توكَّل العبد على الله تعالى حقَّ توكُّله، وكادته السموات والأرض ومَن فيهنَّ، لجعَلَ له مخرجًا من ذلك، وكفاه ونصره (٥٠).

رابعًا: «أن التوكُّل من أقوى الأسباب في جلب المنافع ودفع المضارّ: فالعبد يَدفَع به ما لا يطيق مِن أذى الخلق وظُلْمهم وعدوانهم؛ وهو مِن أقوى

<sup>(</sup>۱) أخرجه ابن أبي شيبة (۲۷/۱۶)، وأحمد في الزهد، (ص٣٣٤)، وابن جرير في الفسيره، (٢٤/٢٣).

<sup>(</sup>۲) دجامع الرسائل؛ (۱/ ۸۸). (۳) دبدائع الفوائد، (۲/ ۲۲۷).

<sup>(</sup>٤) المدارج السالكين؛ (٢/ ١٢٨). (٥) ابدائع الفوائد، (٢/ ٧٦٧).

 <sup>(</sup>٦) أخرجه الترمذي (٣٢٤٣)، وابن ماجه (٤٢٧٣)، وصحَّحه ابن حبان (٨٢٣)، والحاكم (٤/ ٥٥٩)، والألباني في «الصحيحة» (١٠٧٩)، وحسَّنه الترمذي، وابن كثير في «التفسير» (٢/ ١٠٧١)، وفي الباب: عن ابن عبَّاس، وأبي هريرة، وزيد بن أرقَم، وأنس، وغيرهم ﴿

الأسباب في ذلك؛ فإن الله هو حَسْبُه؛ أي: كافيه، ومَن كان الله كافيَهُ ووافيَهُ، فلا مَظْمَع فيه لعدوٌه، ولا يضرُّه إلا أذَى لا بدَّ منه؛ كالحَرِّ والبرد، والجوع والعطش؛ كما قال الله عَلَىٰ: ﴿ لَنَ يَضُرُّوكُمُ إِلَّا أَذَكَ ﴾ [آل عمران: ١١١]، وأمَّا أن يضرَّه بما يبلُغُ منه مراده، فلا يكون أبدًا "().

والواقع خير شاهد على ذلك؛ فقد جاء في «الصحيح»؛ من حديث ابن عبَّاس رضي الله تعالى عنهما: «حَسْبُنَا اللهُ وَيْعُمَ الوَكِيلُ؛ قَالَهَا إِبْرَاهِيمُ ﷺ حِينَ أُلْقِيَ فِي النَّارِ، وَقَالَهَا مُحَمَّدٌ ﷺ حِينَ قَالُوا: إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ، (٢).

فماذا كانت النتيجة؟

أَمًا إبراهيم ﷺ، فقال الله ﷺ: ﴿قُلْنَا يَنْنَارُ كُونِ بَرْدَا وَسَلَمًا عَلَىٓ إِبْرَهِيمَ ۞ وَأَرَادُواْ بِهِ، كَيْدًا فَجَعَلْنَكُمُ ٱلْأَخْسَرِينَ ۞﴾ [الأنبياء: ٦٩، ٧٠].

وأمَّا محمَّدٌ ﷺ وأصحابه، فقال الله عنهم: ﴿ فَأَنْقَلَهُمَّا يَنِعْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمْسَتُهُمْ سُوَّ ۗ وَأَشَهُوا يَنِعُمَوْ اللَّهِ وَأَلْقَهُ ذُو فَضَلٍ عَظِيمٍ ﴿ إِلَّا عَمِرانَ: ١٧٤].

قال الحافظ ابن كَثِير كَلْفُهُ: «لمَّا توكَّلُوا على الله، كفاهم ما أهمَّهم، ورَدَّ عنهم بأسَ مَن أراد كيدهم، فرجعوا إلى بلدهم: ﴿ بِنِعْمَةِ مِنَ ٱللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمْسَمُهُمْ سُوّهٌ ﴾ ممَّا أضمَر لهم عدوُّهم، ﴿ وَاَتَّبَعُواْ رِضْوَنَ ٱللَّهُ ﴾ [آل عمران: ١٧٤]. (٢).

وقال شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَالَهُ: "فعقَّب هذا الجزاءَ والحُكُمَ لذلك الوصف والعمل بحرف الفاء، وهي تفيد السبب؛ فدلَّ ذلك على أن ذلك التوكُّل هو سبب هذا الانقلاب بنغمة مِن الله وفضل (13).

وقال تعالى: ﴿وَمَن يَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَنِيثٌ حَكِيثٌ ﴿ الْانفال: ٤٩]؛ أي: عزيزٌ لا يَذِنُ مَن استجار به، ولا يضيعُ مَن لاذ بجَنَابه.

وقد ذكر شيخ الإسلام كَالَفَهُ: أن التوكُّلَ مِن أعظم الأسباب الباطنة التي تقوم بالعبد، وبها يحصُلُ جلبُ المنافع ودفعُ المضارَ<sup>(ه)</sup>؛ "فإذا كان سبحانه وصَفَ نفسه بأنه كفى به وكيلًا، عُلِمَ أنه يَفعَل بالمتوكُل عليه ما لا يحتاج معه إلى غيره في جلب المنافع، ودفع المضار، (٦٠).

<sup>(</sup>١) قبدائع الفوائدة (٢/ ٧٦٧ ـ ٧٦٧)؛ بتصرُّف.

 <sup>(</sup>۲) تقدم تخریجه.
 (۳) (تفسیر ابن کثیر، (۲/ ۱۷۱).

<sup>(</sup>٤) دجامع الرسائل؛ (۱/ ۹۰). (۵) انظر: دجامع الرسائل؛ (۱/ ۹۷).

<sup>(</sup>٦) ارسالة في تحقيق التوكُّل؛ لشيخ الإسلام ابن تيميَّة (٩٢).

#### خامسًا: أنه يُورثُ محبَّة الله عَلَىٰ للعبد:

فالله تبارك وتعالى قد وعَدَ المتوكّلين عليه بالمحبَّة، ووعدُهُ واقعٌ لا محالةً؛ قال تعالى: ﴿فَهِمَا رَحْمَةِ مِنَ اللّهِ لِنتَ لَهُمْ ﴾، إلى قوله: ﴿فَإِذَا عَنَهْتَ فَتَوَكّلُ عَلَى اللّهِ إِنّ اللّهَ يُحِبُ الْمُتَوَكِّلِينَ ﷺ وَآل عمران: ١٥٩].

والمحبة: "هي المنزِلةُ التي فيها تنافَسَ المتنافسون، وإليها شخَصَ العاملون، وإلى عَلَمِها شمَّر السابقون، وعليها تنافَسَ المحبُّون، وبرَوْحِ نسيمها تروَّح العابدون؛ فهي قُوتُ القلوب، وغذاء الأرواح، وقرَّة العيون، وهي الحياة التي مَن حُرِمَها، فهو من جملة الأموات، والتُّور الذي مَن فَقَدَهُ فهو في بحار الظلمات، والشفاء الذي مَن عُلِمَهُ حلَّت بقلبه جميع الأسقام، واللذَّة التي مَن لم يَظفَرُ بها فعيشه كله هُمُومٌ وآلام، (۱).

ولذلك قال بعض العُلماء الحُكماء: «ليس الشأن أن تُحِبّ، إنما الشأن أن تُحِبّ،

وعن أبي هريرة ﴿ عن النبي ﷺ؛ قال: ﴿إِذَا أَحَبَّ اللهُ الْمَبْدَ، نَادَى جِبْرِيلَ: إِنَّ اللهَّ يُحِبُّ فُلَانًا، فَأَحْبِبْهُ، فَيُحِبُّهُ جِبْرِيلُ، فَيُنَادِي جِبْرِيلُ فِي أَهْلِ السَّمَاءِ: إِنَّ اللهَ يُحِبُّ فُلَانًا، فَأَجِبُّوهُ، فَيُحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ، ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ» (٣).

قال الحافظ ابن حجر كَاللهُ «المراد بالقَبُولِ. . . قَبُولُ القلوب له بالمحبَّة، والمَيْلِ إليه، والرضا عنه؛ ويؤخذ منه: أن محبَّة قلوب الناس علامة محبَّة الله (12).

#### سادسًا: أنه يُورِث قوَّة القلب وشجاعته وثباته:

فيكون صاحبه رابط الجأش قويًا، يقوم بأمر الله رهن الا يخاف في ذلك لَوْمة الانم؛ فالتوكُّل على الله تبارك وتعالى مِن أقوى الأسباب التي يحصُلُ بها ثباتُ القلب. ولذلك نجد أن الأمر بالتوكُّل جاء مقرونًا بالإعراض عن الأعداء في بعض الآيات، وعدم الاكتراث بهم أو الخوف منهم؛ فقال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَرُوا مِنْ عِندُكَ بَيْتَ طَابِقَةٌ مِنْهُم عَيْرُ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكَنبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْمِ مَنهُم وَوَكًلُ عَلَى اللَّهِ وَكَيلًا هِ وَيَعُولُونَ عَلمَةً فَإِذَا بَرَرُوا مِن عَنهُم وَوَكًلُ عَلَى اللَّهِ عَنهُم الله وَيَعَلَّلُ عَلَى الله عَمُوكَ فَقُلُ إِن بَرِيَةٌ مِنا تَعْمَلُونَ هُ وَوَقَلًا عَلَى الْمَرْمِنِ الرَّعِيمِ هِ [الشعراء: ٢١٨، ٢١٦]. ولذلك وقف الأنبياء عَنهُ مَوقِف القوّة، وثبَتُوا ثبات الجبال الراسخات أمام ولذلك وقف الأنبياء عَنهُ مَا المَوْقِ القَوْة، وثبَتُوا ثبات الجبال الراسخات أمام

<sup>(</sup>۱) «مدارج السالكين» (٦/٣)؛ بتصرُّف يسير . (۲) «تفسير ابن كثير» (٢/ ٣٢).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٣٢٠٩)؛ واللفظ له، ومسلم (٢٦٣٧).

<sup>(</sup>٤) "فتح الباري" (١٠/ ٤٧٧).

أعدائهم، مع قِلَّةِ الأتباع والأنصار؛ لأنهم اتَّكَلُوا على ركن شديد، لا يُخذَلُ مَن لاذ به، ولا يُهزَمُ مَن كان ناصِرَه:

فهذا نُوحٌ عِلِيهِ، قَصَّ الله عَلَىٰ علينا خَبَرَه، فقال: ﴿وَاَتُلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ثُوجٍ إِذَ قَالَ لِقَوْمِهِ؞ يَعَوْمِ إِن كَانَ كَبُرُ عَلَيْكُمْ مَقَامِى وَتَذْكِيرِى بِعَايَنتِ اللّهِ فَمَلَ اللّهِ قَوَكَلْتُ فَأَجْمِعُوّا أَمَرَكُمْ وَمُرَكَا يَكُمُ ثُمَّ لَا يَكُنُ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةَ ثُمَّ أَقْصُوا إِلَى وَلا تُنظِرُونِ ﴿ لَهِ آبِونس: ٧١]؛ فصاذا كانت المنتيجة؟ ﴿وَمَكَذَبُوهُ فَنَجَيْنَهُ وَمَن مَعَهُم فِي الْقُلْكِ وَجَعَلْنَهُمْ خَلَتَهِكَ وَأَغَرَقْنَا الّذِينَ كَذَبُوا بِعَايَدِينَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَقِيمٌ ٱلنَّذَرِنَ ﴿ ﴿ ﴾ [يونس: ٧٣].

قال شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَالَشُهُ: «فلولا أن تحقيقَهُ هذه الكلمة ـ وهو توكُّله على الله \_ يدفع ما تحدَّاهم به، ودعاهم إليه تعجيزًا لهم من مناجَزَتِه، لكان قد طلَبَ منهم أن يُهلِكوه؛ وهذا لا يجوز، وهذا طلب تعجيز لهم؛ فدَلَّ على أنه بتوكُّله على الله يُعجزهم عما تحدَّاهم به الله ...

وهذا هُودٌ عِلِيهِ؛ قال الله تعالى عنه: ﴿إِن نَقُولُ إِلَّا آَعَرَىٰكَ بَعْضُ مَالِهَنِنَا بِسُورٌ قَالَ إِنَّ أَشْهِدُ اللهَ وَاَشْهَدُواْ أَنِي بَرِيَّ مِنَا تُشْرِكُونَ ﴿ مِن دُونِيْهِ فَكِيدُونِ جَبِيعًا ثُمَّ لَا نُظِرُونِ ﴿ إِنَّ اللَّهُ مُو مَاخِذًا بِنَاصِينِهَا ۚ إِنَّ رَقِي عَلَى صِرَطِ مُسْتَغِيمٍ ﴿ ﴾ وَوَلَمْتُ عَلَى اللَّهِ رَقِ وَرَقِكُمْ مَا مِن دَآتَةٍ إِلَّا هُو مَاخِذًا بِنَاصِينِها ۚ إِنَّ رَقِي عَلَى صِرَطِ مُسْتَغِيمٍ ﴾ [هود: ٥٤ ـ ٥٦].

يقول القُرْطُبي تَخَلَفُهُ: ﴿ وهذا القولُ \_ مع كثرة الأعداء \_ يَدُلُّ على كمال الثقة بنَصْرِ الله تعالى، وهو مِن أعلام النبوَّة: أن يكون الرسول وحده يقول لقومه: ﴿ فَيَكِدُونِ جَيِفًا ﴾ (٢٠).

وقال ابن القيِّم لِكَلَّلُهُ: ﴿فَهَذَا مَنَ أَعَظَمُ الآيات: أَنْ رَجَلًا وَاحَدًا يَخَاطِبُ أَمَّةً عَظَيمةً بهذا الخطاب، غير جَزع ولا فَزع ولا خَوَّارٍ، بل واثق بما قاله، جازم به، قد أشهَدَ الله أولًا على براءته مِن دِينهم ومما هم عليه، إشهادَ واثقٍ به، معتمِدٍ عليه، مُعلِم لقومه: أنه وليَّه وناصره، وأنه غير مسلَّطهم عليه.

ثم أشهدهم \_ إشهاد مجاهِرٍ لهم بالمخالّفة \_: أنه بريء من دينهم وآلهتهم التي يُوالُون عليها، ويُعادُون، ويَبذُلُون دماءهم وأموالهم في نصرتها.

ثم أكَّد عليهم ذلك: بالاستهانة بهم واحتقارهم وازدراثهم، وأنهم لو يَجتمِعُون كلهم على كيدِه، وشفاءِ غيظهم منه، ثم يُعاجلونه ولا يُمهِلُونه، وفي ضمن ذلك: أنهم أضعَفُ وأعجَزُ وأقلُ مِن ذلك، وأنكم لو رُمْتُمُوهُ، لانقلبتم بغيظكم مكبوتين مخذولين.

<sup>(</sup>۱) اجامع الرسائل؛ (۹٦/۱).

<sup>(</sup>٢) الفسير القرطبي، (١١/ ١٤٣).

ثم قرَّر دعوته أحسن تقرير، وبيَّن أن ربه تعالى وربَّهم، الذي نواصيهم بيده؛ هو وليَّه ووكيله، القائم بنصره وتأييده، وأنه على صراط مستقيم، فلا يخذُلُ مَن توكَّل عليه، وآمن به، ولا يُشمِتُ به أعداءها(۱)؛ فكان هذا من دلائل نبوَّته وأعلامها.

يقول شيخ الإسلام ابن تيميَّة تَكَلَّلُهُ: ﴿وهم كانوا أكثَرَ وأقوى منه؛ فكانوا يُهلِكُونه لولا قوَّته بتوكُّله عليه؛ فإنَّ التوكُّل إن لم يعطه قوَّة، فهم أقوى منه (٢).

وهذا خطيبُ الأنبياء شُعَيْبٌ عَلِيهِ الله تعالى عنه: ﴿قَالَ الْهَكُ اللَّهِ عَالَى الشّكُرُولُ مِن قَوْمِهِ لَنُوْمِتُ اللَّهِ اللَّهُ مِنْهَ أَوْمَا يَكُونُ لَنَا أَن نَسُودُ فِيهَا إِلَّا أَن يَشُودُ فِيهَا إِلَّا أَن يَشُودُ فِيهَا إِلَّا أَن يَشُودُ فِيهَا إِلَّا أَن يَشُودُ وَمِهَا إِلَّهُ مِنْهُ اللَّهِ مَنْهُ اللَّهِ مَوْكَاناً رَبّنا افْتَحَ بَيْمَنا وَبَيْنَ فَوَمِنا بِالْحَقِ وَأَنتَ أَن يَشُودُ اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ رَبّنا وَلَمْ اللّهِ اللّهُ وَلَيْكُمْ اللّهُ وَلَكُنا اللّهُ مَنْهَا وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّه

وقد سمَّى الله عَلَى نبيَّه عَلَى بالمتوكِّل؛ كما في حديث عَطَاء بن يَسَار؛ قال: لَقِيتُ عبد الله بن عمرو بن العاص على قلتُ: أخبِرْني عن صفة رسولِ الله عَلَى في التَّوْراة، قال: أَجَلْ، واللهِ، إنه لموصوفٌ في التوراةِ ببعض صفتِهِ في القرآن: ﴿يَكَأَيُّا النَّيُ إِنَّا الرَّسَلَنَكَ شَنِهِدًا وَمُبْشِرًا وَنَدْدِرًا ﴿ الْاحزاب: ٤٥]. . . أنت عبدي ورسولي، سمَّيتُكَ المتوكِّلُ (٣٠).

«فالقوَّة \_ كلُّ القوَّة \_ في التوكُّل على الله؛ كما قال بعض السلف: مَن سَرَّهُ أَن يكون أَقوى الناس، فليتوكَّلُ على الله (٤٠٠).

فالقوَّة مضمونة للمتوكِّل، والكفايةُ والحَسْبُ والدفعُ عنه، وإنما ينقُصُ عليه من ذلك بقدر ما ينقُصُ من التقوى والتوكُّل؛ وإلا فمع تحقُّقه بهما لا بد أن يَجعَلَ الله له مخرجًا مِن كل ما ضاق على الناس، ويكونَ الله حَسْبَهُ وكافِيَهه (٥٠).

### سابعًا: أنه يُورِثُ الصَّبْرَ والتحمُّل:

والله تبارك وتعالى قد قرَنَ بين الصَّبْر والتوكُّل في غير ما آية، وما ذاك إلا لأن الصبر والتوكُّل مِلَاكُ الأمور كلها.

يقول الشيخ ابن سعدي كَالله: (فما فات أحدًا شيءٌ من الخير إلا لعَدَم صبره،

 <sup>(</sup>۱) المدارج السالكين (٣/ ٤٦٥).
 (۲) الجامع الرسائل (١/ ٩٧).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٢١٢٥).

<sup>(</sup>٤) المجموع الفتاوي، (١٠/٣٣)، وازاد المعاد، (٢/ ٣٣١)، ورُوِيَ مرفوعًا؛ وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>a) قزاد المعادة (٢/ ٣٣١\_ ٣٣٢).



وبذلِ جهده فيما أُرِيدَ منه، أو لعَدَم توكُّله واعتماده على الله؛ (١).

والله تـعـالـــى يـقـــول: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَـكُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظُلِمُواْ لَتُنْوِّتَنَهُمْ فِي الدُّنِيَا حَسَـنَةً وَلَأَجْرُ ٱلْآخِرَةِ ٱكْبَرُ لَوَ كَانُواْ يَعْلَمُونَ ۞ الَّذِينَ صَبَرُواْ وَعَلَىٰ رَبِهِمْ يَتَوَكَّلُونَ [النحل: ٤١، ٤٢].

قال الشيخ ابن سعدي تَكَلَفهُ: "ونصَّ على التوكُّل، وإنْ كان داخلًا في الصبر؛ لأنه يُحتاجُ إليه في كل فعل وترك مأمور به، ولا يَتِمُّ إلا به"(٢).

فالإنسان مُحتاج إلى شيء من تعزيز النَّفْس وتثبيتها وتسليتها؛ كما يَحتاج إلى شيء من التحمُّل الذي يقوِّيه على الثبات، والصبر على مكابدة الأمراض، وعلى مكابدة الأعداء، وعلى مكابدة البلاء بجميع صنوفه وصُوره؛ وإلا فإنَّ الإنسان سَرْعانَ ما يَنفُرط صبرُه، وتضيق به نَفْسُه.

قد يصبر قليلًا ويتجلَّد أمام الناس، وقد يَحفَظُ لسانه وجوارحه رياء، أو يَفعَلُ ذلك لئلا يَشمَتَ به عدوُه؛ فهذا إن كان قلبه خاليًا من التوكُّل على الله ﷺ حقيقة، فإنه لا يُمكِن أن يستمرَّ تحمُّله وثباته وصبره، فسَرْعانَ ما ينهار؛ ولذلك ترى الكثيرين يُبتَلَوْنَ بأنواع الأمراض النَّفْسية، وأعراضها؛ مِن الحزن والاكتئاب، وغيرِ ذلك مِن الأمور التي استَشْرَتْ وعمَّ ضَرَرُها في هذا العصر، وما ذلك إلا لقلَّة توكُّلهم على الله ﷺ.

والمعصومُ: مَن عصَمَهُ الله تبارك وتعالى، والمحفوظُ: مَن حَفِظَه؛ ولهذا تنتشِر الأمراض في بلاد الكفر مع ما هم فيه من التمكين، ووسائل الراحة، والأخذ بأسباب القوّة، ومع ذلك نجد الأمراض والهموم تَعصِف بهم وتجتاحهم، وتكثُرُ فيهم نسبة الانتحار.

كَفَّى بِكَ دَاءً أَنْ تَرَى المَوْتَ شَافِياً وَحَسْبُ المَنَايَا أَنْ يَكُنَّ أَمَانِيَا (\*\*) فِيمَانَى الْأَسْنَ اللَّهُ اللَّالْ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّالِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّ اللَّهُ الل

أَلَا مَسَوْتٌ يُسبَساعُ فَسأَشْتَرِيسِهِ فَهَلَا الْعَيْشُ مَا لَا خَيْرَ فِيهِ اللهَ مَسْدُقُ بِالْوَفَاةِ عَلَى أَخِيهِ اللهَ وَاللهُ عَلَى أَخِيهِ

فيرى الكثيبُ الحزينُ الموتَ بغيةً وغايةً يسعى لها سعيها؛ وما ذلك إلا لضعف إيمانه، وسوء ظنَّه بربه، وخُلُوِّ قلبِهِ من التوكُّل عليه.

<sup>(</sup>۱) «تفسير السعدي» (ص٨٨٣). (۲) المصدر السابق (٣/ ١٣٢٢).

<sup>(</sup>٣) «ديوان المتنبّي» (ص٧٤١)، مع «العَرْف الطّليّب».

<sup>(3)</sup> وهو: الوزير المهلّبي. انظر: (وفيات الأعيان) (٢/ ١٢٤)، واشذرات الذهب (٤/ ٢٧٤).

#### ثامنًا: أنه يُورث النَّصْر والتمكين:

ولهذا قرَنَ الله عَلَىٰ بين النصر والتوكُل؛ فقال: ﴿إِن يَنْمُرَكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمٌّ وَإِن يَنْمُرُكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمٌّ وَإِن يَغْدُلُكُمْ فَمَن ذَا ٱلَّذِى يَنْصُرُكُم مِنْ بَعْدِيدً وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكِّلِ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴿ اللَّهِ عَالَمَ عَالَى اللَّهُ وَلَا عَمِران: ١٦٠].

مَن أرادَ النصر، فليتوكَّلْ على الله ﷺ، وما الظنُّ بعبدٍ يتوكَّلُ على المخلوقين طالبًا منهم النصر؟! كيف ينصُرُهُ الله ﷺ!! إنَّ الجذَّلان ـ ولا شك ـ حليفه في كل أحواله!

وقال الله تعالى عن المؤمِنَيْنِ من بني إسرائيل؛ أنهما قالا لقومهما في قتال المَجَبَّارين: ﴿ أَدْخُلُوا عَلَيْهُمُ ٱلْبَابَ فَإِذَا دَخَلَتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَيْلِمُنَّ وَعَلَى ٱللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنتُم مُؤْمِنِينَ ﴿ وَعَلَى ٱللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنتُم مُؤْمِنِينَ ﴾ [المائدة: ٢٣].

قال ابن كَثِير كَنَّة: «أي: متى توكَّلْتُم على الله، واتَّبَعْتُمْ أمره، ووافَقْتم رسوله، نصَرَكُمُ الله على أعدائكم، وأيَّدكم، وظفَّركم بهم، ودخَلْتم البلدة التي كتبها الله لكمه" (١).

وقال الشيخ عبد الرحمٰن بن سعدي: ﴿ فَإِنَّ فِي التَّوكُّلُ عَلَى الله \_ وخصوصًا في هذا الموطن \_ تيسيرًا للأمر ونَصْرًا على الأعداء (٢).

تاسعًا: أن التوكُّل يقوِّي العزيمة والثبات على الأمر:

ولذلك أمر الله عَلَى نبيَّه عَلَى إذا عزَمَ أن يتوكَّل على الله؛ فقال سبحانه: ﴿ فَإِذَا عَزْمَ أَن يتوكَّل على الله؛ فقال سبحانه: ﴿ فَهُوَ اللهِ عَلَى اللهُ إِنَّ اللهُ يُمِنُ المُتَوَكِّينَ ﴿ إِنَّ اللهُ عَلَى اللهِ إِنَّا اللهُ العبد بالعزيمة والثبات.

قال الحافظ ابن القيِّم كَلَّقَة: "فمن لم يكن له عزيمة، فهو ناقص، ومَن كانت له عزيمة، ولكنْ لا ثبات له عليها، فهو ناقص، فإذا انضَمَّ الثبات إلى العزيمة، أثمرَ كلَّ مقام شريف، وحال كامل؛ ولهذا كان من دعاء النبي عَلَى الذي رواه الإمام أحمد وابن حِبَّانَ في "صحيحه": "اللَّهُمَّ، إِنِّي أَسْأَلُكَ الشَّبَاتَ فِي الأَمْرِ، وَالْعَزِيمَةَ عَلَى الرُّمْدِ» (المَّهْدِ» (المُهْدِ» (المُعْدِ» (المُهْدِ» (المُهُمُّ» (المُهُمُّ» (المُهُمُّ» (المُهُمُهُمُ المُهُمُّ» (المُهُهُمُ المُهُمُّ» (المُهُمُّ» (المُهْدِ» (المُهُمُهُمُ المُهُمُونُ (المُهُمُونُ المُهُمُهُمُ المُهُمُونُ المُهُمُهُمُ المُهُمُ المُ

وقد جاء عن مسلم بن يَسَار تَكُلَثُهُ؛ أنه قال: «اعمَلْ عمَلَ رجلِ يعلم أنه لن يُنجِيَهُ إلا

<sup>(</sup>۱) اتفسير ابن كثيرا (۳/ ۷۷). (۲) اتفسير السعدي (ص۲۱۶).

<sup>(</sup>٣) أخرجه أحمد (١٧١١٤)، والترمذي (٢٤٠٧)، والنسائي (١٣٠٣)؛ واللفظ له؛ من حديث شذًاد بن أوس. والحديث ضعَفه الترمذي، والنووي في «الأذكار» (ص١٤١)، والعراقي في «تخريج الإحياء» (١/٣٢٦)، وصحَّحه ابن حبان (١٩٧٤)، والحاكم (٥٠٨/١)، والألباني في «الصحيحة» (٣٢٢٨)، وهو ما انتهى إليه، وحسَّنه الحافظ في «نتائج الأفكار» (٣٢٤).

<sup>(</sup>٤) اطريق الهجرتين (٢/ ٥٧٨).

عمله، وتوكَّلُ توكُّلَ رجلٍ يَعلَمُ أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله لهه (١٠).

والله عَلَيْنَ يقول مخاطِّبًا نبيَّه ﷺ: ﴿قُلُ لَن يُصِيبَــٰنَاۚ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَـٰنَا هُوَ مَوْلَـٰنَأُ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَـٰتُوَكَىٰ اِلْمُؤْمِنُونَ ۞﴾ [التوبة: ٥١].

قال ابن القيِّم كَثَلَثُهُ: "ولو توكَّل العبدُ على الله حقَّ توكُّله في إزالة جَبَلِ مِن مكانه، وكان مأمورًا بإزالته، لأَزَالَهُ".

#### عاشرًا: أنه يَقِيكَ بإذن الله عَلَىٰ تسَلُّطَ الشيطان:

قَـــال الله ﷺ: ﴿فَإِذَا قَرَأَتَ ٱلْقُرْءَانَ فَآسَتُوذَ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ ٱلرَّحِيرِ ۞ إِنَّهُ, لَيْسَ لَهُ, سُلطَنَّ عَلَى الَّذِيرَكَ ءَاسَنُواْ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۞ إِنَّمَا سُلطَنْتُهُ عَلَى ٱلَّذِيزَكَ يَتَوَلُّوْنَهُ, وَالَّذِينَ هُم بِهِــ مُثْرِكُونَ ۞﴾ [النحل: ٩٨ ـ ١٠٠]، وفي المراد بالسلطان هنا قولان:

القول الأول: أنه التسلُّطُ؛ وفيه ثلاثة أقوال:

 ١ ـ ليس له عليهم سلطانٌ بحال؛ لأن الله صرَف سلطانه عنهم بقوله: ﴿إِنَّ عِبَادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِم سُلطَنٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْفَالِينَ ﴿إِنَّ عِبَادِى
 لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَكُنُ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْفَالِينَ ﴿إِنَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِم اللَّهَالِينَ اللَّهَالِينَ اللَّهَالَةِ اللَّهَالَةِ اللَّهَالَةِ اللَّهَالَةِ اللَّهَالَةِ اللَّهَالَةِ اللَّهَالَةِ اللَّهَالَةِ اللَّهَالَةِ اللَّهُ اللَّهَالَةِ اللَّهَالَةِ اللَّهَالَةِ اللَّهَالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهَالَةُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّ اللَّهُ اللَّ

٢ \_ ليس له عليهم سلطان؛ لاستعاذَتِهم منه.

٣ ـ ليس له قدرة على أن يَحمِلَهم على ذنب لا يُغْفَر؛ رُوِيَ ذلك عن سفيان الثورى كَلْنَهُ<sup>(٦)</sup>.

القول الثاني: أنه الحُجَّة؛ فالمعنى: لا حُجَّةً له على ما يدعوهم إليه مِن المعاصى(1).

وقالُ تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّبَوَىٰ مِنَ الشَّيَطُنِ لِيَحْزُكَ الَّذِينَ ءَامَنُواْ وَلَيْسَ بِضَآرَهِمْ شَبْتًا إِلَّا بِإِذْنِ اللّهِ وَعَلَ اللّهِ فَلْيَتَوَكِّلُ ٱلْمُؤْمِنُونَ ۞﴾ [المجادلة: ١٠]؛ فتذييلُ الآيةِ بالتوكُّل مشعِرٌ بحماية الله لعبده المؤمِن من أكبر أعدائه؛ وهو الشيطان.

وعن أنس ﴿ يُنْتِهِ، أَنْ النَّبِي ﷺ قَالَ: ﴿إِذَا خَرَجَ الرَّجُلُ مِنْ بَيْتِهِ، فَقَالَ: بِاسْمِ اللهِ، تَوَكَّلْتُ عَلَى اللهِ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةً إِلَّا بِاللهِ؛ قال: يُقَالُ حِينَثِذٍ: هُدِيتَ، وكُفِيتَ، وَوُقِيتَ، فَتَتَنَحَّى لَهُ الشَّيَاطِينُ، فَيَقُولُ لَهُ شَيْطَانٌ آخَرُ: كَيْفَ لَكَ بِرَجُلِ قَدْ هُدِي، وَكُفِيَ، وَوُقِيَ، (° ُ.

<sup>(</sup>۱) تقدم تخریجه. (۲) دمدارج السالکین، (۱/ ۸۱).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن جرير في اتفسيره (١٤/٣٥٨).

<sup>(</sup>٤) أخرجه ابن جرير في الفسيره، (٢٥٧/١٤)، وابن المنذر، وابن أبي حاتم؛ كما في الدر المنثور، (١٦٦/٥)، عن مجاهد.

<sup>(</sup>٥) تقدم تخريجه.

# حاديَ عشَرَ: أن التوكُّلَ من أعظم أسباب دَفْع السَّحْر والحسَد والعَيْن:

فقد عدَّد ابن القيِّم تَكَلَفَهُ الأسباب التي يَندفِع بها شر الحاسد والعائن، والساحِر والباغي؛ فقال في جملة ذلك: «السبب الرابع: التوكُّل على الله: ﴿وَبَن يَتَوَكَّلُ عَلَى اللهِ وَهُوَ مَنْ يَتَوَكَّلُ عَلَى اللهِ وَهُو مَنْ يَتَوَكَّلُ عَلَى اللهِ وَهُو مَسْبُهُ ﴿ وَالله وَ ٢٠].

والتوكُّل مِن أقوى الأسباب التي يَدفَع بها العبد ما لا يُطِيقُ مِن أذى الخَلْقِ وظُلْمهم وعُدْوانهم، وهو من أقوى الأسباب في ذلك... ومَن كان الله كافيَهُ وواقيه، فلا مطمع فيه لعدوَّه، ولا يضرُّهُ إلا أذَى لا بد منه؛ كالحَرِّ والبرد، والجوع والعطش، وأمَّا أن يضرَّه بما يبلُغُ منه مراده، فلا يكون أبدًا»(١).

وهذا يعقوبُ عليه الصلاة والسلام؛ قال لبنيه: ﴿ يَنَبَنَى لَا تَدَخُلُواْ مِنْ بَالِ وَبِيدِ وَادَخُلُواْ مِنْ المَخَافَةِ مِنْ أَبُولِ مُتَقَرِقَةً ﴿ ايوسف: ٢٦]، وقد ذكر كثير من المفسّرين: أن ذلك بسبب المَخَافة عليهم من العَيْن (٢٠)، ثم ذيّل ذلك بتوكُّله علي الله تبارك وتعالى؛ لأنه الكافي من كُلُّ حاسدِ وعائى؛ فَلَيْتُوكِلُونَ مِن كُلُّ حاسدِ وعائى؛ فَلَيْتُوكِلُونَ اللّهُ وَكُلُمْ وَلَا يَدِّهُ عَلَيْهِ وَكُلُمْ أَلَا يَدِّهُ عَلَيْهِ وَكُلُمْ أَلُو اللّهُ وَكُلُمْ وَكُلُمْ وَعَالَى اللّهُ وَكُلُونُ ﴿ إِلّهِ اللّهُ وَلَا يَدِّهُ عَلَيْهِ وَلَكُونُ اللّهُ وَكُلُونَ اللّهُ وَلَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ ا

وذكر شيخ الإسلام ابن تيميّة: أن كثيرًا من المرضى يُشْفَرْنَ بلا تَدَاوِ، ولا سيما أهلُ الوَبَرِ والفُرَى، بدعوةٍ مستجابة، أو قرّةٍ للقلب وحسن التوكُّل<sup>(٣)</sup>.

والأطبًاء اليوم يقرِّرون أن نَفْس المريض وقوَّة قلبه من أعظم الأسباب في دفع المرض عنه، فإذَا كان العبد ملتجِنًا إلى الله، واثقًا به، فإنَّ ذلك يقاوِمُ المرَضَ أعظَمَ مقاوَمة.

## ثَانِيَ عَشَرَ: أَنَ التَوكُلُ مِن أَسِبَابِ تَحْصَيْلُ الرِّزْقِ:

قَالَ الله تعالى: ﴿ وَمَن يَتَّقِ اللّهَ يَجْعَلَ لَلْهُ عَرْجًا ۞ وَيَرْفُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَيبُ وَمَن يَتَوَكَّلَ عَلَى
اللّهِ فَهُوَ حَسْبُهُوْ ﴾ [الطلاق: ٢، ٣]، وقال ﴿ يَكُن ﴿ الّذِينَ قَالَ لَهُمُ النّاسُ إِنَّ النّاسَ قَدْ جَمَعُوا
الكُمْ فَاخْتَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَنَنَا وَقَالُواْ حَسْبُنَا اللّهُ وَيَعْتَم الْرَكِيلُ ۞ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ مِنَ اللّهِ وَفَصْلِ
لَمْ يَنْسَسُهُمْ شُوّهُ وَاشْبَعُوا بِضِوَنَ اللّهُ وَاللّهُ ذُو فَضْلِ عَظِيمٍ ۞ [آل عمران: ١٧٣، ١٧٤].

قال شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَاللهُ: «فعقَّب هذا الجزاءَ والحُكْمَ لذلك الوصفِ والعملِ بحرفِ الفاء، وهي تفيد السبب؛ فذلَ ذلك على أن ذلك التوكُّل هو سبّبُ هذا

 <sup>(</sup>۱) ابدائع الفوائد؛ (۲/ ۲۲۷ ـ ۷۲۷).

<sup>(</sup>٢) انظر: «تفسير الطبري» (١٦/ ١٦٥ ـ ١٦٦)، و«تفسير ابن أبي حاتم» (٢١٦٨/٧).

<sup>(</sup>٣) انظر: «مجموع الفتاوى» (٢١/ ٥٦٣).



الانقلاب بنعمةٍ مِن الله وفضل، وأنَّ هذا الجزاءَ جزاءٌ على ذلك العمل، (١).

والمعنى ــ كما قال ابن كَثِير ــ: «لما توكَّلوا على الله، كفاهم ما أهمَّهم، ورَدَّ عنهم بأس مَن أراد كيدَهم، فرجعوا إلى بلدهم ﴿يِنِعْمَةِ مِّنَ ٱللَّهِ وَفَضِّلٍ لَمْ يَنْسَسَّهُمْ سُوَّ ۗ﴾، مما أضمَرَ لهم عدوُّهم، ﴿وَاَتَّبَعُواْ رِضِّونَ ٱللَّهُ وَٱللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴿ اللّٰهِ ﴾ ( ' ' ).

ومما يَدُلُّ على أن التوكُّل على الله ﷺ من أعظم أسباب الرزق: ما جاء في حديث عمر ﷺ: «لَوْ أَنْكُمْ تَوَكَّلُهُم تَكُمُ ايَرُزُقُ الطَّبْرَ؛ تَغْدُو عمر ﷺ: «لَوْ أَنْكُمْ تَكُمُ ايَرُزُقُ الطَّبْرَ؛ تَغْدُو خِمَاصًا، وَتَرُوحُ بِطَانًا) (٣)، وقد قال ابن رجب كَلْنَهُ عن هذا الحديث: «هذا الحديثُ أصلٌ في التوكُّل، وإنَّه من أعظم الأسباب التي يُستجلَبُ بها الرزق (٤).

#### ثالثَ عشرَ: أن التوكُّلَ بطرُدُ عن قلب العبد داءَ الكِبْر والعُجْب:

فهذه أمراض وآفات تقع في قلب الإنسان، وإنما يُدفَعُ ذلك بالتوكُّل، وتحقيقِ العبودية لله تبارك وتعالى.

قال شيخ الإسلام ابن تيميَّة كَالَفَة: "وكثيرًا ما يَقرِنُ الناسُ بين الرياءِ والعُجُب؛ فالرياءُ: من باب الإشراك بالنَّفْس؛ وهذا حالُ المستكبِر؛ فالمُراثِي لا يحقِّق قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾، والمُعجَبُ لا يحقِّق قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾، خرَجَ عن الرياء، ومَن حقَّق قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾، خرَجَ عن الرياء، ومَن حقَّق قوله: ﴿وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾، خرَجَ عن الرياء، ومَن

ولهذا قال أبن القيِّم كَانَهُ: «إنَّ القلبَ يَعرِضُ له مَرَضانِ عظيمان، إنْ لم يَتدارَكُهما العبد، تراميا به إلى التلف ولا بد، وهما: الرِّيَاءُ والكِبْر؛ فدواء الرياء به إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾، ودواء الكبر به وَإِيَّاكَ نَسْتَعِيثُ ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله

# رابعَ عشرَ: أنَّ التوكُّل يطرُدُ عن قلب العبد التطيُّرَ والأمراض القلبيَّة:

وقد مرَّ بنا حديث ابن مسعود ﷺ: «الطِّيرَةُ شِرْكٌ، الطِّيرَةُ شِرْكٌ ـ ثلاثًا ـ وَمَا مِنَّا إِلَّا؛ وَلَكِنَّ اللهَ يُذْهِبُهُ بِالتَّوَكُلِ (٧٠).

(٦) المدارج السالكين؛ (١/ ٥٤).

<sup>(</sup>١) ﴿جَامِعُ الرِّسَائِلُ؛ (٩٠/١)؛ وقد تَقَدُّم.

<sup>(</sup>٢) • تفسير ابن كثير، (٢/ ١٧١)؛ وقد تقدُّم هذا النقل.

<sup>(</sup>٣) تقدم تخریجه.

<sup>(</sup>٤) «جامع العلوم والحكم» (ص٨١١ ـ ٨١٢).

<sup>(</sup>۵) «مجموع الفتاوى» (۱۰/۲۷۷).

<sup>(</sup>٧) تقدم تخریجه.

وعن ابن عبَّاس ﴿ عَالَ: ﴿ إِنْ مَضَيْتَ فَمَتُوكُلَ، وإِنْ نَكَصْتَ فَمَتَطِّيرٌ ﴾ (١٠).

خامسَ عشَرَ: أنه يُورِث الرضا بالقضاء؛ وهذا من أعظم ثَمَرات التوكُّل: ومَن فسَّر التوكُّل به، فإنَّما فسَّره بأجلٌ ثمراته، وأعظم فوائده؛ فإنه إذا توكَّل حق التوكُّل، رَضِيَ بما يفعله وكيله.

قال ابن رجب يَحَلَّفُهُ: «اعلَمْ: أن ثمرة التوكُّل: الرضا بالقضاء؛ فمَن وكَلَ أمورَهُ إلى الله، ورَضِيَ بما يقضيه له ويختاره، فقد حقَّق التوكُّلَ عليه»(٢).

وقد تقدَّم: أن المقدور يَكتنِفه أمران: التوكُّل قبله، والرِّضَا بعده؛ فمَن توكَّل على الله قبل الفعل، ورَضِيَ بالمَقضِيِّ له بعد الفعل، فقد قام بالعبوديَّة؛ وهذا معنى قول النبي ﷺ في دعاء الاستخارة: «اللَّهُمَّ، إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِك، وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِك، وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِك، وَأَسْتَقْدِرُك بِقُدْرَتِك، وَأَسْأَلُك مِنْ فَضْلِك الْمَظيمِ "")؛ فهذا توكُّل وتفويض، ثم قال في آخره بعد الطلب والسؤال: «وَاقْدُرْ لِيَ الخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ رَضِّني بِهِ».

يقول ابن حِبَّانَ تَكَلَفَة: "الواجب على العبد: أن يَعلَمَ أن السبب الذي يُدرِكُ به العاجزُ حاجتهُ هو الذي يَحُولُ بين الحازم وبين مصادَفَته؛ فلا يجبُ أن يَحزَنَ العاقل لِما يهوى وله ولا محالة كائن، فما كان من هذه الدنيا، أتى المرء مِن غير تعب فيه، وما كان عليه، لم يَدفَعُهُ بقوَّته، ولا يُدرِكُ بالطلبِ المحرومُ، كما لا يُحرَمُ بالقعودِ المرزوقُ، ولقد أحسَنَ الذي يقول:

يَنَالُ الغِنَى مَنْ لَيْسَ يَسْعَى إِلَى الغِنَى ويُـحْـرَمُ مَـنْ يَـسْـعَـى لَـهُ وَيُـدَاوِمُ وَمَا الْعَجْزُ يَحْرِمْهُ وَلَا الحِرْصُ جَالِبٌ وَمَـا هُــوَ إِلَّا حَـظْـوَةٌ وَمَـقَـاسِـمُ (١٠) يعني: أن الله يَحْبُوهُ به، ويتفضَّل به عليه، لا أنه يصيبه بحِرْصِهِ وكَدَّه.

وقال آخر (٥):

وَرِزْقُ النَّخَلْقِ مَقْسُومٌ عَلَيْهِمْ مَقَادِيرٌ يُفَدِّرُهَا النَّجَلِيلُ فَلَا النَّجَلِيلُ فَلَا أَلَا النَّفَ النَّالَ اللَّهُ الْمُؤْلِمُ اللْمُولِ الْمُؤْمِلِ اللْمُلْمُ اللَّهُ الْمُؤْمِلِيْمُ الللَّهُ الْمُؤْم

وقال آخر<sup>(٦)</sup>:

 <sup>(</sup>۱) تقدم تخریجه.
 (۲) «جامع العلوم والحکم» (ص۲۲۸).

<sup>(</sup>٣) تقدم تخريجه. (٤) «روضة العقلاء» (ص١٥٥ ـ ١٥٦).

<sup>(</sup>٥) المصدر السابق (ص١٥٦). (٦) المصدر السابق (ص١٥٧).

فَلَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا تُنَالُ بِفِطْنَةٍ وَفَضْلِ عُقُولٍ نِلْتُ أَعْلَى المَرَاتِبِ وَلَيْ مُلْكِ مَلِيكٍ لَا بِحِيلَةِ طَالِبِ وَلَكِنَّ مَا الْأَزْرَاقُ حَظَّ وَقِسْمَةٌ بِمُلْكِ مَلِيكٍ لَا بِحِيلَةِ طَالِبِ

سادسَ عشَرَ: أن التوكُل سببٌ لدخول الجنة مِن غير حساب ولا عذاب:

وقد تقدَّم في حديث السبعين ألفًا الذين يدخُلُون الجنة بغير حساب؛ فوصفهم النبيُّ ﷺ بأنهم لا يَسْتَرْقُونَ، ولا يتطيَّرون، ولا يَكْتَوُونَ، وعلى ربَّهم يتوكَّلون (١٠).

قال الحافظ ابن حجر ﷺ: «قوله: «وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ»، يَحتمِلُ أَن تكون هذه الجملة مفسِّرة لما تقدَّم مِن ترك الاسترقاء والاكتواء والطّيرة، ويَحتمِلُ أَن تكون من العامِّ بعد الخاصٌ؛ لأن صفة كل واحدة منها صفةٌ خاصَّة من التوكُل، وهو أعمُّ من ذلك (٢٠).

والثاني أقرَبُ إلى الصواب، والله أعلم.

#### سابعَ عشَرَ: أنه يُورِثُ صاحبه الغِنَى عن الخلق:

وهذه خَلَّةٌ شريفة، ومنِ افتقر إلى الناس ذَلّ، وذهَبَ ماء وجهه، واستثقله الناس، ومَن استغنى عنهم، واكتفى بالله، عَزَّ.

قال سليمان الْخَوَّاص كَثَلَثُهُ: (الغنيُّ حقَّ الغنى: مَن أَسكَنَ قَلْبَهُ إلى الله مِن غناه يقينًا، ومِن معرفتِهِ توكُّلًا، ومِن عطائِهِ وقسمتِهِ رِضًا، فكذلك الغنيُّ حق الغنى، وإن أمسى طاويًا، وأصبح مُعُوزًا)(٢).

يَجُولُ الفِنَى وَالْمِزُّ فِي كُلِّ مَوْطِنِ لِيَسْتَوْطِنَا قَلْبَ امْرِيْ إِنْ تَوَكَّلَا وَمَنْ يَتَوَكَّلَا وَمَنْ يَتَوَكَّلُا كَانَ مَوْلَاهُ حَسْبَهُ وَكَانَ لَهُ فِيهِمَا يُحَاوِلُ مَعْقِلًا إِذَا رَضِيَتْ نَفْسِي بِمَقْدُورِ حَظِّهَا تَعَالَتْ وَكَانَتْ أَفْضَلَ النَّاسِ مَنْزِلَا اللَّاسِ مَنْزِلَا اللَّاسِ مَنْزِلَا اللَّاسِ مَنْزِلَا النَّاسِ مَنْزِلَا اللَّاسِ مَنْزِلَا اللَّاسِ مَنْزِلَا اللَّاسِ مَنْزِلَا الْمُعْلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْمُعْلَى اللَّاسِ مَنْزِلَا الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِي الْمُعْلَى اللّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللّهُ الْمُعْلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُعْلَى اللّهُ الْمُعْلَى اللّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ الْمُعْلِقِيْلِ الْمُعْلِى الْمُعْلِي الْمِعْلِي الْمُعْلِي الْمِعْلَى الْمُعْلِي الْمُعْلِي

وقد بيِّن الحافظ ابن رجب كَثَلَثُهُ: أن سؤال الله تعالى دون خلقه هو المتعيِّنُ عقلًا وشَرْعًا؛ وذلك من وجوه متعدِّدة، منها:

١ ـ أن السؤال فيه بذلُ ماء الوجه، وذِلَّةٌ للسائل؛ وذلك لا يصلُحُ إلا لله تبارك وتعالى.

<sup>(</sup>۱) تقدم تخریجه. (۲) افتح الباري، (۱۱/۱۱).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في «اليقين» (١٨)؛ ومن طريقه البيهقي في «الشعب» (١٢٣٧)؛ واللفظ له.

٤) احلية الأولياء؛ (٦/ ٣٠٥ \_ ٣٠٦).

٢ ـ أنَّ في سؤال الله عبوديَّة عظيمة؛ ففيه إظهار الافتقار إليه، واعترافٌ بقُدْرَته على قضاء الحوائج.

٣ ـ أن الله يحبُّ أن يُسألَ، ويغضَبُ على مَن لا يسأله.

٤ ـ أن الله تعالى يأمُرُ عباده أن يسألوه؛ كما قال: ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ ٱنْعُونَ أَسْتَحِبُ لَكُمُ ﴾ [ضافر: ١٦٠]، وقال: ﴿ وَإِذَا سَأَلُكَ عِبَادِى عَنِي فَإِنَى قَرِيبٌ أَجِيبُ دَعُوةَ ٱلدَّاعِ إِذَا وَعَالِهُ ﴾ [البقرة: ١٨٦]، وقد جاء في حديث ابن مسعود ﷺ مرفوعًا: • مَنْ نَزَلَتْ بِهِ فَاقَةٌ، فَأَنْزَلَهَا بِاللهِ، فَيُوشِكُ اللهُ لَهُ فَاقَدٌ، فَأَنْزَلَهَا بِاللهِ، فَيُوشِكُ اللهُ لَهُ بِرْقِ عَاجِل أَوْ آجِل (١٠).

وقال يحيى بن مُعَاذ: (مَن طلَبَ الفضلَ مِن غير ذي الفضلِ، عَدِمَ، وإنَّ ذا الفضل هو الله ﷺ؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَ اللّهَ لَذُو فَضْلِ عَلَى اَلنَّاسِ﴾ [البقرة: ٣٤٣]،(٢).

وفي الجملة: فالتوكُّلُ سبيلٌ لنَيْلِ كلِّ خيرٍ في العاجِل والآجِل.

وقد قال أبو سُلَيْمان الدَّارَاني: «مَن وَثِقَ بالله في رِزْقه، زاد في حُسْنِ خُلُقه، وأعقَبَهُ الحِلْم، وسَخَتْ نفسُهُ في نفقته، وقَلَّتْ وساوسُهُ في صلاته، (٣٠).

وإذا ضَعُفَ توكُّل العبد، قلَّ سخاؤُهُ وكَرَمُه، وضاقت نفسه بالتصدُّق على الفقير، وإكرام الضيف، والبرَّ بالمسلمين بمقدار ضَعْفِ توكُّله.

وتراه يخشى الفَقْر، ويَحزَنُ لنقصان ماله، ويَفرَحُ بكثرته وازدياده؛ حتى يصير في غاية الشُّحُ والهَلَم.

قال ابن حِبَّان ﷺ: «الواجب على العاقل: لزوم التوكُّل على مَن تكفَّل بالأرزاق؛ إذ التوكُّل هو نظام الإيمان، وقرين التوحيد، وهو السبب المؤدِّي إلى نَفْيِ الفقر، ووجود الراحة.

وما توكَّل أحد على الله جلَّ وعلا مِن صحَّة قلبه، حتى كان الله جلَّ وعلا بما تضمَّن من الكفالةِ أُوثُقَ عنده بما حَوَثُهُ يده؛ إلا لم يَكِلْهُ الله إلى عباده، وآتاه رزقه من حيث لم يحتسب...

<sup>(</sup>۱) أخرجه أبو داود (۱٦٤٥)، والترمذي (٢٣٢٦)؛ واللفظ له، وصحَّحه الترمذي، والحاكم (۱/ ٢٠٤٨)، والذهبي، وأحمد شاكر في «التعليق على المسند» (٣٨٦٩)، والألباني في «الصحيحة» (٢٧٨٧)؛ حيث صحَّحه بلفظ: «بموت عاجِل، أو غِتى عاجِل»، وحكم على ما سواها بالشذوذ، وحسَّنه البغوي في «شرح السُّنَّة» (٢٠٩٤).

<sup>(</sup>٢) أخرجه البيهقي في الشعب (١٢٥٩). (٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٩/ ٢٥٧).

نَوَكُل عَلَى الرَّحْمَن فِي كُلِّ حَاجَةٍ ﴿ أَرَدَتَ فَإِنَّ اللَّهَ يَسْفُضِي وَيَسْفُدِدُ مَتَى مَا يُرِدُ ذُو الْعَرُّسِ أَمْرًا بِعَبْدِهِ ﴿ يُصِبْهُ وَمَا لِلْعَبْدِ مَا يَتَخَيَّرُ وَقَدْ يَهْلِكُ الْإِنْسَانُ مِنْ وَجْءِ أَمْنِهِ وَيَنْجُو بِإِذْنِ اللَّهِ مِنْ حَبْثُ يَحْذَرُ اللَّهِ

وقال أبو حامد الغزالي تَكَلَّلُهُ: «التوكُّلُ: مَنزلٌ مِن مَنازل الدِّين، ومقامٌ من مقامات المُوقِنين، بل هو مِن معالى درجات المقرَّبين. . . وأعظِمْ بمقام موسوم بمحبَّةِ الله تعالى صاحبَه، ومضمونِ كفايةُ الله تعالى مُلابسَه؛ فمَن الله تعالى حُسْبُهُ وكَأْفِيه، ومُحِبُّهُ ومُراعِيه، فقد فاز الفوزَ العظيم؛ فإنَّ المحبوب لا يُعذَّب، ولا يُبعَد، ولا يُحجَب<sup>(٢)</sup>.

«فالأصل الجامع الذي تتفرَّع عنه الأفعال والعبادات هو التوكُّل على الله، وصدقُ الالتجاء إليه، والاعتماد بالقلب عليه، وهو خلاصة التفريد، ونهاية تحقيق التوحيد، الذي يُثْمِرُ كل مَقَام شريف؛ مِن المحبَّة، والخوف، والرجاء، والرُّضا به ربًّا وإلْهًا، والرُّضا بقضائه، بل ربما أوصَلَ التوكُّلُ بالعبد إلى التلذُّذ بالبلاء، وعدَّه من النعماء؛ كما في حديث السبعين ألفًا الذين يدخُلُونَ الجنَّة بغير حساب ولا عذاب(٣)؛ فسبحان مَن يتفضَّلُ على مَن يشاء بما شاء، والله ذو الفضل العظيم»(<sup>1)</sup>.



<sup>(</sup>١) ﴿ رُوضَةُ الْعَقَلاءِ ﴾ (١٥٣ \_ ١٥٤).

<sup>(</sup>۲) \*إحياء علوم الدين (٤/٣/٤).

<sup>(</sup>٣) تقدم تخریجه.

ما بين الأقواس من «تيسير العزيز الحميد» (٨٤).





وأول المتوكِّلين، وأعظمهم قَدْرًا فيه وفي كل فضيلة، وخيرهم: أنبياء الله ورسله عليهم الصلاة والسلام، وقد مَرَّ ذِكُرُ شيء من ذلك.

وقد كان لأصحاب النبئ ﷺ الحَظُّ الأَوْفَر منه.

قال ابن القبِّم كَلَّشُهُ: "وهم أُولُو التوكُّل حقًّا، وأكمل المتوكِّلين بعدهم: هو من اشتَمَّ رائحة توكُّلهم من مسيرة بعيدة، أو لَحِق أثرًا من غُبَارهم؛ فحالُ النبيِّ ﷺ وحالُ أصحابه مَحَكُّ الأحوال ومِيزَانُها؛ بها يُعلَمُ صحيحها من سقيمها؛ فإن هِمَمَهم كانت في التوكُّل أعلى من هِمَم مَن بعدهم؛ فإن توكُّلهم كان في فتح بصائر القلوب، وأن يُعبَد الله في جميع البلاد، وأن يوحِّدَهُ جميع العباد، وأن تُشرِقَ شموس الدِّين الحق على قلوب العباد؛ فملؤوا بذلك التوكُّلِ القلوبَ هدّى وإيمانًا، وفتَحُوا بلاد الكفر وجعلوها دار إيمان وهبّت رياحُ رَوْحِ نَسَمات التوكُّل على قلوب أتباعهم فملأَتُها يقينًا وإيمانًا» (١٠).

وجاء مِن بعدهم مَنِ اقتدى بهم، فسلَكُوا سبيلهم، وانتهجوا نهجهم.

يقول أبو وائل كَاللَّهُ: «خرَجْنا في ليلةٍ مَخُوفَة، فمررنا بأَجَمةٍ فيها رجل نائم، وقيَّد فرسه، فهي ترعى عند رأسه، فأيقظناه، فقلنا له: تنام في هذا المكان؟ قال: فرفَعَ رأسه، فقال: إنى أستحيى مِن ذي العرش أن يَعلَمَ أنى أخاف شيئًا دونه"(٢).

وقال الحكم بن عمر: «شهدتُّ عمر ـ يعني: ابن عبد العزيز ـ يقول لِحَرَسه: إنَّ بي عنكم غِنَّى، كفى بالقدَرِ حاجزًا، وبالأجَلِ حارسًا، ولا أطرَّحُكم مِن مراتبكم، ليجري لكم سنة بعدي، مَن أقام منكم، فله عَشَرة دنانير، ومَن شاء، فلْيُلْحَقْ بأهله، (٣).

وأصاب محمد بن كعب القُرَظي مالًا، فقيل له: ادَّخِرْ لولَدِك مِن بعدك، قال: «لا، واكنْ أَدَّخِرُ لِنَفْدِي عند ربي، وأَذَّخِرُ رَبِّي لولدي (٤٠).

<sup>(</sup>١) المدارج السالكين؛ (٢/ ١٣٥)؛ وقد تقدُّم هذا النقل.

 <sup>(</sup>٢) أخرجة هناد في «الزهد» (٥٣٩)؛ ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (٤/ ١٠١)، وأخرجه البيهقي في «الشعب» (٩٤١).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن عساكر في اثاريخه (٢١٨/٤٥ ـ ٢١٩).

<sup>(</sup>٤) أخرجه البيهقي في (الزهد) (٤٣٦)، وقد سقط من ط. الندوي؛ ومن طريقه ابن عساكر في التاريخه (١٤٥/٥٥).



وقال رَجَاء بن أبي سَلَمة: ﴿قلت لحسَّان بن أبي سنان: أَمَا تحدُّثُكَ نفسُك بالفاقة؟ قال: بلى، فأقول لها: يا نَفْس، إذا كان ذلك، أَخَذْتِ بالمِسْحاة، فجلَسْتِ مع الفَعَلَة، فأصبتِ دانِقًا أو دانِقَيْن، فتعيشين به، فتَسْكُن، (۱).

وقال عبد الله بن إدريس: «عَجِبتُ ممَّن ينقطِعُ إلى رجل، ويَدَعُ أن ينقطِعَ إلى مَن له السلموات والأرض!(٢).

وقال زُهَيْر بن نُعَيْم البابي: «ما أقدِرُ أن أقول: إنِّي توكَّلْتُ على اللهُ (<sup>۳)</sup>. وقال أيضًا: «لا أعلم أنى توكَّلْتُ على الله ساعة قطَّهُ (٤٠).

وأخبارُهم في هذا الباب كثيرة موفورة، وهم أهل التوكُّل الحقِّ حقًّا، وعليهم التعويل فيه، وليس التعويل على مَن أعرَضَ عن الأسباب، ولا على مَن قصَرَ توكُّله عليها؛ حتى يَجمَع بين الأخذِ بالأسبابِ وركونِ القلبِ إلى ربَّه واعتمادِه عليه، وحُسْنِ ظنَّه به.

هذا آخِرُ ما أردنا إيرادَهُ في الكلام على هذا الباب الشريف، واللهَ أسأل أن يجعلنا من المتوكّلين عليه؛ إنه سميع مجيب.



<sup>(</sup>١) أخرجه الفَسَوي في اتاريخه (٢/ ٦٨ ـ ٦٩)؛ ومن طريقه البيهقي في الشعب، (١٢٢٦).

<sup>(</sup>٢) أخرجه الدِّينَوَري في المجالسة؛ (٢٤٧)، والبيهقي في الشعب؛ (١٢٥١).

<sup>(</sup>٣) أخرجه ابن أبي الدُّنيا في «التوكُّل؛ (٩٤).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أبو نعيم في اللحلية؛ (١٤٨/١٠).



### فهرس الموضوعات

تمييحه	الموصوع
0	* مقلُّمة
14	مقدِّمة في بيان منزِلة القَلْب، وأهميَّة الأعمال القلبيَّة
18	توطئة
١٥	معنى القَلْبِ وحقيقتُه
**	منزِلة القلب
40	الموازنة بين القلب والسمع والبصر
44	مُصلِحاتُ القلب
۲٦	مُفسِداتُ القلب
44	كثرة مُفسِدات القَلْب
٤١	نتائج فَسَادِ القلب
٤٤	المراد بأعمال القلوب
٤٥	أحكام الأعمال القلبيَّة مِن حيثُ الثوابُ والعقاب
	أهميَّة أعمال القلوب، والمفاضَلة بينها وبين أعمال الجوارح، وذِكْرُ تبعيَّة أعمال
٤٦	الجوارح لها، وارتباطِها بها
٥٨	لزوم العناية بأعمال القلوب وأعمال الجوارح، وأحوالُ الناس في ذلك تفاوتُ الناس وتفاضُلُهم في أعمال القلوب أشدُّ مِن تفاوُتهم وتفاضُلهم في أعمال
٥٩	الجوارح
٦.	التلازُمُ بين أعمال القلوب وأعمال الجوارح
75	اولًا: الإخلاص
3.5	توطئة
٥٢	معنى الإخلاص وحقيقته
٧٢	الفَرْق بين الإخلاص والصَّدْق وبين الإخلاص والتُّصْح



الصفح	الموضوع
<b>/•</b>	أهنيَّة الإخلاص ومنزلتُه
10	الإخلاصُ في الكتابِ والسُّنَّةِ
/V	مراتِبُ الْإخلاص
/۸	صعوبةُ الإخلاص
١٤	شمراتُ الإخلاص وآثارُهُ السلوكيَّة
١٥	الآثارُ المعجَّلةُ للإخلاص
	الآثارُ الأُخْرَويَّةُ للإخلاص
	عاقبةُ النيَّاتِ والمقاصِدِ السَّيِّنة
	الطريقُ إلى تحقيقِ الإخلاصِ ودَفْع الرياءِ
	مسألة هل يكون إظهار العمل مُنافِيًا للإخلاص؟
	الأمور التي تنافي الإخلاص
	أنواعُ العمل المقبول
	أنواعُ العمل المردود
	الرياء والشُّمْعة
	أقسام التسميع
731	مِن أخبار المراثين
331	العلامات التي تُدُلُّ على إخلاص العبد
1 2 9	مِن أخبار أهل الإخلاص
177	ثانيًا: اليقين
177	توطئة
179	معنى اليقينِ وحقيقتُه
۱۷۲	الفرقُ بين اليقين، والعلم والتصديق والثقة
140	أهميَّةُ اليقين ومنزلتُهُ
۱۷۷	اليقين في الكتاب والسُّنَّة
١٧٩	ماتب القين



الموضوع الصفحة	
۱۸۱	مراتب الناس في اليقين
۱۸۳	اختبار اليقين
781	الطريق إلى تحقيق اليقين، وكيفيَّةُ تحصيلِ أسبابه
191	ثَمَرات اليقين
۲٠۸	الأمورُ التي تُنافِي اليقين
7 • 9	مِن أخبارِ أهلِ اليقين
710	ثالثًا؛ التفكُّر
717	توطئة
Y 1 V	معنى التفكُّر وحقيقتُه
414	الفرق بين التفكُّر والتذكُّر
771	أهميَّة التَّفَكُّر وفضلُه
777	التفكُّر في الكتاب والسُّنَّة
777	مجالات التفكُّر
137	معوِّقات النفكُر
722	الطريق إلى تحقيق التفكُّر
787	نَمَرات التفكُّر
77.	من أخبار أهل التفكُّر
410	رابعًا: الخشوع
777	توطئة
777	معنى الخشوع وحقيقتُه
**	الفرقُ بين الخشوعِ وبين الإخباتِ والخضوعِ والضَّرَاعة
777	أهميَّة الخشوعِ ومنزلتُهُ
777	الخشوع في الكتاب والسُّنَّة
7.4.1	دَرَ حاتُ الخشه ع

الصفحا	الموضوع
7.7.7	مراتب الناس في الخشوع
7.47	أنواع الخشوع
444	الطريق إلى الخشوع
44	نَمَرات الخشوع
۴٠١	الأمور المنافية للخشوع
۳۰۳	مِن أخبار أهل الخشوع
۳۱۱	خامسًا؛ المراقبة
۳۱۲	توطئة
۳۱۳	معنى المراقبة وحقيقتها
110	منزلةُ المراقَبِة من أعمال القلوب
۳۱۷	المراقَبَة في الكتاب والسُّنَّة
۳۲.	مَراتِبُ المُراقِبة
٥٢٣	الطريق إلى تحقيق المراقبة
۴۳۹	ثَمَرات المراقبة
۳٤٧	مِن أخبار أهل المراقَبة
٣٤٩	سادسًا؛ الوَرَع
٠٥٠	توطئة
۲۰۱	معنى الوَرَع وحقيقته
۳٥٣	الفرق بين الوَرَع والزُّهْد
408	هل الورع أمر سلبي أو إيجابي؟
200	أهمَّيَّةُ الوَرَع ومنزلته
۳٥٧	الوَرَعُ في الكتابِ والسُّنَّة
211	الأمور التي يدور عليها الوَرَع
۳٦٣	ما لا مَدخَلُ للورَع فيه

الصفحة	الموضوع
770	مراتب الوَرَع
۸۲۲	مراتب الناس في الورع
۲۷۲	يْقَهُ الوَرَع
***	الوَرَعُ الفَّاسِدُ
۲۸۱	الطريق إلى تحقيق الوَرَع
<b>የ</b> ለ٦	علامة أهل الوَرَع
۳۸۷	ئىرات الوَرَع، وآثارُهُ السلوكيَّة
۳۹۳	ر وي د ري مي مير ميري ميري ميري ميري ميري م
497	َ بِـ الوَرَع
٤٠٩	بو بـ عربي الأمور الدقيقة في الوَرَع في المكَاسِب
- ,	ته تور المعيد في الورغ في المعاوب
٤٣٩	سابعًا: التوكُّل
٤٤٠	توطئة
133	معنى التوكُّل وحقيقته
229	الفروقات في باب التوكُّل
207	منزلة التوكُّلُ
٤٦٩	التوكُّل في الكتاب والسُّنَّة
٤٧١	التوكُّل إنما يكون على الله وَحْدَهُ، دون أحدِ سواه
٤٧٤	دَرَجات التوكُّل
٤٧٨	و. أنواع التوكُّل
٤٨٥	رح و التوكُّلُ وفعلُ الأسباب
٤٩١	المفاسِدُ المترتَّبة على تَرْك الكَسْب بدعوى التوكُّل
٤٩٣	الأدلَّة على أن الأخذ بالأسباب لا ينافى التوكُّل
 { 9 7	
٥٠٠	همدي السلف الطنائح في النوتل وفعل الاسباب
٥.١	اقسام الوقل بالقرابي تعلقه بالرسبب

الصفحا	الموضوع
٤٠٥	ما يُظلُّب معرفتُهُ في الأسباب
٥٠٦	ما يُطلَبُ توقّيه في الأسباب
۰۷	بعضُ مَظَاهِر ضعفِ التوكُّل (قوادحُ التوكُّل)
۰۱۰	هل تنافي الرقيةُ التوكُّلَ، أو تَقدَحُ فيه؟
٥١٥	حكم التداوي، وهل ينافى التوڭُل؟
٥١٧	التَّداوي وموضعُهُ مِن الأحكام الخَمْسة
٥٣٣	مَواطِن التوكُّلمواطِن التوكُّل
٥٣٥	عِلَلِ الْتُوكُّلِ
۲۳٥	أحوال الناس في التوكُّل
۸۳۵	الطريق إلى تحقيق التوكُّل
004	فَمَرات التوكُّل
079	- بـ
٥٧١	* فهرس الموضوعات

